

















فهرسة الجزء الثاني من شرح سيدى محمد الزرقانى على المواهب اللدنية للإمامة القسطلانى

صحيحة

٠٠٢

ذكر تزويج علي بن فاطمة رضى الله عنهم

٠٠٩

قتل كعب بن الاشرف (وهى سرية محمد بن مسلمة)

٠١٧

غزوة غطفان

٠١٩

غزوة بجران

٠٢٠

سرية زيد الى القردة

٠٢٤

غزوة أحد

٠٧٠

غزوة حراء الاسد

٠٧٤

سرية ابى سلمة عبد الله بن عبد الله الاسد

٠٧٥

سرية عبد الله بن ابيس

٠٧٦

بعث الجميع

٠٨٨

بئر معونة

٠٩٤

حديث بنى النضير

١٠٣

غزوة ذات الرقاع

١١١

غزوة بدر الاخرة وهى الصغرى

١١٣

غزوة دومة الجندل

١١٤

غزوة المريسيع

١٢٣

غزوة الخندق وهى الاحزاب

١٥٢

غزوة بنى قريظة

١٧٤

سرية القرطاء وحديث عمامة

١٧٦

غزوة بنى لحيان

١٧٨

غزوة ذى قرد (غزوة الغابة)

١٨٤

سرية الغمر

١٨٥

سرية ابن مسلمة الى ذى القصة

١٨٦

سرية زيد الى الجوم

١٨٧

سرية زيد الى العيص

١٩٠

سرية للطرف

١٩٠

سرية الى حسمى

١٩٣

سرية زيد ايضا الى وادى القرى

١٩٣

سرية دومة الجندل

١٩٥

سرية علي الى بنى سعد

١٩٦

سرية زيد الى أم قرفة



صحيحة

١٩٨	قتل ابي رافع (وهي سرية عبد الله بن عتيك)
٢٠٤	سرية ابن رواحة
٢٠٦	قصة عكل وعربة
٢١٣	بعث الضمري ليغتيال اباسفيان
٢١٥	امر الحديبية
٢٦٠	غزوة خيبر
٢٩٦	فتح وادي القرى
٢٩٨	ذكر خمس سرايا بين خيبر والعمرة
٢٩٨	(الاولى) سرية عمر بن الخطاب رضي الله عنه الى تربة
٢٩٨	الثانية سرية ابي بكر الصديق رضي الله عنه الى بني كلاب
٢٩٩	الثالثة سرية بشير بن سعد الانصاري الى بني مرة
٢٩٩	الرابعة سرية غالب بن عبد الله الليثي الى الميعة
٣٠٢	الخامسة سرية بشير بن سعد الانصاري الى عين وجبار
٣٠٢	باب عمرة القضاء
٣١٥	ذكر خمس سرايا قبل مؤتة
٣١٥	سرية ابن ابي العوجاء السلمي الى بني سليم
٣١٥	سرية غالب بن عبد الله الليثي الى بني الملوحة
٣١٨	سرية غالب ايضا الى مصاب اصحاب بشير بن سعد بفدك
٣١٩	سرية شجاع بن وهب الاسدي الى بني عامر
٣١٩	سرية كعب بن عمار الغفاري الى ذات اطلاق
٣٢٠	باب غزوة مؤتة
٣٢٢	ذات السلاسل
٣٢٤	سرية الحبيط
٣٣٩	سرية ابي قتادة الى نجد
٣٤٠	سريته ايضا الى اضم
٣٤٤	باب غزوة الفتح الاعظم
٤١٤	هدم العزى
٤١٦	هدم سواع
٤١٦	هدم مناة



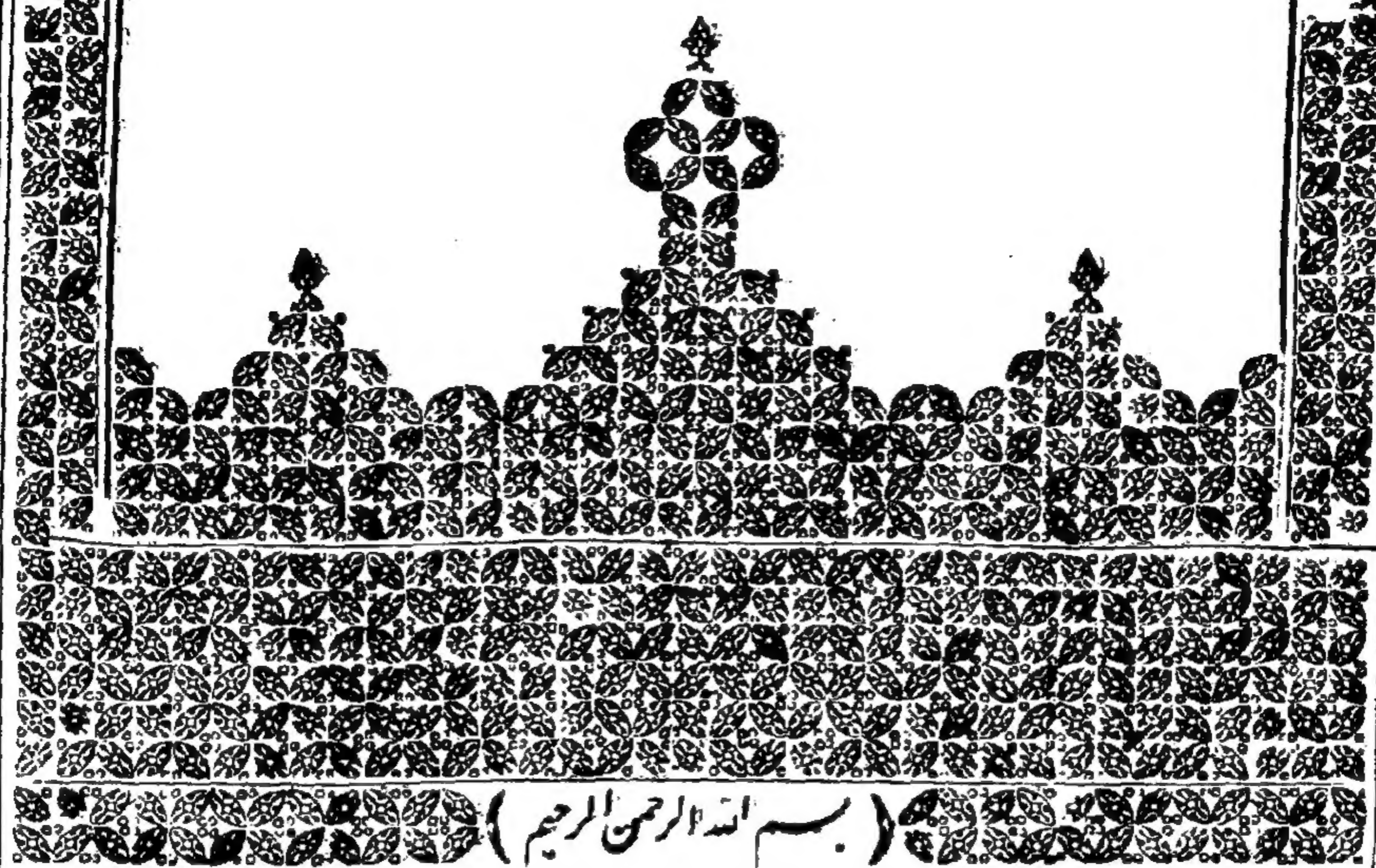




الجزء الثاني من شرح الامام العلامة الشيخ محمد  
ابن عبد الباقي الزرقاني المالكي على المواهب  
للدينية للعلامة القسطلاني  
الشافعي نفع الله المسلمين  
بطورهما  
امين

وهو احد ثمانية اجزاء وبالله الاعانة





ذكر تزويج علي وفاطمة رضي الله عنهما

(وفي هذه السنة) الثانية من الهجرة (تزوج علي رضي الله عنه وفاطمة رضي الله عنها) الزهراء البتول أفضل نساء الدنيا حتى مريم كما اختاره المقرري والزركشي والقطب الطبري والسبوطي في كتابه شرح النقاية وشرح جمع الجوامع بالادلة الواضحة التي منها ان هذه الامة أفضل من غيرها والصحيح ان مريم ليست نبيه بل هي الاجماع على انه لم تنبأ امرأة وقد قال صلى الله عليه وسلم مريم خير نساء عالمها وفاطمة خير نساء عالمها رواه البخاري في مسنده والترمذي بنحوه وقال صلى الله عليه وسلم يا بنيتي ألا ترضين انك سيدة نساء العالمين قالت يا أبة فأين مريم قال تلك سيدة نساء عالمها رواه ابن عبد البر وبسط ذلك يأتي ان شاء الله تعالى في المقصد الثاني وقد أخرج الطبراني بإسناد على شرط الشيخين قالت عائشة ما رأيت أحدا قط أفضل من فاطمة غير أبيها (قاله الحافظ مغلطاي وغيره) وفيه اجمال بينه بقوله (وقال الطبري) احمد بن عبد الله الحافظ صاحب الدين المكي (في كتابه ذخائر العقبي) بالمعجمة جمع ذخيرة (في مناقب ذوى القربى) للنبي صلى الله عليه وسلم (تزوجها) أي عقد عليها (في صفر) وفي الاصابة في أوائل المحرم (في السنة الثانية) وفي الخميس عقد عليها في رجب على الأصح وقيل في رمضان (وبني بها في ذي الحجة إلى رأس اثنين وعشرين شهرا من التاريخ) للهجرة (وقال أبو عمر) بن عبد البر (بعد



وقعة أحد) ووقعها في شوال سنة ثلاث اتفقا ووردته في الاصابة بأن حجة استشهاد بأحد  
 وقد ثبت في الصحيحين قصة الشارفين لما ذبحهما حجة وكان علي - أراد أن يبني بفاطمة  
 انتهى (وقال غيره) عقد عليها (بعد بناءه صلى الله عليه وسلم بعائشة) الواقع في شوال  
 سنة اثنين أو بعد سبعة أشهر من الهجرة قولان ذكرهما المصنف في الزوجات (بأربعة  
 أشهر ونصف) فيكون العقد في نصف صفر سنة اثنين إن حسب شهرين ببناءه بعائشة من المدة  
 (وبني بها بعد تزويجها بسبعة أشهر ونصف) فيكون في شوال فيوافق قول أبي عمران بعد  
 أحد فهذا القول كما ترى غير قائل بأن البناء في الحجة حتى يقال عليه العقد في أوائل جمادى  
 الأولى كما وهم (وتزوجها وهي ابنة خمس عشرة سنة وخمسة أشهر أو ستة أشهر ونصف)  
 شهر والقولان مبنيان على نقل أبي عمر عن عبيد الله بن محمد بن جعفر الهاشمي - أنها ولدت  
 سنة إحدى وأربعين من مولد أبيها صلى الله عليه وسلم أما على ما رواه الواقدي عن العباس  
 وجرم به المدايني وابن الجوزي - أنها ولدت قبل النبوة بخمسين سنين فتكون ابنة تسع عشرة  
 سنة وشهر ونصف (وسنه) أي على - (يومئذ إحدى وعشرين سنة وخمسة أشهر) بناء  
 على قول عروة الذي ضعفه أبو عمر أنه أسلم وهو ابن ثمان سنين أما على قول ابن إسحاق  
 وهو الرابع كما مر أنه أسلم وهو ابن عشر سنين فيكون سنه يوم التزويج أربعة وعشرين  
 سنة وشهر ونصف شهر ويقع في كثير من النسخ إحدى وعشرين بالخط ف قوله وسنه اسم كان  
 مقدرة وهو أظهر من تقدير نحو إحدى وعشرين لأن العبارة تصير محتملة للزيد والنقص  
 (ولم يتزوج عليها) ولما خطب ابنة أبي جهل واسمها جويرية في أشهر الاقوال قام صلى  
 الله عليه وسلم على المنبر وقال لا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن وقال والله لا تجتمع بنت رسول الله  
 وبنت عبد الله عند رجل واحد أبدا فترك علي - الخطبة ورواه الشيخان وغيرهما قال  
 أبو داود حرم الله - علي - أن ينكح علي فاطمة حيا ثم القوله عز وجل وما آتاكم الرسول  
 فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وألحق بعضهم أخواتها بها ويحتمل اختصاصها وبأنى  
 إن شاء الله تعالى بسط ذلك في الخصائص واستمر ذلك (حتى ماتت) فتزوج بعدها  
 أمامة بنت اختها زينب بوصية من فاطمة بذلك قاله الحافظ وغيره (وعن أنس قال جاء  
 أبو بكر ثم عمر يخطبان فاطمة) كل لنفسه (إلى النبي -) غاية الجلاء (صلى الله عليه  
 وسلم فسكت ولم يرجع إليه حاشيتا) أي لم يرد عليهما جوابا لبشي وفي رواية أبي داود أن  
 أبا بكر خطبها فأعرض عنه ثم عمر فأعرض عنه ويروى أنه قال لكل منهما أنتظر بها  
 القضاء وأنهما بكت لما خطبها فلم يرد عليهما بشي (فانطلقا إلى علي - رضي الله عنه يأمرانه  
 بطالب ذلك) لرؤيتهما أنه أصلح لهما من غيره لقربه وخلوه من النساء أو بطلب ذلك لهما  
 على عادة الاستشفاع بالأقارب وفيه بعد (قال علي - فنبهاني لأمير) بنون وموحدة  
 ثقيله أوقفاني على أمر - كنت عنه غافلا وهو خطبته فمتممت (فتمت أجزرداءى)  
 فرحبا تبهت له وهو خطبة خير النساء (حتى أتيت النبي - صلى الله عليه وسلم فقلت  
 تزوجني) بحذف الهمزة المقدرة أي أتزوجني (فاطمة قال) أو (عندك) فهو  
 على تقدير هـ هـزة الاستفهام أيضا (شيئ) تصدقها به (فقلت فرسى وبدي) بفتح



الباء والادال درغى وروى ابن اسحاق في السيرة الكبرى عن علي الله صلى الله عليه وسلم قال هل عندك شئ قلت لا قال فما فعلت الدرع التي سلحتكها يعنى من مغانم بدر وروى أحمد عن علي أردت أن اخطب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنته فقلت والله ما لي من شئ ثم ذكرت صلته وعائده فخطبتها اليه فقال وهل عندك شئ قلت لا قال فأين درعك الحطمية التي اعطيتك يوم كذا وكذا قلت هي عندي قال فأعطها ياها وله شاهد عند أبي داود عن ابن عباس ولا منافاة لانه فهم أقول ان مراده النقد فنقاء فلما سأله عن درعه علم انه لا يريد خصوص النقد فقال فرسى وبدي وفي النهاية الحطمية التي تحطم السيوف أى تكسرها أو العريضة الثقيلة أو نسبة الى بطن من عبد القيس يقال لهم حطمة كهمة ابن محارب كانوا يعملون الدروع وهذا الشبه الاقوال انتهى (قال أما فرسك فلا بد لك منها) للعروب (وأما بدتك فبعضها) أى الدرع وهي مؤنثة وتذكر (فبعضها) من عثمان ابن عفان (بأربع مائة وثمانين) درهم ثم ان عثمان رد الدرع الى علي فجاء بالدرع والدرهم الى المصطفى فدعا لثمان بدعوات كافي رواية (فجئته بها فوضعها في حجره فقبض منها قبضة) مفعول به بضم القاف اكثر من فتحها ما قبضت عليه من شئ كافي القاموس والصاح والمعنى أخذ بيده دراهم قبض عليها (فقال أى بلال) بفتح الهمزة وسكون الباء حرف نداء (ابن) اشتر (بها الناطيبا) وفي رواية ابن أبي خيثمة عن علي أمر صلى الله عليه وسلم أن يجعل ثلث الاربع مائة وثمانين في الطيب وعلى هذه القبضة ثلثها أو أقل وكلها الى الثالث ووقع عند ابن سعد وأبي يعلى بسند ضعيف عن علي فقال صلى الله عليه وسلم اجعلوا الثلثين في الطيب وثلثا في الثياب (وأمرهم أن يجهزوها فجعل لها سرير مشروط) أى يجعل فيه شرائط أى حبال وفي القاموس الشريط خوص مقبول بشرط به السرير ونحوه (ووسادة من آدم حشوها ليف) وعن جابر كان فرسهما ليلة عرسهما اهاب كبشر رواه ابن فارس وفي رواية فكان لهما فراشان أحدهما محشوب ليف والآخر بجذاء الحذاءين وأربع وسائد وسادتين من ليف وثلثين من صوف ولا معارضة لجواز ان واحدة للنوم على السرير والثلاثة في البيت (وقال لعلى إذا انتك فلا تحدث شيئا) من جماع ولا مقدماته (حتى أتيتك) زادت في رواية فأرسل صلى الله عليه وسلم أسماء بنت عيسى فهيات البيت فصلي العشاء وأرسل فاطمة (بغياض مع أم ايمن) بركة الحبشية مولاه عليه السلام (حتى قعدت) فاطمة مع أم ايمن (في جانب البيت وأنا) أى على كافي الرواية (في جانب) آخر من البيت (وباء رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعدما صلى العشاء الآخرة (فقال أههنا أنى قالت أم ايمن) مباشرة له عليه السلام لاستفهامه اذا لا يخفى حال علي عليها (أخوك وقد تزوجته ابتك قال نعم) هو كائن في المنزلة والمواخاة التي سلقت بيني وبينه في الدين لا في النسب والرضاع فلا يمنع علي تزويجي اياه بنى وصح انه صلى الله عليه وسلم قال له أنت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي (ودخل صلى الله عليه وسلم) البيت (فقال لفاطمة أنتي بماء فقامت) امثلة لاهم زادت في رواية تعترفي نوبها وربما قال في مرطها من الحياء (الى قعب) بناف مفتوحة فعين ساكنة فوحدة قدح كبير



أوصغروا ويروي الرجل كما في القماموس وفي مقدمة الفتح هو اناء من خشب (في البيت  
فأنت فيه بماء فأخذه ورج فيه) أي أخذ منه ماء ووضع في فيه ثم رمى به في القعب (ثم قال  
لهاتقدي فتقدمت فنضح) بفتحات رش (بين يديه ما وعلى رأسها وقال اللهم اني  
اعبدك) اجبرها بحفظك (وذريتها من الشيطان الرجيم) الطرود وقد استجاب الله  
تعالى دعاء أم مريم فبالك بدعاء سيد الخلق (ثم قال أدبري) بفتح الهمزة (فأدبرت فصب  
بين كتفيها ثم فعل مثل ذلك به علي رضي الله عنه) اختصر الرواية فلفظ من عزى له ثم قال  
علي ائتني بماء قال فعلت الذي يريد فقامت فلأت القعب ماء فأنتبه به فأخذه فخرج فيه ثم صب  
علي رأسي وبين يدي ثم قال لي أدبر فصب بين كتفي ثم قال اللهم اني اعبدك بك وذريته من  
الشيطان الرجيم وفي حديث أسماء بنت عيسى عند الطبراني تقديم علي علي فاطمة في ذلك  
(ثم قال له ادخل بأهلك باسم الله والبركة خوجه أبو حاتم) بن حبان التميمي البستي (واحد  
في المناقب) وكذا أخرجه أبو داود كلاهما (بنحوه) من حديث أنس وحكاية ليله البناء  
من قوله وجاء رسول الله إلى آخر الحديث اما عن مشاهدة بأن يكون دخل مع النبي صلى  
الله عليه وسلم لانه خادمه وكان ذلك قبل بلوغه وقبل نزول الحجاب واما ان يكون حمله  
عن علي وهو ظاهر قوله قال فعلت الذي يريد الخ وروي النساء عن علي توضأ صلى الله  
عليه وسلم في اناء ثم أفرغه على علي وفاطمة ثم قال اللهم بارك فيهما وبارك لهما في شملهما  
وهو بالتحريك الجامع وفي رواية في شملهما قال في الصواعق قيل وهي تصريف فان صحت  
فالشبل ولد الاسد فيكون ذلك كشفا واطلاعا منه صلى الله عليه وسلم على انها لولد الحسين  
فأطلق عليهم ما شبلين وهما كذلك انتهى وروي عن علي انه صلى الله عليه وسلم حين روجه  
دعاه بماء فحجبه ثم صبه ثم رشه في جبينه وبين كتفيه وعوّذه بقول هو الله أحد والمعوذتين  
(وفي حديث أنس عند أبي الخير القزويني الحارثي) وابن عساكر وابن شاذان بنحوه قال  
(خطبها علي) طلب تزويجها (بعد أن خطبها أبو بكر ثم عمر) وذكره ما ذلك لعلي كما  
في حديثه السابق فوجه (فقال له عليه الصلاة والسلام قد أمرني ربي بذلك) التزويج  
المفهوم من خطبها وقد روي الطبراني رجال ثقات مرفوعا ان الله أمرني أن أزوجه فاطمة  
من علي ولا يقال لم أخره حتى سأله علي بل واز أن الامر ورد به سدسؤال علي أو قبله  
بأن يزوجه اذا سأله (قال أنس ثم دعاني عليه الصلاة والسلام بعد أيام فقال ادع لي أبا بكر  
وعمر وعثمان وعبد الرحمن) بن عوف رضي الله عنهم (وعدة من الانصار) جماعة بينهم له  
لانه قال له ادع عدة ففي رواية ابن عساكر عن أنس بينما أنا عند النبي صلى الله عليه وسلم  
اذ غشي الوحي فلما سرى عنه قال ان ربي أمرني أن أزوجه فاطمة من علي فانطلق فادع لي  
أبا بكر وعمر وبنو جماعة من المهاجر بن وبعدهم من الانصار (فلما اجتمعوا وأخذوا  
مجالسهم) أي قعد كل واحد في مجلسه اللائق به (وكان علي غائبا) عن هذا المجلس  
وما رواه ابن عساكر أنه عليه السلام أمر عليا أن يخطب لنفسه فخطب وأوجب له صلى الله  
عليه وسلم في حضوره فقبل واستشهد على الصحابة الحاضرين علي ذلك فقال ابن كثير هذا  
خبر منكر (فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الحمود) من أسماء الله تعالى كما سرح به

هذا الخبر وعده بعض العلماء في اسمائه وفي شعر حسان فذوالعرش محمود لانه تعالى جدد نفسه وجده عباده (بنعمته) التي لا تنهاى ولا يستطاع حصرها ولا تضاهى (المعبود بقدرته) اذ لا قدرة على عبادته الا باقداره (المطاع) المتبع الذي يتقاده فيما اراده وفي التنزيل اطيعوا الله (المرهوب) الذي يخاف (من عذابه) وفي التنزيل واياى فارهبون (وسطوته) قهره واذلاله (النافذ امره في سمائه وأرضه) جنسهما فالمراد جميع السموات والارضين (الذى خلق الخلق) قدرهم وأوجدهم (بقدرته وميزهم بأحكامه وأعزهم بدينه وأكرمهم) كلهم ومؤمنهم وكافرهم انسهم وجنهم وملوكهم (بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم) ودليل العموم قوله تعالى وما أرسلناك الا رحمة للعالمين فأرساله اكرام لجميع الخلائق ويحتمل تخصيص الاكرام بالمؤمنين من الخلق والاول اولى (ان الله تبارك اسمه وتعالى عظامته جعل المصاهرة) المناكحة (سببا) أمرا يتوصل به الى اتصال بعض الانساب ببعض (لاحقا) لازما لا يستغنى عنه ولا ينكح عن الناس (وأمر افترضا) ثابتا وهو قريب فى المعنى مما قبله فهو اطناب مستحسن فى الخطب (أوشج) بشين وجيم أو وصل (به الارحام) القرابات فان من تزوج من قوم حصل بينه وبينهم قرابة بالنسل ولم يذ كر الحمد تعديته بالهمزة وفى المغنى القيل بالهمزة قيل كاه قياسي وقيل سماعي فى القاسم والمتعدى الى واحد والحق انه قياسي فى القاصر سماعي فى غيره وهذا ظاهر مذهب سيديويه (والزم) بلام وزاى (به) بالتلبس بذلك السبب (الانام) وفى نسخة بكاف وراء من الاكرام (فقال عز من قائل وهو الذى خلق من الماء بشرا) من المني انسانا (فجعله نسبا) أى ذانسا (وسهرا) ذاهرا بأن يتزوج ذكرا أو أنثى طلبا للتناسل قال الكيال الهراسي وهو يدل على ان الله جعل الماء سبب الاجتماع والتألف والرضاع وفيه اشارة الى المحرمات بالنسب والسبب وان كل ذلك قوله من الماء (فأمر الله بحجى الى قضائه) هو ارادته ايجاد العالم على نظامه العجيب كذا فى شرح المشكاة للشهاب المكي وفى شرحه للأربعين هو عند الاشعرية ارادته الازلية المتعلقة بالاشياء على ماهى عليه وفى شرح المقاصد هو عبارة عن وجود جميع الموجودات فى العالم مجمعة ومجتمعة على سبيل الابداع (وقضائه يحجى الى قدره) هو تعلق الارادة بالاشياء فى أوقانها كما فى شرح المشكاة وفى شرح الأربعين ايجاده على ما يوافق العلم وأنه يرحم من يشاء من خلقه فضلا ويعذب من يشاء عدلا وفى شرح المقاصد هو عبارة عن وجوده واذا الموجودات الخارجية مفصلة واحدا بعد واحد فيما لا يزال بشهادة وان من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم (ولكل قضاء قدر ولكل قدر أجل) مدة (ولكل أجل كتاب) لكل وقت وأمد حكم مكتوب فيه تحديده (يعجوا الله) منه (ما يشاء ويثبت) بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الاحكام وغيرها واستدل به الحنفية على تبدل السعادة والشقاوة وأجاب الاشعرية بأن ذلك التبدل فى غير الكتاب الازلى لقوله (وعنده أم الكتاب) أى أصله الذى لا يغير منه شئ وهو ما كتبه فى الازل وقيل أصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذ ما من كائن الا وهو ~~مكتوب~~ مكتوب فيه وذكره فى هذا المقام للإلماح الى أن من سنن المرسلين النكاح لان صدر الآية ولقد أرسلنا من قبلك رسلا وجعلنا لهم



أزواجاً وذرية وقد أخرج ابن أبي حاتم عن سعد بن هشام قال قلت لعائشة اني أريد أن أتبتل  
فأنت لا تفعل أما سمعت الله يقول وثالث الآية (ثم) أقول (ان الله تعالى أمرني أن أزوجه  
فاطمة من علي بن أبي طالب فاشهدوا أني قد تزوجته) أياها (على اربعة مائة مثقال فضة)  
وفي الحديث السابق انه باع بدنه بأربعة مائة وثمانين درهماً فيجوز أن الدراهم كانت مقدرة  
بما تساوي المماثل وزناً وأنه زاد على ما باع به الدرع (ان رضي بذلك علي) وفي ذخائر العقبين  
اختلف في صداقها كيف كان فقبل كان الدرع ولم يكن اذ ذاك بيضاء ولا صفراء وقبل كان  
اربعمائة وثمانين وورد ما يدل لكلا القولين وبشبه ان العقد وقع على الدرع وأنه صلى الله  
عليه وسلم اعطاها علياً لبيعهما فباعها وأتاه بثمانين فلان تضاد بين الحديثين انتهى ملخصاً وهذا  
الجمع مدلول الحديث السابق ثم اياك أن تفهم ان هذا الصداق بماثلها وقد ذكر السيوطي  
انه رأى في بعض المجاميع عن التكريتي ان مهر المثل لا يتصور في حق فاطمة لانه لا مثل لها  
قال وهو قول حسن بالغ (ثم دعا صلى الله عليه وسلم بطبق) أي طلب طبقاً على التوسع  
ادخلت عليه الباء أو الباء سببية والمفعول محذوف تقديره دعاه رجلاً بسبب احضار طبق  
(بن بئر ثم قال انتهبوا) أمر من الانتهاب وهو أخذ الجماعة الشيء على غير اعتدال  
(فانتهبنا ودخل علي) بعد ذلك (تبسم النبي صلى الله عليه وسلم في وجهه) تبشيراً له  
بأن الله رضي بها لمن خطبها قبل كما أرشد له قوله (ثم قال ان الله عز وجل أمرني أن أزوجه  
فاطمة) فلا تنافي بين هذا وبين السابق ان علياً خطبها وركن له المصطفى (على اربعة مائة  
مثقال فضة أرضيت بذلك فقال قد رضيت بذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام  
جمع الله شملكم وأعزجكم كما) بفتح الجيم حظكم (وبارك عليكم) ودعاهما أيضاً بنحو  
ذلك ليلة البناء كما مر (وأخرج منكم) نسلاً (كثيراً طيباً) وفي رواية أبي الحسن  
ابن شاذان انه لما تزوجه وهو غائب قال جمع الله شملهم وأطاب نسلهم وجعل نسلهم  
مفاتيح الرحمة ومعادن الحكمة وأمن الأمة فلما حضر علي تبسم صلى الله عليه وسلم وقال  
ان الله أمرني أن أزوجه فاطمة وان الله أمرني أن أزوجهما على اربعة مائة مثقال فضة  
فقال رضيته يا رسول الله ثم خر على ساجد الله شكرًا فلما رفع رأسه قال صلى الله عليه وسلم  
بارك الله لكم وبارك فيكم وأعزجكم كما وأخرج منكم الكثير الطيب (قال أنس) بن مالك  
راوى الحديث رضي الله عنه مشيراً الى ان الله تعالى أجاب دعاءه صلى الله عليه وسلم مؤكداً  
ذلك بالقسم (فوالله لقد أخرج) الله (منهما الكثير الطيب) الطاهر وجعل فيهم علماء  
وأولياء وكرماً وملاً بهم الارض ولله الحمد وهم نسل النبوة وقد روى الطبراني والخطيب  
عن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم ان الله لم يعث نبياً قط الا جعل ذريته من صلبه غيري  
فان الله جعل ذريتي من صلب علي ثم حديث أنس هذا قال ابن عساكر غريب فيه مجهول  
وأقره الحافظ في اللسان وإشارة صاحب الميزان الى انه كذب مردودة كيف وله شاهد  
عند النساءى باسناد صحيح عن بريدة ان نفراً من الانصار قالوا لعل لو كانت عندك فاطمة  
فدخل علي النبي صلى الله عليه وسلم ليخطبها فلم عليه فقال ما حاجة ابن أبي طالب قال  
فذكرت فاطمة فقال صلى الله عليه وسلم مرحباً وأهلاً فخرج الى الرهط من الانصار ينتظرونه

فقالوا ما وراءك قال ما ادري غير انه قال لي مرحبا وادلا قالوا يكفينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم احدثهما قد أعطاك الاهل وأعطاك الرب فقيل ما كان بعد هازوجة قال يا علي لا بد للعرس من وليمة قال سعد عندى كبش وجسع له رهط من الانصار أصعما من ذرة فلما كان ليلة البناء قال يا علي لا يتحدث شيئا حتى تلقاني فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بعماء قنوصاً ثم أفرغه على علي وفاطمة فقال اللهم بارك فيهما وبارك عليهما في نسليهما (والعقد اعل وهو غائب مجول على انه كان له وكيل حاضر) قبل العقد من المصطفى فورا (أو على انه لم يرد به العقد بل اظهره ذلك ثم عقده معه لما حضر) وقد يرد على هذا قوله اشهدوا اني قد تزوجته ثم لم يتقل عقده له بعد حضوره الا ان يقال قوله له امرني الله أن ازوجهك فاطمة وان كان اخبار تضمن العقد لقوله أرضيت فقال علي قد رضيت (أو على تخصيصه بذلك) لأن له صلى الله عليه وسلم أن يزوجه من شاء من شاء (جمعاً بينه وبين ما ورد مما يدل على شرط القبول على الفور) وقد ذهب المالكية الى أن التفريق اليسير لا يضر فاعل غيبة علي كانت قرية جدار قد يفهم من ظاهر الحديث انه أتى في المجلس وهم ينتهبون البسر أو بعده وأجاز أبو حنيفة التفريق مطلقاً ومنعه الشافعي مطلقاً هذا وأخذ بعضهم من هذا الخبر أن نكاح القرابة القرية ليس خلاف الاولى كما تقول الشافعية واجيب بأن علياً قريب بعيد اذ المراد بالقرابة القرية من هي في أول درجات الخوالة والعمومة وفاطمة بنت ابن عم فهي بعيدة ونكاحها أولى من الاجنبية وأما الجواب بأن علياً لم يكن كفواً حينئذ لفاطمة سواء فرد بأن اباه كافراً وأبوها سيد الخلق (وأخرج الدولابي) بفتح الدال وضعها الحافظ أبو بشر محمد بن أحمد الرازي (عن أسماء قالت لقد أولم علي علي فاطمة فما كان) وجسد (وليمة في ذلك الزمان أفضل من وليمة) لتقلهم حينئذ (رهن درعه عند يهودي) لا ينافي انه باعها لان عثمان ردها له كما مر وأنها غير متخالفة مدة بين العقد والبناء ولم أر تسمية اليهودي (بشطر من شعير) قيل أراد نصف مكوك وقيل نصف وسق قاله في النهاية (وكانت وليمة أصعاً) بفتح الهمزة وضم الصاد ومد (من شعير وتروحيس) وكبش من عند سعد وأصع ذرة من عند جماعة من الانصار كما في حديث بريدة (والحيس) بفتح الحاء المهملة وسكون التحتية وسين مهملة (التمر والاقط) فعطفه على التمر من عطف الكل على الجزء وهو بفتح الهمزة وكسر القاف قال عياض هو جبن اللبن المستخرج زبدته وقيل لبن مجفف مستحجر يطبخ به وفي القاموس الحيس تمر يخلط بسمن وأقطيعن شديداً ثم يندر منه نواء قال الحافظ وقد يخلط مع هذه الثلاثة غيرها كالسويق انتهى ولا ينافي هذا قول الشاعر

التمر والسمن جميعاً والاقط \* الحيس الا انه لم يخلط

لانه أراد أنه لم يخلط فيما حضره وأنها حيس بالقوة لوجود الاجزاء دون الخلط (وأخرج) الامام (أحمد في المناقب عن علي) قال (كان جهاز فاطمة رضي الله عنها خيلة) باللام والهاء بساط له خل أي هذب رقيق والجمع خيل بجذف الهاء (وقربة ووسادة) بكسر الواو ومخدة (من آدم) جلد (حشو هاليف) أي وسرير مشروط كما في الرواية السابقة



ومر أن في رواية أربع وسائط وأنه يجمع بأن واحدة على السرير وثلاثة في البيت ومر أن  
فرشهما ليلة عرسهما كان جلد كبش وأنه كان لهما ما فراشان ولا معارضة لان الجهاز مجموع  
ذلك فبعض الرواة ذكر ما لم يذكر الآخر وروى عن الحسن البصري قال كان لعلی وفاطمة  
قطيفة اذ البسوها بالطول انكشفت ظهورهما واذ البسوها بالعرض انكشفت رؤسهما  
وجاءته صلى الله عليه وسلم مكث ثلاثة ايام لا يدخل عليهما بعد البناء ثم دخل في الرابع  
في غداة باردة وهما في لحاف واحد فقال كما اتخا وجلس عند رأسهما ثم أدخل قدميه  
وساقيه بينهما فأخذ علي أحدهما فوضعهما على صدره وبطنه ليدفنهما وأخذت فاطمة  
الآخرى فوضعتها على صدرها وبطنها لتدفنهما وطلبت خادما فأمرها بالتسبيح والحمد  
والتكبير وعن أنس قال جاءت فاطمة الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله  
اني وابن عمي ما لنا فراش الا جلد كبش تنام عليه بالليل ونعاف عليه ناضحا بالنهار فقال  
يا بنية اصبري فان موسى بن عمران أقام مع امرأته عشرين سنين ما لها فراش الا عباءة قطوانية  
أى بيضاء قصيرة الخجل كما في النهاية وهو بفحيتين نسبة الى موضع بالكوفة كما في القاموس  
وفي الصحيحين ومسلم عند أحمد عن علي ان فاطمة شكت ما تاتي من اثر الرحي مما تظعن فأق  
النبي صلى الله عليه وسلم سبي فانطلقت فلم تجده فأخبرت عائشة فلما جاء صلى الله عليه وسلم  
أخبرته عائشة بمجي فاطمة فجاء صلى الله عليه وسلم اليها وقد أخذت نامضا جعنا فذهبت  
لاقوم فقال علي مكانكم فقعدي بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري وقال الا اعلما  
خيرا مما سألتني قنابي قال كلمات عنيهن جبريل اذا أخذت نامضا جعنا من الليل  
فكبر ثلاثا وثلاثين وسبحا ثلاثا وثلاثين واجدا ثلاثا وثلاثين فهو خير لكم من خادم وباتي  
ان شاء الله تعالى شيء من مناقب ما في الاولاد والكتب النبوية والله تعالى أعلم

\* قتل كعب بن الاشرف \*

(ثم سرية محمد بن مسلمة) بفتح الميم واللام الانصاري الاوسي أبو عبد الرحمن وقيل  
أبو عبد الله شهيد بيرا والمشهد كلها وكان من فضلاء الصحابة وهو اكبر من اسمه محمد فيهم  
ولد قبل البعثة بثلثين وعشرين سنة في قول الواقدي وهو ممن سمي محمد في الجاهلية ومات  
بالمدينة في صفر سنة ثلاث واربعين والاضافة ببيان أي السرية التي هي محمد (وأربعة  
معه) سيأتي أسماءهم وخص بالذكر لانه الامير عليهم والمقتزم لقتل كعب واطلاق السرية  
عليهم على قول ابن السكيت وغيره ان مبداها خمسة كما مر (الى كعب بن الاشرف) بفتح  
الهمزة وسكون المعجمة وفتح الراء وبالفاء (اليهودي) حلقا قال ابن اسحاق وغيره كان عريسا  
من بني نهمان وكان أبوه أصاب دما في الجاهلية فأق المدينة فخاف بن النضير فغترف فيهم  
وتزوج عقيله بنت أبي الحقيق فولدت له كعبا وكان طويلا جسيما ذا بطن وهامة  
شاعرا مجيدا اساد يهود الحجاز بكثرة ماله فكان يعطي أخبار يهود ويصلهم فلما قدم النبي  
صلى الله عليه وسلم المدينة جاءه أخبار اليهود من بني قينقاع وبني قريظة لاخذ صلته على  
عادتهم فقال لهم ما عندكم من أمر هذا الرجل قالوا هو الذي كانت تظن ما انكرنا من نعوته  
شيئا فقال لهم قد حرمتكم كثيرا من الخير ارجعوا الى أهليكم فان الحقوق في مالي كثير فرجعوا

عنه خائبين ثم رجعوا اليه وقالوا له انا بعلنا جميعا أخبرناك به أولا ولما استتبنا علمنا غلطنا  
وليس هو المنتظر فرضى عنهم ووصلهم وجعل لكل من تابعهم من الاحبار شيئا من ماله  
وكانت كما قال ابن سعد (لاربعة عشرة ليلة) أى فى الليلة الرابعة عشر لما يأتى ان قتله كان ليلا  
(مضت من ربيع) بالتدوين (الاول) وصف تابع له فى الاعراب وتجاوز الاضافة  
من اضافة الشيء الى نفسه لاختلاف اللفظين فتوجب الحصيد واستعماله بدون شهر  
مخالف لقول الازهرى العرب تذكر الشهور كلها مجردة من لفظ شهر الا شهرى ربيع  
ورمضان للفرق بين ربيع الشهور والزمان لا اشتراك ربيع بين الشهر والفصل فالتزموا اللفظ  
شهر فى الشهر وحذفوه فى الفصل للفصل ولم يسأل المصنف بذلك تبعا للمعافظ لا من اللبس هنا  
لا سيما مع قوله (على رأس خمسة وعشرين شهرا من الهجرة) النبوية (روى أبو داود  
والترمذى من طريق الزهرى) محمد بن مسلم بن شهاب (عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب  
ابن مالك) الانصارى أبى الخطاب المدنى الثقة العالم من رجال الصحيحين مات فى اماراة  
هشام (عن أبيه) عبد الله أحد الاخوة الانصارى الشاعر المدنى الثقة يقال له رؤية  
مات سنة سبع أو ثمان وتسعين (ان كعب بن الاشرف كان شاعرا وكان يهجو رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ويحترض عليه كفار قريش) واستأنف قوله (وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم قدم المدينة وادخلها أخلاط) جمع خلط كاحمال وحمل أى مجتمعون من قبائل  
شتى (فأراد) لاختلاف عقائدهم وأحوالهم (استصلاحهم) بجمعهم على كلمة الاسلام  
(وكان اليهود والمشركون يؤذون المسلمين أشد الاذى) كما قال تعالى ولتسمعن من الذين  
اونوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشرکوا اذى كثيرا (فأمر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) لفظ الرواية كفى الفتح فأمر الله رسوله والمسلمين (بالصبر) قال تعالى وان تصبروا  
وتتقوا فان ذلك من هزم الامور قال البيضاوى من معزوماتها التى يجب العزم عليها  
أو معازمة الله عليه أى أمر به وبالغ فيه (فلما أبى كعب بن الاشرف أن ينزع عن اذاه)  
وقد كان عاهد النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن لا يعين عليه أحد افترق كعب العهد وسبه  
وسب أصحابه وكان من عداوته انه لما قدم البشير ان يقتل من قتل ييدر واسر من اسر قال  
كعب احق هذا اترون ان محمدا قتل هؤلاء الذين يسمى هذان الرجلان هؤلاء اشراف  
العرب وملوك الناس والله لئن كان محمد أصاب هؤلاء القوم لبطن الارض خبر من ظهرها  
فلما يقن الخبر ورأى الاسرى مقرنين كبت وذل وخرج الى قريش يكي على قتلهم  
ويحترضهم على قتاله صلى الله عليه وسلم فقتل بمكة على المطلب بن أبي وداعة السهمى وعنده  
زوجه عاتكة بنت اسيد بن أبي العيص فأنزلته واكرمه فجعل يحرض على النبي ويتشد  
الاشعار فيبلغه ذلك فدعا حسان فهجا المطلب وزوجه وأسلم بعد رضى الله عنهما فلما بلغ  
ذلك عاتكة ألقت رحله وقالت مالنا ولهذا اليهودى تخرج من عندها وصار يتحول من قوم  
الى قوم فيفعل مثل ما فعل عند عاتكة ويبلغ خبره النبي صلى الله عليه وسلم فيذكره  
لحسان فيجوه فيفعلون معه كما فعلت عاتكة ثم رجع الى المدينة فشب بنساء المسلمين حتى  
آذاهم ذكره ابن اسحق وغيره قال فى الاملاء أى تغزل فيهن وذكرهن بسوء قال السهيلي



وكان قد شرب بمكة بأم الفضل زوج العباس فقال

أراحل أنت لم ترحل بمنقبة \* وتارك أنت أم الفضل بالحرم

في أبيات رواها يونس عن ابن اسحق (أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ أن يبعث ربهطاً ليقبضوه) ففعل كما يأتي (وفي رواية) عند ابن عائذ من طريق أبي الاسود عن عروة (قال عليه الصلاة والسلام من) يتكفل (لنا بـ) أي بقتل ابن (الاشرف) كعب (وفي أخرى) عند البخاري عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من لكعب ابن الاشرف) فانه قد آذى الله ورسوله قال في الفتح (أي من) الذي (يتكذب لقتله) أي يتوجه له وجمع شيخنا بين هذه الروايات بأنه سأل خصوص سعد مرة ثم قال من لنا بابن الاشرف مرة ثانية وفي أخرى من كعب بن الاشرف وفي رواية بن عائذ عن عروة (فقد استعان) الفناء تعليمية والسجين للتأكيدي اعلان (بعداوتنا) أو للطلب والمساءلة أي طلب اظهار عداوتنا حتى من غيرهم (وهجاءنا وقد خرج الى المشركين) بمكة (لجميعهم) حالهم (على قتالنا) بقوله الشعر لهم وتذكيرهم قتل بدر وعند ابن عائذ أيضا عن الكلبي انه حالف قريشاً عند استنار الكعبة على قتال المسلمين ثم لفظ ابن عائذ عن عروة فأجمعهم على قتالنا وتوقف فيه الجلال ابن هشام النحوي بقول اللغويين اجمع في المعاني خاصة نحو فأجمعوا أمرهم وأما جمع في المعاني كجمعه كبدته والاجرام بجمع مالا قال فان صح لفظ الحديث وجب تأويله على حذف مضاف أي فأجمع رأيهم انتهى (وقد اخبرني الله بذلك) حذف من الرواية ما لفظه ثم قدم اخبرنا ما كان ينتظر قريشاً تقدم عليه في قتالنا (ثم قرأ على المسلمين) ما أنزل الله عليه فيه (ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) قال الجلال صنفان اقريش وقال البيضاوي الجبت الصنم في الاصل واستعمل في كل ما يعبد من دون الله وقبل أصله الجبر وهو الذي لا خير فيه فقلبت سينه تاء والطاغوت الباطل من معبود أو غيره (ويقولون للذين كفروا) لاجلهم وفيهم (هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا) أقوم ديناً وارشاد طريقة (اولئك الذين لعنهم الله) طردهم (ومن يلعن الله فلعن تجمعه نصيراً) مانعاً من عذابه ذكر ابن عائذ في صدر هذه الرواية عن أبي الاسود عن عروة قال انبعث عدو الله يهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ويمتح عدوهم ويحرضهم عليهم فلم يرض بذلك حتى ركب الى قريش فاستقواهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو سفيان والمشركون ادبنا أحب اليك أم دين محمد وأصحابه وأي ديننا أهدي في رأيك واقرب الى الحق فقال انتم اهدي سبيلاً وفضل الى أن قال فأمر الله ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الآية وخمس آيات فيه وفي قريش لحزم عروة بأنها نزلت في كعب ونحوه ما روى احمد وغيره عن ابن عباس قال لما قدم كعب مكة قالت قريش ألا ترى الى هذا المتصبر المنبتر من قومه يزعم انه خير منا ونحن أهل الحج وأهل السدانة وأهل السقاية قال انتم خير فنزل فيهم ان شأنك هو الابتر ونزلت الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الى نصيراً واخرج ابن اسحق عن ابن عباس كان الذين حاربوا الاحزاب من قريش

وعطفان وبنى قريظة حي بن اخطب وسلام بن أبي الحقيق وأبورافع والربيع وعمارة  
وهوذة فلما قدموا على قريش قالوا هؤلاء أحبار يهود وأهل العلم بالكتب الاولى  
فسألوهم أديتكم خير أم دين محمد فسألوهم فقالوا ديتكم خير من دينه وانتم اهدي منه  
وعمن اتبعه فأنزل الله ألم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب الى قوله ملكا عظيما ولذا قال  
الجلال والبيضاوى انها نزلت في كعب وفي جمع من اليهود خرجوا الى مكة وسافحوا  
القصة وزاد البيضاوى انهم سجدوا لآلهة الكفار ليطعموا اليهم وقوله في صدر عبارته  
نزلت في يهود قالوا عبادة الاصنام ارضى عند الله مما يقول محمد وقيل في حي وكعب في جمع  
من اليهود الخ ليس بخلاف محقق لا مكان حمل الاول المبهم على الثانى المبين خصوص من  
نزلت فيه كما هو الواقع (وفي الاكليل) لابي عبد الله الحاكيم من حديث جابر (فقد آذانا  
بشعره وقوى المشركين) عابنا قال الحافظ ووجدت لقتل كعب بن الاشرف سببا آخر  
في فوائد عبد الله بن اسحق الخراساني بسند ضعيف من مرسل عكرمة وهو أنه صنع طعاما  
وراطأ جماعة من اليهود انه يدعو النبي صلى الله عليه وسلم الى الوايمة فاذا حضر فتكوا به  
ثم دعاه فجاء ومعه بعض اصحابه فأعلمه جبريل بما ضمره بعد أن جالسه فقام يستتره جبريل  
بجناحه فلما فقدوه تفرقوا فقال حينئذ من يتدب لقتل كعب ويمكن الجمع بتعدد الاسباب  
انتهى (وفي رواية ابن اسحق) عن شيخه عبد الله بن أبي المغيث بن أبي بردة (فقال  
محمد بن مسلمة أخو بنى عبد الاشهل أنا) اتكذبل (لك به يا رسول الله أنا قتله قال فافعل  
ان قدرت على ذلك قال) وفي البخارى عن جابر فقال أى محمد يا رسول الله أتحب أن أقتله  
قال نعم وعند الحاكيم عن جابر فقال صلى الله عليه وسلم أنت له وفي رواية ابن عائد عن عروة  
فسكت صلى الله عليه وسلم فقال محمد بن مسلمة أقترصامت ومثله في فوائد سموية قال الحافظ  
فان ثبت احتمل انه سكت أولا ثم اذن له فان في رواية عروة أيضا انه قال له ان كنت فاعلا  
فلا تعجل حتى تشاور سعد بن معاذ قال فشاوره فقال له توجه اليه واشكروا اليه الحاجة  
وسله أن يسلفكم طعاما انتهى وعند ابن اسحق فرجع محمد بن مسلمة ثلاثا لا يأكل  
ولا يشرب الا ما تعلق به نفسه فذكر ذلك له صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال لم تركت الطعام  
والشراب قال يا رسول الله قلت لك قولا لا ادرى هل أفين لك به أم لا قال انما عليك الجهد  
وعند ابن عبد البر فكت أيا ما مشغول النفس بما وعد من قتل ابن الاشرف فأتى أبانا ثلة  
وعباد بن بشر والحارث بن اوس وأبي عيسى بن جبر فأخبرهم بما وعد به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من قتله فأجابوه وقالوا كلنا نقتله ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا  
(يا رسول الله لا بد لنا أن نقول) قولا غير مطابق للواقع يسر كعبا لتوصل به الى التمكن  
من قتله وقال المبرد حقه أن يقول تتقوله يريد تقتل قولا لا يفتال به (قال قولوا ما بد لكم  
فأنتم في حل من ذلك) فأباح لهم الكذب لانه من خدع الحرب وفي البخارى قال محمد  
فأذن لي أن أقول شيئا قال قل فكأنه قال له ذلك ثم قاله للجماعة قال الحافظ وظهر من سياق  
ابن سعد للقصة انهم استأذنوه في أن يشكروا منه وأن يعيبروا دينه انتهى قال ابن المنبر هنا  
اطيفة هي ان النيل من عرضه كفر ولا يباح الا بالاكراه لمن قلبه مطمئن بالايمان وابن



الا كراهنا وأجاب بأن كعبا كان يحرض على قتل المسلمين وكان في قتله خلاصهم فمكأنه  
 اكرم الناس على النطق بهذا الكلام بتعريضه اياهم للقتل فدفعوا عن انفسهم بالسنتهم  
 مع ان قلوبهم مطمئنة بالايمان انتهى وهو حسن نفيس وفي البخاري ومسلم فاتا محمد  
 ابن مسلمة فقال ان هذا الرجل قد سألنا صدقة زاد الواقدي ونحن ما نجد ما نأكل وفي  
 مرسل عكرمة ان نبينا أراد منا الصدقة وليس مال نصدقه انتهى وانه قد عنانا واني  
 قد أتيتك أستسلفك قال كعب وأيضا والله لقلته قال انا قد اتبعناه فلا يجب أن ندعه حتى  
 ننظر الى أي شيء يصير شأنه وقد أردنا أن تسلفنا وسقا أو وسقين وفي رواية عروة وأحب  
 أن تسلفنا طعاما قال وأين طعامكم قالوا انفقناه على هذا الرجل وعلى اصحابه قال ألم يأن  
 لكم أن تعرفوا ما أنتم عليه من الباطل انتهى قال نعم ارهنوني قالوا أي شيء تريد قال  
 ارهنوني نساءكم قالوا كيف نرهنك نساءنا وأنت أجمل العرب زاد ابن سعد من مرسل عكرمة  
 ولأننا منك وأي امرأة تمتنع منك لجمالك وفي رواية الخراساني وأنت رجل حسان يعجب  
 النساء وحسان بضم الحاء وشد السين المهملين واعلمهم قالوا له أنت أجمل العرب ثم كما  
 وان كان هو في نفسه جميلا كما قال الحافظ انتهى قال فارهنوني أبناءكم قالوا كيف نرهنك  
 أبناءنا فيسب أحدهم فيقال رهن بوسق أو وسقين هذا عار علينا ولكن نرهنك اللامة يعني  
 السلاح وفي مرسل عكرمة ولكن نرهنك سلاحنا مع علمك بجائتنا اليه قال نعم وفي رواية  
 الواقدي وانما قالوا له ذلك لئلا ينكر عليهم محبتهم اليه بالسلاح انتهى فواعدوه أن يأتيه  
 هكذا في الصحيح ان الذي خاطب كعبا بذلك هو محمد بن مسلمة وعند ابن اسحق وغيره من  
 أهل المغازي انه أبو نائلة جاءه وقال له ويحك يا ابن الاشرف اني قد جئتكم لحاجة اريد أن  
 أذكرها لك فاكم عنى قال افعل قال كان قدوم هذا الرجل علينا بلاء من البلاء عادتنا العرب  
 ورمتنا عن قوس واحدة وقطعت عنا السبل حتى جاع العيال وجهدت الانفس وأصبحتنا  
 قد جهدنا وجهد عيالنا فقال كعب أنا ابن الاشرف فأما والله لقد كنت أخبرك يا ابن سلامة  
 ان الامر سيصير الى ما أقول فقال اني أردت أن تبعنا طعاما مالك ونرهنك ونوثق لك وتحسن  
 في ذلك وان معي أصحابا على مثل رأيي وقد أردت أن آتيك بهم فتيبهم وتحسن ونرهنك  
 من الحلقة ما فيه وفاء فقال ان في الحلقة لوفاء وأوما أدميا طي الى ترجمته قال الحافظ  
 ويحتمل ان كلامهم ما اكلمه في ذلك لان أبانا نائلة أخوه من الرضاعة ومحمد بن مسلمة ابن أخيه  
 (فاجتمع في قتله) أي في الذهاب له (محمد بن مسلمة وأبو نائلة بنون وبعد الالف تحية)  
 هذا اللفظ الفتح وفي شرح المصنف وبعد الالف همزة ويمكن الجمع أنه يكتب بالياء وينطق  
 بالهمزة (سلكان) بكسر السين المهملة واسكان اللام اسمه وقيل لقبه واسمه سعد وقيل  
 سعد أخوه (ابن لامة) بن وقش يسكون القاف وفتحها الاوسى الاشهل شهد أحدا  
 وغيرها وكان شاعرا ومن الرماة المذكورين كما في الاصابة (وكان أخا كعب من الرضاعة)  
 كما في البخاري وذكروا أنه كان نديبه في الجاهلية فكان يركن اليه وعند الواقدي ان  
 محمد بن مسلمة كان أيضا أخاه ووقع في جميع نسخ مسلم انما هو محمد بن مسلمة ورضيعه وأبو نائلة  
 ونقل عياض عن شيخه القاضي الشهيد يعني الحافظ أبا علي بن سكرة أن صوابه أبو نائلة

بلاوا وكذا كراهل السير أن أبانائلة كان رضيعة لابن مسلمة انتهى فتحصل أن أبانائلة رضيعة  
لحمود وكعب (وعباد) بفتح العين وشذ الموحد (ابن بشر) بكسر الموحدة واسكان  
المجدة الاشهي الاوسي البدرى من كبار الصحابة استشهد يوم اليمامة وله خمس وأربعون  
سنة قال البرهان ورأيت بخط ابن الجوزي في جامع الترمذي ابن بشير بن يادة ياء ولا أعلم  
ذلك في الصحابة (والخارث بن اوس بن معاذ) بن النعمان بن امرئ القيس ابن أخي سعد  
ابن معاذ ووقع في رواية الحميدى الخارث بن معاذ نسبة الى جده ومن قال الخارث  
ابن اوس بن النعمان نسبة الى جده الاعلى وذكر ابن عائد أن عمه سعد ابغته مع ابن  
مسلمة وقول ابن الكلبي وتبعه أبو عمر استشهد يوم أحد وهو ابن ثمان وعشرين سنة قال  
في الاصابة وهم لأن أحد اقبل الخندق بمدة وقد روى أحمد وصححه ابن حبان عن عائشة  
فالت خرجت يوم الخندق فسمعت حسا قالت فت فاذا أنا بسعد بن معاذ ومعه ابن أخيه  
الخارث بن اوس نعم ذكر ابن اسحق في شهداء أحد الخارث بن اوس بن معاذ لكن لم يقل  
انه ابن أخي سعد فهو وغيره انتهى لمخصا (وأبو عيسى) بهملتين بينهما موحدة عبد  
الرحمن على الصحيح كما قال النووي وغيره وقيل عبد الله (بن جبر) بفتح الجيم واسكان  
الموحدة وقيل ابن جابر بن عمرو بن زيد الانصاري الاوسي الخارثي البدرى المتوفى سنة  
أربع وثلاثين عن سبعين سنة وصلى عليه عثمان له في الكتب الستة ومسند أحمد  
حديث واحد وهو قوله صلى الله عليه وسلم من اغبرت قدماه في سبيل الله حرّمه الله على  
النار (وهؤلاء الخمسة من الاوس) فتفردت الاوس بقتل كعب كما تفردت الخزرج بقتل  
سلام بن أبي الحقيق قاله عبد الغنى الحافظ وفي البخاري عن سفيان بن عيينة عن عمرو بن  
دينا ر أن ابن مسلمة جاء معه برجلين قال سفيان وقال غير عمرو وأبو عيسى بن جبر والخارث  
ابن اوس وعباد بن بشر قال الحافظ فعلى هذا كانوا خمسة وكذا اسماءهم في رواية ابن سعد  
ويؤيده قول عباد بن بشر وكان الله سادسنا وهو أولى مما وقع في رواية الخارث وغيره انهم  
ثلاثة فقط ويمكن الجمع بأنهم كانوا مرة ثلاثة وفي الاخرى خمسة انتهى ووقع في الشامية عدهم  
سنة فزاد الخارث بن عيسى وفيه نظر فليس في الصحابة من سمي بذلك الا الخارث بن عيسى  
وقيل ابن عيسى بالموحدة العبدى احد وفد عبد القيس كما في الاصابة وقد روى عبد القيس سنة  
تسع ولهم قدمة قبل ذلك سنة خمس وأياما كان لهذه القصة سابقة على التقدمتين لانها  
في الثالثة وأيضاً فليس أوسياً والذاهبون لقتله أوسيون باتفاق وأخرج ابن اسحق بإسناد  
حسن عن ابن عباس قال مشى معهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بقيع الغرقد  
ثم وجههم وقال انطلقوا على اسم الله اللهم أعزهم ثم رجع صلى الله عليه وسلم الى بيته وهو في  
ليلة مقمرة وأقبلوا حتى انتهوا الى حصنه وكان حديث عهد بعرس فهتم به أبونائلة فوثب  
في ملحقة فأخذته امرأته بناحيته وقالت انك امرؤ تحارب وان اصحاب الحروب لا ينزلون  
في مثل هذه الساعة قال انه أبونائلة لو وجدني نائماً ما أيقظني فقالت والله اني لاعرف  
في صوته الشر ولم نسم امرأة كعب كما في مقدمة الفتح وقوله في الفتح تقدم ان اسمها عقيلة  
سهو اذا المتقدم ان عقيلة امه وفي البخاري قالت أسمع صوتنا كأنه يقطر منه الدم قال انما



هو أخى محمد بن مسلمة ورضي عن أبي نائلة أن الكريم لودعي إلى طعنة بليل لاجاب انتهى  
 فنزل فحدث معهم ساعة وتحدثوا معه وقالوا له للنبيا ابن الاشرف أن تمشي إلى شعب العجوز  
 فتحدث به بقية ليلتنا فقال ان شئتم نخرجوا يتماشون فثو ساعة ثم ان أبا نائلة شام يده بمحبة  
 وميم مخففا أدخلها في قود رأسه ثم شم يده فقال ما رأيت كاللذلة طيبا أعطر ثم مشى ساعة  
 ثم عاد لملأها حتى اطمأن ثم مشى ساعة ثم عاد لملأها فأخذ بقود رأسه وقال اضربوا عدو الله  
 وفي البخاري ان ابن مسلمة قال لأصحابه اذا ما جاء كعب فأنى قاتل بشعره اى آخذ به من  
 اطلاق القول على الفعل مجازا وأشمه فاذا رأى يقوى استمكنك من رأسه فدوذكهم فاضربوه  
 فنزل اليهم متوشحا وهو ينفع منه ريح الطيب فقال ما رأيت كايوم ريحا اى أطيب فقال  
 عندي أعطر نساء العرب واكمل العرب فقال ابن مسلمة أنا أذن لي ان اشم رأسك قال نعم فشمه  
 ثم اشم أصحابه ثم قال اتأذن لي قال نعم فيحتمل أن كلام من محمد بن مسلمة وأبي نائلة استأذنه  
 في ذلك وفي رواية الواقدي وكان كعب يدهن بالمسك المقتت والعنبر حتى يتلبد في صدغيه  
 انتهى فضر به فاختلقت عليه أسيا فهم فلم تغن شيئا قال محمد بن مسلمة فذكرت مغولا في سبني  
 حين رأيت أسيا ففنا لا تغنى شيئا فأخذته وقد صاح عدو الله صيحة لم يبق حولنا حصن الا  
 أوقدت عليه نار فوضعت في ثنته ثم تحامات عليه حتى بلغت عاتقه فوقع عدو الله الى هنا  
 رواية ابن اسحاق وميزت الزائد عليه باعز وأوله وقول انتهى آخره وثنته بضم المثلثة وشدة  
 النون المفتوحة أى سرته كما هو رواية ابن سعد والمغول بكسر الميم وسكون الغين المعجمة  
 وفتح الواو شبه سيف قصير تغطيه اشيا ب أو حديدة دقيقة لها حاد ماض وقفأ ووسط دقيق  
 يشده الفاتك على وسطه ليغتمل به الناس كما في النهاية وعند ابن عائذ عن الكابي فضر به  
 حتى برد وصاح عند أول ضربة واجتمعت اليهود فأخذوا على غير طريق الصحابة فقاتلهم  
 وعند ابن سعد أنه صاح وصاحت امرأته يا آل قريظة والنضير مرتين واستشك كل قتله على هذا  
 الوجه وأجاب المأزري بأنه انما قتله كذلك لانه نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهجاه  
 وسببه وكان عاهده أن لا يعين عليه أحد اثم جاءه مع أهل الحرب معينا عليه قال عياض  
 وقيل لان محمد بن مسلمة لم يصريح له بالامان في شئ من كلامه وانما كلمه في امر البيع  
 والشراء واشتمكى اليه وليس في كلامه عهد ولا أمان قال ولا يحل لاحد أن يقول ان قتله  
 كان غدرا وقد قال ذلك انسان في مجلس على بن ابي طالب فأمر به فضربت عنقه وانما  
 يكون الغدر بعد أمان موجود وكعب كان قد نقض عهده صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنه  
 محمد ورفقته لكنه استأنس بهم فتمسكوا منه من غير عهد ولا أمان قال وأما ترجمة  
 البخاري على هذا الحديث باب القتلى في الحرب فليس معناه الغدر بل القتلى هو القتل على  
 غرة وغفلة والغيلة بنحوه انتهى وأقره النووي وقال السهيلي في هذه القصة قتل المعاهد  
 اذا سب الشارح خلافا لابي حنيفة ونظرفيه الحافظ بأن صنيع البخاري في الجهاد  
 يعطى ان كعبا كان محاربا حيث ترجم القتل بأهل الحرب وترجم له أيضا الكذب في الحرب  
 وفيه قتل المشرك بغير دعوة اذا كانت الدعوة العامة قد بلغته وجواز الكلام المحتاج اليه  
 في الحرب ولولم يقصد قائله الى حقيقة (وفي رواية ابن سعد فلما قتلوه وبلغوا بقيع الغرقد)

قال عياض في المشارق بالوحدة بلا خلاف سميت به مقبرة المدينة لشجرات غرقدهو  
العوسج كانت فيه انتهى وفي القاموس الغرق شجر عظام أو العوسج اذا عظم وسمى به  
مقبرة المدينة لأنه كان منبتها وهذا صريح في قدم تسميته بذلك وذكر الاصمعي أنه سمي لقطع  
غرقدات دفن فيها ابن مظعون ومترآن مونه في السنة الثانية (كبروا وقد قام عليه الصلاة  
والسلام تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف أن) أي انهم (قد قتلوه ثم انتهوا  
اليه) وفي رواية ابن اسحق ثم جئنا رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل وهو قائم يصلي  
فسلمنا عليه فخرج اليينا فأخبرناه بمقتل عدو الله (فقال أفليت الوجوه قالوا وجهك)  
وفي الفتح والسبل قالوا ووجهك (يا رسول الله) بواوين وحذفها أمس بالادب لانها  
ثبت فلاح وجهه مع وجوههم إلا أن كلا عزا لابن سعد (ورموا برأسه بين يديه فحمد الله  
تعالى على قتله) لعنه الله (وفي كتاب شرف المصطفى) لابي سعد النيسابوري (أن الذين  
قتلوا كعبا حلو رأسه في محلاة الى المدينة فقيل أنه اقول رأس جل في الاسلام) وقيل  
بل رأس أبي عزة الجمحي الذي قال له صلى الله عليه وسلم لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين فقتل  
واحتمل رأسه في رمح الى المدينة قاله السهيلي في الروض قال البرهان في غزوة بدر فان صح  
ما قال فراده من بلدة الى بلدة أو من مكان بعيد الى المدينة فلا ينافي ما رواه ابن ماجه بسند  
جيد عن عبد الله بن أبي أوفى لما قتل أبو جهل جل رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لأنه عليه السلام كان قرييا جادا من مكان الواقعة انتهى وفي مهمات ابن بشكوال ان عتصماء  
جى برأسها الى النبي صلى الله عليه وسلم وقتلها قبل كعب (و) في حديث ابن عباس عند  
ابن اسحق (اصاب ذباب السيف الحارث بن اوس بن معاذ فخرج) في رأسه أو في رجله اصابه  
بعض أسيفنا كذا فيه على الشك (ونزف الدم) قال فخرجنا حتى سلكتنا على بني أمية بن زيد  
ثم على بني قريظة ثم على بعث حتى استندنا في حرة العريض وقد أبطأ علينا ما حبا فوقفنا  
له ساعة ثم أتانا يتبع آثارنا فاحتملنا فحسنا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الليل  
(قتل عليه الصلاة والسلام على جرحه) زاد في رواية الواقدي (فلم يؤذ به بعد) وبقيته  
رواية ابن اسحاق ورجعنا الى أهلنا وقد خافت يهود لوقعنا به عدو الله فليس بها يهودي  
الا وهو يخاف على نفسه وفي رواية فلما أصبح صلى الله عليه وسلم قال من ظفرتم به من رجال  
يهود فاقتلوه نخفت اليهود فلم يطلع من عظامهم أحد ولم ينطقوا وخافوا أن يبيتوا كما يبيت  
وفي مرسل عكرمة عند ابن سعد فأصبحت يهود مذعورين فأبوا النبي صلى الله عليه وسلم  
فقالوا قتل سيدنا غيلة فذكرهم صنيعه وما كان يحترس عليه ويؤذي المسلمين فخافوا فلم ينطقوا  
ثم دعاهم الى أن يكتبوا بينه وبينهم صلحا فكان ذلك الكتاب مع علي بعد وروى الحاكم القصة  
في المستدرک بنحو رواية ابن اسحاق وزاد وقال عباد بن بشر في ذلك شعرا

صرخت به فلم يعرض لصوتي \* وأوفى طالعا من رأس خدر  
فعدت له فقال من المنادي \* فقلت أخوك عباد بن بشر  
وهذي در عنارهنأخذها \* لشهران وفي أو نصف شهر  
فقال معاشر سغبوا وجاعوا \* وما عدوا الغنى من غير فقر



فأقبل نحو نايهوى سريعا \* وقال لنا قد جئتم لأمري  
وفي أيماننا بيض حداد \* مجزبة بها الكفار نفري  
فعانقه ابن مسلمة المرتدى \* به الكفار كاللث الهزبر  
وشد بسيفه صلتا عليه \* فقطره أبو عيسى بن جبر  
وكان الله سادسنا قايما \* بأنعم نعمة وأعز نصر  
وجاء برأسه نقر كرام \* هم ناهيك من صدق وبر

## (غزوة غطفان)

مطا

يفتح المعجزة والطاء المهملة قبيلة من مضر أضيفت لها الغزوة لأن بني ثعلبة الذين قصدتهم  
من غطفان (وهي) كما قال ابن اسحق (غزوة ذي أمر) أي المسماة بهذا كالأول  
قدفع توهم الواقف على العبادتين أنهم ما غزوتان (يفتح الهمزة والميم) وشد الرااء موضع  
من ديار غطفان قاله ابن الأثير وغيره وقال ابن سعد بناحية النخيل وأقاد قول البكري في  
معجزة أفعلى من المرارة أنه ممنوع الصرف (وسماها الحاتم غزوة أنمار) فلها ثلاثة أسماء  
(وهي بناحية نجد) عند واسط الذي بالمادية كما في معجم البكري (وكانت لثنتي عشرة  
مضت من) شهر (ربيع الأول) على رأس خمسة وعشرين شهرا من الهجرة) كذا قاله  
ابن سعد ولا ينتظم مع قوله أن قتل كعب كان لأربع عشرة ليلة مضت من ربيع وأنهم جاؤا  
برأسه تلك الليلة للنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فان ما هنا يقتضي أنه لم يكن تلك  
الليلة بالمدينة نعم قال ابن اسحق أقام بنجد صفرا كله أو قريبا من ذلك وجزم أبو عمر بأنه أقام  
صفرا كله وعليه ما يصح كون السرية في التاريخ المذكور إذ من لازم إقامته صفرا بنجد أن  
خروجه قبل ربيع وعلى هذا يكون ابن سعد متبوع المصنف بن كلامه هذا على قول غير  
الذي مشى عليه في السرية والعلماء إذا مشوا في محل على قول وعلى غيره في آخر لا يعد  
تناقضا (وسميا) كما عند ابن سعد (ان جمعا من بني ثعلبة) بن سعد بن قيس يسكون العين  
ابن ذبيان بمعجزة فوحدة تحسية فألف فنون ابن بغض يفتح الموحدة وكسر المعجزة واسكان  
التحسية وضاد معجزة ابن ريث براء مفتوحة وتحسية ساكنة ومثلثة ابن غطفان بن سعد  
ابن قيس عيلان (و) من بني (محارب) بضم الميم وحاء مهملة وراء فوحدة ابن خصفة  
بمعجزة فمهملة فقاء مفتوحات ابن قيس عيلان بفتح العين المهملة وسكون التحسية فغطفان  
ومحارب ابتاعتم (تجهم عواير يديون الاغارة) ولفظ ابن سعد يريدون أن يصيبوا من  
أطراف رسول الله صلى الله عليه وسلم (جمعهم دعشور) بضم الدال وسكون العين  
المهملة تين وضم المثلثة واسكان الواو فراء (ابن الحارث المحاربي) نسبة لمحارب  
المذكور هكذا سماه ابن سعد ونسبه (وسماه الخطيب غورث) بفتح المعجزة وعن المسقلى  
والجوى اهملها لكن قال عياض المصواب بمعجزة واسكان الواو وفتح الراء ومثلثة وبعضهم  
ضم أوله قال القرطبي والفتح أصح ما خوذ من الغرث وهو الجوع وقال الخطابي يقال له  
غورث أي بمعجزة أو غورث أي بمهملة على التصغير والصحيح بالعين المعجزة انتهى (وغيره  
غورث) بكاف آخره بدل المثلثة مع إجماع أوله واهماله وظاهر كلام ابن بشكوال أن

دعشور اغير غورث وفي الاصابة قصة دعشور تشبه قصة غورث المخرجة في الصحيح من حديث جابر فيحمل التعدد أو واحد الاسمين لقب ان ثبت الاتحاد انتهى بل يمكن كما قال شيخنا ان دعشورا يقال له غورث وأحدهما اسم والاخر لقب غايته انه شارك المذكور في الصحيح في التسمية بغورث (وكان شجاعا فندب) أي دعا (رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين) للخروج (أو منهم عليه وخرج في أربع مائة وخمسين فارسا) أي شجاعا أو تناوبوا امامهم من الافراس فعدوا ففرسا ثانيا في قول ابن سعد في أربع مائة وخمسين رجلا ودمعهم أفراس قال البرهان ولا أعلم عدتها (واستخلف على المدينة عثمان بن عفان رضي الله عنه) ذا النورين أمير المؤمنين (فلما سمعوا به بطه صلى الله عليه وسلم) بلادهم (هربوا في رؤس الجبال) فرعان نصر بالرعب (فأصابوا) أي المسلمون لما كانوا يذو القصة كما في الرواية بفتح القاف والصاد المهملة الثقيلة وتاء تأنيث وضع على أربعة وعشرين ميلا من المدينة (رجلا منهم من بني نعلبة) زاد في نسخة كاعيون (يقال له حبان) بكسر الحاء وبالموحدة بالقلم ولا أعلم له ترجمة في الصحابة ولا التصريح به بسلامه فينبغي أن يستدرك على من لم يذكره للتصريح بأنه أسلم كذا قال البرهان بناء على هذا التحصيف الواقع من النساخ والصواب ما في الشامية انه جبار بالجيم وشدة الموحدة وبعد الاقراء فقد ذكره كذلك أبو بكر بن قتيون في ذيل الاستيعاب ومصاب الاصابة كلاهما في حرف الجيم فقالا جبار الله لبي اسره الصحابة في غزوة ذي أمر فأدخلوه على النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه الى الاسلام فأسلم ذكره الواقدي زاد في الاصابة وذكر أي الواقدي في موضع آخر انه كان دليل النبي صلى الله عليه وسلم الى غطفان فهربوا انتهى وغلط بعض المتأخرين لما رأى كلامي البرهان والشامي في كتابهما قولين في اسمه وما درى ان الحافظ في التبيين اسماه وفي حبان بالمهملة والنون وما ذكره فيهم ولكن القوس في يد غير بار بها (فأدخل) أي أدخله الصحابة بعد ان قالوا له أين تريد قال يثرب لا رتاد لنفسى وانظر (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأخبره من خبرهم وقال لن يلاقوك معوا برك هربوا في رؤس الجبال وأنا سأترمعك (فدعاه الى الاسلام فأسلم) رضي الله عنه (وضمه) النبي صلى الله عليه وسلم (الى بلال) ليعلمه الشرائع (وأصاب النبي صلى الله عليه وسلم) وأصحابه (مطر فتزع ثوبيه ونثره ما على شجرة ليحفا واضطجع تحتها واهم) أي المشركون (بنظرون) اليه صلوات الله وسلامه عليه لانهم كانوا يجرأى منه وقد اشتغل المسلمون في شؤونهم (فقالوا دعشور) لشجاعته (قد انقرد محمد فعليك به) وفي رواية لما رآه قال قتلى الله ان لم اقتل محمدا (فأقبل ودمعه سيف حتى قام على راسه عليه الصلاة والسلام فقال من يمنعك مني اليوم) وفي رواية الآن (فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الله) يمنعني منك (فدفع جبريل في صدره فوق سيف من يده) بعد وقوعه على ظهره (فأخذه النبي صلى الله عليه وسلم فقال من يمنعك مني قال لا أحد) يمنعني منك (وأنا أشهد أن لا اله الا الله وأنك) وفي العيون وأن محمدا (رسول الله) زاد ابن قتيون في الذيل فأعطاها صلى الله عليه وسلم سيفه ثم أقبل بوجهه فقال اما والله لا أنت خير



بني فقال صلى الله عليه وسلم أنا أحق بذلك منك (ثم اتى قومه) فقالوا له مالك ويلك فقال  
نظرت الى رجل طويل أبيض قد دفع في صدري فوكت ظهري فعرفت انه ملك وشهدت  
بأن محمدا رسول الله لأكثر عليه جمعا (فدعاهم الى الاسلام) قال في رواية الواقدي  
فأهدى به خلق كثير (وأُنزل الله تعالى) على ما ذكر الواقدي وابن سعد في طائفة  
(بأنهم الذين آمنوا أذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يبسطوا اليكم أيديهم) بالقتل  
والاهلاك يقال بسط اليه يده اذ بطنش (الآية) وقال قتادة ومجاهد وغيرهم انزلت في بني  
النضير وقيل والمصطفى بعصفان لما أراد المشركون القتل بالمسلمين وهم في الصلاة فأنزل الله  
صلاة الخوف قال القشيري وقد تنزل الآية في قصة ثم تنزل في أخرى لاذكار ما سبق (ويقول  
كان ذلك) أي قصة السيف ونزول الآية (في) غزوة (ذات الرقاع) واستظهره البعمرى  
اذ قال هنالك الظاهر ان الخبرين واحد لكن قال غيره من المحققين الصواب انهما قصتان في  
غزوتين نقله المصنف ثم وقال ابن كثير ان كانت هذه القصة التي هنا مخفوفة فهي غيرها  
قطعا لان ذلك الرجل اسمه غورث ولم يسم بل استتر على دينه لكن عاهد النبي صلى الله عليه  
وسلم أن لا يقاتله انتهى نعم ذكر الذهبي ان غورث صاحب ذات الرقاع أسلم وعزاه البخاري  
وانتقده في الاصابة بأنه ليس في البخاري تصريح باسلامه وباقتضائه الجزم باتحاد القصتين  
مع احتمال التعدد (ثم رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلق كيدا) أي حربا  
(وكانت غيبته احدى عشرة ليلة) كما قال ابن سعد وقيل خمس عشرة ليلة ومترقولان  
آخران والله أعلم

### (غزوة بجران)

مطلب غزوة بجران

بضم الموحدة وسكون المهملة فراء فألف فنون وبعضهم فتح الباء قال المنذرى  
والمشهور الضم انتهى لكن قدم الصغاني والمجد الفتح وسوى بينهما في النهاية والدر ويحتمل  
انه اصل ثراغة والضم المشهور بين المحدثين (وتسمى غزوة بنى سليم) بضم السين وفتح  
اللام لان الذين اجتمعوا وبلغ خبرهم النبي صلى الله عليه وسلم منهم وجران موضع  
(من ناحية الفرع بفتح الفاء والراء كما قيده السهيلي) تتبع البعمرى وقد اعترضه  
محمديه البرهان بأن الذي في الروض الفرع بضمعين من ناحية المدينة يقال هي أول  
قرية مارت اسماعيل وأمه التمر بكة وفيها عينان يقال لهما الرض والخف يسقيان  
عشرين ألف نخلة كانت لحزة بن عبد الله بن الزبير والرض منابت الارال في الرمل والفرع  
بفتحين موضع بين مكة والبصرة فانتقل نظر المصنف أو سقط بعض الكلام من  
نسخته بالروض أو سقط من سيرته أي من الكنية انتهى (وقال في القاموس) في باب  
الراء (وبجران) وبضم (موضع بناحية الفرع كذا رأيت في نسخة بخطه بضم الفاء لا غير)  
وبذلك صرح في باب العين فقال الفرع بالضم موضع من أخصم اعراض المدينة أي والراء  
ساكنة كما هو عادته والذي قاله السهيلي كما ترى ضم الراء وبه جزم عياض في المشارق وقال  
في كتابه التنبيهات هكذا قيده الناس وكذا رويناه وحكى عبد الحق عن الاحول اسكان الراء  
ولم يذكر غيره انتهى ونقل مغاطي في الزهر أن الحارثي وافق الاحول وبه صرح

في النهاية والنووي في تهذيبه لكنه مرجوح كما علم (وسيمها انه باغنه عليه الصلاة والسلام انهم اجتمعوا كثير من بني سليم) لم ترسبب اجتماعهم (نخرج) لست خلون من جمادى الاولى قاله ابن سعد (في ثلثمائة رجل من اصحابه) ولم يظهر وجهه للسيرة حتى اذا كان دون بجران بليلة لقي رجلا من بني سليم فأخبره أن القوم اقتربوا فخبسه مع رجل وسار حتى ورد بجران (فوجدهم قد تفرقوا في مياههم فرجع ولم يبق كيدا) أي حربا ولا وجاهة أحدا (وكان قد استعمل على المدينة) عمرا أو عبد الله (بن أم مكتوم) قاله ابن هشام وظاهره للقضاء والاحكام ويحمل للصلاة فقط (وكانت غيبته عشر ليال) عند ابن سعد ومزعه وقت خروجه فيكون رجوعه اسبعة عشر من جمادى الاولى وقال ابن اسحاق نخرج صلى الله عليه وسلم يريد قريشا حتى باغ بجران معدنا بالجواز من ناحية الفرع فأقام به شهر وبيع الاخر وجمادى الاولى ثم رجع الى المدينة ولم يلق كيدا انتهى فلم يوافق في سبب الغزوة ولا مقدار الغيبة والله أعلم \* سرية الحب الى القرده \* (سرية زيد) حب رسول الله صلى الله عليه وسلم والد حبه (ابن حارثة) الصحابي أحد السابقين الاولين ابن الصحابي ووالد الصحابي وأخو الصحابي الخلق هو وابنه للإمارة بالنص النبوي المختص بأن الله لم يصرح في كتابه العزيز باسم أحد من الصحب سوى زيد البدرى ثم السجلى ان ثبت (الى القرده بالقاف المفتوحة وسكون الراء) كما ضبطه أبو نعيم (وقيل بالفاء) المفتوحة (وكسر الراء كما ضبطه) الحافظ البارع أبو الحسن محمد بن العباس بن محمد (بن الفرات) بضم الفاء ومد الفاء في الخط وصلوا وقفا البغدادي سمع ابن مخلص وطبقته وجمع فأوعى قال الخطيب كان غاية في ضبطه حجة في نقله مات سنة أربع وثمانين وثلثمائة وهذا نقله عنه الجوزي وقال أيضا انه رآه بخط ابن الفرات في غير موضع بفتح القاف وفتح الراء وصدر اليه مري بأنه بفتح الفاء وسكون الراء فهي أربعة (اسم ماء من مياه نجد) قاله ابن اسحاق وغيره زاد ابن سعد بين الريدة والغزوة ناحية ذات عرق (وسيمها كما قال ابن اسحاق) محمد المشهور (ان قريشا خافوا من طريقهم التي يسلكون الى الشام حين كان من وقعة بدر ما كان فسلكوا طريق العراق فخرج منهم تجار) بكسر الفوقية وخفة الجيم وبضم الفوقية وشد الجيم كما ضبطه الشامي كالبرهان (فهم أبو سفيان) سخر (بن حرب) ابن امية بن عبد شمس بن عبد مناف المسلم في الفسخ رضي الله عنه روى ابن أبي حاتم عن السدي قال مر النبي صلى الله عليه وسلم على أبي جهل وأبي سفيان وهما يتحدثان فلما رآه أبو جهل ضحك وقال لا يي سفيان هذا بني عبد مناف فغضب أبو سفيان وقال ما تنكرون أن يكون لبني عبد مناف نبي فسمعها النبي صلى الله عليه وسلم فرجع الى أبي جهل فوقع به وخوفه فترأت واذا رآه الذين كفروا ان يتخذوا تلك الاهزوا (ومعهم فضة كثيرة) بقيمة كلام ابن اسحاق وهي عظم بضم فسكون أي اكثر تجارتهم واستأجروا فرات ابن حيان دليلا وبعت صلى الله عليه وسلم زيد اقلقيهم على ذلك الماء فأصاب العير وما فيها وأعجزه الرجال فقدم بها فقال حسان في غزوة بدر الاخرة يؤنب قريشا في أخذها تلك الطريق دعوا فلجأت الشام قد حال دونها \* جلاد كانوا الخاض الاوارك

مطلب  
سرية زيد الى القرده



بأيدي رجال هاجروا فخور بهم • وأنصاره حقا وأيدي الملائك  
 اذا سلكت للغور من بطن عاج • فتولا لها ليس الطريق هنالك  
 (وعند ابن سعد) انها أول سرية خرج فيها زيد أميرا وأنه (بعثه صلى الله عليه وسلم لهلال  
 جمادى الآخرة على رأس ثمانية وعشرين شهرا من الهجرة في مائة راكب يعترض عيرا)  
 بكسر العين الابل التي تحمل الميرة بكسر الميم ثم غلب على كل قافلة كما مر (لقريش فيها  
 صفوان بن أمية) بن خاف القرشي الجمحي أسلم بعد حنين وصحب رضى الله عنه  
 (وحويطب) بضم الميم وفتح الواو وسكون التحتية وكسر الطاء المهمل وفتح الواو وحدة  
 (ابن عبد العزى) القرشي العامري أسلم في الفتح وكان من المؤلفة وشهد حنيننا وحسن  
 اسلامه وصحب رضى الله عنه وعاش مائة وعشرين سنة ومات سنة أربع وخمسين وأسقط  
 المصنف من كلام ابن سعد وعبد الله بن أبي ربيعة وقد أسلم بعد رضى الله عنه (ومعهم مال كثير  
 وآنية فضة) عطف خاص على عام قال ابن سعد وزنها ثلاثين ألف درهم (فاصابوها وقد موا  
 بالخير على رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوها وبلغ الخس قيمة عشرين ألف درهم)  
 إضافة بيان أي قيمة هي عشرين ألف درهم والاولى أن يقول بلغ قيمة الخس عشرين ألف  
 درهم لكنه أتى بلفظ ابن سعد لانه ناقل عنه والخطيب سهل (وعند مغلطاي خمسة وعشرين  
 ألف درهم) فزاد خمسة آلاف لكن بالاول جزم الحافظ في سيرته حيث قال فحصلوا مائة  
 الف غنمة وذكر في ديوانهم انه اقتصر على الاصح مما اختلف فيه انتهى وبقيته كلام  
 ابن سعد وامر الدليل فرات بن حيان فأتى به النبي صلى الله عليه وسلم فقبل له ان تسلم تترك  
 فأسلم فتركه النبي صلى الله عليه وسلم من القتل وحسن اسلامه وفيه قال صلى الله عليه وسلم  
 ان منكم رجالا لانكاهم الى اسلامهم منهم فرات بن حيان انتهى وهذا الحديث رواه أبو داود  
 في الجهاد منفردا به من حديث فرات المذكور وهو بضم القاء وأبوه بفتح الميم وشد  
 التحتية ابن ثعلبة بن عبد العزى الربيعي البكري حليف بني سهم روى له أبو داود وأحمد  
 في المسند وروى عنه حارثة بن مضرب وقيس بن زهير والحسن البصري وعند الواقدي  
 وأبو زرارة جليلين أو ثلاثة فيهم فرات بن حيان وكان أسير يوم بدر فأفلت على قدميه فمكنا  
 الناس عليه احنق شيء وكان الذي بينه وبين أبي بكر حسنا فقال له اما الآن لك أن تقصير اى  
 بضم الفوقية وكسر الصاد من أقصر عن الشيء اذا أمسك عنه مع القدرة عليه قال ان افلت  
 من محمد هذه المرة لم افلت ابدا فقال له أبو بكر فأسلم فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فأسلم فتركه قال في الروض وأرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى غمامة بن اثال في شأن مسيلة  
 وردته ومتر به عليه السلام وهو مع أبي هريرة والرجال بن عنفوة فقال ضرر أحدكم في النار  
 مثل احد فزال فرات وأبو هريرة خائفين حتى بلغهم ماردة الرجال وإيمانه بمسيلة فزرا  
 ساجدين والرجال لقبه واسمها راتهي (وذكرها) أي هذه السرية (محمد بن اسحاق)  
 في السيرة (قبل قتل كعب بن الاشرف) ومز ان قتله لاربع عشرة ليلة من ربيع  
 الاول فهذه السرية قبل ذلك فيخالف قول ابن سعد انها لهلال جمادى الآخرة لكنه  
 تبع شيخه الواقدي وجزم به الحافظ في سيرته وقد انقزم الاقتصار على الاصح والله أعلم

(ثم غزوة احد)

بضم الهمزة والحاء وبالดาล المهملة قال المصباح مذكروا وقيل يجوز تأنيده  
على توقع البقعة فيقع وليس بالقوى (وهو جبل مشهور بالمدينة على اقل من فرسخ منها)  
لان بين اوله وبين باب المعروف باب البقيع ميلين وأربعة اسباع ميل تزيد سيرا كما حزره  
الشريف السهوي قائلا تسمي النوى في قوله على نحو ميلين قلت لـ ~~لكن~~ عادتهم  
في مثل ذلك عدم الجزم بالتحديد للاختلاف في قدر الميل فيقولون على نحو وشبهه  
(وسمى بذلك لتوحده وانقطاعه) تفسري (عن جبال آخر هنالك) كما قاله السهيلي  
قال أول ما وقع من أهله من نصر التوحيد وقال يا قوت في معجم البلدان هو اسم مرتجل لهذا  
الجبل وهو أجر (ويقال له ذو) أي صاحب (عينين) لجوارته بل جبل يسمى عينين  
(قال في القاموس) مانصه وعينين (بكسر العين) المهمة (وقتها مثنى) على كل  
منه ما لا يفتح العين وسكون الياء وكسر النون الاولى كما قال المطرزي وعليه فليس مثنى  
(جبل باحد) وقف عليه ابلير فنادى ان محمدا قد قتل (انتهى) نص القاموس  
بقوله وقف الى آخره وفي البخاري ومسلم وعينين جبل بجبال أحدية وبينه واد قال في  
الفتح جبال بجاء مهملة مكسورة بعدها تحتية خفيفة أي مقابلة وهو تفسير من بعض الرواة  
لتقول وحشي خرج الناس عام عينين والسبب في نسبة وحشي العام اليه دون أحدان  
قريشانزوا عنده قال ابن اسحاق فنزلوا بعينين جبل يطن السجدة على شفير الوادي مقابل  
المدينة انتهى (وهو) أي أحد كما قال في الفتح والعيون والنور وغيرها لا عينين كما زعم  
من وهم (الذي قال فيه عليه الصلاة والسلام) كما أخرجه الشيخان عن انس والبخاري  
عن سهل بن سعد (أحد) وفي رواية لهما ايضا عن انس ان أحدا (جبل) خبر موطن  
اقوله (يجبنا) حقيقة كما رجمه النووي وغيره وقد خاطبه صلى الله عليه وسلم مخاطبة  
من يعقل فقال لما اضطرب اسمك من أحد الحديث فوضع الله الحب فيه كما وضع التسبيح  
في الجبال مع داود وكما وضع الخشبة في الجارة التي قال فيها وان منها ما يهبط من خشية الله  
وكما حن الجذع لفارقه صلى الله عليه وسلم حتى سمع الناس حنينه فلا ينكروا وصف الجواد  
بحب الانبياء وقد سلم عليه الجرو والشجر وسبحت الحصى في يده وكله الذراع وأمنت حوائط  
البيت وأسكفة الباب على دعائه اشارة الى حب الله اياه صلى الله عليه وسلم حتى أسكن حبه  
في الجواد وغرس محبته في الحجر مع فضل يسه وقوة صلابته (ونحبه) حقيقة لان جراء  
من يحب أن يحب ولكونه كما قال الحافظ من جبال الجنة كما في حديث أبي عيسى بن جابر  
مرقوعا أحد جبل يحبنا ونحبه وهو من جبال الجنة أخرجه أحمد انتهى وروى البزار  
والطبراني أحد هذا جبل يحبنا ونحبه على باب من أبواب الجنة أي من داخلها كما في الروض  
فلا ينافي رواية الطبراني ايضا أحد ركن من أركان الجنة لانه ركن بجانب داخل الباب  
بدليل رواية ابن سلام في تفسيره انه ركن باب الجنة وقيل هو على حذف مضاف أي أهل أحد  
والمراد الانصار لانهم جيرانه وقيل لانه كان يشره بلسان الحال اذا قدم من سفر بقر به  
من أهله واقسامهم وذلك فعل المحب عن يحب وضعف بما للطبراني عن انس فاذا اجتمعوا فكلوا



من شجره ولو من عضاهه بكسر المهملة وبالضاد معجمة كل شجرة عظيمة ذات شوك فخت  
على عدم اجمال الاكل حتى لو فرض أنه لا يوجد الا بالابن كل كالعضاه يخضع منه تبركا  
ولو بلا ابتلاع قال في الروض ويقوى الاول قوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب مع  
احاديث أنه في الجنة فتناست هذه الآثار وشدها بعضا وقد كان عليه السلام يحب  
الاسم الحسن ولا احسن من اسم مشتق من الاحدية وقد سماء الله تعالى بهذا الاسم  
تقدمة لما اراده من مشاكلة اسمه لعناه اذا له وهم الانصار نصرروا التوحيد والمبعوث  
بدين التوحيد واستقر عنده حيا وميتا وكان من عادته صلى الله عليه وسلم أن يستعمل الوز  
ويحبه في شأنه كما استشعار الاحدية فقد وافق اسمه اغراضه ومقاصده عليه السلام  
قال ومع انه مشتق من الاحدية فخر كان حروفه الرفع وذلك بشعر بارقة فاع دین الاحد  
وعلمه فتعلق الحب به منه صلى الله عليه وسلم اسما ومسمى فخص من بين الجبال بأن يكون  
معه في الجنة اذا است الجبال بسا انتهى وأخذ من هذا أنه افضل الجبال وقيل عرفة وقيل  
أبو قبيس وقيل الذي كالم الله عليه موسى وقيل قاف \* تنبيه \* علق الشارح بحيد الموائف  
ما لم يقله احد فراجع ضمير قوله وهو الذي قال فيه لعينين لا لاحد دلالة لو كان كذلك لم ينجح  
للبيان لان احدا نص فيه وهو عجب كيف يتوهم ذلك الصادق المصدوق يقول احد  
والمتعلق بالضماء تري قول عينين مع أنه جبل آخر مقابل له كما علمت ولذا لم يبال المصنف تبعا  
لغلطاي بايها ذلك لانه غير متوهم بل قصد كغيره من أصحاب المغازي وغيرهم تشریف  
الجبل الذي اضيفت اليه هذه الغزوة بالحديث الصحيح (قيل وفيه قبر هارون) بفتح  
القاف وسكون الباء اسما لا بضمها وكسر الباء لقوله (اخى موسى عليه السلام)  
وقبه قبض وقد كانا من احاجين او معقرين روى هذا المعنى في حديث اسنده الزبير بن بكار  
في كتاب فضل المدينة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في الروض قال في الفتح وسنده  
الزبير في ذلك ضعيف جدا ومنقطع وليس يعرفه انتهى بل في النور عن ابن دحية أنه  
باطل يبين انما مات بنص التوراة في موضع على ساعة من مدينة جيلة من مدن الشام  
انتهى وبه تعلم أنه لا يصح الجمع بأنه يقال للمدينة شامية وقيل قبره بجبل مشرف قبلي بيت  
المقدس يقال له طور هارون حكاه ياقوت في المشترك وفي الانوار الاكثران موسى وهارون  
ماتا في التيه وان موسى مات بعد هارون بسنة انتهى وفي النور بنحو خمسة أشهر وقال  
المصنف وغيره مات هارون قبل موسى بنحو أربعين سنة (وكانت عنده الواقعة المشهورة  
في شوال سنة ثلاث بالاتفاق) أي باتفاق الجمهور كما عبر به في الفتح قائلا وشذ من قال بسنة  
أربع وعلله لشذوذه لم يعتمد به في الاتفاق (يوم السبت لحدى عشرة ليلة خلت منه)  
عند ابن عائد كما في العميون وابن اسحق كما في الفتح (وقيل لسبع ليال خلون منه) قاله ابن  
سعد زاد في الفتح وقيل لثمان وقيل لتسع (وقيل في نصفه) جزم به ابن اسحق في رواية  
ابن هشام عن زياد عنه قال وكان يوم السبت (وعن مالك) الامام كانت (بعده بدر  
بسنة) قال الحافظ وفيه تجوز لان بدرا كانت في رمضان باتفاق فهي بعدها بسنة وشهر  
ولم يكمل (و) لذاروى (عنه أيضا كانت على احد وثلاثين شهرا من الهجرة) لكن قال

شيخنا قد مر ان انصرافه من بدر كان اول شوال فحينئذ لا بد ان احدا بعد هاب سنة كما قال  
 مالك في شوال وكذا قوله الاخر لا يخالف ان احدا في شوال لان دخول المدينة  
 كان في ربيع الاول والاحد وثلاثون اذا كان ابتداءها من دخوله عليه السلام المدينة  
 كان نهايتها اخر رمضان من السنة الثالثة اذا التقى كسر ربيع الاول والافنهايتها في اثناء  
 شوال فاتفقت الاقوال على ان احدا في شوال (وكان سبها كما ذكره ابن اسحق عن  
 شيوخه) الذين عين منهم أربعة فقال حدثني الزهري ومحمد بن يحيى بن حبان وعاصم  
 ابن عمر بن قتادة والحسين بن عبد الرحمن بن عمرو بن سعد بن معاذ وغيرهم (وموسى  
 ابن عقبة) بالقاف (عن ابن شهاب) الزهري (وابو الاسود) المدني يقيم عروة  
 محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن خويلد بن اسد بن عبد العزى الاسدي الثقة المتوفى سنة  
 بضع وثلاثين ومائة (عن عروة) بن الزبير (و) كما ذكره (ابن سعد قالوا) ارسله الجميع  
 (او من قال منهم) هذا لفظ ابن اسحق وهو بمعنى قول المحدثين دخل حديث بعضهم  
 في بعض ومعناه ان اللفظ لجميعهم فعند كل مالمس عند الاخر وهو جائز ان كان الجميع ثقات  
 كما هنا وقد فعله الزهري في حديث الافك (ما حاصله) من كلام المسنف اشارة الى انه  
 لم يتقيد بلفظ واحد من الاربعة (ان قريشا لما رجعوا من بدر الى مكة وقد اصيب اصحاب  
 القليب) خصهم لكونهم اشرفهم وهم أربعة وعشرون وجله قتل بدر سبعون (ورجع  
 ابوسفيان) المسلم في الفتح (بعينه قال عبد الله بن ابي ربيعة) عمرو اويقال حذيفة بن  
 المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي أسلم في فتح مكة وصحب (وعكرمة  
 ابن أبي جهل) اسلم بعد الفتح وصحب (في) اى مع (جماعة) منهم الحارث بن هشام  
 وحويطب بن عبد العزى وصفوان بن امية واسلموا كلهم بعد ذلك رضى الله عنهم (ومن  
 اصيب آباؤهم) كعكرمة وصفوان (واخوانهم) كالحارث وابي جهل (وابناؤهم)  
 كابي سفيان اصيب ابنه حنظلة (يوم بدر) والمراد من القوم الذين اصيبوا بن ذكوان  
كانت بالبعض او الكل (يامعشر فريش) اضافة حقيقية اى ياهؤلاء الجماعة  
 المنسوبون الى قريش اويانية اطلق على الحاضرين لانهم اشرفهم فلا يخالفهم غيرهم  
 ثم القول من الجميع او بعضهم ونسب لهم لسكونهم عليه (ان محمدا قد وتركم) بفتح الواو  
 والفوقية قال ابو ذر قد ظلمكم والموتور الذى قتل له قتيل فلم يدرك دمه قاله الشامي كالبرهان  
 ويطلق على النقص كقوله تعالى وان يترك اعمالكم وتصح ارادته اى نقصكم بقتل اشرفكم  
 (وقتل خياركم فأعينونا بهذا المال) اى بربحه (على حربه يعنون غير ابي سفيان ومن كانت  
 له في تلك العبر تجارة) وكانت موقوفة بدار الندوة كما عند ابن سعد (اعلنا ان ندرل منه ثارا)  
 بمثلثة وهمزة وتسمل الحقد اى ما يذهب فقد ناعلى من قتل مناباخذ جماعة في مقابلتهم  
 (فأجابوا لذلك) وعند ابن سعد مشيت اشراف قريش الى ابي سفيان فقالوا نحن طيبو  
 أنفس ان تجهزوا بربح هذه العبر جيشا الى محمد فقال ابوسفيان فانا اول من اجاب الى  
 ذلك وبنو عبد مناف قال البلاذرى ويقال بل مشى ابوسفيان الى هؤلاء الذين سمعوا  
 (فباعوها) قال ابن سعد فصارت ذهبا قال (وكانت) اى الابل الحاملة للتجارة (ألف



بغير المال خمسين ألف دينار) فسلموا إلى أهل البصرة رؤس أموالهم وأخرجوا أربابهم  
وكانوا يرجون في تجارتهم لكل دينار ديناراً قاله ابن سعد وهو ظاهر في أن الربح خـ  
ألفا لكن حله الدور وتبعه الشامي على أنهم أخرجوا خمسة وعشرين ألفاً ليسيرهم لحربه  
صلى الله عليه وسلم وعليه في قوله وأخرجوا أربابهم فبجوز أي نصف أربابهم وقوله وكانوا  
الخ مجرد اخبار (وفيهـم كما قال ابن اسحق) عن بعض أهل العلم قال في النور لا يعرفه  
ووقع في إنباب التقول عن ابن اسحق ففهم كما ذكر عن ابن عباس وله في رواية غير البكاء  
عنه (وغيره أنزل الله أن الذين كفروا لا ينفقون أموالهم) أي يريدون انفاقها في حرب  
التي صلى الله عليه وسلم (ليصدقوا عن سبيل الله فينفقونها) بالفعل (ثم تكون)  
في عاقبة الأمر (عليهم حسرة) ندامة أو نغماً لقواتها وفوات ما قصدوا وجعل ذاتها  
حسرة وهي عاقبة انفاقها مبالة (ثم يغلبون) في الدنيا آخر الأمر وإن كان الحرب  
منهم سبباً لا قبل ذلك وأخرج ابن أبي حاتم عن الحكم بن عتيبة تصغير عتبة الباب قال نزلت  
في أبي سفيان انفق على المشركين أربعين أوقية من ذهب وأخرج ابن جرير عن ابن ابري  
وسعيد بن جبيرة قال نزلت في أبي سفيان استأجر يوم أحد ألفين من الاحابيش ليقاتل بهـم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في المطعمين يوم بدر وهم اثنا عشر رجلاً من قريش  
اطعم كل واحد منهمـم كل يوم عشرة جزر (واجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) قال ابن اسحق بأحابيشها ومن اطاعها من قبائل كنانة وأهل تهامة وكان  
خروجهم من مكة خمس ماضين من شوال (وكتب) كما قال ابن سعد (العباس بن عبد  
المطلب كاتباً يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبرهم) وبعثه مع رجل من بني غفار وشروط  
عليه أن يأتي المدينة في ثلاثة أيام بلياليها فقدم عليه وهو يقبض فقرأ عليه النبي بن كعب  
واستنكتم ايماً ونزل صلى الله عليه وسلم على سعد بن الربيع فأخبره بكتاب العباس فقبلاً  
والله اني لا رجو أن يكون خيراً فاستكنه (وسأله يوم أبو سفيان حتى نزلوا بطن الوادي  
من قبل احد مقابل المدينة) قال ابن اسحق حتى نزلوا بعين جبل بيمان السبخة من قبله  
على شفير الوادي مقابل المدينة وقال المطرزي فنزلوا بدومة من وادي العقيق يوم الجمعة  
وقال ابن اسحق والسدي يوم الاربعاء ثاني عشر شوال فأقاموا يوم الاربعاء والخميس  
والجمعة فخرج اليهم صلى الله عليه وسلم فأصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف من شوال  
هكذا نقله البغوي عنهم ما رواه في رواية غير البكاء عن ابن اسحق أو هو مما انفرد به  
السدي عنه (وكان رجال من المسلمين اسفوا على ما فاتهم من مشهد بدر) لما سمعوه من  
اخباره صلى الله عليه وسلم بفضل من شهدا وعظيم ثوابه فودوا غزوة يشالون بها مثل ما ناله  
البدريون وان استشهدوا (ورأى) وفي نسخة وأرى بالبناء للمفعول (صلى الله عليه  
وسلم ليلة الجمعة) كما عند ابن عتبة وابن عائذ (وأي) بلاتنوين (فلما أصبح قال والله  
اني قد رأيت خيراً) وفي الصحيح ورأيت فيها بقر والله خير قال الحافظ مبتدأ وخبر بتقدير  
وصنع الله خيراً وقال السهيلي معناه والله عنده خير وهو من جملة الرؤيا كما جزم به  
عباس وغيره انتهى ولذا فسره صلى الله عليه وسلم فقال وإذا الخير ما جاء الله به من الخير

كما رواه البخاري وفي رواية ابن اسحق اني رأيت والله خبرا (رأيت بقرا) بفتح الموحدة والقاف جمع بقرة استضاف ياني كانه قبل ما ذارأيت فقال رأيت بقرا (تذبح ورأيت في ذباب) بجمجمة فوحدة طرف (سبني) الذي يضرب به وفي مغازي أبي الاسود عن عروة رأيت سبني ذا الفقار قد انقص صدره وكذا عند ابن سعد وأخرجه البيهقي في الدلائل من حديث أنس قاله في الفتح (ثما) بثلاثة مفتوحة فلام ساكنة أي كسرا (ورأيت اني أدخلت يدي في درع حصينة) انت المصفة لان الدرع مؤنثة وبقي من الرواية شيء لم يذكر هنا وهو ما رواه أحمد عن أنس رفعه رأيت فيما يرى النائم كاني مرديف كبشا وكان ضبة سبني انكسرت فأولت بأني اقبل صاحب الكنيبة وكبش القوم سيدهم فصدق الله رسوله الرؤيا فقتل على رضى الله عنه طلحة بن عثمان صاحب لواء المشركين يومئذ (فأما البقر) جواب لقولهم كما في رواية قالوا ما أوتيتها قال البقر (فناس من اصحابي يقتلون) وفي الصحيح ورأيت فيها بقرا والله خير فاذا هم المؤمنون يوم احد قال السهيلي البقر في التعبير بمعنى رجال مسلمين يتسلطون قال الحافظ وفيه نظرية قدر رأى الملك بمصر البقر وأولها يوسف بالسنين وفي حديث ابن عباس ومرسل عروة فأوتت البقر الذي رأيت بقر ا يكون فينا قال فكان اول من اصاب من المسلمين وقوله بقرا بسكون القاف وهو شق البطن وهذا أحد وجوه التعبير أن يشتق من الاسم معنى يناسب ويمكن أن يكون ذلك لوجه آخر من وجوه التأويل وهو التخصيف فان لفظ بقر مثل لفظ نفر بالنون والفاء خطأ وعند أحمد والنسائي وابن سعد من حديث جابر بسند صحيح في هذا الحديث ورأيت بقرام نحورة وقال فيه فأوتت الدرع المدينة والبقر نفر هكذا فيه بنون وفاء وهو يؤيد الاحتمال المذكور انتهى وخالفه المصنف ف ضبط بقر الثاني بسكون القاف فلا أدري لم خالفه ثم لا تعارض بين الاحاديث في التأويل بالقتل أو بالبقر كما هو ظاهر (وأما الثلم) الكسر (الذي رأيت في) ذباب (سبني فهو رجل من اهل بيتي بقتل) فكان حزة سيد الشهداء رضى الله عنه ~~هكذا~~ قال ابن هشام عن بعض أهل العلم مرفوعا معضلا (وقال موسى ابن عقبة ويقول رجال) منهم عروة (كان الذي بسيفه ما أصاب وجهه الشريف فان العدو أصابوا وجهه الشريف صلى الله عليه وسلم يومئذ وكسروا ربا عيته) بتخفيف الياء أي ثنيته اليمنى (وجرحوا شفته) السفلى واعل هذا تفسير للكسر الذي أصاب صدر سيفه وتفسيره صلى الله عليه وسلم للثلم الذي بطرفه فيكون في سيفه خلل في موضعين فسر عليه السلام واحدا منهما وهو لاء الرجال فسر والموضع الآخر في الصحيح رأيت في رؤياي اني هزئت سيفا فانقطع صدره فاذا هو ما أصيب من المؤمنين يوم احد قال المهاب لما كان صلى الله عليه وسلم يصول بأصحابه عبر عن السيف بهم وبهزه عن أمرهم بالحرب وعن القطع فيه بالقتل فيهم (وفي رواية) عند أحمد والنسائي وابن سعد بسند صحيح عن جابر قال (قال عليه الصلاة والسلام) رأيت كاني في درع حصينة ورأيت بقرات تحرق (وأوتت الدرع الحصينة المدينة) نصب بقرع الحافض أي بالمدينة ووجه التأويل انهم كانوا شبكوا المدينة بالبنيان من كل ناحية وجعلوا فيها الاطام والحصون فهي حصن ولذا قال (فامكنوا



فان دخل القوم المدينة) وفي نسخة الا زقة أي اربعة المدينة (فأتلباهم ورموا) بالبناء  
 للمفعول (من فوق البيوت) وعند ابن اسحاق فان رأيتم أن تقيموا بالمدينة وتدعوهم  
 حيث نزلوا فان أقاموا أقاموا وأبشروا بمقام وان هم دخلوا علينا فأتلباهم فيها وكان رأي  
 عبد الله بن أبي سلول مع رأيه صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يكره الخروج اليهم  
 (فقال أولئك القوم) أي الرجال الذين أسفوا على ما فاتهم من مشهدين وروايتهم احداث  
 لم يشهدوا بدرا وأحبوا لقاء العدو وطلبوا الشهادة فأكرمهم الله بها يومئذ (يا رسول الله  
 انا كنا ننتفي هذا اليوم اخرج بنا الى أعدائنا لا يرون انا جنبنا) بفتح الجيم وضم الموحدة  
 وشدة التون فعل ماض وقاعله (عنه) زاد ابن اسحق وضمه فافقال ابن أبي يار رسول الله اقم  
 بالمدينة لا تخرج اليهم فوالله ما خرجنا منها الى عدو لنا قط الا اصاب منا ولا دخلها علينا  
 الا أصبنا منهم فدعهم يا رسول الله فان أقاموا أقاموا وأبشروا بمجلس وان دخلوا فاتلباهم الرجال  
 في وجوههم ورماهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم وان رجعوا رجعوا خائبين  
 كما جاءوا فلم يزل أولئك القوم به صلى الله عليه وسلم وعند غيره فقال حمزة وسعد بن عباد  
 والنعمان بن مالك وطائفة من الانصار اننا نخشى يا رسول الله أن يظن عدونا انا كرهنا  
 الخروج جنبنا عن لقاءهم فيكون هذا اجراء منهم علينا زاد حمزة والذي أنزل عليك الكتاب  
 لا اطعم اليوم طعاما حتى اجالدهم بسيفي خارج المدينة وقال النعمان يا رسول الله لا تخرجنا  
 الجنة فوالذي نفسي بيده لا دخلنا فقال صلى الله عليه وسلم له فقال لاني احب الله  
 ورسوله وفي لفظ أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله ولا أفري يوم الزحف فقال صلى الله  
 عليه وسلم صدقت فاستشهد يومئذ فان قيل لم عدل صلى الله عليه وسلم عن رأي الذي لا است  
 منه وقد وافقه عليه اكابر المهاجرين والانصار وابن أبي توان كان منافقا قال كنه من الكبار  
 المجر بين الامور ولذا أحضره عليه السلام واستشاره الى رأي هؤلاء الاحداث قلت لانه  
 صلى الله عليه وسلم مأمور بالجهاد خصوصا وقد فتحهم العدو فلما رأى تصميم أولئك على  
 الخروج لاسيما وقد وافقه بعض الاكابر من المهاجرين كحمزة والانصار كابن عباد ترجع  
 عنده موافقة رأيهم وان كرهه ابتداء ليقضى الله أمرا كان مفعولا وهذا ظهر لي ولم أره  
 لاحد (فصلى عليه الصلاة والسلام بالناس الجمعة ثم وعظهم وأمرهم بالجد) بكسر  
 الجيم وشدة الدال ضد الهزل (والاجتهاد) في التأهب للقتال واعداد الجيش (وأخبرهم  
 ان لهم النصر ما صبروا) مدة صبرهم على أمره بأن لا يبرحوا من مكانهم فلما تأقوا وفارقوه  
 استشهدوا ليتخذ الله منهم شهداء (وأمرهم بالتيؤأعدوهم ففرح الناس بذلك) لانهم  
 لا غرض لهم في الدنيا وزهرتها لما وقر في قلوبهم وارتاحت له نفوسهم من حب لقاء الله  
 والمسارة الى جنات النعيم وعند ابن اسحق وقدمات ذلك اليوم مالك بن عمرو النخاري  
 فصلى عليه صلى الله عليه وسلم ويقال بل هو محمدر بنهم لالت قال الامير بوزن محمد وقال  
 الدارقطني آخره زاي بحجة بوزن مقبل ابن عامر النخاري (ثم صلى بالناس العصر وقد  
 حشدوا) بفتح المعجمة ومضارعه بكسرها أي اجتمعوا (وحضرا هل العوالي) جمع  
 عالية وهي القرى التي حول المدينة من جهة نجد على أربعة أميال وقيل ثلاثة وذلك

ادناها وأبعدها ثمانية ومادون ذلك من جهة تهامة فالساقلة كما في النور (ثم دخل عليه الصلاة والسلام بيته) الذي فيه عائشة كما عند الواقدي وغيره (ومعه صاحباه) دنيا وبرزخا وموقعا وحوضا وجنة (أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فعمهما وألبسهما) قال شيخنا الطاهر أن المراد عاونا في لبس عمامته وثيابه والتقليد بسيفه وغير ذلك مما تعاطاه عند ارادة الخروج (وصف) لازم بمعنى اصطف (الناس) مرفوع فاعل كما في النور ما بين حجرته الى منبره (يتظرون خروجه عليه الصلاة والسلام فقال لهم سعد بن معاذ) سيد الاوس وهو في الانصار بمنزلة الصديق في المهاجرين فهو أفضل الانصار قاله البرهان (وأسيد) بضم الهمزة وفتح السين المهملة (ابن حضير) بضم الحاء المهملة وفتح الضاد المججمة ويقال الحضير باللام روى البخاري في تاريخه وأبو يعلى وصححه الحاكم عن عائشة قالت ثلاثة من الانصار لم يكن احدهم يعقد عليهم فضلا كاهم من بني عبد الاشهل سعد بن معاذ وأسيد بن حضير وعباد بن بشر (استكرهتم) بسين التاء سيد لا الطلب أي اكرهتم (رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخروج) زاد في رواية وقلتم له ما قلتم والوحي ينزل عليه من السماء (فردوا الامر اليه) لانه أعلم منكم بما فيه المصلحة ولا ينطق عن الهوى ولا يفعل الا بأمر الله (نخرج) عطف على مقدر رأي وانتظروه ونخرج (صلى الله عليه وسلم وقد لبس لامته وهي بالهمز وقد تركت تخفيفا) وجمعها لام كثرة وتغري بجمع أيضا على لؤم بوزن نغر على غير قياس لانه جمع لؤمة قاله الجوهري أي بضم اللام (الدرع) وقيل السلاح ولامة الحرب اذاته كما في الصحاح وروى أبو يعلى والبرزبار بسند حسن عن سعد وطلحة أنه ظاهرا بين درعين يوم أحد قال البرهان بالطاء المججمة أي لبس درعا فوق درع وقيل طارق بينهما أي جعل نظهر أحدهما الظاهر الأخرى وقيل عاون والظاهر العوين أي قوى أحدي الدرعين بالأخرى في التوقي ومنه تظاهرون ولم يظاهريه بين درعين الا في أحد وفي حنين ذكر مغلاطاي أنه ظاهريه بين درعين وفي سيرة عبد الغني روى عن محمد بن مسلمة رأيت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد درعين درعه ذات الفضول ودرعه فضة ورأيت عليه يوم حنين درعين درعه ذات الفضول والسعدية وكان سيفه ذو الفقار تقاده يوم بدر وهو الذي رأى فيه الرؤيا يوم أحد انتهى (وتقلد سيفه) أي جعل علاقته على كتفه الايمن وهو تحت ابطه الايسر وعند ابن سعد أظهر الدرع وحزم وسطها بمنطقة من ادم من سمائل سيفه وتقلد السيف وألقى الترس في ظهره وقول ابن نجيمة لم يبلغنا أنه صلى الله عليه وسلم شد على وسطه منطقة يرد بر رواية ابن سعد فانه ثقة حافظ وقد أثبتته وأقره عليه اليعمري فهو حجة على من نفاه لاسيما وانما أتى أنه بلغه ولم يطلق النبي (فندموا جميعا على صنعوا) الطالبون للخروج على فعله ومن لم يطلب على الموافقة أو هو قاصر على الطالبين (فقالوا ما كان) ينبغي (لنا أن نخالفك فاصنع ما شئت) ولا بن سعد ما بدالك وعند ابن اسحق فان شئت فاقعد (فقال ما ينبغي) قال الشامي أي ما يحسن أو ما يستقيم (لنبي) اذ لبس لامته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين أعدائه وروى البيهقي عن ابن عباس والامام احمد عن جابر رفعاه أو يحكم الله بينه وبين أعدائه وروى البيهقي عن ابن عباس والامام احمد عن جابر رفعاه



لا ينبغي لنبی اذا اخذ لامة الحرب وأذن فی الناس بالخروج الى العدو أن يرجع حتى یقاتل  
وعلقه البخاری قال البرهان وظاهره أن ذلك حکم جمیع الانبیاء علیهم السلام ولم أرفیه  
نقلًا قال وفيه دلیل علی حرمة ذلك وهو المشهور خلاف لمن قال بکراهته (وفي حديث  
ابن عباس عند أحمد) بن حنبل (والنسائي) أحمد بن شعيب (والطبراني) سليمان  
ابن أحمد بن ايوب (وصححه الحاكم) محمد بن عبد الله (نحو حديث ابن اسحق) هذا  
الذي سقناه مع من ذكرناه معه أولا ولما كان قوله شوقا يقتضي خروج بعض ما ذكره من  
غير تعيين نص علی أن فيه ما ذكره بقوله (وفيه إشارة النبي صلى الله عليه وسلم اليهم  
أن لا يبرحوا) لا يخرجوا (من المدينة وابتارهم الخروج طلبا للشهادة ولبسه لامتته  
وندامتهم علی ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لنبی اذا لبس لامتته أن يضعها حتى  
یقاتل) ان وجد من یقاتله (وفيه انی رأيت أني فی درع حصينة الحديث) وغرضه  
من هذا تقوية رواية ابن اسحق ومن ذكر معه لانهم أرسله بالحديث الموصول حکما لان ابن  
عباس ما شاهد ذلك فهو مرسل صحابي وحكمه الوصول علی الصواب وقد أخرج حديث  
الرواي بنحوه الشيخان وغيرهما (وعقد عليه الصلاة والسلام ثلاثة ألوية لواء) للآوس  
(بيد أسيد بن الحضير) باللام للفتح الاصل المذقول عنه (ولواء للمهاجرين بيد علی بن  
أبي طالب وقيل بيد مصعب بن عمير) وليس بخلاف حقيقی فإنه كان بيد علی ثم بيد مصعب  
لأنه صلى الله عليه وسلم قال من يحمل لواء المشركين فقیل طلحة بن أبي طلحة فقال نحن احق  
بالوفاء منهم فأخذهم من علی ودفعه الى مصعب بن عمير أي لأنه من بنی عبد الدار بن قصي  
وكان بكر قصي فجعل اليه اللواء والجبابة والسقاية والرفادة وكان قصي مطاعا فی قومه  
لا یرد علیه شیء منه فخرى ذلك فی عبد الدار وبنیه حتى قام الاسلام كما أسنده ابن اسحق  
عن علی فصار ترأى هذا الشار علی السلام أي بوفاء عهد قصي لأنه لم یخالف شرعه (ولواء  
الخزرج بيد الحباب) بضم الحاء المهملة وتخفيف الموحدة فألف فوحدة (ابن المنذر  
وقيل بيد سعد بن عباد) سيدهم (وفي المسلمين مائة دارع) أي لابس الدرع وهو  
الزردية وركب صلى الله عليه وسلم فرسه السكب علی إحدى الروایتين والاخرى أنه خرج  
من منزل عائشة علی رجله الى احد (وخرج السعدان) القائل فيهما الهاتف بمكة  
فان یسلم السعدان یصبح محمد بمكة لا یخشی خلاف المخالف (أمامه یعدوان) بعین  
مهملة أي یمشیان مشیامقارب الهرولة ودون الجری (سعد بن معاذ وسعد بن عباد)  
رضی الله عنهما حال كونهما (دارعين) مثنی دارع بوزن فاعل والناس عن یمینه وشماله  
(واستعمل علی المدينة ابن أم مکتوم) أي علی الصلاة بالناس كما قاله هشام وتبعه جمع  
ومقتضاه أنه لم یول احد اللقضاء بین الناس وكأنه اقرب المسافة أولانه لم یبق فیها الا القلیل  
الذين لا یتخاضعون (وعلى الحرس تلك الليلة) التي بات بها بالشیخین تنبیه شیخ موضع بین  
المدينة وأحد علی الطريق الشرقي الى احد مع الحرّة (محمد بن مسلمة) الانصاری اکبر  
من اسمه محمد فی الصحابة فی خمسين رجلا یطوفون بالعسكر وعین المشركون لحراستهم  
عكرمة بن ابی جهل فی جماعة وروی أنه علیه السلام بعد ما صلی العشاء قال من

يحرسنا الليلة فقال ذكوان بن عبد قيس انا قال اجلس ثم قال من يحرسنا فقال رجل انا  
ثم قال من يحرسنا فقال رجل انا قال اجلس فأمر بقيام الثلاثة فقام ذكوان  
وحده فسأله عن صاحبيه فقال يا رسول الله انا كنت الجيب في كل مرة قال اذهب  
حفظك الله فابس لامته وأخذ قوسه وحمل سلاحه وترسه فكان يطوف بالعسكر  
ويحرس خيمته صلى الله عليه وسلم (وأدلى عليه الصلاة والسلام) قال البرهان اختلاف  
الغويون في ان ادلى مخففا ومثقالا لغمان في سبيل الليل كله او بينهما فرق وهو قول الاكثر فادلى  
بالتشديد سارا آخر الليل وأدلى بسكون الدال سارا الليل كله وسار دجلة من الليل أي في ساعة  
انتهى فان قرئ المصنف بالتشديد فقوله (في السحر) وهو قبيل الفجر بيان للمراد من آخر  
الليل وان خفف كان بيان الوقت السير ويؤخذ من كلام ابن اسحق انهم خرجوا من ثنية  
الوداع شامى المدينة وقد روى الطبراني في الكبير والاوسط برجال ثقات عن أبي حميد  
الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوم احد حتى اذا جاوز ثنية الوداع فاذا هو  
بكتيبة خشناء فقال من هؤلاء قالوا عبد الله بن أبي في ستمائة من مواليه من اليهود فقال  
وقد أسلموا قالوا لا يا رسول الله قال مروهم فليرجعوا فاننا لانستعين بالمشركين على المشركين  
قال ابن اسحق وكان دليله صلى الله عليه وسلم أبو خزيمة الحارثي بجناح مهيمة وباء ومثلثة  
ووهمه اليعمرى ومغلطاي بأن الذي ذكره الواقدي وابن سعد أنه أبو حنيفة والمسهل ابن  
أبي حنيفة يعني بجناحه مهمله ففوقه زاد مغلطاي وقول ابن أبي حاتم كان الدليل سهل بن أبي  
حنيفة غير صحيح لصغر سنه عن ذلك انتهى (وقد كان صلى الله عليه وسلم لما عسكر) بالشينين  
قال السهوي بلفظ ثنية شيخ أطمأن بجهة الواجب سميا بشين وشيخة كانا هناك هيا  
مسجد الله صلى الله عليه وسلم صلى به في مسيره لاحد وعسكر هناك (رد جماعة من المسلمين  
اصغرهم) قال الامام الشافعي رده صلى الله عليه وسلم سبعة عشر صحابيا عرضوا عليه وهم  
ابناء أربع عشرة سنة لانه لم يرهم بلغوا وعرضوا عليه وهم ابنا عشر عشرة فأجازهم قال  
البرهان يحتمل أن يريد ردهم في احد ويحتمل مجموع من رده في هذا السن في غزواته وكل  
منهم فائدة وظاهر الشافعي احتمال الاول فانه عد من رده في احد سبعة عشر ثم اجاز منهم  
اثنين (منهم أسامة) بن زيد (و) عبد الله (بن عمر) بن الخطاب وما وقع في نسخة سقيمة  
من الشامية عمرو بن زيادة واو خطأ لا يعول عليه فان ابن عمرو بن العاصي لم يكن اسلم حينئذ  
وكان مع ابيه والحديث عند أحمد والبخاري وأبي داود والنسائي لابن عمر بن الخطاب  
(وزيد بن ثابت) الانصاري (وأبو سعيد الخدري) والنعمان بن بشير قال مغلطاي وفيه  
نظر لانه ولد في السنة الثانية قبل احد بسنة زاد اليعمرى وغيره وأسيد بن ظهير وعرابة  
ابن اوس والبراء بن عازب وزيد بن ارقم وسعد بن عقيب وسعد بن حنيفة وزيد بن جارية  
بجيم وراء الانصاري وجابر بن عبد الله وليس بالذي يروى الحديث قال البرهان وهو اما  
الراسبي البصري واما العبدى وعمرو بن حزم ذكره مغلطاي ورافع بن خديج ذكره  
الواقدي وأوس بن ثابت الانصاري كذا رواه ابن قتيون عن ابن عمر بن الخطاب وسمرة  
ابن جندب ثم اجاز رافع بن خديج لما قيل له انه رام فقال سمرة لزوج امه اجاز رافعا وردني



وأنا أسرع فاعلمه صلى الله عليه وسلم فقال تصارعوا فصرع حمرة رافعا فأجازه وعقيب بعضهم  
المهملة وفتح القاف وسكون التحتية والموحدة وجبة بفتح المهملة وسكون الموحدة وفتح  
الفوقية فتأنيث هي أمه واسم أبيه بجبر بضم الموحدة وفتح الجيم عند ابن سعد وبفتحها  
وكسر الحاء المهملة عند الدارقطني (وكان المسلمون الخارجون) معه حقيقة وظاهرا  
(ألف رجل) كما عند ابن اسحق وغيره (ويقال تسعمائة) حكاه مغلطاي وغيره فلما  
التخذل ابن أبي بالنسافين الثماني صارا سبعمائة على الأول وسبعمائة على الثاني  
كما في النور فغلط من زعم أن تسعمائة مصحف عن سبعمائة إذ الكلام في الخارجين أولا هل  
ألف أو الأمامة قال ابن عقبة وليس في المسلمين الأفرس واحد وقال الواقدي لم يكن معهم  
من الخيل الأفرس صلى الله عليه وسلم وفرس أبي بردة وفي الاستيعاب في ترجمة عباد بن  
الحرث بن عدي أنه شهد أحدا أو المشاهد كلها معه عليه السلام على فرسه ذي الخزق قال  
الحافظ في الفتح وقع في الهدى أنه كان معهم خمسون فرسا وهو غلط بين وقد جزم موسى بن  
عقبة بأنه لم يكن معهم في إحدى من الخيل ووقع عند الواقدي كان معهم فرس له  
عليه السلام وفرس لابي بردة انتهى بلفظه (والمشركون ثلاثة آلاف رجل) كما جزم به  
ابن اسحق وتبعه اليه عمرى قال البرهان وقال بعض الحفاظ جمع أبو سفيان قريسا من  
ثلاثة آلاف من قريش والحلفاء والاحابيش انتهى وعطف الاحابيش على الحلفاء مساو هذا  
لأن المراد بهم كما في العميون وغيرهم المصطلق وبنو الهون بن خزيمه وبنو الحرث بن عبد  
مناة الذين حالفوا قريشا بذيبة حبشي جبل بأسفل مكة فسموا به ويقال هو وادبكة ويقال  
سموا بذلك لتجمعهم على أنهم يد واحدة على غيرهم أبدا (فيهم سبعمائة دارع) لا بس الدرع  
وهكذا ذكره ابن سعد (وما تافرس) قاله ابن اسحق (وثلاثة آلاف بعير وخمس عشرة  
امرأة) من أشرفهم قال ابن اسحق خرجوا معهم بالطعن التماس الحفيظة وأن لا يفروا  
بفتح الحاء المهملة وكسر الفاء فتحسية ساكنة ثم ظاء موحدة ثم تاء تأنيث قال السهيلي  
أي الغضب للحرم وقال أبو ذر الأتمة والغضب وسمى ابن اسحق منهم هند بنت عتبة خرجت  
مع أبي سفيان وأم حكيم بنت الحرث بن هشام مع زوجها عكرمة بن أبي جهل وفاطمة بنت  
الوليد بن المغيرة مع زوجها الحرث بن هشام وبرزة بنت مسعود الثقفية مع زوجها صفوان  
ابن أمية وريطة بنت منبه السهمية مع زوجها عمرو بن العاصي وهي أم أبى عبد الله  
وسلافة بنت سعد الأنصارية مع زوجها طلمة الحبي وخناس بنت مالك مع ابنها أبي عزيز  
ابن عمير أخي مصعب شقيقه وخرجت عميرة بنت علقمة ولم يسم الباقي ونقله عنه الفتح  
ولم يزد عليه وكذا ذكر في النور الثمانية فقط وقد أسلم بعد ذلك وصحبنا الأخناس وعميرة بنت  
مالك فلم أر لهم أذكر في الأصابع وقد صرح في النور بأنه لا يعلم لهم ما أسلما (ونزل عليه  
الصلاة والسلام بأحد ورجع عنه عبد الله بن أبي) ابن سلول (في ثلثمائة عن تبعه من  
قومه من أهل النفاق) وقال كما عند ابن سعد عصاني وأطاع الولدان ومن لا رأى له ولا ابن  
اسحق قال اطاعهم وعصاني علام نقتل أنفسنا فاتبهم عبد الله بن عمرو بن حرام وكان  
خزرجيا كابن أبي فقال إذ كرّم الله أن تخذلوا قومكم ونبيكم بعد ما حضر من عدوهم

قوله الباقي لعل الأولى

الباقيات كما لا يخفى ٥١

مصحفهم

فقالوا نعم انكم تقتلون لما اسلمناكم وليكنا لا نرى أنه يكون قتال فلما ابوا قال ابعدهم  
الله فسيغني الله عنكم نبيه واعتذاره لعبد الله بما ذكر وان كان كاذبا فلا ينافي قوله اطاعهم  
وعصاني كما توههم لانه خطاب لقومه الذين هم منافقون مثله قال ابن عقبة فلما انخزل ابن  
أبي بن معه سقط في ايدي طائفتين من المسلمين وهما أن يقتلوا وهما بنو حارثة من الخزرج  
وبنو سلمة بكسر اللام من الاوس وفي الصحيح عن جابر نزلت هذه الآية فينا اذ همت  
طائفتان منكم أن تفشلا بنى سلمة وبنى حارثة وما احب انهما لم تنزل والله يقول والله وليهما  
قال الحافظ أي ان الآية وان كان في ظاهرها غرض منهم لكن في آخرها غاية الشرف لهم  
قال ابن اسحق قوله والله وليهم ما اى الدافع عنهم ما هو به من الفضل لان ذلك كان من  
وسوسة الشيطان من غيروه من دينهم وفي الصحيح أيضا عن عبد الله بن زيد لما خرج  
صلى الله عليه وسلم الى غزوة احدى رجوع ناس عن خروج معه وكان أصحابه صلى الله عليه وسلم  
فرقتين فرقة تقول تقتلهم وفرقة تقول لا تقتلهم فقتل في المناقشين فقتل والله  
أركسهم بما كسبوا وقال انها طيبة تنقي الذنوب كما تنقي النار خبث الحديد وهذا هو الاصح  
في سبب نزولها وقوله الذنوب كذا رواه البخاري في المغازي وفي الحج بلفظ تنقي الرجال  
وفي التفسير تنقي النجس وهو المحفوظ قاله في الفتح (ويقال ان النسبي صلى الله عليه وسلم  
امرهم بالانصراف لكفرهم) حكاه مغلطاي وغيره والتفسير فيه بأن الذين ردوهم لكفرهم  
حافوا ابن أبي اليهودي كان رجوعهم قبل الشوط لا يلتفت اليه فنقل الحافظ لا يدفع  
بالتوهمات العقلية وأيضافه ولا ثلثائة واليهود ستائة كما مر والجواب بأن المعنى أمر  
بالكفر عنهم ونهى عن طلب رجوعهم فسكانه أمرهم بالانصراف حقيقة فيه مع تعسفه  
اثبات أمر ونهى لم يرد وكان رجوعهم على كل من القولين (بمكان يقال له الشوط) بشين  
مجمعة مفتوحة فواو ساكنة فطاء مهيمنة اسم حائط بالمدينة كما في النور وفي ابن اسحق بين  
المدينة وأحد (ويقال) انخزلوا (بأحد) وبالأول جزم ابن اسحق ثم قال قال صلى الله عليه  
وسلم لأصحابه من يخرج بنا على القوم من كذب أى من قرب من طريق لا يجترأ عليه فقتل  
ابو خزيمة انا يا رسول الله فننذبه في حرة بنى حارثة وبين أموالهم حتى سلك في مال لمربع بن  
قبيطى وكان منافقا ضريرا فلما سمع حس المصطفى والمسلمين قام يحنى في وجوههم التراب  
ويقول ان كنت رسول الله فاني لا احل لك أن تدخل في حائطي وقد ذكر لي أنه أخذ حفنة  
من تراب في يده ثم قال والله لو أعلم اني لأصيب بها غيرك يا محمد لضربت بها وجهك فابتدره  
القوم لئلا يقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم لا تقتلوه فهذا الاعشى أعمى القلب أعمى البصر وقد  
بدر اليه سعد بن زيد الاشجلى قبل النهي فضر به بالقوس في رأسه فشججه ومضى صلى الله عليه  
وسلم حتى نزل الشعب من أحد في عدوة الوادي الى الجبل فجعل ظهره وعسكره الى  
أحد وفي روايه أنه لما وصل الى أحد صلى به الصبح صفوا عليهم سلاحهم وغلط من زعم أنه  
بات بأحد ومربع بكسر الميم وسكون الراء وفتح الموحدة وعين مهيمنة وقبيطى بفتح القاف  
وسكون التحتية وظاء مججمة وياء مشددة ويحنى بالياء على إحدى اللغتين في القاموس  
حنى التراب يحنوه ويحنيه حنوا وحشيا (ثم صف) أى اصطف (المسلمون باصل أحد) أى



سفعه (وصف المشركون بالسجعة) بفتح السين المهملة وفتح الموحدة وسكونها الارض  
المالحة وجهها سباح فاذا وصفت بها الارض قلت سجعة بالكسر كما في النور (قال موسى  
(ابن عقبة وكان على مينة خيل المشركين خالد بن الوليد) سيف الله الذي سله على المشركين  
بعد (وعلى ميسرتها عكرمة بن أبي جهل) زاد غيره وجعلوا على المشاة صفوان بن امية  
ويقال عمرو بن العاصي وعلى الرماة وكانوا مائة عبد الله بن أبي ربيعة وأسماوا كلهم (و) في  
البخاري (جعل صلى الله عليه وسلم على الرماة) بضم الراء بالنبل (وهم خمسون رجلا)  
هـ ذاهوا المعقد وفي الهدى ان الخمسين عدد الفرسان وهو غلط بين كما في الفتح وقد قدمته  
وقيل ما في الهدى انتقال حفظ من الرماة الى الفرسان قال البرهان والظاهر انه ليس بانتقال  
لانه ذكرهم فيما يليه فقال واستعمل على الرماة وكانوا خمسين انتهى أي فهو غلط محض  
(عبد الله بن جبير) بن النعمان أخا بني عمرو بن عوف الانصاري الاوسى العقبى البدرى  
المستشهد يومئذ وهو أخو خوات بن جبير (وقال ان رأيتونا تحططنا الطير) قال المصنف  
بفتح الفوقية وسكون الخاء المعجمة وفتح المهملة مخففا ولا يذرت تحططنا بفتح الخاء وشدة الطاء  
وأصله تحططنا بتاءين حذف احدهما أي ان رأيتونا قد زلنا من مكاتنا وولينا أو ان قتلنا  
أو كالت طير طومنا (فلا تبرحوا من مكانكم هذا حتى أرسل اليكم) وعند ابن اسحق  
انضجوا الخيل عنا بالنبل لا يأتونا من خلفنا (وان رأيتونا هزمنا لقوم وأوطأناهم) بهمزة  
مفتوحة فواو ساكنة فطاء فمزة ساكنة أي مشينا عليهم وهم قتل (فلا تبرحوا) أي من  
مكانكم (حتى أرسل اليكم كذا في البخاري) في الجهاد بهذا اللفظ وفي المغازي بتغيير قليل  
(من حديث البراء) بن عازب (وفي حديث ابن عباس عند أحد الطبراني والحاكم انه  
صلى الله عليه وسلم أقامهم في موضع ثم قال) لهم (احواظهم ورننا) لا يأتونا من خلفنا  
(فان رأيتونا نقتل فلا تنصرونا وان رأيتونا قد غنمنا فلا تشرعونا) بفتح التاء والراء أي  
لا تكونوا مشاركين لنا زاد في رواية وارشقوهم بالنبل فان الخيل لا تقوم على النبل انان  
نزال غالبين ما تبتم مكانكم اللهم اني اشهدك عليهم وكان أقول من أنشب الحرب أبو عامر  
الفساق كما يأتي (قال ابن اسحق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأخذ هذا السيف)  
ذكر أبو الربيع في الاكتفاء انه كان مكتوبا في إحدى صفحاته

في الجنب عاروفي الاقدام مكرمة \* والمرء بالجنب لا ينجو من القدر

وروى أحمد ومسلم عن انس والطبراني عن قتادة بن النعمان وابن راهويه والبخاري عن الزبير  
قالوا عرض صلى الله عليه وسلم سيفا يوم أحد فأخذهم رجال فجعلوا ينظرون اليه وفي لفظ  
فبسطوا أيديهم كل انسان يقول اما فقال من يأخذه (بحقه) فأحجم النرم (فقام اليه  
رجال) سمى منهم عمرو والزبير كما عند ابن عقبة وعلى كما في الطبراني وأبو بكر كما في السباع  
(فأمسكه عنهم) ولا بن راهويه ان الزبير طلبه ثلاث مرات كل ذلك بعرض عنه (حتى قام  
اليه أبو دجانه) بضم الدال المهملة وبالجيم والنون (سمك) بسين مهملة ابن خروشة وقيل  
ابن أوس بن خروشة الانصاري المتفق على شهوده بدره وعلى انه استشهد بالجماعة (فقال  
وما حقه يا رسول الله قال ان تضرب به في وجه العدو حتى ينحني) وروى الدولابي في الكنى

عن الزبير قال عليه السلام لا تقتل به مسلما ولا تقتربه من كافر (قال انا آخذه بحقه يا رسول الله) أي بما يقابل من الثمن وهو الصفة التي ذكرتها وجعل القتال به ثمنه مجازا وعند الطبراني قال لعلي ان اعطيتك تقتل به في الكيول قال لا (فأعطاه اليه) ولعله علم بالوحي انه لا يقوم به حق القيام الا هو وهي مزية (وكان رجلا شجاعا يقاتل عند الحرب) قال في النور انجيله والخيلة والاختيال كله التكبر (فلما رآه عليه الصلاة والسلام يتجتر قال انها المشية بغضا لله) بضم الياء وكسر الغين من ابغض لا يقتحمها وضم الغين من بغض لانه لغة رديئة كما في المصباح والقاموس وقد وهم في ذلك بعضهم (الافى مثل هذا الموطن) لدلائلها على استقرار العدو وعدم ميلاته بهم على حد قوله \* جاء شقيق عارض راحه \* فينكسر قلب العدو ويدخله مزيد الرعب (قال الزبير بن العوام فيما قاله) عبد الملك (بن هشام) الجبيري المغافري المصري وأصله من البصرة العلامة في النسب والنحو المشهور بحمل العلم مهذب سيرة ابن اسحق التي رواها عن زياد البكائي عنه المتوفى بعصر سنة ثلاث عشرة ومائتين ولفظه حدثني غير واحد من أهل العلم أن الزبير بن العوام قال وجدت في نفسي حين سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم السيف فنعينه وأعطاه أباد جانة وقلت انا ابن صفية عمته ومن قريش وقد قت اليه وسألته اياه قبله فأعطاه أباد جانة وتركني (فقات والله لا تارق ما يصنع أبود جانة فاتعمته) لا شاهد الآية الباهرة في منع المصطفى لي ولغيري فيزداد يقيني وقوله وجدت أي غضبت أوحزنت كما في النور وغيره أي على نفسه خوفا أن المنع بسبب فيه يقتضيه (فأخذ) لفظ ابن هشام فأخرج وفي الينابيع ثم أهوى الى ساق خفه فأخرج منها (عصاة له حراء) مكتوبا في احد طرفيها نص من الله وفتح قريب وفي طرفها الاخر الجبانة في الحرب عار ومن قتل ينج من النار انتهى (فعصب) قال البرهان مخفف ومشدد (بها رأسه فقالت الانصار أخرج عصاة الموت) في ابن هشام وهو كذا كانت تقول له اذا تعصب بها (فخرج وهو يقول أنا الذي) وأنشده الجوهري بلفظ اني امرؤ (عاهدني) أراد قوله لعلي ان اعطيتك تقتل به في الكيول فقال لا (خليلي) قال في الروض انكره عليه بعض الصحابة وقالوا له متى كان خليلك وانما انكره لقوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذا خليلا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلا ولكن اخوة الاسلام قال وليس في الحديث ما يدفع أن يقول الصحابي خليلي لانهم يريدون به معنى الحبيب ومحبتهم له تقتضي هذا وأكثر منه ما لم يكن غلوا وقولا لا كروها وانما فيه انه عليه السلام لم يكن يقولها لاحد ولا خص بها أحد ادون أن يمنع أصحابه أن يقولوها انتهى (ونحن بالسفح) قال في النور رأي جانب الجبل عند أصله (لدي) بفتح اللام والمهمل أي عند (الخيل) اسم جنس نخلة (أن لا أقوم الدهر في الكيول اضرب) بضم الموحدة قال الجوهري وانما سكنه لكثرة الحركات قال شيخنا أولارادة الادغام لان النظم لا يستقيم بدونه (بسيق الله والرسول) وأنشده الجوهري بدون الشطر الثاني ولكن مثله لا يعترض به لانه زيادة ثقة (بجعل لا يلقى أحدا من المشركين الا قتله) وفي مسلم من حديث أنس ففلق أبود جانة بالسيف هام المشركين وعند ابن هشام عن الزبير وكان في المشركين رجل لا يدع لنا جريح الا ذقف عليه فجعل كل واحد منهم مايدنو



من صاحبه فدعوت الله أن يجمع بينهما فالتقيا فاختلعا فاضربتين فضرب المشرك أباد جانة  
فاتقام بدورقه فعضت بسيفه وضربه أبودجانة فقتله ثم رأته حمل بالسيف على رأس هند  
بنت عتبة ثم عدل السيف عنها قال ابن اسحق وقال أبودجانة رأيت انسانا يحبس الناس  
حشا شديدا فصدت اليه فلما حلت عليه السيف ولول فأكربت سيف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يضرب به امرأة وعن الزبير خرج أبودجانة بعد ما أخذ السيف واتبعته  
فجعل لا يمر بشيء الا افراه وهتكه وقلق به المشركين وكان اذا كل شحذ بالجمرة ثم يضرب به  
العدو كأنه منجل حتى أتى نسوة في سفح الجبل ومعهن هند وهي تغني تحترض المشركين فحمل  
عليهم فنادت بالصخرة فلم يجيبها أحد فانصرف عنها فقلت له كل سيفك رأيت فاعجبني غير أنك  
لم تقتل المرأة قال كرهت أن أضرب بسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة لانا صراها \*  
ذفف بالذال المهجمة والمهملة وثذا الفاء الاولى مفتوحات امر عتله \* ويحس من حسا بجا  
مهملة يروى بالسین المهملة يشجعهم من الحاسة وبالسين المهجمة من أشت النار وأوقدها  
قاله السهيلي وغيره \* وصمدت اليه قصده والمعروف صمدته لكن ضمن معنى قصد فعداه بالي  
لأن قصديته عدى بالي وبه نفسه \* وولوات قالت يا ويلها هذا قول أكثر اللغويين وقال ابن دويد  
اللولولة رفع المرأة صوتها في فرح أو حزن قاله أبو ذر في حواشيه (وقوله في الكيول بفتح  
الكاف وتشديد المثناة التحتية) مضومة ثم واوسا كنة ثم لام (مؤخر الصفوف) كما قاله  
الجوهري وأبو عبيد والهروي وقال الامام عناه (وهو في قول من كال الزند يكبل كـ بلاذ  
بكا ولم يخرج نارا) وذلك شيء لا نفع فيه (فشبه مؤخر الصفوف به لأن من كان فيه لا يقاتل)  
وقيل الكيول الجلبان وقيل ما أشرف من الارض يريد تقوم فوقه فتستظر ما يمنع غيرك كما في  
النهاية وغيرها والاول أنسب بالمقام ولذا اقتصر عليه المصنف تبع للجماعة وأما الجلبان فلا  
معنى له هنا الا بتكاف وكذا الثالث بعيد من السياق فانه وان كان له معنى لا يناسب قوله  
تقاتل به في الكيول وقال أبو ذر في حواشيه الكيول بالتشديد والتخفيف آخر الصفوف  
في الحرب وقال ابن سراج من رواه بالتخفيف فهو من قولهم كال الزند اذا نقص انتهى وفي  
الصحيح كال الزند يكبل اذا لم يخرج نارا قال البرهان وفي نسخة بهذه السيرة يعني العميون في  
الهامش الكيول بضم الكاف والموحدة بالقلم جمع كـ كبل وهو القيد الضخم وهذا ان صح  
رواية فله معنى وفي صحته نظر انتهى (قال أبو عبيدة) معمر بن المثنى ولد سنة اثنتي عشرة  
ومائة ومات سنة تسع أو ثمان أو عشر أو إحدى عشرة ومائتين (ولم يسمع) لفظ الكيول  
(الا في هذا الحديث) قال شيخنا لعل المراد لم يسمع في حديث غيره والا فهو منقول  
عن اللغة كما يدل عليه الخلاف المتقدم في معناه وعند ابن سعد وكان أول من أنشأ الحرب  
بينهم أبو عامر وذ كر ابن اسحق عن عاصم بن عمر بن قتادة انه حين خرج الى مكة مباعدا له صلى  
الله عليه وسلم معه خمسون غلاما من الاوس وقيل خمسة عشر ~~كان~~ بعد قر يشا أن لواق  
قومه لم يختلف عليه منهم رجلان فلقبهم في الاحاديث وعبدان أهل مكة فتنادى يا معشر  
الاوس انا أبو عامر فقالوا الا نتم الله بك عينا يا فاسق وكان يسمى في الجاهلية الراهب قسما  
صلى الله عليه وسلم الفاسق فلما سمع ردهم عليه قال لقد أصاب قومي بعدى شر ثم قاتلهم

قتل اشديدا قال ابن سعد ثم تراموا بالحجارة حتى ولي أبو عامر وأصحابه وجعل نساء المشركين  
بضرب بن بالده فوف والغرايل ويحترضون ويذكرونهم قتل بدرية بن شعرا قال ابن اسحق  
فاقتتل الناس حتى حيت الحرب وقاتل أبو دجاجة حتى اتخن في الناس كما مر (وقاتل حمزة بن  
عبد المطلب) فأثنى خصوصا في الرؤساء (حتى قتل اوطاة بن شرحبيل) بضم الشين  
(ابن هاشم بن عبد مناف) بن عبد الدار بن قصي كافي ابن اسحق ولوزادهما المصنف كان  
أحسن لثلايوهم أنهم اللذان في النسب الشريف وكان أحد النفر الذين يحملون  
الواء ولذا خصه بالذكور كونه قاتله جزم به ابن اسحق وقال ابن سعد وغيره قتله علي  
وصحح (والتقى حنظلة الغسيل) بن أبي عامر الفاسق واسمه عبد عمرو بن صيفي بن مالك بن  
النعمان الاوسي قال البرهان ووقع في العيون عبد بن عمرو والصواب حذف ابن  
(وأبوسفيان) بن حرب فعلاه حنظلة (فضربه شذا بن أوس) ابن شعوب قاله ابن سعد  
وقال ابن اسحق والواقدي وغيرهما شذا بن الاسود وهو ابن شعوب الليثي قال في الاصابة  
قال المرزباني شعوب أمه والاسود أبوه أسلم بعد ذلك وصحب انتهى فقصر البرهان في قوله  
لا أعلم شذا اسلاما وفي تفسير الجيسدي كما قاله السهيلي مكان شذا جعونة ابن شعوب  
الليثي وهو مولى نافع القساري وجعونة هو أخو شذا له ادراك كافي الاصابة في قسم  
المختصر من (فقتله فقال صلى الله عليه وسلم ان حنظلة لتغسله الملائكة) وعند ابن سعد رأيت  
الملائكة تغسل حنظلة بماء المزن في صحاف الفضة بين السماء والارض (فسألوا امرأته  
جميلة أخت عبد الله بن أبي) ابن سلول المناق وكن ابنتي بها تلك الليلة وكانت عروسا  
عنده فرائت في المنام تلك الليلة كان بابا من السماء قد فتح له فدخله ثم أغلق دونه فعملت أنه  
ميت من غده فدعت رجلا حين أصبحت من قومها فأشهدتهم على الدخول بها خشية أن  
يكون في ذلك نزاع ذكر الواقدي كافي الروض (فقاتل خرج وهو جنب) حين سمع  
الهاتفه (فقال عليه الصلاة والسلام لذلك غسلته الملائكة) قال في الروض وذكر أنه التمس  
في القنلى فوجدوه يقطر رأسه ماء وليس بقرية ماء تصديقاً لقوله صلى الله عليه وسلم انتهى \*  
والهاتفة بالناء والفاء عند ابن اسحق أي الذات الصائحة قال ابن هشام ويقال الهاتفة يعني  
بجنينة فعين مهملة قال والهاتفة الصيحة التي فيها نزع قال وفي الحديث خير الناس رجل  
تمسك بعنان فرسه كلما سمع هبة طار إليها قال الطرماح

انا ابن حاتم المجدي من آل هاشم \* اذا جعلت خور الرجال تهيم

(وبذلك) أي اخبار المصطفى أن الملائكة غسلته (تمسك من قال من العلماء) كالحنا بلة  
(ان الشهيد يغسل اذا كان جنبا) والجواب عن الجمهور أن تغسيل الملائكة اكرام له وهو  
من أمور الآخرة لا يقاس عليه ولم يثبت عنه صلى الله عليه وسلم انه أمر بتغسيل أحد من  
استشهد جنبا (وقتل علي رضي الله عنه طلحة بن أبي طلحة) عثمان أخو شيبة بن عثمان  
(صاحب لواء المشركين) أحد بني عبد الدار لمصاح من يارز فبرز له علي فقتله وهو كبش  
أي سيد الكتيبة الذي رآه صلى الله عليه وسلم في رؤياه هكذا ذكر ابن سعد وابن عائذ وعند ابن  
اسحق لما قتل مصعب بن عمير أعطى صلى الله عليه وسلم اللواء عليا قال ابن هشام وحدثني



مسلم بن علقمة المازني قال لما اشتد القتال يوم أحد جلس صلى الله عليه وسلم تحت راية الانصار وأرسل الى علي أن قدم الراية فتقدم وقال أنا أبو القصم بالقاف والفاء فتأداه أبو سعد بن أبي طلحة صاحب لواء المشركين أن هل لك يا أبا القصم في البراز من حاجة قال نعم فبرز بين الصفيين فاختلفا ضربتين فضر به علي فصرعه ثم انصرف عنه ولم يجهز عليه فقال له أصحابه افلا تجهزت عليه قال انه استقباني بعورته فعمقتني عليه الرحم وعرفت أن الله قتله ويقال ان أبا سعد بن أبي طلحة خرج بين الصفيين فتأدى أين قاصم من يبارزهم ارا فلم يخرج اليه أحد فقال يا أصحاب محمد زعمتم أن قتلناكم في الجنة وأن قتلنا في النار كذبتم واللات والعزى لو تعلمون ذلك حقاً لخرج الى بعضكم فخرج اليه علي فقتله وقال ابن اسحق قتله سعد بن أبي وقاص (ثم جل لواءهم عثمان بن أبي طلحة) وهو يقول

ان علياً هل اللواء حقاً \* أن يحضبوا الصعدة أو تندقا

(ثم حمل عليه حمزة رضي الله عنه فقطع يديه وكتفيه) أي ثم مات زاد ابن سعد ثم حمله أبو سعد ابن أبي طلحة فقتله سعد بن أبي وقاص أي أو علي كما رأيت ثم حمله مسافع بن طلحة فرماه عاصم فقتله ثم حمله الحرث بن طلحة فقتله عاصم ثم حمله كلاب بن طلحة فقتله الزبير ثم حمله الجلاس ابن طلحة فقتله طلحة بن عبيد الله ثم حمله أرطاة بن شرحبيل فقتله علي ثم حمله شريح بن قارظ فلا يدري قاتله ثم حمله صواب غلامهم فقتله علي وقيل سعد وقيل قزمان وهو أثبت الا قال بل انتهى وجزم به ابن اسحق كما جزم بأن قاتل أرطاة حمزة كما مر (ثم انزل الله نصره على المسلمين) وصدقهم وعده (فخسوا الكفار) بفتح الخاء وضم السين مشددة المهملة أي استأصلوهم قتلاً (بالسيوف حتى كشفوهم عن العسكر وكانت) نائمة أي وقعت (الهنزية) لاشك فيها (فولى الكفار لا يلوون) يعرجون (على ثني ونساؤهم يدعون بالويل) روى ابن اسحق عن الزبير قال والله لقد رأيته انظر الى خدم هند بنت عتبة وصواحبها مشتمرات هوارب مادون أخذهن قليل ولا كثير وأصبن أصحاب اللواء حتى ما يدنو منه أحد (وتبعهم المسلمون حتى أجهضوهم) بجيم وضاد مبهمة قال البرهان أي فحوهم وأزالوهم (ووقعوا) أي شرعوا (ينتمبون العسكر ويأخذون ما فيه من الغنائم) واشتغلوا عن الحرب قال الزبير نخلوا ظهورنا للخيول فأتينامن خلفنا وصرخ صارخ الا ان محمداً قد قتل فأنكفأنا وأنكفأ علينا القوم قال ابن اسحق وحدثني بعض أهل العلم أن اللواء لم يزل صريعاً حتى أخذته عمرة بنت علقمة الحارثية فرفعته لقريش فلا ثوابه بثلاثة أي استداروا حوله قال البرهان ولا أعلم لها اسلاماً والظاهر هلاكها على دينها (وفي البخاري) عقب ما قدمه المصنف عنه قريبا (قال البراء) فأنا والله رأيت النساء يشتدن قد بدت خلاخلهن وأسواقهن رافعات ثيابهن (فقال أصحاب عبد الله بن جبير) وهم الرجال (الغنية أي قوم) أي يا قوم (الغنية) نصب على الاغراء فيما قاله المصنف (ظهر) أي غلب (أصحابكم) المؤمنون الكافرين (فما تنتظرون) أي فأى شيء تنتظرون بعد ظفر أصحابكم وهزمهم العدو (فقال عبد الله ابن جبير) انكار عليهم (انسيتم ما قال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي المغازي من البخاري فقال عبد الله عهد الى النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تبرحوا فأنابوا (قالوا والله

اثنتين الناس فلنصيبين من الغنية ) وعند ابن سعد وثبت أميرهم عبد الله بن جبير في نفر  
 يسير دون العشرة مكانه وقال لا اجاوز أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لم يرد  
 هذا قد انهمزم المشركون فقاموا مناهنا فانطلقوا يتبعون العسكر ويتنبهون معهم وخلصوا  
 الخليل ( فلما اتواهم صرفت وجوههم ) قال المصنف أي قلبت وجوات الى الموضع الذي  
 جاؤا منه قال شيخنا ولعل سببه أن المشركين كروا عليهم ( فاقبلوا ) حال كونهم ( منهزمين )  
 عقوبة لهم لخالفهم قوله صلى الله عليه وسلم لا تبرحوا قال الحافظ وفيه شؤم ارتكاب النهي  
 وأنه يمّ ضرره من لم يقع منه كما قال تعالى واتقوا قسنة الانصيين الذين ظلموا منكم خاصة  
 وأن من آثر ديناه اضرب بأمر آخره ولم تحصل له دنياه ( وفي حديث عائشة رضي الله عنها  
 عند البخاري أيضا ) أنها قالت ( لما كان يوم ) وقعة ( أحدهزم المشركون هزيمة بينة )  
 ظاهرة ( فصاح ابايس ) وفي رواية فصرخ ابايس لعنة الله عليه ( أي عباد الله ) يعني  
 المسلمين ( اخراكم ) قال الحافظ أي احتزوا من جهة اخراكم وهي كلمة يقال لمن يخشى  
 أن يؤتى عند القتال من ورائه وكان ذلك لما زلزال الرماة مكانهم ودخلوا ينتهبون عسكر  
 المشركين كما سبق انتهى ( فرجعت اولاهم فاجتلدت ) بالجيم اقتلت ( مع اخراهم )  
 هي رواية الكشميهني في المناقب ولغيره فرجعت اخراهم على اولاهم فاجتلدت اخراهم قال  
 الدماميني أي واولاهم فقيه حذف عاطف ومعطوف مثل مرايل تقيكم الحرأي والبرد  
 ومثله كثير وفي المغازي فاجتلدت هي وأخراهم أي لظنهم أنهم من العدو ( وعند أحمد  
 والحاكم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما أنهم لما رجعوا اختلطوا بالمشركين والتبس  
 اختلط ( العسكران فلم يتميزوا ) لشدة مدهشهم صاروا لا يعرفون المسلم من الكافر وتركوا  
 شعارهم الذي يتميزون به وهو أمت أمت قال الشامي أمر بالموت والمراد التفاؤل بالنصر  
 يعني الأمر بالامانة مع حصول الغرض للشعار فانهم جعلوا هذه الكلمة علامة بينهم  
 يتعارفون بها انتهى ( فوقع القتل في المسلمين بعضهم في بعض ) فكان ممن قتلوه خطأ اليان  
 والدخيلة فقال غفر الله لكم وترددت عليهم ( وفي رواية غيرهما ) يعني ابن سعد ( ونظر  
 خالد بن الوليد ) المخزومي اسلم بعد الحديبية وصحب وصار سيف الله صبه على المشركين  
 وسبأ في ان شاء الله تعالى في امرأ المصطلق ( الى خلاء الجبل ) بفتح الخاء والمدة ( وقلة أهله )  
 عطف سبب على مسبب ( فكثر ) رجع ( بالليل وتبعه عكرمة بن أبي جهل فحملوا على من  
 بقي من النضر الرماة ) الذين دون العشرة ( فقتلوه ) قتلوا ( أميرهم عبد الله بن جبير ) رضي  
 الله عنهم ( وفي البخاري ) في حديث وحشي الطويل ( أنهم لما اصطفوا للقتال خرج سباع )  
 بكسر الميم له بعد هام واحدة خفيفة ابن عبد العزى الخزاعي ثم الغبشاني بضم الميم وسكون  
 الواو واحدة ثم هجمة ذ كرا بن اسحق أن كنيته أبو نيسار بكسر النون وتحفيف التختانية وايس  
 المراد انه خرج في ابتداء الحرب لأن حمزة قاتل قبله وقتل عدة وهذا آخر من قتل بل المراد  
 خرج في زمن اصطفاف القوم ( فقال هل من مبارز فخرج اليه حمزة بن عبد المطلب رضي  
 الله عنه ) وللطبا لسي فاذا حمزة جل اوراق ما وقع له أحد الا قعه بالسيف ولا بن اسحق فجعل  
 يرد الناس بسيفه ولا بن عائذ رأيت رجلا اذا جل لا يرجع حتى يهزم منافقات من هذا قولوا



حزرة فقلت هذا حاجتي وفي البخاري فقال يا سباع يا ابن أم أنمار مقطعة البظور انما اذا الله  
ورسوله (فتنة) حزرة (عليه) على سباع (فكان كاسر المذهب) قال الحافظ كتابه عن  
قتله أي صيرمه عندما وفي رواية ابن اسحق فكأنما أخطأ رأسه وهذا يقال عند المبالغة  
في الاصابة (وكان وحشي) بن حرب الحبشي مولى جبير بن مطعم (كأنا) محتفيا  
وهذا نقل بالمعنى ولفظ البخاري قال أي وحشي وكنت لحزرة (فخت صخرة) لأن مولاه جبر  
وعده بالعتق ان قتله فصدر هذا الحديث عند البخاري قال وحشي ان حزرة قتل طعنة بن  
عدى يندر فقال لي مولاى جبير بن مطعم ان قتلت حزرة بعى فأنت حر فلما ان خرج الناس  
عام عينين وعينين جبل بجبال أحد بينه وبينه واد خرجت مع الناس الى القتال فلما اصطفوا  
للقتال خرج سباع فذكر ما نقله المصنف وفي رواية الطيالسي فانطلقت يوم أحد معى حربى  
وأنا رجل من الحبشة ألعب لعبهم قال وخرجت ما يريد أن أقتل ولا أقاتل الا حزرة وعند ابن  
اسحق وكان وحشي يقذف بالحربة قدق الحبشة فلما يخطئ (فلما دنا منه رماه بحربة)  
لفظ البخاري فلما دنا منى رميته بحربتي فأضعها في ثنته (حتى خرجت من بين وركبيه)  
وعند ابن عائد أنه كان له عند شجرة وعند ابن أبي شيبة من مرسل عمير بن اسحق ان حزرة عثر  
فانكشف المدرع عن بطنه فرماه في ثنته بضم المثلثة وشدة النون أي عاتته وقيل ما بين السرة  
والعانة وللطيالسي فجعلت ألود من حزرة بشجرة ومعى حربى حتى اذا استمكنت منه هزرت  
الحربة حتى رضيت منها ثم أرسلتها فوقع بين شدة وتبه وذهب ليقوم فلم يستطع والشدة بفتح  
المثلثة وسكون النون وضم المهملة بعدها واو خفيفة هي من الرجل موضع الثدى من المرأة  
والذى في الصحيح أن الحربة اصابته ثنته أصبح انتهى من المفتح (وكان) ذلك أي الرمي بالحربة  
(آخر العهد به) كناية عن موته رضى الله عنه (انتهى) ما نقله من حديث البخاري عن  
وحشي وذكر في بقيته ضيق مكة والطائف عليه لما فشا الاسلام ثم قدومه على المصطفى  
واسلامه وقوله غيب وجهك عني ثم مشاركتي في قتل مسيلة بنك الحربة (وكان مصعب بن  
عمير) الذى اطلق عبد الرحمن بن عوف أنه خبرته كما في الصحيح (قاتل دون رسول الله صلى  
الله عليه وسلم حتى قتل) قال ابن سعد وكان حامل اللواء فأخذه ملك في صورته وعند غيره فلما  
قتل أعطى صلى الله عليه وسلم الراية عليا (وكان الذى قتله ابن قتة) بفتح القاف وكسر الميم  
بعد هاء همزة واسمه عبد الله كما قاله ابن هشام (وهو بظنه رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
لأنه كان اذا لبس لامته يشبه النبي صلى الله عليه وسلم كما قال بعضهم (فصاح ابن قتة) لظنه  
الخائب ولله الحمد (ان محمد اقد قتل) روى ابن سعد عن محمد بن شرحبيل أن مصعبا حمل اللواء  
يوم أحد فطعت يده اليمنى فاخذه بيده اليسرى وهو يقول وما محمد الا رسول قد خلت من  
قبله الرسل الآية ثم قطعت يده اليسرى فحنى على اللواء أي أكب عليه وضمه بعضديه الى  
صدره وهو يقول وما محمد الا رسول الآية قال محمد بن شرحبيل وما نزلت هذه الآية يومئذ  
حتى نزلت بعد (ويقال) وبه جزم ابن هشام (كان ذلك) الصارخ بأن محمد اقد قتل (ازب)  
أي عامر (العقبة) وجاء في حديث مرفوع أنه صلى الله عليه وسلم قال هذا الزب العقبة قال  
السهيلي قيد هنا بكسر الهمزة وسكون الزاى وابن ما كولا قيده بفتح الهمزة وحديث ابن

الزبير بن العبد للقول اذ رأى رجلا طوله شبران على بردعة رحله فقال ما أنت قال ارب قال  
ما ارب قال رجل من الجن فضربه على رأسه بعود السوط حتى باض أى هرب وقال يعقوب  
ابن السكيت في الالفاظ ارب القصير قاله اعلم أى الضبطين أصح هل ارب والارب  
شيطان واحد أو اثنان انتهى وظاهره سكون الزاي وخفة الباء مع كسر الهمزة وفتحها  
ومقتضى القاموس أن مفتوحهما بفتح الزاي وشدة الموحدة وبعض المتأخرين جعلهما قواين  
(ويقال ابليس لعنه الله) كما جزم به ابن سعد (نصوري صورة جعال) ويقال له جعيل  
ابن سراقه الضمري أو الغفاري أو الثعلبي قال في الاستيعاب وكان رجلا صالحا ميامي السلام  
قد عايناهم معه عليه السلام أحدا ويقال انه الذي تصور ابليس في صورته يوم أحد انتهى  
فصرخ ثلاث صرخات ان محمدا قد قتل ولم يشك فيه أنه حق وكان جعال الى جنب أبي بردة  
ابن نيار وخوان بن جبير يقاتل أشد القتال ثم ليس هذا بخلاف محقق فالثلاثة صاحوا ابن  
قمة لظنه والارب وابليس لمحاولة ما لم يصلا اليه (وقال قائل) هو ابليس لعنه الله كما في  
البخاري وقدمه المصنف قريبا فنقله عن غيره عجيب (أى عباد الله اخراكم أى احترزوا من  
جهة اخراكم) قال المصنف أى احترزوا من الذين وراءكم متأخرين عنكم وهي كلمة يقال لمن  
يخشى أن يؤتى عند القتال من ورائه وغرض اللعين أن يغلطهم ليعتدل المسلمون بعضهم بعضا  
(فعطف) أى رجع (المسلمون يقتل بعضهم بعضا وهم لا يشعرون) من العجلة والدهس  
(وانهم طائفة) قليلة (منهم) واستمروا (الى جهة المدينة وتفرق سائرهم ووقع فيهم القتل)  
قال الحفاظ والواقع أنهم صاروا ثلاث فرق فرقة استمروا في الهزيمة الى قرب المدينة فارجعوا  
حتى انقض القتال وهم قليل وهم الذين نزل فيهم ان الذين تولوا منكم يوم اتقى الجمعان  
وفرقة صاروا حيارى لما سمعوا أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل فصارت غاية الواحد  
منهم ان يذب عن نفسه أو يستمر على بصيرته في القتال الى أن يقتل وهم أكثر الصحابة وفرقة  
ثبتت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجعت اليه الفرقة الثانية شيئا فشيئا لما عرفوا أنه حي  
انتهى (وقال موسى بن عقبة ولما فقد) بالبناء للمفعول (عليه الصلاة والسلام) أى غاب  
عن أعينهم أشد ما دهشهم أوفى ظنهم أو بحسب الاشاعة فلا يرد أنه عليه السلام لم يفارق  
مكانه ولم تزل قدمه شبرا واحدا (قال رجل منهم) قال في النور لا يعرف اسمه (ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قد قتل) وفي رواية الطبراني قال بعض من فر الى الجبل ليت لنا رسولا الى  
عبد الله بن أبي اليسر تمان لنا من أبي سفيان يا قوم ان محمدا قد قتل (فارجعوا الى قومكم  
ليؤمنوكم قبل أن يأتوكم) الكفار (فيقتلوكم فانهم داخلوا البيوت) مجرور بالاضافة ولذا  
حذفت النون ويجوز عربية نصب البيوت وقد قرئ شاذا والمقيى الصلاة ينصب الصلاة كما في  
النور أى تخفيفا بحذف النون كما يحذف التنوين لالتقاء الساكنين وهي قراءة الحسن  
وأبي عمرو في رواية كما في اعراب السمين وفي رواية الطبراني فقال أنس بن النضر يا قوم  
ان كان محمد قتل فان رب محمد لم يقتل فقائلوا على ما قاتل عليه وأسقط من كلام ابن عقبة  
وقال رجال منهم لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا وههنا ولا منافقون (وقال رجال  
منهم) مؤمنون قد تمكن الايمان من قلوبهم وهم الذين غشاهم النعاس أمانة (ان كان



رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل) شكوا في الاخبار لما وقر في قلوبهم - واطمأنت عليه  
نفوسهم انه صلى الله عليه وسلم لا بد وأن يظهره الله على اعدائه ويفتح له الفتح المبين وهم اهل  
الصدق واليقين (افلا تقاتلون على دينكم وعلى ما كان عليه نبيكم حتى تلقوا الله عز وجل  
شهداء منهم أنس بن مالك بن النضر) بنون وضاد معجمة ساكنة (شهادة بها) بهذه المقالة  
(عند النبي صلى الله عليه وسلم) بعد قتله يومئذ (سعد بن معاذ) سيد الاوس (قال) الحافظ  
اليعمرى (في عيون الاثر كذا وقع في هذا الخبر أنس بن مالك وانما هو أنس بن النضر عم  
أنس بن مالك بن النضر انتهى) وهو تعقب حسن كما في النور والجمع بإمكان أن كلاً قال ذلك  
فاسد لصغر أنس عن قول مثل ذلك في المشاهد فقد صح انه خدم النبي لما قدم المدينة وهو  
ابن عشر سنين فيكون يوم أحد ابن ثلاث عشرة سنة فان كان حضر الواقعة فانما كان في  
خدمة المصطفى أومع عنه على نحو ما مر في بدر وقد روى ابن اسحق أن أنس بن النضر عم  
أنس بن مالك جاء الى عمرو وطلمة في رجال من المهاجرين والانصار وقد القوا ما بأيديهم - فقال  
ما يجب عليكم قالوا قتل صلى الله عليه وسلم قال فما صنعون بالحياة بعده قوموا فوفوا على ما مات  
عليه ثم استقبل العدو فقاتل حتى قتل وبه سمى أنس بن مالك فحدثني حميد الطويل عن أنس  
قال لقد وجدنا بأنس بن النضر يومئذ سبعين ضربة فمعرفة الاخته عرفته بيناته وفي  
الصحيح عن أنس قال غاب عمي أنس بن النضر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول  
قتال قاتلت المشركين ان الله اشهدني قتال المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم أحد  
وانكشف المسلمون قال اللهم اني أعتذر اليك مما صنع هؤلاء يعني اصحابه وأبرأ اليك مما صنع  
هؤلاء يعني المشركين ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد الجنة ورب النضر اني أجد  
ريحها من دون أحد قال سعد فما استطعت يا رسول الله ما صنع قال أنس فوجدنا به بضعا  
وثمانين ضربة بالسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم ووجدناه قد قتل ومثل به المشركون  
فمعرفة أحد الاخته بيناته قال الحافظ وأول التقسيم للشك قال وسبق الحديث بشعر  
بأن أنس بن مالك انما سمع هذا الحديث من سعد بن معاذ لانه لم يحضر قتل عمه انتهى وهذا  
مما يرد بالجمع المأثور (وثبت النبي صلى الله عليه وسلم) باجاء قال ابن سعد ما يروى عن  
قوسه حتى صارت شظايا ويرى بالجر وروى البيهقي عن المقداد الذي بعثه بالحق  
ما زالت قدمه شبرا واحدا وانه انى وجه العدو وتقي اليه طائفة من اصحابه مرة وتفرق  
مرة فربما رأته قائما يرى عن قوسه ويرى بالجر حتى انما زوا عنه وروى أبو يعلى بسند  
حسن عن علي لما انجلى الناس يوم أحد نظرت في القتلى فلم ادر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقلت والله ما كان ليقر وما أراه في القتلى ولكن ارى أن الله غضب علينا بما صنعنا فرفع  
نبيه فمالى خير من أن اقاتل حتى اقتل فكسرت جفن سبقي ثم جئت على القوم فافرجوا الى  
فاذا أنا برسول الله بينهم أى يقاتلهم صلى الله عليه وسلم وروى الحاكم في المستدرک بسند  
على شرط مسلم عن سعد لما جال الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الجولة يوم أحد  
قلت أذود عن نفسي قائما أن استشهدوا ما ان الحق حتى ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فبينما أنا كذلك اذا برجل مخروجه ما ادري من هو فأقبل المشركون حتى قلت قد ركبوه

فلا يده من الحصى ثم رمى به في وجوههم فتسكبوا على أعتابهم القهقري حتى يأتوا الجبل  
فجعل ذلك من أروا ولا أدري من هو ويني وبينه المقداد فيمينا أنا ريد أن أسأل المقداد عنه اذ  
قال المقداد يا سعد هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقلت وأين هو فأشار لي إليه  
فقممت وليكأنه لم يصبني شيء من الأذى وأجلستني أمامه فجعلت أرمي وأقول اللهم سهـمك  
فأرم به عدوك ورسول الله يقول اللهم استجب لسعد اللهم ستد رعيته وأجيب دعونه حتى  
إذا فرغت من كذا نتي ثم صلى الله عليه وسلم ما في كتابه فنبأني سمعنا أن قال وهو الذي قد ريش  
وكان أشد من غيره (وانكشفوا عنه) قال محمد بن سعد (وثبت معه من أصحابه أربعة عشر  
رجلا سبعة من المهاجرين فيهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه) وعمر وعبد الرحمن بن عوف  
وسعد وطلحة والزبير وأبو عبيدة (وسبعة من الأنصار) أبو دجانه والحباب بن المنذر وعاصم  
ابن ثابت والحارث بن الصمة وسهل بن حنيف وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير وقيل سعد بن  
عبادة ومحمد بن مسلمة بدل الأخيرين ذكره الواقدي كفا في الفتح وذكر غيره في المهاجرين  
علي بن أبي طالب وكان من لم يذكره لانه كان حامل اللواء بعد مصعب فلا يحتاج الى أن يقال  
ثبت قال في السبل ويقال ثبت بين يديه يومئذ ثلاثون رجلا كلهم يقول وجهي دون وجهك  
ونفسي دون نفسك وعليك السلام غير مودع (وفي البخاري) في حديث البراء الذي قدم  
المصنف منه قطعتين عقب قوله في الثانية فأقبلوا منهم زمين فذال الذي دعاهم الرسول في آخرهم  
فلم يبق معه عليه الصلاة والسلام الا اثناعشر رجلا) وأفظه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه  
وسلم غير اثني عشر رجلا زاد ابن عائد من مرسل عبد الله بن حنطب من الأنصار وفي مسلم  
عن انس أفرد صلى الله عليه وسلم يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش فقول  
طلحة وسعدانه لم يبق معه غيرهما رواه البخاري أي من المهاجرين وعند الحاكم ان المقداد  
ممن ثبت فيحتمل أنه حضر بعد تلك الجولة ولانساي والبيهقي بسند جيد عن جابر تفرق  
الناس يوم أحد وبقى معه أحد عشر رجلا من الأنصار وطلحة وهو كحديث انس الا انه زاد  
ثلاثة فلما جاءهم جاؤا بعد ويجمع بينه وبين حديث غير طلحة وسعد بأن سعد اجاءهم بعد ذلك  
كما مر عنه وان المذكرين من الأنصار استشهدوا كما في مسلم عن انس فقال صلى الله  
عليه وسلم من يردهم عنارهم ورفيق في الجنة فقام رجال من الأنصار فاستشهدوا كلهم  
فلم يبق غير طلحة وسعد ثم جاء بعدهم من جاءه وسمى ابن اسحق بسنده عن استشهد من الأنصار  
الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ زياد بن السكن قال وبعضهم يقول عمارة بن  
زياد بن السكن في خمسة من الأنصار واختلاف الأحاديث باعتبار اختلاف الأحوال  
وانهم تفرقوا في القتال فلما ولي من ولي وصاح الشيطان اشتغل كل واحد بهم والذب عن  
نفسه كما في حديث سعد ثم عرفوا عن قرب يبقائه صلى الله عليه وسلم فتراجموا اليه أولا  
فأولا ثم بعد ذلك كان يتقدمهم الى القتال فيشتغلون به ذكره الحافظ لمختصا وذكر بعض  
تراجم البخاري أن الاثني عشر قبيل هم العشرة وجابر وعمار وابن مسعود قال الحافظ في  
مقدمة الفتح هذا غلط من قائله انما ذلك حال الانقضاض يوم الجمعة وقد ثبت في الصحيح  
أن عثمان لم يبق معه وقال البرهان وهو ثلاث عشرة وكانه اتقل حظه من الانقضاض



في الجمعة الى هنا (فأصابوا منا) أي من المسلمين وفي رواية منهم (سبعين) قتيلا (وكان عليه الصلاة والسلام وأصحابه أصابوا) هكذا رواه الكشي مني والغديره أصاب فينبغي كما قال شيخنا قراءة وأصحابه بالنصب مفعولا معه أي أصاب مع أصحابه (من المشركين يوم بدر أربعين ومائة سبعين أسيرا وسبعين قتيلا) كما أشار إليه بقوله تعالى أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قال الحافظ وروى سعيد بن منصور عن مرسل أبي الضحى قتل يوم أحد سبعون أربعة من المهاجرين حمزة ومصعب وعبد الله بن جحش وثمأس بن عثمان وسائرهم من الانصار وبهمذا جزم ابن اسحق وأخرج ابن حبان والحاكم عن أبي بن كعب قال أصيب يوم أحد من الانصار أربعة وستون ومن المهاجرين ستة وكان الخامس سعد مولى حاطب بن أبي بلتعة والسادس ثقيف بن عمرو والاسلي حليف بن عبد شمس وذكر المحب الطبري عن الشافعي أنهم اثنان وسبعون وعن مالك خمسة وسبعون من الانصار خاصة أحد وسبعون وسرد أبو الفتح اليعمرى أسماءهم فبلغوا ستة وتسعين من المهاجرين أحد عشر وسائرهم من الانصار منهم من ذكره ابن اسحق والزيادة من عند موسى بن عقبة أو ابن سعد أو هشام بن الكلبي ثم ذكر عن ابن عبد البر وعن الدمياطي أربعة أو خمسة قال فزاد واعي المائة قال اليعمرى قد ورد في تفسير قوله تعالى أولما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها أنهم انزلت تسليمة للمؤمنين عن أصيب منهم يوم أحد فان ثبت فالزيادة ناشئة عن الخلاف في التفصيل وليست زيادة في الجملة قال الحافظ ابن حجر وهذا الذي يعول عليه والحديث الذي أشار إليه أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي عن علي بن جبريل هبط فقال خيرهم في أسارى بدر القتل أو الفداء على ان يقتل منهم قاتل مثلهم قالوا الفداء ويقتل منا قال اليعمرى ومن الناس من يجعل السبعة من الانصار خاصة وبه جزم ابن سعد قال الحافظ فكان الخطاب بقوله تعالى أولما أصابكم لكم للانصار خاصة ويؤيده قول انس أصيب من أسارى يوم أحد سبعون وهو في الصحيح بمعناه انتهى قال الحافظ برهان الدين الحلبي ولم أر أحد اذ كرأسرى في أحد وما وقع في بعض نسخ سيرة مغطاي الصغرى وتفسير الكواشي من انه امر سبعون ويقال خمسة وستون فغلط وخطأ وشاذ منكرا لا التقات اليه (فقال أبو سفيان) لما انخاز الفريقان وأراد الانصراف الى مكة (افى القوم محمد ثلاث مرآت فنهاهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يجيبوه) هذا اللفظ البخاري في كتاب الجهاد ولفظه في كتاب المغازي وأشرف أبو سفيان فقال افى القوم محمد فقال لا يجيبوه وهي التي وقف عليها شيخنا فاعترض على المصنف به او هو معذور (ثم قال افى القوم ابن أبي قحافة) أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان (ثلاث مرآت) هكذا ثبت في الجهاد من البخاري وفي المغازي قال أي النبي صلى الله عليه وسلم لا يجيبوه (ثم قال افى القوم ابن الخطاب) عمر (ثلاث مرآت) قال المصنف والله مرة في الثلاثة للاستفهام الاستخبار ونهيه عليه السلام عن اجابة أبي سفيان فصاونا عن الخوض فيما لا فائدة فيه وعن خصام مثله وكان ابن قتة قال لهم قتلته (ثم رجع) أبو سفيان عن السؤال (الى) اخبار (أصحابه) فلا ينافي ما قيل انه ناداهم وهو على فرسه في مكانه (فقال أمما) بشدة الميم (هؤلاء فقد قتلوا) وفي المغازي فقال ان هؤلاء قتلوا فلو كانوا أحياء لا جابوا

قوله قاتل هكذا في النسخ  
واعله سقط من قم النسخ  
في الأصل في قاتل ويحذف  
لفظ الرواية اهـ صححه

(فما ملك عمر نفسه فقال كذبت) والله (ياعدو الله ان الذين عدت لاجيائهم) قال المصنف انما اجابه بعد النهي بحاية اللطيف برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قتل وأن أصحابه الوهن فليس فيه عصيان له في الحقيقة انتهى يعني على ظاهر حديث البخاري هذا في الجهاد والمغازي والافقي فتح الباري في حديث ابن عباس عند أحمد والطبراني والحاكم ان عمر قال يا رسول الله ألا يجيبه قال بلى فيكانه نهي عن اجابته في الاولى وأذن فيها في الثالثة انتهى ولا منافاة بين الحديثين لان عمر لم يتمكن من ادامة ترك الجواب فاستأذنه صلى الله عليه وسلم فأذن له فأجابه سريعا (وقد بقي لك ما يسو لك) قال المصنف يعني يوم الفتح وهذا لفظ البخاري في الجهاد ولفظه في المغازي أبقى الله عليك وفي لفظك ما يحزنك قال المصنف بالتحسية المضمومة وسكون الحاء المهملة بعد هانوت ساكنة أو بالمجعة وبعد هانوت تحسية ساكنة انتهى (قال) أبو سفيان (يوم يوم بدر) أي هذا اليوم في مقابلة يوم بدر وفي حديث ابن عباس فقال عمر لا سوا قتلائنا في الجنة وقتلائكم في النار قال أبو سفيان انكم تترعون ذلك اعدينا اذا وخسرنا (والحرب سجال) قال الحافظ وغيره بكسر المهملة وتخفيف الجيم أي دول مرة لهؤلاء ومرة لهؤلاء وفي حديث ابن عباس الايام دول والحرب سجال واستمر أبو سفيان على اعتقاده ذلك حتى قاله لهرقل وقد أقرب بل نطق صلى الله عليه وسلم بقوله الحرب سجال كما في حديث اوس بن اوس عند ابن ماجه وبؤيده قوله تعالى وتلك الايام نداولها بين الناس بعد قوله ان يحبسكم قرح فقد مس القوم قرح مثله فانها زلت في قصة أحد بانفاق والقرح الجراح انتهى قال ابن اسحق فلما اجاب عمر بأسفيان قال له لم الى يا عمر فقال صلى الله عليه وسلم لعمر ائتته فانظر ما شأنه فقال انشد لنا الله يا عمر اقبلنا محمدا قال عمر اللهم لا وانه ليس مع كلامك الا ان قال انت عندي اصدق من ابن قثمة وأبتر قال الحافظ في الحديث منزلة أبي بكر وعمر من النبي صلى الله عليه وسلم وخصوصيتهم ما به بحيث كان اعداؤهم لا يعرفون غيرهما اذ لم يسأل أبو سفيان عن غيرهما ولم يسأل عن هؤلاء الثلاثة الالعلم وعلم قومه أن قيام الاسلام بهم (وتوجه صلى الله عليه وسلم يلتمس اصحابه فاستقبله المشركون فرموا وجهه فأدموه وكسروا ربا عيته) بفتح الراء وتخفيف الموحدة والجمع رباعيات وهي السنن التي بين الثنية والنباب والمراد أنها كسرت فذهب منها فلقة ولم تقطع من أصابعها قاله في الفتح والنور (والذي جرح وجهه الشريف عبد الله) وسماه ابن القيم في الهدى عمرو (بن قثمة) لكن بالاول جاء حديث أبي امامة الا في وجه جزم ابن هشام (وعتبة بن أبي وقاص أخو سعد) أحد العشرة (هو الذي كسر ربا عيته) لانه رماه بأربعة ابحار فكسر حجر منها ربا عيته روى ابن اسحق عن سعد بن أبي وقاص ما حرصت على قتل رجل قط حرصى على قتل أخى عتبة بن أبي وقاص لما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كفاني منه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على من دتمى وجه رسوله وروى عبد الرزاق في تفسيره من مرسله قسم وسعيد بن المسيب انه صلى الله عليه وسلم دعا على عتبة حين كسر ربا عيته ودتمى وجهه فقال اللهم لا يحول عليه الحول حتى يموت ككافر افساحا لعل عليه الحول حتى مات كافرا ان النار وروى الحاكم

قوله نون ساكنة هكذا في النسخ وامل الصواب حذف قوله ساكنة أو ابدالها بمضمومة الا أن تكون الرواية بالسكون لتخفيف ويجزى اه

مصححه



في المستدرک باسناد فيه مجاهد عن حاطب بن أبي بلتعة انه لما رأى ما فعل عتبة ول رسول الله من فعل بك هذا قال عتبة قلت اين توجه فأشار الى حيث توجه فصيت حتى ظفرت به اضربه بالسيف فطرح رأسه قتل فأخذت رأسه وفرسه وسيفه وجمعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى ذلك ودعاه فقال رضى الله عنك مرتين قال الحافظ وهذا لا يصح لانه لو قتل اذ ذاك كيف كان يوصى اخاه سعدا وقد يقال لعله ذكر له ذلك قبل وقوع الحرب احتياطاً انتهى قال ابن اسحق وقال حسان عتبة

إذا الله جازى معشر اربعة الهم \* ونصرهم الرحمن رب المشارق  
فأخرالك ربي يا عتيب بن مالك \* وأقال قبل الموت احدى الصواعق  
بسطت يميناً للنبي تعمداً \* فأدميت فاه قطعت بالبوراق  
فهل اذ كرت الله والمنزل الذي \* تصير اليه عند احدى البوائق

قال ابن هشام تركت منها يتبين اقدع فيهما وفي هذا كله أنه مات كافراً قال في الاصابة في القسم الرابع فيمن ذكر في الصحابة غلطاً لم اذكره في الصحابة الا ابن منبته واستند لقول سعد في ابنة زمة عهد الى أخي عتبة انه ولده وليس فيه ما يدل على اسلامه وقد شهد أبو نعيم في الانكار على ابن منبته واحتج بما روى عن عبد الرزاق وفي الجلة ليس في شيء من الآثار ما يدل على اسلامه بل فيه ما يصرح بموته على الكفر كما مضى فلامعنى لا يراده في الصحابة انتهى (ومن ثم) كما قال في الروض (لم يولد من نسله ولد فيبلغ الحنث) أي اوانه وهو الحليم كما عبر به المصنف (الاوه وأبخر) منن انهم وقال صاحب الخيس أي عطشان لا يروى وفي القاموس البحر العطش فلا يروى من الماء (أو أهتم أي مكسور الشايمان أصلها يعرف ذلك في عقبه) هكذا لفظ الروض أبخر أو أهتم بأوكار أيته فيه وكما نقله في النور عنه وهو يفيد أن الحاصل لهم احد الاخرين لاهما ما وقع في نقل السبل عن الروض بحذف أو فان لم تكن سقطت أو من الكتاب فكان نسخ الروض اختلفت فتجمل أو مانعة خاوة فلا ينافي الجمع في نسله بينهما ولم يحصل مثل ذلك في نسل ابن شهاب وابن قننه لأن أثر جراحتهما لم يدم بخلاف كسر الرباعية فباق وان لم يشنه صلى الله عليه وسلم لاسيما والزهرى اسلم بحجب ما قبله هذا وروى ابن الجوزي والخطيب في تاريخه عن محمد بن يوسف الحافظ القرطبي قال بلغني ان الذي كسر رباعيته صلى الله عليه وسلم لم يولد له صبي فتنبت له رباعية وجمع شيخنا بينهما بحمل الثنايا في المصنف على الرباعية لجوارثها لها والكسر على عدم ثباتها من أصلها (وقال ابن هشام) عبد الملك في السيرة من زيادته على ابن اسحق (في حديث أبي سعيد الخدري ان عتبة بن أبي وقاص روى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ فكسر رباعيته اليمنى السفلى) هذا فائدة ذكره رواية ابن هشام لأن فيها تعيين الرباعية المهمة في الرواية السابقة واقوله (وجرح شفته السفلى) واقوله (وان عبد الله بن شهاب) بن عبد الله بن الحرث بن زهرة بن كلاب القرشي (الزهرى) جد الامام الفقيه من قبل أبيه شهد أحداً مع الكفار ويقال هو الذي شج وجه النبي صلى الله عليه وسلم ثم اسلم بعد ذلك ومات بمكة قاله أبو عمر تبعاً للزبير بن بكار وذكرا البلاذري انه مات في أيام عثمان وأما جده من قبل أمته وهو أخوه هذا

واسمه أيضا عبد الله فكان من السابقين ذكره الزهري والزبير والطبري فهن هاجر الى الحبشة  
ومات بمكة قبل هجرة المدينة زاد ابن سعد و ليس له حديث ذكره في الاصابة وفي الروض ان  
الاول اصغر من الثاني واختلف من المهاجرة منهم للعبشة وقيل لابن شهاب اكان جدك من  
شهادته وفاقال نعم وا كن من ذلك الجانب يعني مع الكفار انتهى (شجه في جبهته) ذكر  
البرهان عن بعض اشياخه أن هذا غريب ولذا مترضه في الاصابة حيث قال يقال هو الذي شج  
وجهه كما رأيت (وان ابن قتة جرح وجنته) مثلث الواو والاشهر الفتح أى ما ارتفع من لحم  
خذه فحصل في رواية ابن هشام هذه بيان مبهم قوله في الاول جرح وجهه (قد خلت حلقتان  
من المغفر) بكسر الميم وسكون الغين المجهمة وفتح الفاء زرد ينسج من الدروع على قدر الرأس  
قاله المصنف في المقصد الثالث (في وجنته ووقع صلى الله عليه وسلم في حفرة من الحفر التي  
كان أبو عامر الفاسق) كما سماه صلى الله عليه وسلم وكان يقال له الراهب وهو عبد عمرو بن  
صبي بن مالك بن النعمان الاوى مات كافرا سنة تسع وقيل سنة عشر ذكرهما ابن عبد  
البر وقال غيره سنة سبع وقدم تر أنه أقول من انشب الحرب (يكيد بها المسلمين) لفظ ابن هشام  
من الحفر التي عمل أبو عامر ليقع فيها المسلمون وهم لا يعلمون (وفي رواية وهشمو البيضة على  
وجهه) لفظ مسلم عن عمر وهشمت البيضة على رأسه وسال الدم على وجهه (أى كسروا  
الطودة ورموه بالحجارة حتى سقط لشقه) أى عليه (في حفرة من الحفر التي حفرها أبو عامر  
فاخذ على يده واحتضنه) ولفظ ابن هشام ورفع (طلحة بن عبيد الله) التميمي أحد  
العشرة (حتى استوى قائما) وفي الصحيح عن قيس رأيت يد طلحة شلاء رقى بها النبي صلى الله  
عليه وسلم يوم أحد وفي الاكليل ان طلحة جرح يوم أحد تسعا وثلاثين أرحسا وثلاثين وشل  
اصبعاه أى السبابة والتي تليها وللطيا السى عن عائشة كان أبو بكر اذا ذكر يوم أحد قال كان  
ذلك اليوم كله لطلحة وروى النسائي والبيهقي بسند جيد عن جابر أدرك المشركون رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال من للتوم قال طلحة انا فذكر قتل الذين كانوا معهم من الانصار  
قال ثم قاتل طلحة قتال الاحد عشر حتى ضربت يده فقطعت اصابعه فقال حسن فقال صلى الله  
عليه وسلم لو قلت بسم الله لرفعتك الملائكة والناس ينظرون اليك حتى تلج بك في جوف السماء  
ثم رد الله المشركين (ونثبت) بكسر الشين المجهمة أى عاقت والمراد دخلت (حلقتان) تشية  
حلقه بسكون اللام (من المغفر في وجهه الشريف) أى في وجنته بسبب جرح ابن قتة وجنته  
كما بينه في رواية ابن هشام التي قبل هذه الرواية (فانزعهما أبو عبيدة) عامر بن عبد الله  
(ابن الجراح) أحد العشرة أمين هذه الامة (وعض عليهما حتى سقطت شديتا) في مرتين  
(من شدة غوصهما في وجهه الشريف) كما روى ابن اسحق عن أبي بكر بسند صحيح ان أبا  
عبيدة نزع احدي الحافتين من وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فسقطت ثنيته ثم نزع  
الآخرى فسقطت ثنيته الاخرى فكان ساقط الثنيتين وفي الاسن عاب قيل ان عقبة بن وهب  
ابن كلفة هو الذي نزع الحلقتين وقيل أبو عبيدة قال الواقدي قال عبد الرحمن بن أبي الزناد  
نرى أنهم ما جميعا عابا لهما وأخرجا هما من وجنتي النبي صلى الله عليه وسلم انتهى وفي الرياض  
النخبة قيل ان المنتزع أبو بكر انتهى فيجوز أن الثلاثة عابوهم ما وقول الدور قوله يعني



اليعمرى في العيون ان طلحة بن عبيد الله نزع احدي الخلقين وهم فلم يقع ذلك في العيون ولا في غيرها وروى ابو حاتم عن الصديق رضى الله عليه وسلم في جهنم ووجنته مأهولت الى السهم لانزعه فقال ابو عبيدة نشدك بالله يا ابا بكر الا تركتني قتر كته فأخذ ابو عبيدة السهم بشفته فجعل يحتركه ويكره أن يؤذيه صلى الله عليه وسلم ثم استله بفيه قال في الرياض النضرة يجوز أن السهمين اثنتا حلقى الدرع فانتزع الجميع فسقطت لذلك انتهى وعند الواقدي عن أبي سعيد أن الخلقين لما نزعتا جعل الدم يسرب كما يسرب الشن بسين مهملة وضم الراء أى يجرى (وامتنص) أى مص وبه عبر ابن هشام (مالك بن سنان والد أبي سعيد) سعد (الحدري رضى الله عنهما الدم من وجنته ثم ازدرده) كله على ظاهر رواية ابن هشام هذه لكن في رواية انه جعل يأخذ الدم بفيه ويجه ويذر دمه منه فقال له اشرب الدم فقال نعم يا رسول الله (فقال عليه الصلاة والسلام من مس دمي دمه لم تصبه) وفي رواية لم تصبه (النار وسألتني ان شاء الله تعالى كم دمه عليه الصلاة والسلام) وهو الطهارة على الرابع ومجموع من قيل انه شرب دمه لافي خصوص هذا اليوم مالك بن سنان هذا وعلى وابن الزبير وأبو طيبة الجهم وسالم بن أبي الجحاج وسفيينة مولى المصطفى (وفي الطبراني من حديث أبي أمامة) صدى بصاد ودال مفتوحة مهملة بن إعلان الباهلي (قال رضى الله بن قنينة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد فشج وجهه وكسر ربا عيته) مر أن الذي كسرها عتبة بن أبي وقاص وجعلها صاحب المتيق قولين وجمع شيخنا بأن عتبة كسرها أولا فلما شجها ابن قنينة أثرت ضربته في ربا عيته فنسب كسرها له (فقال خذها وأنا ابن قنينة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مسح الدم عن وجهه اقل الله) قال البرهان بهمة مفتوحة في قوله وأخرى في آخره أى صغر لود ذلك (فسلط الله عليه تيس جبل) هو ذكر القلباء فان لم يصف للجبل فذكر المعز (فلم يزل) أى استمر (ينطحه حتى قطعه) فعل وفاعل ومنعول (قطعة قطعة) أى قطعة بعد قطعة وروى ابن عثمة عن عبد الرحمن بن زيد بن جابر قال انصرف ابن قنينة عن ذلك اليوم الى أهله فخرج الى غنمه فوافاها على ذروة جبل فأخذ فيها يعترضها ويشد عليه تيسها فنطحه نطحة ارداء من شاهق الجبل فتنقطع وهو منقطع كما قال الحافظ فان اردت الترجيح فرواية الطبراني موصولة فتقدم على المنقطع ولذا اقتصر عليها المصنف وان اردت الجمع فيمكن انه لما نطحه تيس غنمه وقع من شاهق الجبل الى اسفل فسلط الله عليه تيس الجبل فنطحه حتى قطعه قطعا زيادة في نكاله وخزيه ووباله (وروى ابن اسحق) محمد في السيرة (عن حميد الطويل) الخزاعي البصري ثقة تابعي صحيح حافظ توفي وهو قائم بصلى سنة أربعين ومائة وقيل سنة ثلاث وقيل اثنتين وله خمس وسبعون سنة واختلف في اسم أبيه على نحو عشرة اقوال قيل كان طويل البدن فلقب بذلك وقال الاصمعي رأيت ولم يكن طويلا لكن كان له جار يعرف بجميد القصير فقليل له الطويل ليعرف من الآخر واقطع ابن اسحق حديثي حميد وكان الاولى له مصنف أن يأتي به لان ابن اسحق وان كان ثقة حافظا لكنه يدلس فلا يقبل منه الا ما صرح فيه بالكحديث كما هو الواقع هنا ثم حميد يدلس أيضا ولذا علقه البخاري وقرنه بثابت فقال قال حميد وثابت (عن أنس قال كسرت

رباعيته صلى الله عليه وسلم يوم أحد وشج وجهه فجعل الدم يسيل على وجهه الشريف  
 وجعل يمسحه ويقول كيف استفهام تعجب (يفلح قوم خضبوا وجهه فيهم وهو يدعوهم الى  
 ربهم) وذلك مقتض لمزيد اكرامه وانزالهم اياه منزلة الروح من الجسد لا اذاؤه (فأنزل الله  
 ليس لك من الامر شيء) انما انت عبد مأمور بانذارهم وجهادهم وشيء اسم ليس ولك خبر  
 ومن الامر حال من شيء لانها صفة مقدمة (أوتوب عليهم) ان اسلموا فتسرب به (أوبعذبهم)  
 ان اصر واقتضى منهم ووجهي الآن كما قطع به الجلال وزاد البيضاوي أو عطف على  
 الامر أو نفي باضمار أن أي ليس لك شيء من أمرهم أو التوبة عليهم ثم أرتعذيبهم (فانهم هم  
 ظالمون) بالكفر وأما جعله عطفاً على قوله لقطع طرفاً من الذين كفروا كما جرم به المصنف في  
 شرح الصحيح أو على قوله أوبعذبهم وليس لك من الامر اعتراض بين المعطوف والمعطوف  
 عليه والمعنى ان الله مالك أمرهم فأمّا أن يحكمهم أوبعذبهم أو توب عليهم كما هو أحد الوجوه  
 في البيضاوي ففيه وثقة لأن عامل يكبتهم هو قوله ليقطع وهو متعلق بقوله نصركم فكيف  
 يكون سبباً لنزول قوله ليس لك من الامر الآية المسوق لغير ما سبق له ما قبله ثم قوله فأنزل الله  
 ليس لك من الامر شيء الآية ليس قول المصنف بل قول انس وحكمه الرفع فانه في ابن اسحق  
 كما ذكر المصنف حرفاً مجزئاً لم يتصرف عليه الا في ابدال تدثني جيد بقوله عن جيد وقدرناه  
 مسلم من حديث ثابت عن انس بلفظ فأنزل الله ليس لك من الامر شيء الآية (ورواه أحمد  
 والترمذي والنسائي من طرق عن جيد) عن انس (به) إشارة الى أن ابن اسحق لم ينفرد به  
 عن جيد والحديث صحيح وروى البخاري أيضاً وأحمد والنسائي والترمذي في سبب نزول  
 الآية عن ابن عمر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رفع رأسه من الركوع  
 من الركعة الآخرة من الفجر اللهم العن فلانا وفلانا وفلانا بما يقول سمع الله ان حمده  
 وربنا لك الحمد فأنزل الله ليس لك من الامر شيء الى قوله فانهم ظالمون وجميع الحفاظ به دعا  
 على المذكورين في صلواته بعد ما وقع له يوم أحد فنزلت الآية فيما وقع له وفيما نشأ عنه من  
 الدعاء عليهم قال لكريش كل ذلك بما في مسلم عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول  
 في الفجر اللهم العن لحيان ورعلا وذكوان وعصية حتى انزل الله ليس لك من الامر شيء  
 ووجه الاشكال أن الآية نزلت في قصة أحد وقصة رعل وذكوان بعد هاتم ظهرت لى عله  
 الخبر وأن فيه ادراجاً فان قوله حتى انزل الله منقطع من رواية الزهري عن بلغة بين ذلك مسلم  
 وهذا البلاغ لا يصح لما ذكرته ويحتمل ان قصتهم كانت عقب ذلك وتأخر نزول الآية عن  
 سببها قليلاً ثم نزلت في جميع ذلك وقال في محل آخر فيه بعد والصواب انها نزلت بسبب قصة  
 أحد انتهى (وعند) الحفاظ محمد (بن عائذ) بتحسية وذال مججمة الدمشقي الكاتب صاحب  
 المغازي وغيرها وثقه ابن معين وغيره مات سنة ثلاث وثلاثين ومائتين (من طريق الاوزاعي)  
 عبد الرحمن بن عمرو وامام أهل زمانه قال ابن سعد ثقة مأمون صدوق فاضل خير كثير الحديث  
 والعلم والفقه ولد سنة ثمان وثمانين ومات في الحرام سنة سبع وخمسين ومائة قال (بلغنا انه ما  
 جرح صلى الله عليه وسلم يوم أحد أخذ شياً فجعل ينشف دمه) فيه لينة من النزول على  
 الارض (ويقول لو وقع منه شيء على الارض انزل عليهم العذاب من السماء) أهل حكمته



أن نزوله بحق مرادهم من اذاه ويدوم فيما اصابه من الارض وهي محل الامتنان بخلاف  
ازالته بالمسح فلم يبق له أثر ظاهر فكأنه لم ينزل فلا امتنان وهذا من كمال شفقه وحلمه وعظيم  
عفوهم وكرمهم (ثم) لم يكتف بازالة ما ينزل العذاب عليهم حتى (قال اللهم اغفر لقومي)  
فأظهر سبب الشفقة باضافتهم اليه فان الطبع البشري يقتضي الخنوع على القرابة بأي حال  
وايبلغهم ذلك فتشرح صدورهم للايمان ثم اعتذر عنهم فقال (فانهم لا يعلمون) فاعتذر  
عنهم بالجهل الحكيم لعدم جريمهم على مقتضى علمهم وان لم يكن بعد مشاهدة الآيات البينات  
عذرا تضرعوا الى الله أن يهملهم حتى يكون منهم أو من ذريتهم مؤمن وقد حقق الله رجاءه  
ولم يقل يجوزون تحسيدا للعبارة لجذبهم بزمام لطفه الى الايمان ويدخلهم بعظيم حلمه حرم  
الامان ثم استشكل هذا بنحو قوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين  
وان كان سيما خاصا فهي عامة في حق كل مشرك وأجيب كما قال السهيلي في الروض بان  
مراده الدعاء لهم بالتوبة من الشرك حتى يغفر لهم بدليل رواية من روى اللهم اغفر قومي  
وهي رواية عن ابن اسحق ذكرها بعض رواة سيرته عنه بهذا اللفظ وبأنه اراد مغفرة تصرف  
عنهم عقوبة الدنيا من نحو خسف ومسح انتهى وفي المنايع كان صلى الله عليه وسلم يأخذ  
قطرات الدم ويرمي بها الى السماء ويقول لو وقع منها شيء على الارض لم يندب عليها نبات  
(وروى عبد الرزاق) بن همام الحافظ الصنعاني (عن معمر) بن راشد الازد البصري  
نزول الامن الحافظ المتقن الفقيه الورع المتوفى في رمضان سنة اثنين أو ثلاث وخمسين ومائة  
(عن الزهري قال ضرب وجه النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ) أي يوم أحد (بالسيف  
سبعين ضربة ووقاه الله شرها كلها) فلم يحصل مرادهم بالضرب ولله المنة (قال في فتح  
الباري وهذا مرسل قوي) استناده لان رجاله من رواية الصحيح (ويحتمل أن يكون اراد  
بالسبعين حقيقة) على اصل مدلول اللفظ (أو المبالغة في الكثرة) على عادة العرب في ذلك  
(وقالت أم عمارة) بضم العين وتخفيف الميم (نسبية) بفتح النون وكسر السين المهملة  
فوحدة مفتوحة فهما كما ضبطها في الاكمال والتبصير والامابة والنور وغيرهم وقول الشامي  
بالتصغير على المشهور وعن ابن معين والقريري ككريمة وهم انما هذا في نسبة أم عطية كما  
في فتح الباري في الجنائز فنقله في أم عمارة غلط (بنت كعب المازنية) من بني مازن بن  
النجار الانصارية النجارية قال أبو عمر شهدت العقبة وأحد مع زوجها زيد بن عاصم وولدها  
حبيب بجاء هملة وكسر الموحدة وعبد الله وشهدت بيعة الرضوان وجرحت يوم اليمامة  
اثني عشرة جراحة وقطعت يدها وقتل ولدها حبيب روث عن المصطفى وعن عائشة كريمة  
وغیره (يوم أحد فيما قاله) عبد الملك (بن هشام) عن سعيد بن أبي يزيد الانصاري عن  
أم سعد بنت سعد بن الربيع عنها قالت (فخرجت أول النهار حتى اتهمت الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قالت فقامت أبانير القتال وأذب عنه) صلى الله عليه وسلم (بالسيف وأرمي  
عن القوس حتى خلعت) أي وصلت (الجراحة) هذه فاللام للعضور (الى)  
بالتشديد من أجل أن (أصابني ابن قيسه أخاه الله) بهم زتين مفتوحين أوله وآخره (لما ولي  
الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقبل يقول دلوني على محمد فلا نجوت ان نجافات

فاعتزضت) أي تعزضت (له) لا منعه عنه صلى الله عليه وسلم أنا ومعه بن عمر وأما  
 من ثبت معه صلى الله عليه وسلم كما قاله عند ابن هشام (فضر بني هذه الضربة ولكن ضربته  
 على ذلك ثلاث ضربات) وثبت لفظ ثلاث عند ابن هشام وسقط من أكثر نسخ المصنف  
 (ولكن عدوا لله عليه درعان) فلم تؤثر فيه ضرباتى (قالت) راوية هذا الحديث عنها (أم سعد)  
 واسمها جميلة كما قال ابن سعد (بنت سعد بن الربيع) الصحابية بنت الصحابي قتل أبوها يوم  
 أحد وكانت يتيمه في حجر الصديق وقيل إنها زوجة زيد بن ثابت أخرج لها أبو داود (فرأيت  
 على عاتقها جرحا جوف له غور) فبذنت سفة الجراحة ومحلها وأخرج الواقدي عن  
 عمارة بن غزيرة أن أم عمارة قتلت يومئذ فارسا من المشركين وبسند آخر عن عمر سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما التفت يوم أحد عينا ولا شمالا إلا وأراها تقاتل دوني  
 (وتترس دون رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي جعل نفسه كالترس المانع من وصول سهام  
 العدو إليه (فيما قاله ابن الحنفى) أبو داود جازة بنفسه يتبع النبيل في ظهره وهو ينحني عليه حتى كثر  
 فيه النبيل وهو لا يتحرك وروى سعد بن أبي وقاص (مالك الزهري أحد العشرة) (دون رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) بألف سهم كما رواه الحاکم وبعضها من سهام المصطفى حين فرغت  
 سهام سعد (قال سعد فلقد رأيته يناولني النبيل وبقوة قول أرم قدال أبي وأمتي) بكسر الفاء  
 وتفتح أي لو كان لي إلى الفداء سبيل لفتيتك بأبوي اللذين هما عزيزان عندي والمراد من  
 التفدية لازمها أي أرم مرضيا قاله المصنف وقال النووي والمراد بالتفدية الأجلال  
 والعظيم لأن الإنسان لا يفدى إلا من يعظمه ~~وهو~~ كأن مراده بذلت نفسي أو من يعز علي  
 في مرضاتك وطاعتك انتهى وروى البخاري عن سعد نثل إلى النبي صلى الله عليه وسلم كتابته  
 يوم أحد فقال أرم قدال أبي وأمتي وروى الشيخان والترمذي والنسائي وابن ماجه عن  
 علي ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم جمع أبويه لأحد الاسعد بن مالك فاني سمعته يقول يوم  
 أحد يا سعد أرم قدال أبي وأمتي وفي رواية أخرى عن علي ما جمع صلى الله عليه وسلم أبويه إلا  
 لسعد قال السهيلي والرواية الأولى أصح والله أعلم لأنه أخبر فيها أنه لم يسمع وقد قال الزبير بن  
 العوام أنه جمع له أبويه وقال له كما قال لسعد رواه الزبير بن بكارة انتهى أي في هذا اليوم كما هو  
 صريحه وبه صرح في رواية أخرى وروى الشيخان عن الزبير قال جمع لي رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أبويه يوم بني قريظة قال البرهان ويحتمل أن عليا أراد تفدية خاصة لأن الحاکم روى  
 أن سعد أرم يوم أحد بألف سهم وفي شرف المصطفى ما منها سهم إلا والنبي صلى الله عليه وسلم  
 يقول له أرم قدال أبي وأمتي فلم يند أحد ألف مرة على هذا الاسعد بن أبي وقاص انتهى قال  
 القاضي عياض ذهب جمهور العلماء إلى جواز ذلك سواء كان المفدى به مسلما أو كافرا  
 قال النووي وجاء من الأحاديث الصحيحة ما لا يحصى وقال السهيلي عن شيخه ابن العربي فقه  
 هذا الحديث جوازه أن كان أبواه غير مؤمنين والأفلا لأنه كالعقوق قال البرهان وقد فدى  
 الصديق النبي صلى الله عليه وسلم بأبويه حين كانا مسلمين وقد لا يمنع ابن العربي هذه المسئلة  
 لأنه يجب على كل الخلق تفديته بالأباء والاتهات والافس انتهى وصار صلى الله عليه وسلم  
 يناول سهام كيفما اتفق (حتى أنه لناولني السهم ماله نصل فيقول أرم به) كما عند



ابن ابيحق (وأصيب) بسمهم ويقال برمح (يومئذ) أي يوم أحد وقيل يوم بدر وقيل يوم الخندق والاول أصح قاله في الاستيعاب (عبد قنادة بن النعمان) بن زيد الاوسي المدني شهد جميع المشاهد معه صلى الله عليه وسلم سمعه عليه السلام يقرأ قل هو الله أحد يرددها فقال وجبت وحديثه في الموطأ توفي سنة ثلاث وعشرين عن خمس وستين سنة وصلى عليه عمر (حتى وقعت على وجنته) وقيل صارت في يده (فأتى به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في الصفة فقال له ان شئت صبرت ولك الجنة وان شئت رددتها ودعوت الله لك فلم تفقد منها شيئا فقال يا رسول الله ان الجنة جزاء جليل وعطاء جليل ولكني رجل مبتلى بحب النساء وأخاف أن يقطن أعور فلا يردني ولكن تردّها ونسأل الله لي الجنة فقال أفعل يا قنادة وفي الروض وان لي امرأة احبها وأخشى ان رأيتني تقدرني (فأخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده ورددتها إلى موضعها وقال اللهم اكسبه جالا) وعند الطبراني وأبي نعيم عن قنادة كنت أتقي السهام بوجهي دون وجهه صلى الله عليه وسلم فكان آخرها سهما ندرت منه حدقتي فأخذتها بيدي وسعيت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآها في كفي دمعت عيناه فقال اللهم قنادة كما وفي وجه نبيك فاجعلها أحسن عينيه وأحدهما نظرا (فكانت أحسن عينيه وأحدهما) اقواهما (نظرا) زاد في رواية وكانت لا ترمد اذا رمدت الاخرى وفي رواية انها صارت لا تعرف ولا يدري أيتهما التي سالت على خده (ورواه الدارقطني بنحوه ويأتى ان شاء الله تعالى لفظه) وهو أصيب عيناي يوم أحد فسهطتا على وجنتي فأثبت بهما النبي صلى الله عليه وسلم فأعادهما مكانهما وبصق فيهما فعادتا تبرقان قال الدارقطني تفرد به عن مالك عمار بن نصر وهو ثقة ~~كذا~~ اساق لفظه (في مقصد المعجزات) وهو الرابع فلا يصح الجمع بأن احدهما وقعت على وجنته والاخرى أصيبت لكنهما لم تصل إلى مثل ما وصلت اليه الاخرى لانه صرح في رواية العينين كما ترى بأنهم ملامسة طمعا على وجنتيه وقد قال النووي وقال أبو نعيم سالت عيناه وغلطوه قال البرهان في النور وروى الاسمعي عن أبي معشر قال قدم على عمر بن عبد العزيز رجل من ولد قنادة بن النعمان فقال عن الرجل فقال

أنا ابن الذي سالت على الخد عينه \* فردت بكف المصطفى أحسن الرد

فعادت كما كانت لا قول أمرها \* فباحسن ما عين ويا حسن ما خد

فقال عمر تلك المكارم لا قعبان من ابن \* شيئا بما فعاد اياه — دأبوا الا انتهى وفي رواية فقال عمر بمثل هذا فليتوسل المتوسلون ووصله وأحسن جائزته وقوله ويا حسن ما خد هكذا رواية الاسمعي وبها استدرك البرهان انشاده للعمري ويا حسن ما رد وعلى سمعتها فلا يطاق فيه لان الاول معترف والثاني منكر هذا ووقع في مسند أبي يعلى الموصلي ان أباذر أصيبت عينه يوم أحد وفيه عبد العزيز بن عمران متروك وأبو ذر لم يحضر يدرا ولا أحدا ولا الخندق قاله في الاستيعاب (وروى) بالبناء للمفعول ونائبه (أبو رهم الغفاري كلثوم بن الحصين) بن خالد أحد من بايع تحت الشجرة واستخلفه عليه السلام على المدينة في عمرة القضاء وعام الفتح وروى الزهري عن ابن أخيه عنه (بسمهم فوقع في نحره) قال

في النور فسمى المنصور (فبصق عليه صلى الله عليه وسلم فبرئ) في هذا كسابقه بحجزة باهرة  
(وانقطع) كما ذكر الزبير بن بكار (سيف عبد الله بن جحش فأعطاه صلى الله عليه وسلم عرجونا)  
لفظ الزبير عرجون ثمخلة (فعاد في يده سيفاً فقاتل به) حتى قتل رضى الله عنه قتله أبو الحكم بن  
الاحفس بن شريق الثقفي ثم قتله على بعده ودفن هو وخاله حمزة في قبر واحد كما يأتي (وكان  
ذلك السيف يسمى العرجون) باسم أصله قبل الآية الباهرة (ولم يزل يوارث) هذا اللفظ  
المسبلي عن الزبير ولفظ أبي عمر عنه يتناول واليه مرمى عنه يتناول والمعنى قريب وانما ذكره  
لان البرهان استدرك على اليعمرى بأبي عمر (حتى يبع من بغاء التركي من أمراء المعتصم  
بالله) الخليفة العباسي ابراهيم بن هرون الرشيد (في بغداد بما تاتي دينار وهذا) كما قال  
المسبلي (ثم حديث عكاشة) بضم العين وشذ الكاف وتختلف ابن محسن (السابق في  
غزوة بدر الا أن سيف عكاشة كان يسمى العون) بفتح العين وسكون الواو بعد هانوت (وهذا  
يسمى العرجون) بضم العين وسكون الراء ووجيم فوارقون لانه عرجون ثمخلة فافترقا  
(واشتغل المشركون) ذكورا واناثا فاهوت فليب وذكر النساء بعد من عطف الخاس على  
العام لمبا لغتهن واظهارهن الفرح (بقتل المسلمين يملون بهم) بفتح الياء وضم المثلثة مخففة  
وبضم الياء وفتح الميم وكسر المثلثة مستددة أي بجميعهم قال في العيون الا حنظلة بن أبي  
عامر فان أباه كان معهم فلم يملوا به ذكره ابن عقبة انتهى لكنه يختلف في الغوا في بعضهم دون  
بعض (يقطعون الاذان) بدل من يملون (والانوف) جمع انف ويجمع أيضا على أناف وآنف  
كما في القاموس حتى اتخذت هذ منهم ما خلخل وقلائد (والفروج ويقرنون) بفتح الياء وضم  
الناف يشقون (البطون وهم يظنون انهم أصابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أصابوا  
(أشراف أصحابه) اعتمادا على قول ابن قتيبة وما وقع بهامش ان التمثيل انما وقع من النساء  
فقط لا يصح فعند الواقدي وتبعه الحافظ أبو الربيع بن سالم في مغازيه أن وحشيما بعد ما رمى  
حمزة تركه حتى مات ثم أتاه وأخذ حربه وأخرج كعبه وذهب بها الى هند وقال لها  
هذه كبد حمزة قاتل أبيك فأخذتها ومضغت فلم تقدر أن تسيغها فلفظتها وأعطته ثوبها وحلبها  
ووعده عشرة دنانير بمكة انتهى وعند ابن اسحق ان سيد الاحابيش الحليس مرتباً بسفيان  
وهو يضرب بزج الرمح في شدة حمزة ويقول ذق عقق فقال الحليس يا بني كفاة هذا سيد قريش  
يصنع يا بن عمه ماترون لما قال ويحك انكها عني فانها كانت زلة وفي العيون كان خارجة بن  
زيد بن أبي زهير أخذته الرماح يوم أحد فجرح بضعة عشر جرحاً فربه صفوان بن أمية فعرفه  
فأجهز عليه ومثله وقال هذا من أغرى بأبي يوم بدر (وكان أول) بالفتح خبر مقدم والضم  
اسم وهو أول لان المسند والخبر اذا عرّفا قدم المسند أولان الذي يقصد بيانه وتعيينه هو الخبر  
فترده شيخنا (من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد التحدث بقتله وخفائه عن أعينهم  
(كعب بن مالك) بن عمر والخزرجي السلمي العقبي أحد الثلاثة الذين تب عليهم في تحلفهم  
عن تولد روى له الستة وأحمد في المسند (قال عرفت عينه تهران) أي نضيان ومن رواه  
تزران فعنه تنوقدان قاله أبو ذر في الاملاء وفي الصحاح زرت عينه تزرب بالكسر زربا وعينه  
تزران اذا توقدتا (من تحت المغفر فتاديت بأعلى صوتي يا معشر المسلمين) أبشروا كما في رواية



ابن اسحق (هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية ابن اسحق فأشار لي صلى الله عليه وسلم أن أنصت وروى الطبراني برجال ثقات عن كعب لما كان يوم أحد وصرنا إلى الشعب كنت أول من عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت هذا رسول الله فأشار لي بيده أن اسكت ثم ألبسني لأمته ولبس لأمتي فلقد ضربت حتى جرحت عشرين جراحة أو قال بضعا وعشرين كل من يضربني يحسبني رسول الله صلى الله عليه وسلم (فلما) سمعوا ذلك وأقبلوا عليه و (عرفوه من ضوا) أي اسرعوا إليه حتى أتوه (ونهمض معهم نحو الشعب) لينظر حال الناس (معه أبو بكر وعمر وعلي ورطه من المسلمين) قال ابن عقبة بإيعونه على الموت انتهى منهم طلحة والزبير والحارث بن الصمة كما في ابن اسحق وغيره قال شيخنا وظاهره أنهم لم يكونوا آمنين من نهض إليه ولا مانع منه بل وازأن كعبا حين نادى سمعه طائفة لم يكونوا عنده فأقبلوا وكان عنده أبو بكر ومن معه فساروا معه (فلما السند) قال في النور أي سعد (رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشعب) وكأن معناه أنهم لما دخلوا به في الشعب سعدوا به في الصخرة فاستندوا إلى جانب من الجبل بدليل رواية ابن اسحق من نهض صلى الله عليه وسلم إلى صخرة من الجبل لبواها وكان قد بدت وظاهرين درعين فلما ذهب لينهض لم يستطع فجلس تحته طلحة بن عبيد الله فنمض به حتى استوى عليه فقال كما حدثني يحيى بن عبيد الله بن الزبير عن أبيه عن جده عن الزبير بن العوام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يومئذ أوجب طلحة حين صنع برسول الله ما صنع قال ابن هشام وبلغني عن عكرمة عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم لم يبلغ الدرجة المبنية في الشعب قال البرهان بدن بفتح الدال المهملة المشددة أي اسن أو ثقل من السن وأوجب طلحة قال اليعمرى يعني أحدث شيئا يستوجب به الجنة (أدركه أبي بن خلف وهو يقول أين محمد لا نجوت أن نجاة قالوا يا رسول الله) (أعطى) فهو استفهام بتقدير الهزيمة وكانها سقطت من قلم المصنف اذهى ثابتة في ابن اسحق (عليه رجل منافق قال صلى الله عليه وسلم دعوه) وعند ابن عقبة عن سعيد بن المسيب فاعترضه رجال من المؤمنين فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يخلوا طريقه واستقبله مصعب بن عمير بقي رسول الله بنفسه فقتل مصعب (فلما) دنا تناول عليه الصلاة والسلام الحربة من الحارث بن الصمة) ويقال من الزبير ويقال من طلحة ويقال من سهل بن حنيف (فلما أخذها عليه الصلاة والسلام منه انتفض به انتفاضة تطايرنا) وفي نسخة تطاير وأي بعدنا (عنه تطاير الشعراء) بشين مجة فعين مهملة ساكنة فراء فألف تأنيث قال ابن هشام ذباب صغير لاذع (عن ظهرا البعير إذا انتفض) البعير قال السهيلي ورواه العنبي تطاير الشعراى بضم الشين وسكون العين وقال هي جمع شعراء (ثم) استقبله عليه الصلاة والسلام فطعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم طعنة في عنقه وفي لفظ في رقوته من فرجة في سابعة البيضة والدرع وفي لفظ فخذشه في عنقه فخذشا غير كبير والترقوة في أصل العنق فلا خلف (وقع به عن فرسه) مرارا وجعل يخور كما يخور الثور (ولم يخرج له دم) بل احتبس (فكسر ضلعا) بكسر الضاد وفتح اللام وتسكن (من) اضلاعه) فقيه آية باهرة سواء كان كسره من الطعنة أو من سقوطه عن فرسه لأن سقوطه

من الطعنة (فلما رجع إلى قريش) يركض فرسه حتى بلغهم وهو يخور كالثور (قال قتلى  
 والله محمد) فقالوا ليس عليك بأس ما أجزعك انما هو خدش لو كان بعين أحدنا ماضية فقال  
 واللات لو كان هذا الذي بي بأهل ذي المجاز وفي رواية بريعة ومضرماتوا أجمعين وفي رواية  
 بجميع الناس لقتلهم (أليس قد كان قال لي بمكة أنا قتلتك) وروى ابن اسحق عن صالح بن  
 ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أن أبا كان يلقى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فيقول  
 يا محمد ان عندي فرسا علفه كل يوم فرقا من ذرة اقلتك عليه فيقول صلى الله عليه وسلم  
 بل أنا اقلتك عليه ان شاء الله تعالى فلما رجع إلى قريش وقد خدشه في عنقه خدشا غريبا  
 فاحتقن الدم قال قتلى والله محمد قالوا ذهب والله فؤادك والله ما بك بأس قال انه قد كان  
 قال لي بمكة أنا اقلتك (فوالله لو بصق علي لقتلني) وفي رواية قال له أبو سفيان وبلك ما بك  
 الا خدشة قال وبلك يا ابن حرب ما تعلم من ضربها أضر بها محمد وانه قال لي سأقتلك ففعلت انه  
 قاتلي ولا انجو منه ولو برزق علي بعد هذه المقالة لقتلني وأنا أجد من هذه الطعنة المألو قسم  
 على جميع أهل الجاهلية كروا وكان يصرخ ويخور حتى مات وانما اقتصر أبي على  
 قوله قال لي بمكة مع انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بالمدينة أيضا بعد ما بلغه قول  
 أبي انه يقتله على فرسه كما في رواية لانه لم يبلغ أبا بلغة واقتصر على ما شافه به هذا  
 وفي النور مانعه ذكر الذهبي ما لفظه وأخبرني النبي صلى الله عليه وسلم انه يقتل  
 أبي بن خلف الجهمي فخدشه يوم بدر وأحد خدشات منه وهو غريب والمعروف أنه يوم  
 أحد انتهى فلم يذكر أن الذهبي روى حديثا يدل على ذلك كما زعم (فمات عدو الله  
 بسرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالفاء على ستة أميال من مكة وقيل سبعة وتسعة  
 واثني عشر ووجه هلاكها أنه مسرف قاله البرهان (وهم قاتلون) أي راجعون (إلى  
 مكة رواء أبو نعيم) كذا (البيهقي) و(الكنه) (لم يذكر في كسر ضلعا من اضلاعه) وهي ثابتة  
 عند ابن عتبة وغيره وقد روى البخاري عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال اقبل أبي بن خلف  
 يوم أحد إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعترضه رجال من المؤمنين فأمرهم صلى الله عليه  
 وسلم نخلوا سيده ورأى صلى الله عليه وسلم رقوة أبي من فرجة بين سائغة الدرع والبيضة  
 فطعن به بحجر منه فسقط عن فرسه ولم يخرج من طعنته دم فكسر ضلعا من اضلاعه فانه  
 أصحابه وهو يخور خور الثور فتالوا له ما عجزك انما هي خدش فذكراهم قوله صلى الله عليه  
 وسلم بل أنا اقل أياكم قال والذي نفسي بيده لو كان هذا الذي بي بأهل ذي المجاز لما توا  
 أجمعين فمات أبي قبل أن يقدم مكة فأنزل الله وما رميت اذ رميت والله رحي قال  
 في اللباب صحيح الاسناد لكنه غريب والمشهور أنهم انزلت في رمية يوم بدر بالقبضة من الحصاة  
 انتهى (قال الواقدي) محمد بن عمرو بن واقد أبو عبد الله المدني (وكان ابن عمر) عبد الله  
 يقول مات أبي بن خلف بيطن رابع) بكسر الموحدة وغين ميمية بطن وادعند الحنفية  
 (فاني لا سير بيطن رابع بدهوي) بفتح الهاء كسر الواو وشدة التحتية الحين الطويل  
 من الزمان وقيل هو مختص بالدليل كما في الشامية فقوله (من الليل) صفة متقدمة على الاول  
 ولازمة على الثاني (اذا نارتايج) بحذف إحدى التاءين تنو قد (فهبتها واذا رجل يخرج

قسوة تاج فهبته في بعض نسخ  
 التاج لي فهبته في أخرى  
 تاج لي اهبها فهبته اه



منها في سلسلة يجذبها) بذال مجة يسحبها (يصيح) بفتح الباء من صاح (العطش) بالرفع والنصب (واذا رجل يقول لا تسقه فان هذا قبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا أبي بن خلف ورواه البيهقي) وقد روى البخاري وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم اشتد غضب الله على رجل قتله رسول الله في سبيل الله وروى البرقاني عن ابن مسعود قال قال صلى الله عليه وسلم لم ان أشد الناس عذابا من قتله نبي أو مصور قال المحب الطبري وجه ذلك والله أعلم أن المصور ضاهى فعل الله عز وجل ومن قتله نبي محمول على أنه قتله دفاعا عن نفسه أو بارز أعداءه فان الانبياء وأمورون باللطف والشفقة على عباد الله والرافة لما يحمله على قتله الأمر عظيم انتهى قال ابن اسحق وقال حسان بن ثابت في ذلك هذه الايات

لقد ورث الضلالة عن أبيه \* أبي حين بارزه الرسول  
أنت اليه تحمل رمة عظم \* وتوعده وأنت به جهول  
وقد قتلت بنو النجار منكم \* أمية اذ يغوث يا عقيل  
وتب ابنار يبعه اذ أطاعا \* أباجهل وأتمهما الهيول  
وأفلت حارث لما اشتغلنا \* بأسر القوم أسرته قبيلا

وقال حسان أيضا

الامن مبالغ عني أيبا \* فقد ألقيت في محق السعير  
تقي بالضلالة من بعيد \* وتقسم ان قدرت مع النذور  
غنيك الاماني من بعيد \* وقول الكفر يرجع في غرور  
فقد لاقتك طعنة ذي حفاظ \* كريم البيت ليس بذى فجور  
له فضل على الاحياء طرا \* اذا نابت ملات الامور

(ولما انتهى صلى الله عليه وسلم الى قم الشعب ملا على بن أبي طالب رضى الله عنه درقته من المهراس) بكسر الميم وسكون الهاء وبالراء وسين مهملة آخره (وهي صخرة منقورة تسع كثيرا من الماء) فجعل الى جانب البر ويصب فيها الماء لينتفع به الناس (وقيل هو اسم ماء بأحد) قال الشاعر وقتيلا بجانب المهراس قاله المبرد وحكاه عنه أبو ذر الهروي وتبعه ابن الاثير لكن غلط السهمي المبرد فقال المهراس حجر منقور يمسك الماء فيتموضأ منه شبه بالمهراس الذي هو الهاون ووهم المبرد فجعل المهراس اسما للمهراس الذي بأحد خاصة وانما هو اسم لكل حجر نقر فأمسك الماء وروى ابن عبدوس عن مالك أنه سئل عن رجل مري بهراس في ارض فلاة كيف يغتسل منه فقال مالك هلاقت بغدير ومن يجعل له مهراسا في ارض فلاة وبهذا يتبين لك أن المهراس ليس مخصوصا بالذي كان بأحد ولذا وقع في غريب الحديث أنه صلى الله عليه وسلم مري يقوم يتحارون مهراسا أن يرفعوه انتهى (خفاء به) أي بالماء الذي ملا به درقته وفي الشامية خفاء أي بالدرقة لكن الذي في ابن اسحق وتبعه اليعمرى به (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن اسحق لي شرب منه فوجد له ريحا فعاذه فلم يشرب منه (وغسل عن وجهه الدم وصب على رأسه) وهذا وقع قبل انصراف الكذا من على وحده ثم لما انصرفوا كما في رواية الطبراني أتت فاطمة في النسوة

فجعلت تغسل وعلى يسكب كما يأتي فلا يورد على هذا كما زعم (وهو) صلى الله عليه وسلم  
 (يقول) كما ذكره ابن اسحق بلا اسناد (اشتد غضب الله على من دتمى) قال البرهان بفتح  
 الميم المشددة وهذا ظاهر انتهى أى جرح (وجه نبيه) واسنده البخارى وغيره عن ابن  
 عباس باللفظ اشتد غضب الله على قوم دموا وجهه نبي الله قال المصنف بفتح الدال المهملة  
 والميم المشددة أى جرحوا انتهى (وصلى النبي صلى الله عليه وسلم) فيما ذكره ابن هشام  
 مرسل (الظاهر يومئذ قاعد من الجراح التي اصابته وصلى المسلمون خلفه قعودا) من  
 الجراح التي اصابته هم أولان موافقة الامام كانت واجبة ثم نسخت (قال ابن اسحق ووقعت  
 هند بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف اسلمت في الفتح بعد اسلام زوجها أبي  
 سفيان بليلة وشهدت معه اليرموك روى الازرق وغيره انهما اسلمت جعلت تضرب عنقه  
 في بيتها بالقدوم فلذة فلذة وتقول كفانى غرور روى عن ابنها معاوية وعائشة ماتت سنة  
 أربع عشرة (والنسوة اللاتي معها) تقدمت عتنتن (بمثل بالقتلى) يقال مثل به بفتح الميم  
 والياء المخففة يمثل بضم الياء مثلاً بفتح الميم واسكان الياء أى نكل والاسم المثلثة بالضم ومثل  
 بالقتيل جده وكثير من الناس يشدد مثل وكأنه اذا أريد التكثير يجوز ذلك (من أصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يجده عن) بفتح الياء واسكان الجيم وخفة الدال وكأنه اذا  
 أريد المبالغة يجوز ان تشديد أى يقطعن (الاذان والآنف) بفتح الهمزة المدودة وضم  
 النون قاله كله البرهان قال ابن اسحق حتى اتخذت هند من اذان الرجال وأنفهم خدما  
 وقلائد وأعطت خدوها وقللائدها وقرطها وحشياً بالخدم بفتح الخاء المهيمة والدال المهملة  
 الخلائيل الواحدة خدمة (وبقرت) بموحدة وقاف أى شئت (عن كبد حرة رضى الله  
 عنه فلا كتمها فلم تستطع أن تبيعها) قال البرهان يقال ساغ الشراب يسوغ سوغاً أى سهل  
 مدخله في الحلق وسقته أنا أسوغه واسيغه يتعدى ولا يتعدى والاجود أسغته اساغته  
 (فلفظتها) طرحتها ولا ينافى هذا ما ذكره الواقدي وغيره ان وحشياً الماقتل حرة شق بطنه  
 وأخرج كبده فجاء به الى هند فقال هذه كبد حرة فضعفها ثم لفظتها وقامت معه حتى أراها  
 مصرع حرة فقطعت من كبده وجذعت أنفه لأن الذى أخذته وجاء به اليها بعض  
 الكبد ثم أخذت هي باقية كما هو صريحه قال ابن اسحق ثم علت أى هند على بحرة مشرفة  
 فصرخت بأعلى صوتها فقالت

قوله كفانى غرور فى بعض النسخ  
 كفاى غرور اهـ

نحن جزيناكم يوم بدر \* والحرب بعد الحرب ذات سعر  
 فما كان عن عتبة لى من صبر \* ولا أخى وعمه وبكر  
 شفتى نفسى وقضيت نذرى \* شفتى وحشى غليل صدرى  
 فاشكرو وحشى على عمرى \* حتى ترم أعظمى فى قبرى  
 فأجابتها هندية أثاثه بن عباد بن المطلب المطلية أخت مسطح  
 خربت فى بدر وبعد بدر \* يا بنت وقاع عظيم الكفر  
 صبحك الله غداة الفجر \* بالهاشميين الطوال الزهر  
 بكل قطاع حسام يفرى \* حرة ليشى وعلى صقرى



اذرام شيب وأبول غدرى \* نخضبا منه ضواحي النهر  
ونذر لك السوء فشر تذرى

قال الحافظ أبو الربيع في الاكتفاء هذا قول هند والكفر يحققها والوتر يلقاها والحزن  
يحرقها والشيطان ينطقها ثم إن الله هدانا للإسلام وعبادة الله وترك الأصنام وأخذ  
بمحجزتها عن سوء النار وداها على دار السلام فصلحت حالها وتبدلت أقوالها حتى قالت له  
صلى الله عليه وسلم والله يا رسول الله ما كان على أهل الأرض أهل خباء أحب إلى أن يذلوا  
من أهل خبياتك وما أصبح اليرم أهل خباء أحب إلى أن يعزوا من أهل خبياتك فالحمد لله  
الذي هدانا برسوله أجعين انتهى (ولما أراد أبو سفيان الانصراف أشرف على الجبل ثم  
صرخ بأعلى صوته أنعمت) روى بفتح التاء خطا بالهـ وبسكونها أى الواقعة أو الحرب  
أو الألام (فعال) بفتح الفاء وتخفيف المهملة (إن الحرب سجال) بكسر المهملة وخفة  
الجيم أى مرة لنا ومرة علينا من مساجلة المستقيين على البئر بالدلاء وفي رواية سجال جمع  
سجلة وهى الماء القليل والمراد به ما أبدا بالاول لأن الماء القليل يتناوبه وزاده ولا يزدحون  
عليه لقلته (يوم يوم بدر) وعند الطبراني حنظلة بحنظلة ويوم أحد يوم بدر (اعل)  
بضم الهمزة وسكون العين المهملة وضم اللام (هبل) أى أظهر دينك قاله ابن اسحق وقال  
السهميلي معناه زد علوا وقال الكرمانى فان قلت ما معنى اعل ولا علوفى هبل فالجواب هو  
بمعنى العلى أو المراد أعلى من كل شئ انتهى من الفتح وعند البخارى في الجهاد ثم جعل يرتجز  
اعل هبل اعل هبل (و) سبب قوله ذلك انه (كان أبو سفيان حين أراد الخروج إلى أحد)  
استقسم بالأزلام (كتب على سهم نعم وعلى الآخر لا وأجالهما) أى ادارهما (عنده) أى  
هبل (نخرج سهم نعم نخرج إلى أحد فلما قال اعل هبل) بضم الهاء وفتح الموحدة ولام اسم صنم  
كان في الكعبة (أى زد علوا) كما قال السهميلي أوليرتفع أمرك ويعز دينك فقد غلبت (قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر) بن الخطاب (اجبه فقل الله أعلى وأجل فقال  
أبو سفيان أنعمت) بسكون التاء (فعال أى اترك ذكرها فقد صدقت في فتواها وأنعمت)  
الأزلام (أى اجابت بنم) التى يجيها وهذا كله ظاهر في سكون التاء وإن فاء فعال من بنية  
الكلمة لا حرف عطف فهو معدول عن فاعله كخدام عن حاذمة وقال أبو ذر في الاملاء  
أنعمت بخاطب نفسه ومن رواه أنعمت عن الحرب أو الواقعة وفعال قال اليعمرى اسم  
للنعل الحسن وأنعم زاد وقال السهميلي فعال أمر أى عال عنها واقصر عن لومها تقول العرب  
اعل عى وعال بمعنى ارتفع عنى ودعنى ويروى أن الزبير قال لابي سفيان يوم الفتح أين قولك  
أنعمت فقال قد صنع الله خيرا وذهب أمر الجاهلية وقال أبو ذر عال من فعال ارتفع يقال  
عال واعل عن الوسادة أى ارتفع قال وقد يجوز أن تكون الفاء من نفس الكلمة ويكون  
معدولا عن الفعل كما عدلوا الجار عن الفجرة أى بالغت هذه الفعلة وبه نى بها الواقعة انتهى  
(فقال عمر لا سواء) قال السهميلي أى لا نحن سواء ولا يجوز دخول لا على اسم مبتدأ معرفة  
الامع التكرار نحو لا زيد قائم ولا عمر وخارج والـ كنهه جازى هذا الموضع لأن القصد  
فيه إلى نفي الفعل أى وهو لا يجب تكرار لامه فكذا ما هو معناه أى لا نستوى كما جاز

لا لك أي لا ينبغي لك وفي رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر قل لا سواء (قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار) قال أبو سفيان انكم لتزعمون ذلك لقد خبنا إذا وخسرنا (فقال ان لنا العزى ولا عزى لكم) تأنيث الاعراب لا يسمي اسم صنم لهم (فقال عليه الصلاة والسلام) أجيبوه قالوا ما نقول قال (قولوا ان الله مولانا ولا مولى لكم) هكذا في رواية البخاري وفي رواية فقال لعمر قل ان الله الخ قال المصنف أي لا ناصر لكم فانه تعالى مولى العباد جميعا من جهة الاختراع وملك التصرف ومولى المؤمنين خاصة من جهة النصرة (ولما انصرف أبو سفيان وأصحابه نادى ان موعدكم بدر) هكذا رواية ابن اسحق وأتباعه وفي بعض الروايات ألا ان موعدكم بدر الصفراء على رأس الحول قال الشامي بالاضافة وبدر تقدمت والصفراء بفتح الصاد المهملة وسكون الفاء تأنيث الاصفر قرية فوق ينبع كثيرة النخل والزرع والحول السنة انتهى وفي رواية يا محمد موعدنا موسم بدر اقبل ان شئت (فقال عليه الصلاة والسلام لرجل من أصحابه) هو عمر بن الخطاب كما عند الواقدي وذكره الشامي في غزوة بدر الاخيرة فقول البرهان لا أعرفه تقصير (قل نعم هو بيننا وبينكم موعد) زاد في رواية ان شاء الله قال ابن اسحق ثم بعث صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب وقال ابن عائد سعد بن أبي وقاص ويحتمل انه بعثهما جميعا فقال اخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون فان كانوا قد جنبوا الخيل وامتطوا الابل فانهم يريدون مكة وان ركبوا الخيل وساقوا الابل فهم يريدون المدينة والذي نفسي بيده ان أرادوها لاسيرت اليهم ثم لا ناجونهم قال علي أوسعد فخرجت في آثارهم أنظر ماذا يصنعون فجنبوا الخيل وامتطوا الابل ووجهوا الى مكة قال الله تعالى سئل في قلوب الذين كفروا الرعب الآية قال في الكشف قذف الله في قلوبهم الخوف يوم أسد فانهم زموا الى مكة من غير سبب (وذكر) أي روى (الطبراني) من طريق سعيد بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سهل بن سعد (انه لما) كان يوم أسد (وانصرف المشركون خرج النساء الى الصحابة يعنهم فكانت فاطمة) الزهراء سيدة النساء (فمن خرج فلما لقيت النبي صلى الله عليه وسلم اعتنقته) فرحوا وشوقا (وجعلت تغسل جراحاته بالماء فيزداد الدم فلما رأت ذلك) وفي رواية البخاري فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم الا كثرة (أخذت شيئا) وفي البخاري قطعة (من حصير) زاد في رواية بردى وهونيات يعمل منه الحصر (أحرقته) وللبخاري في النكاح عمدت الى حصيرها فأحرقتها (بالنار) وللطبراني من طريق آخر حتى صار رمادا فأخذت من ذلك الرماد (وكذته) بشت الميم أي الصقته (به) وفعلت ذلك (حتى لصق بالجرح فاستمسك الدم) وللطبراني من الطريق الآخر فوضعت فيه حتى رقا الدم وقال في آخر الحديث ثم قال يومئذ اشتد غضب الله على قوم دتموا وجه رسوله ثم مكث ساعة ثم قال اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قال الحافظ وفي الحديث جواز الدواي وأن الانبياء قد يصابون ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والاسقام ليعظم لهم بذلك الاجر وتزداد درجاتهم رفعة ويستأنس بهم أتباعهم في الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين انتهى قال غيره وليتحقق الناس أنهم مخلوقون لله فلا يفتنون بما ظهروا على أيديهم من المعجزات كما افتتن النصارى بعبسى وفيه انه

قوله ان موعدكم بدر يوجد  
هنا في بعض نسخ المتن زيادة  
وهي (العام القابل)  
فراجع اه



لا ينافي التوصل والاستعانة في المداواة وأن الدواء حصر فاطمة التي أحرقتها وروى  
الجوزجاني عن أبي أمامة بن سهل أنه صلى الله عليه وسلم داوى جرحه يوم أحد بعظم بال  
لكنه حديث غريب كما قال ابن كثير فلا يمدل ما في الصحيح وعلى فرض الصحة فقد يكون  
جمع بينهما وانما عزاه المصنف للطبراني مع أنه في الصحيحين والترمذي وابن ماجه لانه بين  
فيه سبب محي فاطمة الى أحد رضى الله عنها (ثم أرسل عليه الصلاة والسلام) ابنة خنجر  
سعد بن الربيع فقال كما في رواية ابن اسحق من يتظر الى سعد بن الربيع أفى الأحياء هو أم في  
الأموات فاني رأيت اثني عشر رجلا من الأنصار يعني (محمد بن مسلمة  
كما ذكره) محمد بن عمرو بن واقد (الواقدي) وعند الحاكم عن خارجة بن زيد بن ثابت عن أبيه  
قال بعني صلى الله عليه وسلم يوم أحد لطلب سعد بن الربيع وقال لي ان رأيت فافره مني  
السلام وقل له يقول لك رسول الله كيف تجدك وقال ابن عبد البر واليعمرى أرسل أبي بن  
كعب قال البرهان فله أرسل الثلاثة متعاقبين أو دفعة واحدة (فنادى في القتلى يا سعد)  
بضم الدال وقمها (ابن) بالفتح (الربيع مرة بعد أخرى فلم يجبه) أكونه في غمرات الموت  
واسم لا يجبه (حتى قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلني اليك) وعند ابن اسحق  
أمرني أن أظرف في الأحياء أنت أم في الأموات (فأجابه بصوت ضعيف) قال أنا في  
الأموات (فوجده جريحاً في القتلى) وفي حديث زيد بن ثابت وبه سبعون ضربة ما بين  
طعنة برح وضربة بسيف ورمية بسهم (وبه رمق) بقية حياة (فقال أبلغ) قال البرهان بقطع  
الهمزة وكسر اللام رباعي وهذا ظاهر جداً (رسول الله صلى الله عليه وسلم عن السلام وقل  
له يقول لك جزاك الله عنا خير ما جزى نبيا عن أمته) وقل له اني أجدر بريح الجنة (وأبلغ قومك  
عن السلام وقل لهم لا عذر لكم عند الله أن يخلص) بضم أوله وفتح ثالثة مبنية لله فعول كما في  
النور والاصل أن يخص أحد (الى نبيكم وفيكم عين نظرف) بفتح أوله وكسر الراء أي تطبق  
أحد جفنيها على الآخر والمراد كما قال البرهان وغيره وفيكم حياة (ثم مات رضى الله عنه)  
وعند ابن اسحق ثم لم أبرح حتى مات فبخت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته خبره قال  
ابن هشام وحديث أبي بكر الزبيري أن رجلاً دخل على أبي بكر وبنت سعد بن الربيع جارية  
مغيرة على صدره يرشفها ويقبلها فقال له الرجل من هذه قال بنت رجل خير مني سعد بن  
الربيع كان من النقباء يوم العقبة وشهد بدر واستشهد يوم أحد وروى الطبراني عن أم سعد  
بنت سعد بن الربيع أنها دخلت على الصديق فالتقى لها ثوبه حتى جلست عليه فدخل عمر فسأله  
فقال هذه ابنة من هو خير مني ومنك قال ومن هو الأخليفة رسول الله قال رجل قبض على  
عهد رسول الله مقعده من الجنة وبقيت أنا وأنت (وقتل أبو جابر) عبد الله بن عمرو بن حرام  
بمهملة وراه قال المصنف قتله أسامة أبو الأعور بن عبيد أو سفيان بن عبد شمس أبو أبي الأعور  
السلي وعنه جابر أنه أول قبيل من المسلمين وأن أخته هذا حلتها هو وزوجها عمرو بن الجوح  
وابنها خلاد اعلى بعير ورجعت بهم الى المدينة فلقينها عائشة وقالت لها من هؤلاء قالت أخى  
وابنى خلاد وزوجى قالت فاین تذهبن بهم قالت الى المدينة اقبرهم فيها ثم زجرت بهيرها فبرك  
فقال لها عائشة لما عليه قالت ما ذاك به فانه لربما حمل بهيران ولكن أراه غير ذلك

وزجرته ثانيا فقام وبرك فوجهته الى أحد فأسرع فرجعت الى النبي صلى الله عليه وسلم  
فاخبرته فقال ان الجمل مأسور هل قال عمرو يعني ابن الجوح شيئا قالت انه لما توجه الى أحد  
قال اللهم لاتردني الى أهلي وارزقني الشهادة فقال صلى الله عليه وسلم فلذلك الجمل لا يمضي ان  
فيكم معشر الانصار من لو أقسم على الله لآبره منهم عمرو بن الجوح ولقد رأيته يطأ بعرجته  
في الجنة وهذا بنا ككدم من قال لعل سر عدم سير الجمل أنه ورد الا مر يدفن الشهادة  
في مضاجعهم (فما عرف) لانه مثل به وجدع (الا بينانه أي اصابعه) قيل سميت بنا نالان  
بما صلاح الاحوال التي يستقر بها الانسان يقال ابن بالمكان اذا استقر به كما في المصباح  
(وقيل اطرافها واحدها بنانه) قال ابن اسحق (وخرج صلى الله عليه وسلم) فيما بلغني  
(يلتمس حزة فوجد بطن الوادي قد بقر) بالبناء للمفعول أي شق (بطنه عن كبده)  
وفاعل ذلك هندو وحشي كما مر (ومثل به) بضم الميم وكسر المثناة المحففة وتشديد لارادة  
التكثير كما مر (فجدع) بالتخفيف والتشديد للمبالغة أي قطع (أنفه وأذناه) بالرفع نائب  
الفاعل قال ابن اسحق فحدثني محمد بن جعفر بن الزبير أنه صلى الله عليه وسلم قال لولا أن تحزن  
صفية وتكون سنة من بعدى لتركته حتى يكون في بطون السباع وحوامل الطير زاد ابن  
هشام وقال ابن اصاب بمثلك أبدا ونزل جبريل فقال ان حزة مكتوب في أهل السموات السبع  
أسد الله وأسدرسوله وأخرج البعمرى من طريق أبي طالب في الغيلانيات بسنده عن أبي  
هريرة أنه صلى الله عليه وسلم وقف على حزة حين استشهد (فنظر عليه الصلاة والسلام الى  
شيء لم ينظر الى شيء أوجع لقلبه منه فقال رجة الله عليك لقد كنت) ما علمت لك كما في الرواية  
أي مدة على لك (فعولا للخير) أي مكثر الفعل (وصولا للرحم) مكثر الوصلهم بما يليق بكل  
منهم وأسقط المواقف من ذا الحديث ما لفظه ولولا حزن من بعدك عليك لسرتني أن ادعك  
حتى تحشر من أفواه شتى قبل قوله (أما والله) بالف بعد ميم ويجذفها قال ابن الشجري  
في الامالي ما الزائدة للتوكيد ركبوها مع همزة الاستفهام واستعملوا مجموعها على وجهين  
أحدهما أن يراد به معنى حقاني قولهم أما والله لا فعلان والآخر أن تكون افتتاحا للكلام  
بنزله ألا كقولك أما ان زيد امطلق وأكثر ما تحذف ألفها اذا وقع بعدها القسم ليدل على  
شدة اتصال الثاني بالاول لان السكامة اذا بقيت على حرف لم تتم بنفسها فعمل بجذف ألفها  
افتقارها الى الاتصال بالهمزة هكذا قاله النووي في شرح أما والله لاستغفرن لك فقله هنا  
البرهان وهو حسن الا انه لم يجزئ نقله قول النووي أم من غير ألف بعد الميم وفي كثير من  
الاصول أو أكثرها أما بالالف بعد الميم وكلاهما صحيح لان هذا انما قاله النووي في لفظ  
حديث مسلم لا في هذا الحديث فانه ليس في مسلم فلذا اسقطت صدر عبارة النووي (لامثلن  
بـ) من منهم مكانك (وفي رواية ابن اسحق ولئن أظهرني الله على قريبس لامثلن بثلاثين  
رجلا منهم قال البرهان فيحتمل أنه قال مرتين أو أن مفهوم العدد ليس بحجة ورواية الاقل  
داخله في رواية الاكثر (فنزلت عليه) لفظ الحديث فنزل جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم  
واقف (بخواتيم سورة النحل وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الآية) ولئن صبرتم لهو  
خير للصابرين الى آخر السورة (فصبر) كما أمره ربه بقوله فاصبر (وكفر عن عينه) اعزمه على



الضد (وأما مك أأراد) وهذا الحديث رواه الحاکم والبيهقي والبراد والطبرانی قال في  
الفتح بإسناد فيه ضعف عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه وسلم لما رأى حجرة قد مثل به قال رجة  
الله عليك لقد كنت وصولاً للرحم فعولاً للخير ولولا حزن من بعدك لسرتني أن أدعك حتى  
تخسر من أجواف شتى ثم حلف وهو مسكانه لأمثان بسبعين منهم فنزل القرآن وإن عاقبتهم  
فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الخ السورة وعند ابن مردويه عن ابن عباس نحوه وقال في آخره بل  
نصير يارب وروى الترمذي وحسنه والحاکم وعبد الله بن أحمد في زيادات المسند والطبرانی  
عن أبي بن كعب قال لما كان يوم أحد مثل المشركون يقتل المسلمين فقالت الانصار لئن  
أصبنا منهم يوم ما من الدهر لتربين عليهم فلما كان يوم فتح مكة نادى رجل لأقرش بعد اليوم  
فأنزل الله تعالى وإن عاقبتهم الآية فقال صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم قال في الباب  
وظاهر هذا تأخر نزولها إلى الفتح وفي الحديث الذي قبله نزولها بأحد وجمع ابن الحصار بأنها  
نزلت أولاً بمكة ثم نالها بأحد ثم نالها بعد الفتح تذکیراً من الله لعباده انتهى وروى الحاکم  
عن ابن عباس قال قتل حجرة جنباً فقال صلى الله عليه وسلم غسانه الملائكة وعند ابن سعد  
من مرسل الحسن لقد رأيت الملائكة تغسل حجرة وروى الطبرانی برجال ثقات عن أبي  
أسيد والحاکم عن انس قال كفن صلى الله عليه وسلم حجرة في غمرة فذنت على رأسه فأنكشف  
رجلاه فذنت على رجليه فأنكشف رأسه فقال صلى الله عليه وسلم قد وهما على رأسه واجعلوا  
على رجليه شيئاً من الحرمل وفي لفظ من الأذخر (ومن مثل به كما مثل بحمزة عبد الله بن  
جحش) بن رباب براء مكسورة وتحتية وموحدة قال في العيون غير أنه لم يقر عن كبده (ابن  
أخت حزة) أمية بميمين مصغرات عبد المطلب شقيقة والده صلى الله عليه وسلم اختلف  
في إسلامها فنفاه ابن اسحق ولم يذكرها غير ابن سعد (ولذا يعرف بالمجدع في الله) لأنه سأل  
الله ذلك روى الطبرانی وأبو نعیم بسند جيد عن سعد بن أبي وقاص أن عبد الله بن جحش قال  
له يوم أحد ألا تأتى ندعو الله نخلوا في ناحية فدعاه سعد فقال يارب إذا القيت العدو فبلغني  
رجلاً شديداً بأسه شديداً أحدهم بفتح المهملة والراء ودال مهملة أى غضبه أقاتله فيك ويقا تلني  
ثم أرزقني عليه الظفر حتى أقتله وأخذ سلبه فأتى عبد الله ثم قال اللهم أرزقني رجلاً شديداً  
بأسه شديداً أحدهم أقاتله فيك ويقا تلني فيقتلني ثم يأخذني فيجدع أنفي وأذني فاذا القيتك  
قلت يا عبد الله فيم جدع أنفك وأذنك فأقول فيك وفي رسولك فيقول الله صدقت قال سعد  
كانت دعوته خيراً من دعوتي لقد رأيت أنه أخيراً النهار وإن أنفه وأذنه معلقان في خيط (وكان  
حين قتل) على يد أبي الحكم بن الأخنس الثقفي (ابن بضع وأربعين سنة ودفن مع) خاله  
(حزة في قبر واحد) وهذا صريح في أنه قتل بأحد قال البرهان وهو الصحيح ورأيت بعضهم  
حكى قولاً أنه قتل بموتة انتهى وكان قاتله انتقل حفظه لعبد الله بن رواحة (ولما أشرف) أى  
اطلع (عليه الصلاة والسلام) كما قال ابن اسحق حدثني الزهري عن عبد الله بن ثعلبة أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أشرف (على القتلى) يوم أحد (قال أنا شهيد على هؤلاء)  
راقب أحوالهم وشفيع لهم بما فعلوه من بذل أجسامهم وأرواحهم وأموالهم وترك من له  
الاولاد واولادهم كابي جابر ترك تسع بنات طيبة بذلك قلوبهم فرحين مستبشرين بوعده خالقهم

حتى ان منهم من قال اني لا جدر يح الجنة دون أحد كانس بن النضر وسعد بن الربيع ومنهم من ألقى تمرات كن في يده وقاتل حتى قتل كما في الصحيح ومنهم من قال اللهم لا تردني الى أهلي كعمرو بن الجوح ومنهم من خلفه المصطفى لكبر سنه فخرج رجاء الشهادة وهو اليمان وثابت ابن وقش حذف المشهود به للعلم به قال السهيلي شهيد من الشهادة وهي ولاية وقيادة فوصلت بحرف على لانه مشهود له وعابه وقال البيضاوي في قوله تعالى ويحكمون الرسول عليكم شهيدا وهذه الشهادة وان كانت لهم لكن لما كان صلى الله عليه وسلم كالقريب المؤمن على أمته عدى بعلى وظاهره ان مجرد كون اللفظ بمعنى لفظ آخر يعدى بما يعدى به ما هو بمعناه وليس من التضمين قال شيخنا والمراد لما اطلع عليهم بعد البحث عن حجة وغيره وعرف جله من قتل قال ذلك فلا يرد أنه يقتضى قوله ذلك مجرد رؤيتهم والسباق يدل على خلافه وأنه انما قال ذلك بعد الاطاعة بهم (وما من جريح يخرج في القتال لمحبة (الله) واخلاصه في اعزاز دينه فقيه حذف شيتين أو هو استعارة تبعية شبه تمكن المجروح في المحبة بتمكن المظروف في الظرف فاستعارة لفظ في بدل الادم كما في قوله لا صابنكم في جذوع النخل (الا والله يبعثه يوم القيامة يدمى جرحه) بفتح الباء والميم أى يخرج منه الدم (اللون) أى لون ما يخرج من جرحه (لون الدم) والجملة مستأنفة استئنافا بيانيا كأنه قبل ما صفة دماهم هل هي على صفة دماء الانبياء أم لا (والرريح المسك) قال المصنف أى كريحه أى ليس هو مسكا حقيقة بخلاف اللون لون الدم فلا يقدرفيه ذلك لانه دم حقيقة فليس له من أحكام الدنيا وصفاتها الا اللون فقط قال وظاهر قوله في رواية مسلم كل كالم يكلمه المسلم انه لا فرق في ذلك بين ان يموت أو تبرأ جراحه لكن الظاهر أن الذي يجي يوم القيمة وجرحه يجري دما من فارق الدنيا وجرحه كذلك ويؤيده ما رواه ابن حبان في حديث معاذ عليه طابع الشهداء والحكمة في بعثته كذلك ان يكون معه شاهد فضيلته يبذل نفسه في طاعة الله ولاصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم من حديث معاذ من جرح جرحا في سبيل الله أو نكب أو نكبة فانهما تجي يوم القيمة كما غزما كانت لونها الزعفران وريحها المسك قال الحافظ ابن حجر وعرف بهذه الزيادة ان الصفة المذكورة لا تختص بالشهيد كذا قال فليأتكم وقال النووي قالوا وهذا الفضل وان كان ظاهرا انه في قتال الكفار فيدخل فيه من جرح في سبيل الله في قتال البغاة وقطاع الطريق وفي اقامة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ونحو ذلك وكذا قال ابن عبد البر واستشهد على ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام من قتل دون ماله فهو شهيد لكن قال الولي بن العراقي قد توقف في دخول المقاتل دون ماله في هذا الفضل لاشارته صلى الله عليه وسلم الى اعتبار الاخلاص في ذلك في قوله والله أعلم بمن يكلم في سبيله والمقاتل دون ماله لا يقصد بذلك وجه الله وانما يقصد صدق ماله وحفظه فهو يفعل ذلك بداعية الطبع لا بداعية الشرع ولا يلزم من كونه شهيدا ان يكون دمه يوم القيمة كريح المسك وأى بذل بذل نفسه فيه لله حتى يستحق هذا الفضل انتهى (وفي رواية) النسائي من طريق الزهري عن (عبد الله بن ثعلبة) بن صعب بن صاعد وعين مهملتين مصغرا العذري حليف بني زهرة له رؤية ولم يثبت له سماع مات سنة سبع أو تسع

قوله فيدخل فيه الخ تفريع على  
مقدر ستط من الكلام هو وهو غير  
مراد مثلاً اه



وثمانين وقد قارب التسعين ( قال عليه الصلاة والسلام لا تقتل أحد ) اللام للتعليل أي  
لاجلهم بيان لما يفعل في تكفينهم ( زملوهم بحراهم ) أي معها باقية على ما هي عليه فلا  
تزيلوا ما عليها من الدم بغسل ولا غيره قال أبو عمر اختلف في صلاته صلى الله عليه وسلم على  
شهداء أحد ولم يختلف في أنه أمر بدفنهم بتيابهم ودمائهم ولم يغسلوا وقد ثبت في الصحيح  
عن جابر أنه عليه الصلاة والسلام قال أنا شهيد على هؤلاء يوم القيمة وأمر بدفنهم بدمائهم  
ولم يغسل عليهم ولم يغسلوا قال العلماء وأما حديث صلاته عليهم صلاته على الميت فالمراد  
دعائهم كدعائه للميت جمع بين الأدلة ( وروى أبو بكر بن مردويه ) وكذا الترمذي  
وحسنه وابن ماجه كلهم عن جابر ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا جابر إذا خبرك  
وفي رواية الترمذي وابن ماجه إلا ابشرك بما لي الله به أبالك وللترمذي أيضا القبي النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ما لي أراك ~~كسر~~ سراقا قلت يا رسول الله استشهد أبي يوم أحد  
وترك ديننا وعيالا قال أفلا ابشرك وفي رواية قلت بلى قال ( ما كلم الله تعالى أحد قط ) غير من  
قام الدليل على تكليمهم بلا واسطة كالمصطفى إليه الأسراء وموسى ( الأمن وراء حجاب )  
أو المراد من هؤلاء الشهداء كما يرشد إليه السياق فلا يردان لأنه كلمهم ما في حياتهما ( وأنه  
كلم أباك ) عبد الله بن عمر والمدفون هو وعمرو بن الجوح في قبر واحد بأمره صلى الله عليه  
وسلم قال لما كان بينهما من الصفاء فخر لهما وعليهما ثمرتان وعبد الله قد أصابه جرح  
في وجهه ويده عليه فامسكت يده عن وجهه فانبعث الدم فرددت إلى مكانها فسكن ذكره ابن  
سعد ( كفاحا ) بكسر الكاف مصدر كفتح الشيء إذا بادره بنفسه أي بلا واسطة ( فقال سلمي  
أعطك ) عطف مفصل على مجمل وفي رواية الترمذي وابن ماجه فقال يا عبد الله عن علي  
أعطك ( قال أسألك أن أردني إلى الدنيا ) وفي رواية الترمذي وابن ماجه قال يا رب تعيبي  
( فاقتل فيك ) قتله ( ثانية فقال الرب عز وجل أنه سبق مني ) الوعد وفي رواية قد قضيت  
( انهم ) بفتح الهمزة ( لا يرجعون ) أي بعدم رجوعهم ( إلى الدنيا قال يا رب فأبلغ من  
وراء ) ما صنعت بي إلا يزهدوا في الجهاد ( فأنزل الله تعالى ولا تحبين الذين قتلوا )  
بالتخفيف والتشديد ( في سبيل الله أمواتا الآية ) ونأهيك بها شرفا حيث وصفهم بأنهم أحياء  
عند ربهم يرزقون وهي عندية تخصيص وتشریف والمراد حياة الأرواح في النعيم الأبدية  
لاحقيقة الحياة الدنيوية بدليل أن الشهيد يورث وتزوج زوجته قال بعضهم ولا يلزم من  
كونها حياة حقيقية أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج إلى الطعام  
والشراب وغير ذلك من صفات الأجسام المشاهدة بل يكون لها حكم آخر فليس في العقل  
ما يمنع من إثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الإدراكات فخاصة لهم ولسائر الموتي ثم المراد  
بالآية جنسها فلا يناقض قوله الآتي فأنزل الله على نبيه هذه الآيات وهي كافي الشافية إلى  
قوله وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين وأما قوله الذين استجابوا لله فليس في شأن الشهداء بل  
في سائر الأسد كما يأتي ( وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب )  
بحسب الظاهر بالقتل ( اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم ) مع اتصالها بأجسادهم  
( في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتاكل من ثمارها ) كما قال بل أحياء عند ربهم

يرزقون (وتأوى الى قناديل من ذهب في ظل العرش) انكر هذا قوم وقالوا لا يكون  
روحان في جسد قال القاضي عياض وليس للاقيسة والعقول في هذا حكم فاذا اراد الله  
جعلها في قناديل أو أجواف طيور وقع ذلك ولا اشكال فان الروح وان وجدت في جوف  
الطير فليس فيه قيام روحين بجسد واحد بل قيام الروح بجوف الطير كقيام الجنين في بطن  
أُمّه وروحه غير روحها وقال السهيلي والبيضاوي خالق الله لا رواهم بعد مفارقة  
أجسادهم صورة طيور تجعل فيها الارواح خلفا عن الابدان فوسلائيل اللذات الحسية الى  
ان يعيده الله يوم القيمة وقال بعضهم في معنى على أي أرواحهم على أجواف هي طيور وسمى  
الطير جوفاً لا حاطته واشتماله عليه فهو من تسمية الملك باسم الجزء وفيه تعسف وقال  
السهيلي أي في صورة طير خضر كما تقول رأيت ملكاً في صورة انسان (فلما وجدوا طيب  
مأكلهم ومشربهم) من الانهار (وحسن مقيلهم) مكانهم الذي يأوون اليه للاستراحة  
والتمتع بتجوزيه عن مكان القبولة على التشبيه اولاً لانه لا يخلو من ذلك غالباً اذ لا نوم في الجنة  
كما قاله البيضاوي في قوله وأحسن مقبلاً (قالوا يا) للتشبيه أو النداء المحذوف أي يا هؤلاء  
(ليت اخواننا يعلمون ما صنع الله بنا لئلا يزهوا في الجهاد) أي يتركوه ويعرضوا عنه  
(ولا يشكوا) بضم الكاف وتفتح في لغة ومنعها الاصحى (عن الحرب) أي واثلاً لا يجيبونوا  
عنه ويتأخروا (قال الله تعالى انا بلغهم عنكم فأنزل الله عز وجل على نبيه هذه الآيات  
ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً) مفعول ثان والاول الذين والفاعل اما ضمير كل  
مخاطب أو ضمير الرسول صلى الله عليه وسلم وهذا صريح في نزولها في شهداء أحد وحكي  
البيضاوي قولاً انها نزلت في شهداء بدر فان صح أمكن انها تكرر نزولها وعليه فكانهم تمدوا  
علم اخوانهم بما حصل لهم مع ان الآيات عندهم متلوة لانه عبر فيها بالماضي في قوله قتلوا ثم  
لا يعارض هذا ما قبله من نزولها في شأن أبي جابر لان كلامه تعالى له لا يمنع قول بقرينة  
الشهداء ما ذكره من انزلت ابلاغاً عن الجميع على مفاد الخبرين ولا مانع من تعدد سبب النزول  
وهو أولى من تجويز أنها مما تعدد نزولها لان الاصل عدمه (رواه أحمد) وأخرجه مسلم عن  
مسروق قال سألتنا عبد الله بن مسعود عن هؤلاء الآيات قال أما أنا قد سألتنا عنهما فقبل لنا  
لما أصيب اخوانكم الحديث ولم يعزه له المصنف لعدم صراحته برفع الحديث فلذا عدل  
بالحديث ابن عباس عند أحمد لكونه صريحاً في الرفع (قال بعض من تكلم على هذا  
الحديث) هو الامام السهيلي في الروض (قوله ثم تأوى الى قناديل يصدق قوله) على  
أحد الاقوال (والشهداء عند ربهم) مبتدأ وخبر أي الذين استشهدوا (اهم أجرهم  
ونورهم) وقبل المراد الانبياء من قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وقيل هو عطف  
على الخبر وهو الصديقون أي أولئك بمنزلة الصديقين والشهداء أو المبالغون في الصدق  
لتصديقهم جميعاً اخبار الله ورسوله وقائمون بالشهادة لله ولهم أو على الامم يوم القيامة  
حكاهما كلها البيضاوي وغيره (وانما تأوى الى تلك القناديل لئلا وتسرح نهارا قبل دخول  
الجنة) فتعلم بذلك الليل من النهار (وبعد دخول الجنة في الانارة لا تأوى الى تلك القناديل  
وانما ذلك في) مدة (البرزخ) هذا ما يدل عليه ظاهر الحديث (وقال مجاهد الشهداء



بأكون من ثمر الجنة وليسوا فيها وقد ردد هذا القول) انه كره ابن عبد البر قال السهيلي  
 وليس عنكر عندي (وبشهادة) أي لقول مجاهد ويحيى مراده (ما وقع في مسند ابن أبي  
 شيبة وغيره) كالامام أحمد والطبراني والحاكم كلهم عن ابن عباس (أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال الشهداء بنهار أو على نهر) شك (يقال له بارق) بالموحدة وبعد  
 الافراء سورة ثم قاف قال في الحديث نهر (عند باب الجنة في قباب خضر يأتهم  
 رزقهم منها بكرة وعشيا) ولفظ أحمد ومن ذكر بعده الشهداء على بارق نهر يباب الجنة  
 في قبة خضر يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشيا قال البيضاوي يعني تعرض  
 أرزاقهم على أرواحهم فيصل إليهم الروح والفرح كما تعرض النار على آل فرعون غدوا  
 وعشيا فيصل إليهم الوجد وفيه دلالة على أن الأرواح جواهر قائمة بأنفسها مغيرة  
 لما يحس من البدن باقية بعد الموت دراهكة وعليه الجمهور روي نطق الآية والمن  
 فتخصيص الشهداء لاختصاصهم بالقرب من الرب ومن يد الهمجة والكرامة (قال الحافظ  
 عماد الدين بن كثير) في الجمع بين مختلف الروايات الدال بعضها على دخولهم الجنة  
 وبعضها على وقوفهم ببابها عند النهر (كأن الشهداء أقسام منهم من تسرح  
 أرواحهم في الجنة) كادل عليه حديث ابن عباس الاقول (ومنهم من تكون على هذا النهر  
 بباب الجنة) كادل عليه حديثه الثاني وعبر بكان لانه على سبيل الاحتمال لا القطع لان  
 حقيقة الحال غيب عنا (وقد يحتمل أن يكون منتهى سيرهم الى هذا النهر فيجتمعون هناك  
 ويقضى) بالبناء للمفعول وضعه معنى بمرقداه على في قوله (عليهم رزقهم هناك رباح)  
 مبنى للمفعول أيضا والغدو والروح هنا بمعنى السير أي وقت كان فاعطف تفسيره (قال)  
 ابن كثير (وقد روي في مسند الامام أحمد حديثا فيه بشرى لكل مؤمن) وان لم يكن  
 شهيدا (بان روحه تكون في الجنة أيضا وتسرح فيها وتأكل من ثمارها وترى ما فيها من  
 النضرة) بسكون الضاد الحسن والروني (والسرور) عطف مسبب على سبب فان  
 الحسن سبب للسرور والرؤية علمية لا بصرية فاذا البصر لا يتعلق بالسرور وبصرية بتقدير  
 مضاف أي ترى ما فيها من اسباب السرور واسمه على السرور فيما يحصل له مجازا (وتشاهد  
 ما أعد الله لها من الكرامة قال وهو باسناد صحيح عزيز عظيم) جمعها مبالغة في الشاء على  
 اسناده (اجتمع فيه ثلاث من الإثمة الاربعة أصحاب المذاهب المتبعة فان الامام أحمد  
 رواه عن الشافعي عن مالك بن انس عن الزهري) محمد بن مسلم (عن عبد الرحمن بن كعب  
 ابن مالك) الانصاري السلمي يكنى أبا الخطاب ولد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وذكره  
 البغوي في الصحابة روى عن أبيه وأخيه عبد الله وجابر وسلة بن الاموكوع وأبي قتادة  
 وعائشة وعنه أبو امامة بن سهل وهو من أقرانه وأسنت منه والزهري وغيرهما قال ابن سعد  
 ثقة وهو أكثر حديثا من أخيه مات في خلافة سليمان بن عبد الملك (عن أبيه يرفعه)  
 لفظة استعملها المحدثون بدل قال صلى الله عليه وسلم (تسعة) أي روح (المؤمن طائر  
 يعلق) بفتح اللام في رواية الاكثر كما قاله القرطبي (في شجر الجنة) تسرح فيها التاكل  
 منها وقال الامام السهيلي في الروض وتعلق بفتح اللام يشبهها ويرى مقعده منها ومن

رواه بضم اللام فعناء يصيب منها العلة من الطعام فقد أصاب دون ما أصاب غيره من أدرك  
الرغد أي العيش الواسع فهو مثل مضروب يفهم منه هذا المعنى وإن أراد يعلق الاكل  
نفسه فهو مخصوص بالشهيد فتكون رواية من رواه بالضم للشهادة ورواية الفتح لمن دونهم  
والله تعالى أعلم بما أراد رسوله من ذلك انتهى ووقع في بعض نسخ الشامية تصحيف فقال  
يعلق بضم اللام يتثبت وبفتحها يصيب منها العلة والصواب ما في الروض وهو المناسب  
لقوله العلة اذهب بالضم كل ما يتباخ به من العيش كما في القاموس (حتى يرجعه الله إلى  
جسده يوم يبعثه) يوم القيامة (وقوله يعلق) بالتحية صفة لطائر كذا كبر الضمير  
في يرجعه (أي يأكل وفي هذا الحديث أن روح المؤمن تكون على شكل طائر في الجنة)  
لأن روحه جعل في جوف طائر يأكل ويشرب ~~ك~~ الشهيد (وأما أرواح الشهداء ففي  
أحوال طير خضر فهي كالأكب بالنسبة إلى أرواح عوم المؤمنين فانها تطير بانفسها) على  
ما دل عليه الحديثان وقد تأول بعضهم ~~ك~~ ما في الروض حديث نسمة المؤمن مخصوصا  
بالشهيد انتهى ولكن انتبادر خلافه ولذا جزم ابن كثير بالعموم (فتسأل الله تعالى الكريم  
المنان أن يميتنا على الاسلام) بضم وكرمه (وقد استشهد من المسلمين يوم أحد سبعون فيما  
ذكره غلطاي وغيره) اعتمادا على ما صرح به حديث البراء وأنس في الصحيح وأبي بن  
كعب وقد صححه ابن حبان وهو المؤيد بقوله تعالى أو لا أصابكم ~~ك~~ مصيبة قد أصبتم مثليها  
اتفق علماء التفسير على أن الخطاب بذلك أهل أحد وأن المراد بأصابتم مثليها يوم بدر يقتل  
سبعين وأربعين وبه جزم ابن اسحق وقد مر له مزيد وأن الزيادة ان ثبتت انما نشأت عن  
الخلافا في التفصيل وليست زيادة في الجملة قاله البعري والعسقلاني (وقيل خمسة  
وستون أربعة من المهاجرين) حمزة وعبد الله بن جحش وشماس بن عثمان ومصعب بن  
عمر كما عند ابن اسحق (وروى ابن منده) والحاكم في الاكليل والمستدرک (من حديث  
أبي بن كعب قال استشهد من الانصار يوم أحد أربعة وستون ومن المهاجرين ستة) قال  
الحافظ وكان الخامس سعد مولى حاطب ~~ك~~ ربه ومسي بن عقبة والسادس ثقيف بن  
عمر والاسلمى حليف بنى عبد شمس فقد عذبه الواقدي منهم (وصححه ابن حبان من هذا  
الوجه) وكذا الحاكم وهو قول ~~ك~~ ثرو عذاب سعد من استشهد بأحد من غير الانصار  
الحارث بن عقبة بن قايوس المزني وعمر وهب بن قايوس وعبد الله وعبد الرحمن ابني الهيب  
بموحدين مصغر من بنى سعد بن لبيد ومالك والنعمان ابني خلف بن عون الاسلميين قال  
انهما كانا طليعة للنبي صلى الله عليه وسلم فقتلا قال الحافظ ولعل هؤلاء كانوا من حلفاء  
الانصار فقتلوا فيهم فان كانوا من غير العدوين أو لا فيقتلهم ~~ك~~ كمل العدة سبعين من  
الانصار وتكون جملة من قتل أكثر من سبعين ومن قال سبعون ألغى الكسر انتهى (وقتل  
من المشركين ثلاثة وعشرون رجلا) منهم جملة الاوادم بنى عبد الدار بن قصي عشرة  
بغلامهم قد سبق ذكرهم وقال ابن اسحق اثنان وعشرون رجلا فأمسقط واحد وهو شريح بن  
قارظ وفي سيرة غلطاي ما لفظه وقتل من المشركين ثلاثة ويقال اثنان وعشرون رجلا  
وهذه عبارة موهمة كما قاله البرهان (وقتل عليه الصلاة والسلام بيده أبي بن خلف)



ولم يقتل يده أحد اسواه في قول ابن اسحق ناول سيفه فاطمة فقال اغسلي عن هذا دم  
 نظرو كذا في قوله رمى عن قوسه حتى صارت شظايا كذا ذكر ابن تيمية وقال الشجاعة تكون  
 شيتين قوة القلب وثباته عند المخاوف والثاني شدة القتال بالبدن بأن يقتل كثيرا أو يقتل  
 قتلا عظيما والاول هو الشجاعة والثاني يدل على قوة البدن وعمله وليس كل قوى البدن  
 قوى القلب ولا عكسه والحصله الاولى يحتاج اليها امراء الجيوش والحروب وقوادها أكثر  
 من الثانية فان المقدم اذا كان شجاع القلب ثابتا اقدم وثبت ولم ينهزم فقاتل معه اعوانه  
 واذا كان جبانا ضعيف القلب ذل ولم يقدم ولم يثبت ولو كان قوى البدن وكان صلى  
 الله عليه وسلم أكل الناس في هذه الشجاعة التي هي المقصودة في أئمة الحرب ولم يقتل  
 يده إلا أبي بن خلف قال البرهان وفي المستدرک عن ابن عباس لما رجع صلى الله عليه  
 وسلم من أحد أعطى فاطمة ابنته سيفه فقال بنية اغسلي عنه الدم وأعطاها على سيفه  
 وقال هذا فاغسلي عنه دمه الحديث ولم يتعقبه الذهبي وفيه رد على ابن تيمية (وحضرت  
 الملائكة يومئذ في حديث سعد بن أبي وقاص عندهم في صحيحه) في كتاب المناقب  
 لا المغازي (انه رأى) وافظه قال رأيت (عن عيسى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن شمالة  
 يوم) وقعة (أحد رجلين) أي ملائكة في صورة رجلين (عليهما ثياب بيض مارا بينهما قبل  
 ولا بعد) وفي رواية الطيالسي لم أرهما قبل ذلك اليوم ولا بعده (يعني جبريل  
 وميكائيل يقاتلان عنه) صلى الله عليه وسلم (كاشد القتال) قال المصنف الكاف زائدة  
 أول التشبيه أي كاشد قتال بني آدم وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا ولكنه لم يقع عنده  
 التصريح باسم الملائكة فلذا اقتصر المصنف على عزوه له (وفيه كما قد مضى في غزوة بدر  
 أن قتال الملائكة معه صلى الله عليه وسلم لا يختص بيوم بدر) لتصريحه بأنهم ما قاتلوا يوم  
 أحد وأيضاروى الطبراني وابن منده انه صلى الله عليه وسلم سأل الحرث بن الصمة عن عبد  
 الرحمن بن عوف فقال هو بجانب الجبل فقال صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تقاتل معه قال  
 الحرث فذهبت اليه فوجدت بين يديه سبعة فقلت له ظفرت بمينك أكل هؤلاء قتلت فقال  
 أما هذا وهذا فاقتلتهما وأما هؤلاء فقتلهم من لم أره فقلت صدق الله ورسوله وروى ابن  
 سعد أن مصعبا لما قتل أخذ اللواء ملك في صورته فجعل صلى الله عليه وسلم يقول تقدم  
 يا مصعب فالتفت الملك اليه وقال لست بمصعب فعرف انه ملك أيده (خلافا لمن زعمه كما نص  
 عليه النووي في شرح مسلم كما قدمته والله أعلم) وقد قدمنا الجواب عن البيهقي وغيره  
 بما حاصله أن قتالهم يدرر كان عامما عن جميع القوم وأما في أحد فانهم ما ملكان وقتالهما  
 عن المصطفى فقط قال شيخنا على انه لا يلزم من ذلك قتال بل يجوز أنهما كانا يدفعان عنه  
 ما يرمى به من السهام ونحوها وعبر عن ذلك بالقتال مجازا وأما الذي جعل اللواء فليس  
 فيه انه قاتل فيجوز انه رفع اللواء ليراه المسلمون فلا يشكروا وكذلك لا يرد مقتاتهم  
 مع ابن عوف لانه ليس عن عموم الجيش فهو مخصوص بعبد الرحمن (ولما بكى المسلمون على  
 قتالهم بذلك المناقون) باطنا ولذا عبر بسرا لاسلامهم ظاهرا حتى بعد أحد وان  
 سئلوا وأمرؤا بالفرق وقالوا لو كانوا عندنا ماقتلوا فراد الله عليهم قل فادروا عن

أنفسكم الموت (وظهر غش اليهود) الذي كانوا يخفونه خوفا من المسلمين حيث تخيلوا  
 وهم - فلهذا عبر بظهور مخالفتهم في الظاهر والباطن فقالوا ما محمد الا طالب مال ما أصيب  
 هكذا في قط أصيب في بدنه وفي أصحابه وما هذا البهتان بأقوى من قتلهم الانبياء بغير حق  
 \* (تنبيه) \* ايقاظ لثلاث بغتة ناقص العلم بما قد وقع في سياق الحديث فيسرى الى وهمه انه  
 يجوز اعتقاده أو التكلم به (ذكر القاضي عياض في الشفاء عن القاضي أبي عبد الله) محمد بن  
 خلف بن سعيد المعروف بـ (ابن المراتب من المالكية) الاقربى فقيه بلده ومفتيه وقاضيه  
 كان من أهل الفضل والفقه والتقن سمع أبا القاسم المهلب وأجاز له أبو عمر الطائفي وشرح  
 البخاري شرحا كبيرا حسنا ورحل اليه الناس وسمعوا منه توفي بعد الثمانين وأربع مائة  
 (انه قال من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هزم) وما في معناه من فر وهرب ونواري  
 واختفى اذ العلة في ذلك تنقيصه ولا توقف عندنا في ذلك (يستتاب) أي يطلب منه  
 الرجوع عما قاله (فان تاب) قبل توبته (والا قتل لانه تنقص) أي ذم وتعييب لكن في  
 القاموس وغيره انتقصه فالمناسب أن يقول لانه انتقص والذي في الشفاء تنقيص بياء قبل  
 الصاد (اذ لا يجوز ذلك عليه في خاصيته) أي لا مرض خصه الله به حيث ثبت قلبه وألقى الرعب  
 في قلوب أعدائه (اذ هو على بصيرة من أمره) يعرف به أن أحد الا يقدر على اصابته بسوء  
 (ويقين من عصيته) أي عصمة الله له بحفظه وأي يقين مثل ما وقع له يوم أحد بحيث لم يبق  
 معه غير طلبة وسعد في بعض الاوقات وهو ثابت ما يزول يرمى عن قوسه ينادى الى عباد  
 الله ولم يبال بأن تسمع الا عادي صوته (اتهمى) كلام ابن المراتب وهو ضعيف وان مشى عليه  
 صاحب المختصر لانه خلاف قول مالك وأصحابه ولذا عقب صاحب الشفاء كلامه بقول  
 القروي مذهب مالك وأصحابه أن من قال فيه ما فيه نقص قتل دون استتابة (و) لذا قال  
 المصنف (هذا موافق لمذهبنا) أي الشافعية أن سب الرسول ردة (لكن قال العلامة)  
 شيخ الاسلام (البساطي) قاضي القضاة المالكية بمصر شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان ولد  
 سنة ستين وسبعمائة وبرز في الفنون ودرس بالشيخونية وغيرها وصنف تصانيف ومات  
 في رمضان سنة اثنين وأربعين وثمانمائة (من المالكية) في شرح المختصر (هذا القائل  
 ان كان يخالف) المالكية (في أصل المسئلة اعني حكم السباب) بمعنى السب أي الشتم من  
 أنه يقتل حدا وان تاب ويقول بمذهب الشافعية من قبول توبته مطلقا (فله وجه) لانه  
 خرج عن مذهبه لغيره (وان وافق على أن الساب لا تقبل توبته) بالنسبة الى أحكام الدنيا  
 بمعنى انها لا تفيد في نفي قتله لانه حد كالكفر والزنا والشرب (فشكل) لمخالفته نص  
 مالك وأصحابه (اتهمى وقد كان في قصة أحد) كما نقله في الفتح عن العلماء (وما أصيب به  
 المسلمون من الفوائد والحكم الربانية اشياء عظيمة منها تعرف المسلمين سوء عاقبة المعصية  
 وشؤم ارتكاب النهي) أي المنهي عنه (لما وقع من زلزال الرماة موقعةهم الذي أمرهم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أن لا يبرحوا منه) والى هذا اشار سبحانه وتعالى بقوله ولقد صدقكم  
 الله وعده اذ تحسبونهم باذنه الى قوله والله ذو فضل على المؤمنين اخرج الطبري عن السدي  
 وغيره أن المراد بالوعد قوله صلى الله عليه وسلم للرماة انكم ستظهرون عليهم فلا تبرحوا من



مكانكم حتى أمرهم عن قتادة ومجاهد تحسبونهم أي تقتلونهم - وقال البخاري وابن هشام نسألوهم قتلوا وهو من كلام أبي عبيدة قال جرير

تحمهم السيوف كما نسأى \* حرق النار في الاجم الحصيد

قال ابن مسعود ما كنت أرى أحدا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية يوم أحدمه **كم** من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة روى السدي وقد برده عليه قوله تعالى تريدون عرض الدنيا فانهم انزلت في شأن بدر وهي قبل هذه (ومنها أن عادة الرسل أن تبلى وتكون لهم العاقبة) كما قاله هرقل لأبي سفيان (والحكمة في ذلك أن لو اتصروا دائما لدخل في المسلمين من ليس منهم ولم يتميز الصادق من غيره) كما قال تعالى وليبلى الله ما في صدوركم وليحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور ذكره ليدل على أن ابتلاءه لم يكن لأنه يخفى عليه ما في الصدور وغيرها لأنه عالم بجميع المعلومات وانما ابتلاءهم لمحض الالهية أي للاستصلاح (ولو انكسر وادغم لم يحصل المقصود من البعثة فاقتضت الحكمة الجمع بين الأمرين ليميز الصادق من الكاذب) كما قال تعالى ما كان الله ليجزر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الطيبين من الطيب أي المنافقين من المؤمنين (وذلك أن نفاق المنافقين كان مخفيا عن المسابن) أي مستورا اسم فاعول من خفاء لا من خفي فانه لازم ولا يأتي المفعول منه الا بالهالة (فلما جرت هذه القصة وأظهر أهل النفاق ما أظهره من الفعل والقول) كالتخزاهم وقواهم لولم تعلم قتالا لاتبعناكم (عاد التلويح نصريحا) أي عاد ما كانوا يضمرونه ويتكلمون به فيما بينهم ويخفونه عن المسلمين مصر حابه (وعرف المساوون أن لهم عدوا في دورهم فاستعدوا لهم وتحزروا منهم ومنها أن في تأخير النصر في بعض المواطن هضم النفس وكسر الشماختا) **كبرها** وتعظيمها تفسير لضمها (فلما تبلى المساوون صبروا ووجزع) بكسر الزاي (المنافقون) أي لم يصبروا (ومنها أن الله تعالى هما لعباده المؤمنين منازل في دار كرامته) الجنة (لا تبلغها أعمالهم فقبض لهم اسباب الابتلاء والمحن) جمع محنة مساو للابتلاء (ابصروا اليها) كما قال تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا وامتنكم ويعلم الصابرين قال ابن اسحق أي حسبتم أن تدخلوا الجنة فتصبروا من ثوابي الكرامة ولم أخبركم بالشدة وأبطلكم بالمسكاره حتى أعلم أصدق ذلك منكم الايمان بي والله بر علي ما أصابكم في (ومنها أن الشهادة من أعلى مراتب الاولياء فساقهم اليها) اكرامهم حيث اتخذهم شهداء وقد قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لولا أن رجالا من المؤمنين لا تطيب أنفسهم أن يتخلفوا عني ولا أجحد ما أجحدهم عليه ما تخلفت من سرية تغزوا في سبيل الله والذي نفسي بيده لو ددت أن أقتل في سبيل الله ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل ثم أحيا ثم أقتل روى البخاري ومسلم وغيرهما (ومنها أنه أراد اهلاك أعدائه فقبض لهم الاسباب التي يستوجبون بها ذلك) حيث اعتقدوا أنهم على شيء من ظفرهم الصوري بالمسلمين فزادوا اعتوا وتجبوا والافقد ألقى في قلوبهم الرعب (من كفرهم وبغيتهم وطفيتهم في اذى أوليائه فحصد ذنوب المؤمنين) التعريض الخلف من الشيء المعيب وقيل هو الابتلاء والاختبار قال

وأثبت فصيلاً كان شيئاً ملففاً \* فكشفه التمعيب حتى بدا لياً  
(ومحق بذلك الكافرين) كما قال تعالى وليجمعن الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين أي يهلك  
الكافرين الذين حاربوا يوم أحد ولم يسلموا لأنه تعالى لم يمحق كل كافر بل بقي منهم كثير على  
كفرهم والمعنى أن كانت الدولة على المؤمنين فلتتميز والاستشهاد والتمعيب وان  
كانت على الكافرين فلمحقهم ومحو آثارهم ومنها أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام  
إذا أصيبوا ببعض العوارض الدنيوية من الجراحات والآلام والاسقام تعظيماً لأجرهم  
تأسي بهم أتباعهم في الصبر على المكاره والعاقبة للمتقين قال ابن اسحق أنزل الله في شأن  
أحد ستمين آية من آل عمران وروى ابن أبي خاتم وأبو يعلى من طريق المسور بن مخرمة  
قال قلت لعبد الرحمن بن عوف أخبرني عن قصةكم يوم أحد قال أقرأ العشرين ومائة  
من آل عمران تجدوها واذ غدت من أهلك تبوء المؤمنون مفاعداً للقتال إلى قوله أمانة  
نعاساً قال ألقى عليهم النوم والله أعلم

\*(غزوة حراء الأسد)\*

بالحاء المهملة والمد قال أبو عبيد البكري تأييد أسد مضافة إلى أسد (وهي) أشبه لكونه اسماً  
للبيعة أو نظراً للفظ حراء والافقي النور اسم مكان والقاموس موضع (على ثمانية أميال)  
وقيل عشرة كما في الخميس (من المدينة عن يسار الطريق إذا أردت) أي المذهب من  
المدينة (ذال خليفة) تكون عن يسارك (وكانت صبيحة يوم أحد) وهو يوم السبت فهذه  
الغزوة يوم الأحد (لست عشرة) ليلة (مضت) عند ابن اسحق (أولثمان) ليال (خلون)  
عند ابن سعد (من شوال على رأس اثنين وثلاثين شهراً من الهجرة) قال اليعمرى  
والخلاف عندهم كما سبق في أحد (اطلب عدوهم) مصدر مضاف لمفعوله أي الذين عادوهم  
(بالامس) أي اليوم الذي قبل يوم خروجهم لأنه كما ذكر الواقدي باتت وجوه الانصار  
على بابة صلى الله عليه وسلم خوفاً من كثرة العدو فلما طلع الفجر وأذن بلال بالصلاة جاء عبد الله  
ابن عمر والمزني فأكبره صلى الله عليه وسلم انه قد أقبل من أهله حتى إذا كان بجاليم ولا من  
موضع قرب المدينة إذا قرئ قد نزلوا فسمعهم يقولون ما صنعتم شيئاً أصبتم شوكة القوم  
وحدهم ثم تركتهم ولم تبعدوهم فقد بقي منهم رؤس يجمعون لكم فارجعوا واستأصل من بقي  
وصفوان بن أمية يأبى ذلك عليهم ويقول لا تفعلوا فان القوم قد حاربوا بهمة وموحدة  
أي غضبوا وأخاف أن يجمع عليكم من تخلف من الخزرج فارجعوا والدولة لكم فاني لا آمن  
أن رجعت أن تكون الدولة عليكم فقال صلى الله عليه وسلم أرشدكم صفوان وما كان برشد  
والذي نفسي بيده لقد سوت لهم الحجارة ولورجعو السكاكوا كأمس الذاهب ودعا صلى الله  
عليه وسلم أبابكر وعمر فذكراهما ما أخبر به المزني فقال لا يا رسول الله اطلب العدو ولا يتهمون  
على الذرية أي يدخلون فلما انصرف من صلاة الصبح نذب الناس (وأذن مؤذن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) قال البرهان لا أعرفه وفيه تقصير فقد ذكر الواقدي انه بلال أمر أن  
ينادي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم بطلب عدوكم (و) ان لا يخرج معناه أحد الا  
من خرج معنا امس) زاد ابن اسحق وكلمه جابر فقال ان أبي كان خلفي على اخوات لي سبع



وفي لفظ تسع وهو الصحيح وقال يابني "انه لا ينبغي لي ولالك أن نترك هذه النسوة لارجل فيهن  
ولست بالذي أوثر بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على نفسي فتخلف على أخوانك  
فتخلف عليهن فأذن له صلى الله عليه وسلم فخرج معه وعند الواقدي فوثب المسلمون إلى  
سلاحهم وما عولوا على دواء جراحهم وجرح من بني سلمة أربعون جريحاً بالطفيل بن النعمان  
ثلاثة عشر جريحاً وبخراش بن الصمة عشر وبقطبة بن عامر تسع وبكعب بن مالك بضعة عشر  
(أي من شهد أحداً) لعل حكمة ذلك وإن كان خروج المتخلفين فيه زيادة في إرهاب  
الاعداء وتقوية المسلمين أنه أراد إظهار الشدة للعدو فيعلمون من خروجهم مع كثرة جراحاتهم  
أنهم على غاية من القوة والرسوخ في الإيمان وحب الرسول والزيادة في تعظيم من شهد أحداً  
وأنه خاف اختلاط المناقذين بهم فيمنون عليه بعد بخروجهم معه وهم مسلمون ظاهر أفلا يرد  
أنه كان عندهم دون المسلمين وفي البخاري ومسلم وغيرهما عن عائشة لما انصرف عنه  
المشركون خاف أن يرجعوا فقال من يذهب في أثرهم فأتدب منهم سبعون رجلاً منهم أبو بكر  
والزبير زاد الطبراني عن ابن عباس وعمر وعثمان وعلي وعمار وطلحة وسعد وابن عوف  
وأبو عبيدة وحذيفة وابن مسعود قال الحافظ ابن كثير هذا سبباً في غريب جداً فالشهور  
عند أصحاب المغازي أن الذين خرجوا إلى حمراء الأسد كل من شهد أحداً وكانوا سبع مائة  
قتل منهم سبعون وبقي الباقي قال الشامي والظاهر أنه لا تخالف بين قول عائشة وأصحاب  
المغازي لأن معنى قولها فأتدب منهم سبعون أنهم سبقوا غيرهم ثم تلاحق الباقي ولم يذهب  
على ذلك الحافظ في الفتح انتهى قال ابن هشام واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم قال  
ابن سعد ودعا صلى الله عليه وسلم بلوائه وهو معقود لم يحل فدفعه إلى علي ويقال إلى أبي بكر  
الصديق (وأنما خرج عليه الصلاة والسلام مرهبا) قال البرهان بكسر الهاء اسم فاعل  
أي مخيفاً (للعُدُو وليبلغهم أنه خرج في طلبهم) عطف سبب على مسبب أي خرج ليبلغهم  
فيخافوا وفي نسخة جذف الواو وهو الذي في ابن اسحق وكذا في العيون عنه (ليظنوا بهم  
قوة وأن الذي أصابهم لم يوهنهم) أي لم يضعفهم (عن عدوهم) فهذا سبب الغزوة عند ابن  
اسحق وعند موسى بن عقبة وغيره أن سببها ما بلغه من إرادة أبي سفيان العود لاستئصال  
المسلمين كذا جعله الشامي خلافاً وانتقده شيخنا بأن مثل هذا لا يسـتـلزم أن يكون خلافاً في  
السبب بل يجوز أنه لما بلغه خبر أبي سفيان خرج لارهاب العدو حتى لا يرجعوا إلى المدينة  
فذكر ابن عقبة السبب الحقيقي وهو بلوغ خبر أبي سفيان وابن اسحق ما أراد صلى الله عليه  
وسلم بعد بلوغ الخبر وذكر ابن سعد أنه صلى الله عليه وسلم لم يركب فرسه وهو مجروح فبعث  
ثلاثة نفر من أسلم طليعة في آثار القوم فلحق اثنان منهم القوم بحمراء الأسد ولهم زجل  
ويأتمرون بالرجوع وينهاهم صفوان فبصر وأبالجيين فقتلوهما ومضوا ومضى صلى الله  
عليه وسلم بأصحابه ودليله ثابت بن الفضال بن ثعلبة بن الخزرج حتى عسكر بحمراء الأسد  
فوجد الرجلين فدفنهما بغير واحد وروى النسائي والطبراني بسند صحيح عن ابن عباس  
قال لما رجع المشركون عن أحد قالوا لا محمد أقبلتم ولا الكواعب أردفتم بسماصنعتم  
ارجعوا فسمع بذلك صلى الله عليه وسلم فندب المسلمين فأتدبو حتى بلغ حمراء الأسد

أبو ثرياب عتبة فأنزل الله عز وجل الذين استجابوا لله والرسول الآية وهذا قول أكثر  
المفسرين ورجحه ابن جرير وقال مجاهد وعكرمة نزلت في بدر الصغرى قال ابن كثير  
والصحيح الاول (وأقام عليه الصلاة والسلام بها الاثنين والثلاثاء والاربعاء) قال ابن  
سعد وكان المسلمون يوقدون تلك الليالي خمسمائة نار حتى ترى من المكان البعيد وذهب  
صوت معسكرهم ونيرانهم في كل وجه فكتب الله بذلك عدوهم وعند ابن اسحق انه  
أقبح يومه من يوم بدر بن أبي معبد الخزاعي فعزاه بصاب أصحابه وهو يومئذ مشرك  
وأسلم بعد كما جزم به ابن عبد البر وابن الجوزي ثم خرج حتى أتى أبا سفيان وأصحابه وهم  
بالروحاء وقد أجمعوا الرجعة وقالوا أصبنا في أحد أصحاب محمد وقادتهم وأشرافهم ثم  
رجع قبل أن نأصلهم أنكرت عليهم فذفر غن منهم فلما رأى أبو سفيان معبدا قال ما وراءك  
قال محمد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أرمثه قط بقرقون عليكم فخرقا قد اجتمع معه من  
كان يخاف عنه في يومكم وندهوا على ما صنعوا فيهم من الخلق عليكم شيء لم أرمثه قط قال  
وبلك ما تقول قال ما أرى أن ترثني حتى ترى نواصي الخيل قال لقد أجمعنا البكرة عليهم  
لنستأصل بقيتهم قال فاني انما ألتفتي ذلك المشركين فرجعوا الى مكة وروى  
ابن جرير عن ابن عباس قال ان الله قذف في قلب أبي سفيان الرعب يوم أحد بعد الذي  
كان منه فرجع الى مكة فقال صلى الله عليه وسلم ان أبا سفيان قد أصاب منكم طرفا وقذف  
الله في قلبه الرعب (ثم رجع) صلى الله عليه وسلم بأصحابه بنعمة من الله وفضل لم يمسه سوء  
(الى المدينة يوم الجمعة) لم يذكر ابن اسحق وأتباعه يوم الجمعة فلهذا صلى الله عليه وسلم خرج  
من حراء الاسد يوم الخميس وبات بالطريق لغرض تأليل الجمعة ثم دخل المدينة يومها (وقد  
غاب خنسا) كما جزم به البلاذري (وظفر عليه الصلاة والسلام في مخرجه ذلك) أي  
رجوعه من حراء الاسد قبل رجوعه الى المدينة (بما وية بن المغيرة بن أبي العاصي) بن أمية  
ابن عبد شمس وهو جد عبد الملك بن مروان أبواؤه عائشة (فأمر بضرب عنقه صبرا) بأن  
أوثقه حتى أمر بقتله قال ابن هشام ويقال ان يزيد بن حارثة وعمار بن ياسر قتلاه بعد حراء  
الاسد كان بلأ الى عثمان فاستامن له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنه على انه ان وجد  
بعد ثلاث قتل فاقام بعد ثلاث ونواري فبعثهما صلى الله عليه وسلم فقال انكما تجدانه  
بموضع كذا وكذا فوجداه فقتلاه وبهذا عارض البرهان الاول وجمع شيخنا بانه لما نواري  
أرسل يطلبه فظفر به زيد وعمار وأوثقاه وجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم فأمرهما بقتله  
وأنهما لما نظرا به أوثقاه ثم قتلاه كنفاه بأشارته لهما بقتله فيكون في قوله أمر بضرب عنقه  
صبرا تسمع وفي سيرة ابن هشام وأخذ صلى الله عليه وسلم بأعزة بعين مهملة وزاي مشددة  
مفتوحة وناء تأنيث عمرو بن عبد الله الجعفي وكان أسره يدرثم من عليه فقال يا رسول الله  
أقلني فقال والله لا أسمع عارضيك بمكة تقول خدعت محمد امرتين اضرب عنقه يا زيد فاضرب  
عنقه قال ابن هشام وبلغني عن سعيد بن المسيب انه قال قال صلى الله عليه وسلم ان المؤمن  
لا يلدغ من جحر مرتين اضرب عنقه يا عاصم بن ثابت فاضرب عنقه (قال الحافظ مغلطاي  
وحرمتم الخمر في شوال) سنة ثلاث بعد وقعة أحد فني الصحيح عن جابر قال اصطحب الخمر



يوم أحد ناس ثم قتلوا شهداء في رواية وذلك قبل تحريمها (ويقال سنة أربع) ذكره ابن  
 اسحق وفيه نظر لأن أنسا كان الساق يوم حرمت فلما سمع النداء بصرعها بلادر فأراقها فلو  
 كان ذلك سنة أربع لكان أنس يصغر عن ذلك (انتهى) كلام مغلطاي بما زوده كما نقله عنه  
 المصنف في الحديث وفي نظره نظر لأن أنسا كان ابن أربع عشرة سنة فليس يصغر عن ذلك  
 على أن أراقها كان بأمر الصحابة له كما في البضاري عنه وحرم الدم مباح بل أن تحريمها كان  
 سنة الحديبية (قال أبو هريرة فيماروا أحد حرمت الخمر ثلاث مررات) أي نزل تحريمها  
 في القرآن ثلاثا لأنها أحلت ثم حرمت وهكذا فقد قال الامام الشافعي ليس شيء أحل  
 ثم حرّم ثم أحل ثم حرّم الا المنة قال بعضهم نسخت ثلاثا وقيل أكثر وبديل عليه اختلاف  
 الروايات في وقت تحريمها نقله الحافظ في تخریج الرافعي ومرفي تحويل القبلة عن ابن العربي  
 انها كنكاح المنة ولحوم الجمر الا هلية نسخت مرتين وزاد أبو العباس العزفي الوضوء  
 بماء من النار وأيا كان فليس الخمر منها وبين المرات بقوله (قدم رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم المدينة وهم يشربون الخمر ويا كرون الميسر) أي يتناولون المال المتحصل من القمار  
 ويصرفونه في منافعهم وخص الأكل ثمة وقوعه وعمومه والاحتياج اليه (فسألوا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما) عن حكمهما (ما حلال أم حرام) فأنزل الله تعالى  
 يسألونك عن الخمر والميسر) ما حكمهما (قل قههما ثم كبير) عظيم وفي قراءة بالثلثة  
 لما يحصل بسببهما من الخصاص والمشاغبة وقول الفحش (ومنافع للناس) باللذة  
 والفرح في الخمر واصابة المال بلا كد في الميسر (الى آخر الآية) يعني وانهما أكبر  
 من نفعهما (فقال الناس ما حرّم علينا انما قال قههما ثم كبير) كأنهم فهموا أن المراد به  
 ما يكون سببا لفعل الحرام من تغيير العقل بالخمر وقيام النفوس بالقمار ففهموا مظنة للحرام  
 ولا يلزم منها التحريم (وكانوا يشربون الخمر) وفي إقراره صلى الله عليه وسلم لهم دليل على أن  
 المراد ما فهموه (حتى كان) وجد (يوم من الأيام) وفي نسخة يوما بالنصب على الظرفية أي  
 في يوم وعلى التقديرين فقوله (صلى رجل) في موضع المصدر لكن على النصب المصدر  
 المؤول اسم كان وعلى الرفع فاعل لفعل مقدر رأى حتى وجد يوم وقع فيه صلاة رجل (من  
 المهاجرين) هو علي وقيل ابن عوف على ما حكاه ابن كثير (أم أصحابه في المغرب خلط  
 في قراءته) روى أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم عن علي قال صنع  
 لئسا عبد الرحمن بن عوف طعاما فدعا ثاوسقا ثا من الخمر فأخذت الخمر منها وحضرت الصلاة  
 فقد موني فقرأت قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون ونحن نعبد ما تعبدون (فأنزل الله  
 آية أغلظ منها فيها) ولم تقع هذه الجملة في حديث علي انما قال فأنزل الله (يا أيها الذين  
 آمنوا لا تقربوا الصلاة) أي لا تصلوا (وأنتم سكارى) من الخمر عند الاعتراف لأن  
 سبب نزولها صلاة جماعة حال السكر وقال الضحاك المراد من النوم قاله البغوي (حتى  
 تعلموا ما تقولون) بأن تصحوا وكان وجه الغلظ اشتغالها على الشيء صريحا لكنه ليس عن شرب  
 الخمر وانما هو عن الصلاة مع السكر خصوصا وقد فسر البيضاوي السكر بما يشمل غير الخمر  
 من نحو نوم حتى ينتهوا وقال ابن كثير يحتمل أن المراد التعريض بالتمهي عن السكر بالكتابة

لكونهم مأمورين بالصلاة في الخمسة أوقات من الليل والنهار فلا يتمكن شارب الخمر من اداؤها في أوقاتها دائما انتهى فكانه قيل لهم حال الصحو لا تسكروا والتلايف وتكم به شئ من الصلاة (وكان الناس يشربون) لانهم ما نهوا عنه (ثم نزات آية غلظ من ذلك) للامر الصريح باجتنابها (يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فاجتنبوه اعلمكم تفلحون) وضمير اجتنبوه للرجس المعبر به عن هذه الاشياء كما جزم به الجلال وزاد البيضاوي أول التعليل قال واكد تحريمها فصدرا الجمل بانما وقرنهما بالانصاب والازلام وسماهما رجسا وجعله مانع عمل الشيطان تنبيها على أن الاشتغال به مانع بحت أو غالب وأمر باجتناب عينهما وجعله سببا يرجي منه الفلاح ثم قرر ذلك بأن بين ما فيه مانع الفساد فقال انما يريد الشيطان الآية (قال اتهمنا ربنا) كذا في النسخ فقال الشارح فانه عمر كما مر عن البيضاوي والذي مر حديث آخر غير هذا والذي في المسند لا حجة عن أبي هريرة ثم نزات آية غلظ من ذلك يا أيها الذين آمنوا انما الخمر والميسر الى قوله فهمل أنتم مشتهون قالوا اتهمنا ربنا فقال الناس يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما نوا على فراشهم وكانوا يشربون الخمر وما يكون الميسر وقد جعله الله رجسا من عمل الشيطان فأنزل الله ليس على الذين آمنوا وعمالوا الصالحات جناح فيما طعموا الى آخر الآية (والميسر) بكسر السين وتضم وتفتح كما في القاموس (القمار) بكسر القاف قال البيضاوي سمي به لانه أخذ مال الغير يسرا وسلب يساره أي غناه (وقيل غيره) فقبل هو الترد وقيل اللعب بالقداح وقيل الجزور التي كانوا يتقامرون عليها اذا أرادوا ان ييسروا الشئ وراز جزورانية ونحوه قبل أن ييسروا وقسموه ثمانية وعشرين قسما أو عشرة أقسام فاذا خرج واحد واحد باسم رجل رجل ظهر فوز من خرج لهم ذوات الانصباء وغرم من خرج لهم الغفل كذا في القاموس (اتهمى وولد الحسن ابن علي في هذه السنة) سنة ثلاث في منتصف رمضان قال أبو عمر هذا أصح ما قيل وقيل ولد النصف شعبان سنة ثلاث وقيل ولد بعد أحد بسنة وقيل بسنتين ~~هما~~ ابن الاثير قال الواقدي وماتت فاطمة بالحسين بعد مولد الحسن بخمسين ليلة وكانت الداية اسماء بنت عيسى وأم أيمن وروى ابن منبته عن سواد الكندية قالت كنت فيمن شهد فاطمة حين ضربها الخناض فجاء صلى الله عليه وسلم فقال كيف هي قلت انها التجهد قال فاذا وضعت فلا تحدي شيئا فوضعت ابنا فسررت ووضعت في خرقة صفراء فقال اتيني به فلففته في خرقة بيضاء فتفعل في فيه وسقاء من ريقه ودعا عليا فقال ما سميت به قال جعفر قال لا ولكنه الحسن وأخرج أحمد وأبو حاتم عن علي لما ولد الحسن سميت به حربا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتوه قلنا سميتاه حربا فقال بل هو حسن فلما ولد الحسين سميت به حربا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتوه قلنا حربا فقال بل هو حسين فلما ولد الثالث سميت به حربا فجاء صلى الله عليه وسلم فقال أروني ابني ما سميتوه قلنا حربا فقال بل هو محسن

\*(ثم سرية أبي سلمة عبد الله بن عبد الأسد)\*

يسمى به حملة ابن هلال بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي (هلال المحرم على رأس خمسة وثلاثين شهرا من الهجرة الى قطن) بفتح القاف والطاء المهملة وبالنون (جبل



بشاحية فيسد) بفتح الفاء وسكون التخمية وبالذال المهملة قال ابن سعد ما لبني  
أسد بن خزيمه قال غيره على يمينك اذا فارقت الحجاز وانت صادر من النقرة وقال ابن اسحق  
قطن ما من ميا بن أسد بنجد بعث اليه صلى الله عليه وسلم أباسمة في سرية فقتل مسعود  
ابن عروة وما في القاموس ان فيسد قلعة بطريق مكة لا تفهم منه أن السرية اليها  
اذ لم يقل هو ذلك والذي ذكره أصحاب المغازي انما هو ما ذكره فاما ذكر الشارح كلامه  
استطرادا (ومعه مائة وخمسون رجلا من المهاجرين والانصار) منهم أبو عبيدة وسعد  
وأسيد بن حضير وأبو نائلة وأبو سبرة وعبد الله بن سهل والارقم كذا في الخبيس (لطلب  
طليحة) بالتحريك وأسلم بعد ذلك ثم ارتد بعد النبي صلى الله عليه وسلم وادعى النبوة فقاتله  
خالد بن الوليد فهزموه فهرب الى الشام ثم اسلم اسلاما صحيحا ولم يغمض عليه في اسلامه بعد  
ذلك وشهد القادسية ونهاوند مع المسلمين وذكره الواقدي وغيره مواقف عظيمة في الفتوح  
ويقال انه استشهد بها وندسنة احدى وعشرين ووقع في الآم للشافعي ان عمر قتل طليحة  
وعيينة قال في الاصابة وراجعت في ذلك جلال الدين البلقيني فاستغربه جدا ولعله قبل  
بالباء الموحدة أي قبل منهما الاسلام (وسلمة) قال البرهان لا أعرف له اسلاما وجرم  
الشامي بانه لم يسلم (ابن خويلد) قال ابن سعد وغيره وذلك أن الوليد بن زبير الطائي اخبره  
صلى الله عليه وسلم انه مر على طليحة وسلة وهما يدعوان قومهما ومن أطاعهما حربه صلى  
الله عليه وسلم لم فتنهما هم قيس بن الحرث فلم ينتهوا فادعاه صلى الله عليه وسلم أباسمة وعقد له  
لواء وقال سر حتى تنزل أرض بني أسد بن خزيمه فأغر عليهم فخرج فأمرع السير حتى انتهى  
الى أدنى قطن فأغار على سرح لهم مع رعا لهم مائة ثلاثة وأفقت سائرهم فجاءهم  
وأخبروهم الخبر ففرقوا في كل وجه (فلم يجدهما) لانهم خافوا فهربوا عن منازلهم  
(ووجد ابلا وشاة) جمع شاة (فأغار عليها ولم يلق كيدا) أي حربا وعند ابن سعد وغيره  
وورد أبوسلمة الماء فعمد كربه وفرق قومه ثلاث فرق فرقة قامت معه وفرقتان اغارتا  
في ناحيتين حتى فرجعتا اليه سائمتين وقد أصابتا نعاما وشاة فاشد رجمهم أبوسلمة الى المدينة  
وأخرج منه حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد او أعطى الطائي الدليل مارضى به ثم  
خسها وقسم الباقي على أهل السرية قبل فبلغهم كل واحد سبع بعير وأغناما ومدة غيبته  
في تلك السرية عشرة أيام والله أعلم

\*(ثم سرية عبد الله بن انيس)\*

بضم أوله وفتح النون وسكون التخمية ابن أسعد الجهني الانصاري السلمي وتردد المحب  
الطبري فيمن هو بعينه لانه لا يعرفه لانه الجهني وهو أشهر ذكر من الخمسة الذين وافقوه في  
الاسم واسم الاب من الصحابة رضي الله عنهم ذكره الشامي (وحده) اطلاق السرية على  
الواحد مجاز (يوم الاثنين لخمس خلون من المحرم على رأس خمسة وثلاثين شهر من الهجرة  
الى سفيان بن خالد) بن نبيح بضم النون وفتح الموحدة وسكون التخمية وبالطاء المهملة  
(الهدلي) ثم اللجاني قاله ابن سعد وتبعه البعري وقال ابن اسحق لقتل خالد بن سفيان بن  
نبيح وفي حياة الحيوان لقتل خالد بن نبيح وتبعه المصنف فيما رقتسباه لجنده على قول ابن اسحق

(بهرنة) بضم العين المهملة وفتح الراء والنون فتاء تأنيث موضع بقرب عرفة موقف الحجيج  
 كذا في السبل وقد ينافي قوله (وادي عرفة) لأن ظاهره أن عرفة بعضه الآن يكون  
 اضافاً اليها للاتصال بها في النور عرفة موضع عند الموقف بعرفات وقال بعض مشايخ  
 مشايخي قرية وادي عرفة (لأنه بلغه صلى الله عليه وسلم أنه جمع الجوع الحربي) فقال لعبد  
 الله اتته فاقتله فقلت صفه لي حتى أعرفه قال إذا رأيته هبته وفرقت ووجدت له قشعريرة  
 وذكر الشيطان وكنت لا اهاب الرجال فقلت يا رسول الله ما فرقت من شيء قط فقال آية  
 ما بينك وبينه ذلك واستأذنته أن أقول فقال قل ما بدالك وقال انتسب لخزاعة فأخذت  
 سبني ولم ازد عليه وخرجت اعترى الى خزاعة (فلما وصل اليه) بهرنة لقبته بمشي ووراءه  
 الاحابيش فهبته وعرفته بهبته صلى الله عليه وسلم فقلت صدق الله ورسوله وقد دخل وقت  
 العصر حين رأيته فصلت وأنا أمشي أومئ برأسي ايماء فلما دنوت منه (قال له بمن الرجل قال  
 من بني خزاعة سمعت بجمه لك الحمد بخشيتك لا كون معك) قال اجل اني اجمع له فثبت معه  
 وحديثه فاستحلي حديثي وأنشدته وقلت عجبا لما احدث محمد من هذا الدين المحدث فارق  
 الآباء وسفه احلامهم قال انه لم يلق أحدا يشبهني وهو يتوكأ على عصاه يد الارض حتى  
 انتهى الى خبيائه وتفرق عنه أصحابه الى منازل قريية منه وهم يطيفون به فقال لهم يا خا  
 خزاعة قد نوت منه (قال اجلس فشي معه ساعة) قبل الجلوس أو المراد مشي معه في  
 الكلام (ثم اغتره) بغين مبهمة أي اخذه في غفلة (وقته) عند ابن سعد فقال اجلس أي  
 في الخلاء فجلست معه حتى اذا نام الناس اغترته وفي أكثر الروايات وهي رواية ابن اسحق  
 انه قال مشيت معه حتى اذا امكنتني حملت عليه السيف وقتلته (وأخذ رأسه) قال  
 ثم اقبلت فصعدت جبلا فدخلت غارا وأقبل الطلب وأنا مكنن في الغار وضربت العنكبوت  
 على الغار وأقبل رجل معه اداة ضخمة ونعلاء في يده وكنت حافيا فوضع اداوته ونعله  
 وجلس يول قريبا من فم الغار ثم قال لأصحابه ليس في الغار أحد فانصرفوا راجعين وخرجت  
 فشربت ما في الاداة ولبست النعلين (فكان يسير الليل ويتوارى النهار) خوفا من الطلب  
 (حتى قدم المدينة) فوجده صلى الله عليه وسلم في المسجد (فقال له عليه الصلاة والسلام  
 افلح الوجه) أي فاز (قال افلح وجهك يا رسول الله) هكذا رواية ابن سعد وفيها من الادب  
 ما لا يخفى حيث لم يأت بالعطف المفيد للمشاركة لأن فلاحه صلى الله عليه وسلم لا يشارك فيه  
 أحد وان شاركه في أصل الفلاح نعم في رواية ووجهك بالواو ففعل احدا هما بالمعنى  
 او تكرررت بالعطف ودونه (ووضع رأسه بين يديه) وأخبرته خبري فدفع الى عصا وقال  
 تخصر بها في الجنة فان المتخصرين في الجنة قليل فكانت العصا عنده حتى اذا حضرته  
 الوفاة أوصى أن يدرجوها في كعنه ففعلوا والتخصر بفتح النون وقبة والخاء المعجمة  
 وضم الصاد المهملة الاتكاء على قضيب ونحوه (وكانت غيبته ثمانى عشرة ليلة وقدم يوم  
 السبت لسبع بقين من المحرم) قال ابن عتبة وزعموا انه صلى الله عليه وسلم اخبر عوته قبل  
 قدوم عبد الله بن ابيس

\* بعث الجميع \*



(ثم سرية عاصم بن ثابت) بن أبي الاقلح بالقصاف واللام والمهمله قيس بن عصمة بن النعمان الانصاري من سباقهم الى الاسلام روى الحسن بن سفيان لما كانت ليلة العقبة أوليلة بدر قال صلى الله عليه وسلم لمن معه كيف تقاتلون فقال عاصم بن ثابت فأخذ القوس والنبل وقال اذا كان القوم قريبا من مائتي ذراع كان الرمي واذا ادنو حتى تسالهم الرماح كانت المداعبة حتى تقصف فاذا تقصفت وضعناها وأخذنا السيوف وكانت المجادلة فقال صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت الحرب من قاتل فليقاتل كما يقاتل عاصم وشهد العقبة وبدر وأحدا (في صفر على رأس ستة وثلاثين شهرا من الهجرة) فتكون في السنة الرابعة (الى الرجيع بفتح الراء وكسر الجيم) فتحية ساكنة فعين مهمله قال في الفتح هو في الاصل اسم للروث سمى بذلك لاستحالة والمراد هنا (اسم ماء له ذيل) بذال معجمة (بين مكة ومسفان) وبينهما مرحلتان (بناحية الحجاز كانت الواقعة بالقرب منه) بالهمزة كما يأتي (فسميت به وحديث عضل) عطف على سرية (والقارة) وعضل (بفتح) العين المهمله والضاد (المهمله بعدها لام بطن من بني الهون) بضم الهاء وسكون الواو وبالنون كما في الصحاح (ابن خزيمه بن مدركة ابن الياس بن مضر ينسبون الى عضل بن الدير) بفتح الدال المهمله وكسرها ثم تحية ساكنة ثم شين معجمة كما قاله البرهان وشيخه المجدي القاموس ووقع في السبل بدل وسين مهملتين (ابن محكم والقارة بالقاف وتتحيف الراء) فتاء تانيث (بطن من الهون أيضا ينسبون الى الدير المذكور وقال ابن دريد القارة اكمة سوداء فيها حجارة كانهم نزلوا بها) أي عندها (فسموا بها) قال ويضرب بهم المثل في اصابة الرمي قال الشاعر

قد أنصف القارة من رامها \* (وقصة عضل والقارة كانت في) أي مع (بعث الرجيع لافي سرية بئر معونة) كما قد يوهمه ترجمة البخاري (وقد فصل) فرق (بينهما ابن اسحق فذكر بعث الرجيع في أواخر سنة ثلاث) وهذا قول ابن اسحق وما مر أنهم في صفر قول ابن سعد فلا يورد عليه (وبئر معونة في أوائل سنة أربع وذكر الواقدي أن خبر بئر معونة وخبر أصحاب الرجيع جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة) فهذا يدل على أن البخاري ادجها معها للقرب والنجاة بالخبر الوحي فسيأتي في المتن فاستجاب الله لعاصم فأخبر رسوله خبرهم يوم أصيبوا وبأق في بئر معونة عن الحافظ ان الله أخبرهم به -م على لسان جبريل (وسياق ترجمة البخاري) بقوله باب غزوة الرجيع ورعل وذكوان وبئر معونة وحديث عضل والقارة وعاصم بن ثابت وخبيب وأصحابه (يوهم أن بعث الرجيع وبئر معونة شيء واحد وابر كذلك لأن بعث الرجيع كانت سرية عاصم وخبيب) بضم الخاء المعجمة وفتح الموحدة الاولى مصغرا (وأصحابها وهي مع عضل والقارة وبئر معونة كانت سرية القراء وهي مع رعل) بكسر فسكون (وذكوان) بذال معجمة (وكان البخاري أدجها) ادخلها (معها لقربها منها ويدل على قربها منها ما في حديث انس) في الصحيح (من تشرىك النبي صلى الله عليه وسلم بين بني لحيان) بكسر اللام وفتحها (وبين عصية) بضم العين مصغرا (وغيرهم) كرعل وذكوان (في الدعاء عليهم) في قنوت الصبح شهرا ووجه الدلالة أن بعث الرجيع مع بني لحيان وبئر معونة كانت مع عصية ورعل وذكوان وقد جمع بين الكل في الدعاء

وهنا قال الحافظ وذكر الواقدي أن خبره موثق لا على القرب أيضا كما كان ينبغي للمصنف تقديمه (ولم يرد البخاري رحمه الله أنهما قصة واحدة) لأنه خلاف الواقع فلا يحمل عليه وإن أوجه كلامه (ولم يقع ذكر عرض والقارة عنده صريحا وإنما وقع ذلك عند ابن اسحق فإنه بعد أن استوفى قصة أحد قال ذكر يوم الرجيع حدثني عاصم بن عمر) بضم العين (ابن قتادة) الأنصاري الظفري العلامة في المغازي (قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أحد رهط من عضل والقارة عنده صريحا وإنما الواقدي عن شيوخه مشتب بنو لحيمان من هذيل بعد قتل سفيان بن نبيح الهذلي إلى عضل والقارة فجعلوا لهم ابلا على أن يكاهم وارسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخرج إليهم نفر من أصحابه فقدم سبعة نفر منهم مقرين بالاسلام) فقالوا يا رسول الله إن فينا اسلافا بعث معنا نفر من أصحابك يفقهوننا) في الدين ويقرؤنا القرآن ويعلموننا شرائع الاسلام وفي الصحيح عن أبي هريرة بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية عينا وفي رواية بعث عشرة عينا يجسسون له وفي رواية أبي الاسود عن عروة بعثهم عينا إلى مكة ليأتوه بخبر قریش ويجمع بانه لما أراد بعثهم عينا وافق حجي النفر في طلب من يفقههم فبعثهم في الامرين (فبعث معهم ستة من أصحابه) وسماهم ابن اسحق فقال وهم عاصم ومرثد وخبيب وزيد بن الدثنة وعبد الله بن طارق وخالد بن البكير وجرم ابن سعد بأنهم كانوا عشرة فزاد معتب بن عبيد وكذا سمى موسى ابن عقبة السبعة المذكورين لكن قال معتب بن عوف قال الحافظ فعمل الثلاثة الآخرين كانوا أتباعا فلم يحصل الاعتناء بتسميتهم (وأمر عليه الصلاة والسلام على القوم مرثد) بفتح الميم وسكون الراء وفتح المثناة وبالذال المهملة (ابن أبي مرثد) صحابي وأبوه صحابي واسمه كازبنون ثقيلة ابن الحصين وهما من شهد بدر (الغنوي) بفتح المعجمة والنون نسبة إلى غني بن اعمر (كذا في السيرة له) لابن اسحق (وفي الصحيح) من حديث أبي هريرة (وأمر عليهم عاصم بن ثابت كما سيأتي وهو أصح) كما قاله السهيلي وغيره قال في الفتح وجمع بعضهم بأن أمير السرية مرثد وأمير العشرة عاصم بناء على التعدد ولم يرد البخاري أنهما قصة واحدة (فخرجوا مع القوم حتى أتوا الرجيع ماء هذيل) بن مدركة بن الياس بن مضر (غدروا بهم فاستمروا) أي استغاثوا (عليهم هذيل) ليعينوهم على قتلهم (فلم يرفع القوم) أي لم يغتمهم ويفجأهم أو يفزعهم (وهم في رحالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف وقد غشوه) بضم الشين وهذا ظاهر قاله البرهان لأن فعله غشي كغيب فاذا استدل إلى واد الجماعة قبل غشيوهم كرضيوهم استغثوا الضمة على الياء مخذفت الضمة ثم الياء ثم قلبت كسرة الشين ضمة لمناسبة الواو (فاخذوا) أي عاصم ومن معه (أسيا فهم ليقتلوا القوم فقالوا لهم أنا والله لا نريد قتلكم ولكن نريد أن نصيب بكم شيئا من أهل مكة) بأن نسلمكم لهم ونأخذ بكم شيئا منهم لعلهم أنه لا شيء أحب إليهم من أن يؤثروا بأحد من الصحابة يمثلون به ويقتلون به بن قتل منهم بيد واحد (ولكم عهد الله وميثاقه أن لا تقتلكم فأبوا فأتا مرثد) بن أبي مرثد الغنوي حليف حمزة (وخالد) بن البكير بضم الواو مخذفت الكاف اللبث حليف بني عدي من السابقين وشهد بدر استشهد يومئذ وهو ابن أربع وثلاثين سنة ذكره ابن اسحق وغيره



(وعاصم) بن ثابت أخو بني عمرو بن عوف (فقالوا والله لا نقبل من مشرك عهدا وقاتلوا حتى قتلوا رضي الله عنهم) في الموضع الذي جاؤهم فيه حين استصرخ عليهم الاتقي بهم اليه وقسم أمارت كذا المصنف استغناء بذكره عنها كما يأتي وهو ثابت في ابن اسحق قال وأما زيد وخبيب وابن طارق فلا توارقوا ورغبوا في الحياة (وفي البخاري) في الجهاد وغزوة بدر وهن من طريق الزهري عن عمرو بن أبي سفيان الثقفي عن أبي هريرة قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة رهط من بني عينا (وأمر عليهم عاصم بن ثابت حتى إذا كانوا بالهدأة) بفتح الهاء قال الحافظ وسكون الدال بعدها همزة مفتوحة لا ككثرة الرواة وللكشيمية بفتح الدال وتسهيل الهمزة وعند ابن اسحق بالهدأة بتشديد الدال بغير ألف موضع (بين عسفان ومكة) وعند ابن اسحق وهي على سبعة أميال من عسفان (ذكروا) بضم المجهمة مبنيا للمفعول (لحي من هذيل) بضم الهاء وفتح المجهمة وسكون النحسية وباللام (يقال لهم بنو لحيان) بكسر اللام وقيل بفتحها وسكون المهملة ولحيان هو ابن هذيل بن مدركة بن الياس بن مضر وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا في هذيل فنسبوا إليهم قاله الحافظ (فنفروا لهم بقريب من مائتي رجل) هكذا عند البخاري في الجهاد من رواية شعيب عن الزهري بسنده وزاد كلهم رام (وعند بعضهم) أي الرواة وهو مر عن الزهري في صحيح البخاري في هذا الباب (قتبواهم بقريب من مائة رام) بالنيل ومثله عنده في غزوة بدر من رواية إبراهيم بن سعد عن الزهري ولفظه فنفروا لهم بقريب من مائة رجل رام (والجمع بينهما واضح بأن تكون المائة الأخرى غير مائة) ولم أقف على اسم أحد منهم ~~هكذا~~ قال الحافظ وفيه وقفة فان لفظ رواية شعيب في الجهاد فنفروا لهم قريسا من مائتي رجل كلهم رام فاقصوا آثارهم حتى وجدوا ما كلهم تراترودوه من المدينة فقالوا هذا تمر يثرب (وفي رواية أبي معشر) بفتح الميم وسكون المهملة وفتح المجهمة فنجح بن عبد الرحمن السندي (في مغازيه قتلوا بالرجيع سحرافا كلوا تمر عجوة) إضافة بيانية أي تمر اسمي بهذا الاسم (فسقط نواه في الأرض وكانوا يسرون بالليل ويكمنون) بضم الميم وفتحها قال في القاموس كن كنصر وسمع كونا استخفي (بالنهار) وهذا واضح على أنهم كانوا عيونا ليأثروا بخبر قريش وكذا على أنهم ذهبوا ليقهوا الاتين في طلب من يقهوهم لأنهم قليل اذ غاية ما قبل في السرية عشرة والاتين في طلبهم سبعة ومثل هذا العدد في زمن الحصار به خصوص ما بعد أحد لا يأمنون على أنفسهم فيسبوا ظاهرين منهم اقلذا كانوا يكمنون به (فجاءت امرأة من هذيل ترعى غنما فرأت النوا آت) هذا جمع تصحح لم يذكره القاموس والمصباح فانها قال النوى جمع نواه وجمع الجمع انواه مثل سبب وأسباب فالظاهر كما قال شيخنا انه كان يقال فلما رأت النوى بالقصر أو الانواه (فأنكرت صغرها وقالت هذا تمر يثرب فصاحت في قومها قد آتيت) بالبناء للمفعول من قبل العدو (فجاؤا في طلبهم فوجدوهم قد كمنوا) بفتحين وفتح فكسر استخفوا (في الجبل واتبعوا آثارهم) حين أخبرتهم المرأة (حق لحقوهم) بالجبل والواو لا ترتب فلا يرد اقتضاؤه أن اقتفاء الاثر بعد وجدانهم كامينين بالجبل (وفي رواية ابن سعد) في حديث أبي هريرة

هذا ( فلم يرع القوم الا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه ) اعاده وان مر عن ابن اسحق لان ذلك حرسا وهذا سند ويقع سقوطه في نسخ وهو خطأ لا بهامه أن ما بعده رواية ابن سعد مع انه من جملة حديث البخاري ففيه عقب قوله حتى ملقوههم ( فلما حرس ) قال المصنف صوابه كما قال السفاقي احس رباعيا أي علم ( بهم عاصم وأصحابه الجأوا ) بفتح الجيم وكسرهما آخره - مزنة فحزروا واعتصموا ( الى قد قد بقاء بين مفتوحين و ) دالين ( مهملتين الاولى ساكنة وهي الراية المشرفة ) قال الحافظ ووقع عند أبي داود الى تردد بقاء وراء وداين قال ابن الاثير هو الموضع المرتفع ويقال الارض المستوية والاول أسح ( فأحاط بهم القوم فقالوا لكم العهد والميثاق ) تفسيري ( ان نزلتم اليانا أن لا نقتل منكم رجلا ) وعند ابن سعد فقالوا اللهم انا والله ما نريد قتالكم انما نريد أن نصيب بكم شيئا من أهل مكة وهي رواية ابن اسحق المتقدمة ( فقال عاصم بن ثابت ) لأصحابه قاله المصنف ( أيها القوم أما ) بتشديد الميم ( انا فلا نزل في ذمة كافر ) أي في عهده وعند سعيد بن منصور فقال عاصم لا قبل اليوم عهدا من مشرك ( ثم قال اللهم أخبر عنا رسولك ) وفي لفظ نبيك وقوله ( فاستجاب الله تعالى لعاصم فأخبر رسوله خبرهم يوم أصيبوا ) هذه الجملة انما نسبها في الفتح لرواية الطيالسي وتبعه المصنف في شرح البخاري وايست في المواضع الثلاثة كما أوهمه المصنف ( فرمواهم ) أي رمى الكفار المسلمين حين امتنعوا من النزول ( بالنبل ) بفتح النون وسكون الواو الموحدة السهام العربية ورمواهم عاصم بالنبل حتى قفى نبله وفي رواية نثر عاصم كائنه فيها سبعة اسهم فقتل بكل سهم رجلا من عظماء المشركين ثم طاعنهم حتى انكسر رمحه ثم سل سيفه وقال اللهم اني حيت دينك صدر النهار فاحم لي آخره ( فقتلوا عاصميا ) زاد البخاري في هذا الباب وفي الجهاد في سبعة أي في جملة سبعة وقد مر أنهم عشرة سمي منهم سبعة وثلاثة لم يسموا لان الظاهر أنهم أتباع فلم يعتن بتسميتهم كما قاله الحافظ ( ونزل اليهم على العهد والميثاق خبيب ) بضم الخاء وفتح الموحدة الاولى ( ابن عدي ) الانصاري الاوسى البدرى ( وزيد بن الدثنة ) بن عبيد بن عامر بن بساطة الانصاري البياضي شهيد راوا أحدا ( بفتح الدال المهملة وكسر التاء ) ( الثلاثة ) زاد البرهان وقد تسكن ( والنون المفتوحة المشددة ) ثم تاء تأنيث قال ابن دريد من قولهم دثن الطائر اذا طاف حول ذكره ولم يسقط عليه وفي القاموس دثن الطائر تدثينا طار وأسرع السقوط في مواضع متقاربة قال في رواية البخاري ورجل آخر وسماه ابن اسحق فقال ( وعبد الله ابن طارق ) البلوي البدرى فليست تسميته من رواية البخاري كما أوهمه المصنف وفي رواية أبي الاسود عن عروة أنهم صعدوا في الجبل فلم يقدروا عليهم حتى اعطوهم العهد والميثاق وفي حديث البخاري فلما استمكنوا منهم اطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم بها فقال الرجل الثالث أي ابن طارق هذا أول الغدر والله لا أصحبكم ان لي بهم ولا اسوة يريد القتل فحزروه وعالجوه على أن يصحبهم فلم يفعل فقتلوه قال الحافظ هذا يقتضي أن ذلك وقع منه أول ما أمرهم وفي رواية ابن اسحق فخرجوا بالنفر الثلاثة حتى اذا كانوا بجزال الظهران أمرع عبد الله بن طارق يده وأخذ سيفه واستأخر عنه القوم فرموه بالحجارة حتى قتلوه



فقبه بمز الظهران فيقتل انهم انما بطوهم بعد ان وصلوا الى مز الظهران والافاقى الصحيح  
 أصبح انتهى ( فانطلقوا بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بمكة ) والذي باعهما زهير  
 وجامع الهذليان قال ابن هشام باعوهما بأسيرين من هذيل كانا بمكة وعند سعيد بن  
 منصور أنهم اشتروا خبيبا بأمة سوداء ويمكن الجمع قاله الحافظ وقال الواقدي بيع خبيب  
 بمثل ذهابه يقال بخمسين فرضة وبيع الثاني بخمسين فرضة وعند ابن سعد وابن  
 اسحق فأما زيد فاشاعه صفوان بن أمية فقتله بأبيه وعند ابن سعد ان الذي قتله نسطاس  
 مولى صفوان ويقال اشترك فيه ناس من قريش ودخلوا بهما في شهر حرام في ذى القعدة  
 فحبسوهما حتى خرجت الاشهر الحرم ( فابتاع بنو الحرث بن عامر ) بن نوفل بن عبد مناف  
 ( خبيبا ) وهم عقبة وأبوسر وعرة وأخوهما لا تمهما جبير بضم الجاء المهملة وفتح الجيم وسكون  
 التحتية وبالراء ابن أبي اهاب ~~ب~~ كسر أوله وبالموحدة التميمي حليف بن نوفل وبين ابن  
 اسحق انه الذي تولى شراءه وقد أسلم الثلاثة بعد ذلك وصحبوا قال في حديث البخاري وكان  
 خبيب هو الذي قتل الحرث بن عامر يوم بدر قال الحافظ ~~هـ~~ كذا وقع في حديث أبي هريرة  
 واعتمده البخاري فذكر خبيب بن عدي فيمن شهد بدرا وهو متجه لكن تعقبه الدمشقي  
 بأن أهل المغازي لم يذكروا أحدا منهم أن خبيب بن عدي شهد بدرا ولا قتل الحرث بن عامر وانما  
 ذكروا أن الذي قتل الحرث بيد خبيب بن اساف الخزرجي وابن عدي اوسى قلت يلزم  
 من كلامه رد الحديث الصحيح فلو لم يقتل ابن عدي الحرث ما كان لاعتناء بني الحرث بن  
 عامر بأسر خبيب معنى ولا بقتله مع تصريح الحديث الصحيح أنهم قتلوه به لكن يحتمل أنهم  
 قتلوه ليكون ابن اساف قتل الحرث على عادة الجاهلية بقتل بعض القبيلة عن بعض ويحتمل  
 أن يكون خبيب بن عدي شارك في قتل الحرث والعلم عند الله تعالى ( فلبث خبيب  
 عندهم أسيرا ) في بيت ماوية مولاة جبير بن أبي اهاب واسات بعد قال في الروض ماوية  
 بواو أي مكسورة وشدة التحتية في رواية يونس بن بكير عن ابن اسحق وكذا في النسخ  
 العتيقة من رواية ابن هشام وفي رواية غيره عن ابن اسحق بالراء أي والتخفيف والمارة  
 بالتخفيف البقرة وبالنشيد القطاة المساء انتهى وعند سعيد بن منصور فأساؤا اليه فقال  
 لهم ما يصنع القوم الكرام هذا بأسيرهم فأحسنوا اليه بعد ذلك وجعلوه عند امرأة تحرسه  
 وروى ابن سعد عن موهب مولى آل نوفل قال قال لي خبيب وكانوا جعلوه عندي باموهب  
 أطلب اليك ثلاثا أن تسقيني العذب وأن تجنبني ما ذبح على النصب وأن تعاني اذا أرادوا  
 قتلي قال الشامي فكان موهبا كان زوج ماوية انتهى ويؤيده أن في رواية الواقدي عنها  
 كانت تحدث بقصة خبيب بعد أن أسلمت وحسن اسلامها وفيها ~~هـ~~ كان يتهدد بالقرآن  
 فاذا سمعه النساء بكين ورقتن عليه فقلت له هل لك من حاجة قال لا الا أن تسقيني العذب  
 ولا تطعميني ما ذبح على النصب وتخبريني اذا أرادوا قتلي فلما أرادوا ذلك أخبرته فوالله  
 ما أكثر بذلك فكانه طلب ذلك من ماوية وموهب معا وقد أسلم موهب في فتح مكة كما  
 في الاصابة ( حتى اجعوا ) عزموا واتفقوا ( على قتله ) حين خرجت الاشهر الحرم  
 ( استعار من بعض بنات الحرث ) ذكر خلف في الاطراف أن اسمها زينب بنت الحرث

أخت عقبة قاتل خبيب وقيل امرأته وعند ابن اسحق عن عبد الله بن أبي نجيح قال حدثت  
عن ماوية مولاة جبير بن أبي اهاب وكانت قد أسلمت قالت حبس خبيب في بيتي ولقد اطلعت  
عليه يوما وان في يده لقطعا من عنب مثل رأس الرجل يأكل منه فان كان محفوظا احتمل  
أن كلام من ماوية وزينب رأت القطف في يده يأكله والسبي حبس في بيتها ماوية والتي كانت  
تخرسه زينب جمع بين الروايتين ويحتمل أن الحارث أب لماوية من الرضاع وفي ابن بطال  
أن اسم المرأة جويرية فيحتمل انه وجد رواية أو سماها جويرية لكونها أمة قاله الفتح  
(موسى) بعدم الصرف لانه على وزن فعلى وبالصرف على وزن مفعـل على خلاف بين  
الصرفيين والذي في اليونينية الصرف قاله المصنف (ليست تخدعهم اي بمعنى يحلق عاتيه) اثلا  
تظهر عند قتله (فغفات عن ابن اها مغير فأقبل اليه الصبي فأجلسه عنده) زاد في حديث  
البخاري على نحوه والموسى بيده (نخشت المرأة أن يقتله ففرغت) بكسر الزاي  
وفي رواية البخاري ففرغت فزعة عرفها خبيب (فقال) اتخشين أن اقله ما كنت لا فعل  
ذلك ان شاء الله وفي مرسل بريدة بن سفيان (ما كنت لا غدر) قال في الفتح ذكر الزبير  
ابن بكار أن هذا الصبي هو أبو حسين بن الحارث بن عدي بن نوفل بن عبد مناف وفي رواية  
بريدة بن سفيان وكان اها ابن مغير فأقبل اليه الصبي فأخذه فأجلسه عنده فخشت المرأة  
أن يقتله فناشدته وعند أبي الاسود عن عروة فأخذ خبيب بيد الغلام فقال هل امكن الله  
منكم فقالت ما كن هذا ظني بك فرمى اها الموسى وقال انما كنت مازحا وعند ابن اسحق  
عن ابن أبي نجيح وعاصم بن عمر أن ماوية قالت قال لي خبيب حين حضره القتل ابعثي الى  
بجديدة أن تظهر بهيالا لقتل قالت فأعطيت غلاما من الحي الموسى فقلت ادخل بهما على هذا  
الرجل البيت فوالله ما هو الا أن ولي الغلام به اليه فقات ماذا صنعت أصاب والله الرجل  
ناره يقتل هذا الغلام فيكون رجل برجل فلما ناوله الحديد أخذها من يده ثم قال لعمر  
ما خافت اقل غدرى حين بعثتك بهذه الحديد الى ثم خلى سبيله قال ابن هشام يقال  
ان الغلام ابناها قال الحافظ ويجمع بين الروايتين بأنه طلب الموسى من كل من المرأتين فأوصله  
اليه ابن احدهما وأما الابن الذي خشت عليه ففي رواية هذا الباب فغفلت عن صبي لي  
فدرج اليه حتى أتاه فوضعه على نحوه فهذا غير الذي احضر اليه الحديد انتهى (فالت  
والله ما رأيت أسيرا) زاد في رواية قط (خير من خبيب) وعند الواقدي في حديث  
ماوية وأسلمت وحسن اسلامها قالت كان يتهمه بالقرآن فاذا سمعه النساء بكين وورقن  
عليه (والله لقد وجدته يأكل قطفا) بكسر القاف عنقودا (من عنب) وقوله (مثل  
رأس الرجل) زائد على خبر الصحيح من رواية ابن اسحق كما قد مناهما كان ينبغي للمصنف  
الالبيان (وانه لموثق) بالمثلثة مقيد (بالحديد وما بركة من ثمرة) بثلثة وفتح الميم  
أي من ثمرة عنب وفي رواية ابن اسحق عن ماوية وما أعلم في الارض حبة عنب فأطلقت  
الارض وأرادت أرض مكة ووقع في بعض نسخ البخاري بالثناة وسكون الميم (وما كان)  
ذلك القطف (الارض تارزقه الله تعالى خيبيا وهذه كرامة جليلة جعلها الله تعالى لخبيب  
اية على الكفار وبرهان النبوة لتصح رسالته) ونوسط ابن بطال بين من ثبت الكرامة



ومن ينقيها فجعل الثابت ما جرت به العادة لا حاد الناس احبانا والمعتنع ما يقلب الاعيان  
 (و) لكن (الكرامة للاولياء ثابتة مطلقا) سواء كانت من معجزات الانبياء أم لا (عند  
 أهل السنة لكن استثنى بعض المحققين منهم كالعلامة الرباني أبي القاسم) عبد الكريم  
 ابن هوازن الحافظ المفسر الفقيه النحوي الملقب بالاديب الكاتب (القشيري)  
 الشجاع البطل المجمع على امامته وأنه لم يرمثل نفسه ولا رأى الراؤن مثله وأنه الجامع  
 لانواع المحاسن ولد سنة سبع وسبعين وثلاثمائة وسمع الحديث من الخاصكم وغيره  
 وروى عنه الخطيب وغيره وصنف التصانيف الشهيرة وتوفي سنة خمس وستين وأربعمائة  
 (ما وقع به التحدي لبعض الانبياء فقال ولا يصلون) أي الاولياء (الى مثل ايجاد ولد من  
 غير أب ونحو ذلك) كقلب جماديهمة لكن الجمهور على الاطلاق والتفصيل انكروه على  
 قائله حتى ولده أبو نصر في المرشد وامام الحرمين في الارشاد وقال انه مذهب متروك وبالحق  
 النووي فقال انه غلط وانكار للحس وان الصواب وقوعها بقلب الاعيان ونحوه انتهى  
 ولكن له قوة مما فقد اختاره السبكي وغيره والحافظ ابن حجر فقال (وهذا اعدل المذهب)  
 الثلاثة اثبات الكرامة نفيها التفصيل (في ذلك فان اجابة الدعوة في الحال) أي سريعا  
 (وتكثير الطعام والمكاشفة بما يغيب عن العين والاخبار بما سياتي ونحو ذلك قد كثر جدا  
 حتى صار وقوع ذلك من ينسب الى الصلاح كالعادة فانحصرا الخارق) المذكور في تعريف  
 الكرامة بأنها ظاهرة وأمر خارق للعادة على يد الولي مقرون بالطاعة والعرفان بلا دعوى نبوة  
 (الآن في محو ما قاله القشيري وتعين تقييده من اطلاق) القول (بأن كل معجزة وجدت لنبي  
 يجوز أن تقع كرامة لولي) لا فارق بينهم ما الا التحدي بقصر الجواز على غير ايجاد ابن  
 بلا أب وقلب العصاحية والجمهور كما علمت على الاطلاق الا بمثل القرآن مما خرج من المعجزات  
 الى الخصائص قاله السعد والنووي (ووراء ذلك) الذي حققناه (أن الذي استقر  
 عند العامة أن خرق العادة يدل على أن من وقع له ذلك يكون من أولياء الله تعالى وهو غلط  
 فان الخارق) كما قال الباقلاني (قد يظهر على يد المبطل من ساحر وكاهن وراهب) وقال  
 امام الحرمين فيه نظير فلسنا ثبت لهم كرامة (فيحتاج من يستدل بذلك على ولاية  
 أولياء الله تعالى الى فارق) بين الولي وغيره (وأولى مما ذكره أن يختبر حال من وقع له)  
 الخارق (فان كان متمسكا بالادعاء الشرعية والنواهي كان علامة على ولايته ومن لا فلا)  
 فقد حكي الاتفاق على أن الكرامة لا تظهر على النفسقة الفجيرة بل على الموقفين البررة نعم  
 قد تظهر على بد فاسق انقاذ له مما هو فيه ثم يتوب بعدها ويصير على أحسن حال كأن صاحب  
 الكهف كانوا عبدة أوثان فحصل لهم ما حصل ارشاد اوتذكرة (والله أعلم انتهى) كل  
 ما ذكره من أول هذه السرية (ملخصا من الفتح) أي فتح الباري للحافظ رحمه الله قال  
 في حديث البخاري (ولما خرجوا بجيب من الحرم ليقبلوه) في الحل (قال دعوني)  
 اتركوني (أصل) بلاياء للكشيميني وغيره بثبوت الياء ولكل وجه قاله الحافظ  
 (ركعتين) قال في حديث البخاري فتركوه فركع ركعتين (وعند موسى بن عقبة انه  
 صلاه ما في موضع مسجد التنعيم) بفتح القوقية يقال له الآن مساجد عائشة وهو عند

طرف حرم مكة من جهة المدينة والشام على ثلاثة أميال وقيل أربعة من مكة سمي بذلك  
لأن عن يمينه جبلا يقال له نعيم وعن شماله جبلا يقال له ناعم والوادي نعيمان بفتح النون  
ويقال له نعمان الاراك قال الشاعر

اما والراقصات بذات عرق \* ومن صلى بنعمان الاراك

وفي حديث البخاري ثم انصرف اليهم فقال لولا أن تزوا أن ما بي جزع من الموت لزدت  
وفي مرسل بريدة بن سفيان لزدت سجدتين أخريين (وقال اللهم أحصهم) بتطع الهمزة  
وحاء ساكنة ومصاد مكسورة مهملتين (عددا) أي أهلكهم واسأأصلهم بحيث لا يبقى من  
عددهم أحد (ولا تبقى منهم أحد) وأقتلهم بددا قال السهيلي بفتح الموحدة والدال المهملة  
الاولى مصدر بمعنى التبدد أي ذوى بدد (يعني متفرقين) قال اعني السهيلي ومن رواه  
بكسر الباء جمع بدة وهي الفرقة والقطعة من الشيء المتبدد ونصبه على الحال من المدعو  
عليهم قال الدماميني ويحتمل أن بددا نفسه حال على جهة المبالغة أو على تأويله باسم الفاعل  
انتهى (فلم يحل الحول ومنهم أحد حتى) كما في مرسل بريدة بن سفيان وأفظه فلما رفع على  
الخشيبة استقبل الدعاء فلبد رجل بالارض خوفا من دعائه فلم يحل الحول ومنهم أحد حتى  
غير ذلك الرجل الذي لبدا في الارض وحكي ابن اسحق عن معاوية بن أبي سفيان قال كنت  
مع أبي جعفر بالعقبة إلى الارض خوفا من دعوة خبيب وكانوا يقولون ان الرجل اذا دعى  
عليه فاضطجع لجنبه زالت عنه قال في الروض فان قيل هل اجبت دعوة خبيب والدعوة  
في تلك الحال من مثله مستجابة قلنا اصاب منهم من سبق في علم الله أن يموت كافرا ومن اسلم  
منهم لم يعنه خبيب ولا قصده بدعائه ومن قتل منهم بعد الدعوة فانما قتلوا بها بددا غير  
معكرين ولا محجتهين كاجتماعهم في أحد وبدر وان كانت الخندق بعدها فقد قتل منهم  
آحاد متبددون ثم لم يكن لهم بعد ذلك جمع ولا معسكر غزوا فيه فنفذت الدعوة على صورتها  
فمن أراد خبيب وحاشاه أن يكره إيمانهم انتهى (وفي روايه) سعيد بن منصور من مرسل  
(بريدة بن سفيان) الاسلى المدني ليس بالقوى وفيه رفض من السادسة روى له النسائي  
كما في التقریب (فتسال خبيب اللهم اني لا اجد من يبلغ رسولاك مني السلام فبلغه  
وفي روايه أبي الاسود عن عروة جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فأخبر  
أصحابه بذلك الحديث) وعند موسى بن عقبة فزعموا انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك اليوم  
وهو جالس وعليك السلام خبيب قتلته قریش (ثم انشأ خبيب يقول فليست ابالي) هذه  
رواية الكشميني واختارها المصنف لقول الحافظ هي أوزن قال وللاكثر ما ان ابالي وهو  
جائز لكنه مخروم ويكمل بزيادة الفاء وما نافية وان ~~كسر الهمزة نافية أيضا~~ للتأكيـد  
وفي رواية وما ان ابالي بزيادة واو وفي اخرى وليست ابالي (حين اقتل) بالبناء للمفعول  
حال كوني (مسلم على أي شق) بكسر الشين المعجمة أي جنب (كان لله مصرعي) أي  
مطرعي على الارض (وذلك في ذات الاله) أي في وجه الله وطلب رضاه وتوابعه كما قاله  
المصنف (وان يشاء يبارك على أوصال شلومزع) بضم الميم الاولى وفتح الثانية وزاي  
مشددة (والاوصال جمع وصل وهو العضو والشلوم بکسر) الشين (المعجمة) واسكان



اللام وبالواو (الجسد ويطلق على العضو لكن المراد به هنا الجسد) كما قال الخليل لقوله على أوصال يعني أعضاء جسد اذ لا يقال أعضاء أعضاء انتهى (والمزع بالزاي) المشددة (ثم) العين (المهملة) المتقطع ومعنى الكلام أعضاء جسد متقطع (مفترق) وعند أبي الاسود عن عروة زيادة في هذا الشعر فقال لقد أجمع الأحزاب في (أي في شأن) (والبوا) بشد اللام وموحدة أي حضوا (قبائلهم) ولا يفسر بجمعوا أيضا كما في النور لغير قوله أجمع (واستجمعوا كل جمع وفيه

إلى الله أشكو غربتي بعد كربتي • وما أُرصد الأحزاب لي عند مصرعي)  
 روى أن قريشا طلبوا جماعة ممن قتل آبائهم وأقربائهم يدر فاجتمع أربعون بأيديهم الرماح والخرباب وقالوا لهم هذا الرجل قتل آباءكم فطعنوه بالرماح والخرباب فتحرك على المشيئة فأنقلب وجهه إلى الكعبة فقال الحمد لله الذي جعل وجهي نحو قبلته فلم يستطع أحد أن يحوله (وساقه) أي الشعر محمد (بن اسحق ثلاثة عشر بيتا) هكذا في الفتح وعلله في رواية غير زياد والافروا به عشرة فقط وكذا عند الواقدي وغيره وهي

لقد جمع الأحزاب حولي وألبوا • قبائلهم واستجمعوا كل جمع  
 وكاهنهم مبدى العداوة جاهد • على لاني في وناق مضجع  
 وقد جمعوا أبناءهم ونساءهم • وقربت من جذع طويل منع  
 إلى الله أشكو غربتي ثم كربتي • وما أُرصد الأحزاب لي عند مصرعي  
 فذا العرش صبرني على ما يرادني • فقد بضه والحي وقد باس مطمعي  
 وذلك في ذات الإله وإن يشأ • يبارك على أوصال شلو مزع  
 وقد خيروني الكفر والموت دونه • وقد هملت عيناى من غير مجزع  
 وما بي حذر الموت أني لميت • ولكن حذارى بهم نار ملفع  
 ووالله ما أخشى إذا مت مسلما • على أي جنب كان في الله مضجعي  
 فلست بمجد للعدو تخشعا • ولا جرمعا إلى الله مرجعي

(قال ابن هشام ومن الناس من) لفظه وبعض أهل العلم (ينكره الخليل) والمثبت مقدم على النافي كيف وبيتان منها في الصحيح قال الحافظ وفيه انشاء الشعر وانشاده عند القتل وقوة نفس خبيب وشدة قوته في دينه قال في حديث البخاري ثم غام إليه أبو سريعة عقبة ابن الحرث فقتله وكان خبيب هو الذي سن لكل مسلم قتل صبيا الصلاة وأخبر أصحابه يوم أصيبوا أخبرهم هكذا في البخاري في بدر من رواية إبراهيم بن سعد عن الزهري ونحوه في الجهاد من رواية شعيب عن ابن شهاب وسقط ذلك في هذا الباب من رواية معمر فوقف معه المصنف فعز ابن اسحق قوله (فكان أول من سن الركعتين عند القتل لكل مسلم قتل صبيا) أي مصورا أي محبوسا للقتل (كذا قاله ابن اسحق) عن شيخه عاصم بن عمر بن قتادة ولا أدري ما وجه التبري ولا قصر العزو لابن اسحق مع كونه في الصحيح موصولا وفي السيرة مرسلا وقيل أول من سنهما زيد بن حارثة للبلاغ الآتي ورد بأنه لم يتصل فلا يقاوم ما في الصحيح (وقوله هذا) كما قال صاحب الروض (يدل على انها سنة جارية

وانما صار فعل خبيب سنة والسنة انما هي اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأفعاله  
وتقريره لانه فعلها في حياته صلى الله عليه وسلم فاستحسن ذلك من فعله) فهو تقرير له  
(واستحسنها المسلمون) وفعلوها كجبر بن عدي الصحابي فدل ذلك على عدم نسخها  
(والصلاة خير ما ختم به عمل العبد) هو وجه استحسانهم لها فهو عطف على معلول  
واقفا الروض مع أن الصلاة (وقد صلى هاتين الركعتين زيد بن حارثة مولى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في حياته عليه الصلاة والسلام كما روينا من طريق السهيلي) في الروض  
(بسنده الى الليث) وهو حدثنا أبو بكر بن طاهر الاشيلي حدثنا أبو علي الغساني  
حدثنا أبو عمر التمري حدثنا أبو القاسم عبد الوارث بن سفيان بن خيرون حدثنا قاسم  
ابن اصبغ حدثنا أبو بكر بن أبي خزيمة حدثنا ابن معين حدثنا يحيى بن عبد الله بن بكير  
المصري حدثني الليث (بن سعد قال بلغني أن زيد بن حارثة) الحب والد الحب المختص  
بأن الله لم يصرح في القرآن باسم أحد من الصحابة سواه البدوي (اكثرى) من رجل  
(بغلا) من الطائف (واشترط عليه الكراء أن ينزله حيث شاء قال فقال به الى خربة  
فقال له انزل فنزل فاذا في الخربة قتلى كثيرة قال فلما أراد أن يقتله قال دعني أصلي ركعتين  
قال صلى فقد صلى قبلك هؤلاء) الفرائض وغيرها (فلم تنفعهم صلاتهم شيئا) فإرادته  
الاستهزاء بالمسلمين وصلاتهم من حيث هي أو الركعتين عند القتل وهؤلاء كانوا بعد قتل خبيب  
فلا ينام في أول من سمنهما (قال فلما صليت اتاني ليقتلني فقلت يا أرحم الراحمين قال  
فسمع صوتا لا تقتله فهاب ذلك فخرج ليطلب فرجع الى فناديت يا أرحم الراحمين ففعل ذلك  
ثلاثا فاذا بفارس) يحتمل انه جبريل أو غيره (على فرس في يده حربة حديد في رأسها شعله  
نار فطعن به ما فأنفذها) كذا في نسخ وهي ظاهرة وفي أخرى وهي التي رأيتها بالروض  
فأنفذ أي أنفذ ما طعنه به (من ظهره فوق ميتا ثم قال للمادعوت المزة الاولى يا أرحم  
الراحمين كنت في السماء السابعة فلما دعوت المزة الثانية يا أرحم الراحمين كنت  
في سماء الدنيا فلما دعوت المزة (الثالثة) يا أرحم الراحمين (انبتك انتهي) فيه  
الاعتناء بهذا الدعاء وأن المخلص فيه كزيد محقق الاجابة واعل حكمته عدم نزوله في أول مرة  
رجاء أن الكافر ينتهي عن قتله بالقول فلما كثره ثلاثا ولم يكف تحقق عتوه فاستحق القتل  
ولعل عدم استمراره في السماء السابعة لآخر الدعوات مع قدرته على نزوله في أمرع زمن  
الاعتناء بشأن الداعي في تقريره منه وتعليمه بذلك الفعل واخباره عنه بعد كيف يعين  
من استغاث به وذلك بأن يبادر الى جوابه ويشرع في اغائة الملهوف بالاخذ في أسباب الدفع  
عنه ~~هكذا~~ أبدعه شيخنا رحمه الله (وفي رواية أبي الاسود عن عروة فلما وضعوا فيه  
السلح) الرماح والحراب وطعنوه بها طعنا خفيفا وهو مصلوب (نادوه وناشدوه انتحب  
أن محمدا مكانك قال لا والله ما أحب أن يقدني) بفتح الياء وسكون الفاء (بشوكة في قدمه  
ويقال) وهو الذي عند ابن اسحق (ان الذي قال ذلك زيد بن الدثنة) لما بعث به صفوان  
مع مولاة نسطاس الى التميم ليقتله واجتمع هو وخبيب في الطريق فتواصوا بالصبر  
والثبات على ما يلحقهما من المكاره (وان أبا سفيان قال له يا زيد انشدك) بفتح الهمزة



وضم الشين أسألن (بالله أنحب أن محمد الآن عندنا مكانك تضرب عنقه وانك في أهلك  
فقال والله ما أحب أن محمد الآن في مكانه الذي هو فيه تصيبه شوكة تؤذيه واني لما اس  
في أهلي) ولما منافاة بين النقلين فقد يكونون قالوا ذلك لحبيب وقاله أبو سفيان لزيد (فقال  
أبو سفيان ما) نافية لا تعجيبة كما زعم وان كان معنى كلامه التعجب (رأيت من الناس أحدا  
يحب أحدا يحب أصحاب محمد ثم قتله نسطاس بكسر النون) مولى صفوان حضر يوم  
أحدمع الكفار ثم اسلم وحسن اسلامه فكان يحدث عن يوم أحد كما في الاصابة وضمير قتله  
راجع لزيد فقط كما هو المنقول في ابن اسحق واتباعه وأما خبيب في الصحيح عن أبي هريرة  
وجابران الذي قتله أبوسروعة بكسر السين المهملة وفتحها عند الاكثر والاسا كنة قال  
الحافظ زاد سعيد بن منصور والاسماعيلي عن سفيان بن عيينة واسمه عقبة بن الحرث وهذا  
خالف سفيان فيه جماعة من أهل السير والنسب فقالوا أبوسروعة أخو عقبة حتى قال  
العسكري من زعم أنهم ما واحد فقد وهم وفي الاصابة أبوسروعة النوفلي هو عقبة بن  
الحرث عند الاكثر وقيل أخوه واسمه الحرث اسلم يوم الفتح وكذا قال الزبير بن بكار وغيره  
انتهى ولا بن اسحق بإسناد صحيح عن عقبة بن الحرث قال ما أتاك قلت خبيبا لا كنت اصغر  
من ذلك ولم يكن أباميسرة العبدري أخذ الحرب فجعلها في يدي ثم أخذ يدي وبالحربة  
ثم طعنه بها حتى قتله انتهى وروى أحمد عن عمرو بن أمية الضمري قال بعثني رسول الله صلى  
الله عليه وسلم وحدي عينا الى قريش فحنت خشبة خبيب بن عدي لانزله من الخشبة  
فصعدت خشبته لملا فقطعت عنه وألقيته فسمعت وجبة خاني فالتفت فلم أر خبيبا وكأنيما  
ابتلعه الارض فلم أر له أثرا حتى الساعة وروى أنه صلى الله عليه وسلم أرسل الزبير والمقداد  
ابن الاسود فأتيا ما قاذاه ورطب لم يتغير منه شيء بعد أربعين يوما ولونه لون الدم وريحه ريح  
المسك فحملة الزبير على فرسه وسارا فلحقهم سبعون من الكفار فقتلوه الزبير فابتلعه الارض  
فسمي ببيع الارض (وبعث قريش الى عاصم) الامير المقتول أولا في جله السبعة حين  
حدثوا انه قتل (ابو ثوبا) بضم التحتية وفتح الفوقية (بشيء من جسده يعرفونه) به كراسه  
(و) سبب ذلك أنه (كان عاصم قتل عظيم من عظمائهم يوم بدر) هكذا في حديث أبي هريرة  
في الصحيح قال الحافظ (ولعل العظيم المذكور عقبة بن أبي معيط فان عاصم قتله) على قول  
ابن اسحق (صبرا بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن انصرفوا من بدر) بحمل يقال له عرق  
الظبية (ووقع عند ابن اسحق وكذا في رواية بريدة بن سفيان أن عاصم لما قتل أرادت هذيل  
أخذ رأسه ليبيعه من سلافة) بضم السين المهملة وخفة اللام وبالفاء وصحف ابن الاثير  
فأبدلها حميا (بنت سعد) بن شهيد بضم الشين المعجمة وفتح الهاء الانصارية الاوسية اسلمت في  
فتح مكة بعدما نازعت طويلا في اعطاء مفتاح البيت كما في الاصابة (وهي أم مسافع) بضم  
الميم وكسر الفاء (وجلاس) بضم الجيم وخفة اللام وسين مهملة (ابن طلحة العبدري)  
بفتح العين المهملة وسكون الموحدة وفتح الدال المهملة وبالراء نسبة الى عبد الله بن قصي  
(وكان عاصم قتلها يوم أحد وكانت قد نذرت حين أصاب ابنها) المذكورين (يوم أحد لئن  
قدرت على رأس عاصم لتشرين الحرف في خقه بكسر القاف) وسكون الحاء المهملة وبالفاء

(وهو ما اتفق من الجمجمة قبان) ظهور ولا يناسبه قول غيره اعلی الدماغ لان الجمجمة اذا انفصلت ظهر اعلی الدماغ فاذا شربت في القحف فقد شربت في الجمجمة قال الحافظ فان كان محفوظا احتمل أن تكون فريش لم تشعر بما جرى له ذيل من منع الدبر لها من أخذ رأس عاصم فارسات من يأخذه أو عرفوا بذلك ورجوا أن يكون الدبر تركته فيتمكنوا من أمره (قال الطبري وجعلت لمن جاء برأسه مائة ناقة فغنه منهم الدبر بفتح الدال المهملة وسكون الواو وحدة الزناير) قال الحافظ وقيل ذكور النحل ولا واحد له من لفظه وللبخاري فبعث الله عليه مثل الظلة من الدبر فحمتهم من رسلهم (فلم يقدر وامنه على شيء) وفي رواية البخاري في الجهاد فلم يقدر ورا أن يقطعوا من لجه شيئا ولا بي الاسود عن عمرو فبعث الله عليهم الدبر تطير في وجوههم وتلدغهم فحالت بينهم وبين أن يقطعوا ولا بن اسحق عن عاصم بن عمرو بن قتادة فلما حالت بينهم وبينه قالوا دعوه حتى يمسي فتذهب عنه فأتاه فبعث الله الوادي فاحتمل عاصما فذهب به وفي معالم التنزيل فاحتمله السبل فذهب به الى الجنة وحمل حسين من المشركين الى النار وفي حياة الحيوان انهم لما قتلوه أرادوا أن يملأوا به فخما الله بالدبر حتى أخذه المسلمون فدفنوه (و) في رواية ابن اسحق عن شيخه عاصم بن عمر (كان عاصم بن ثابت قد أعطى الله عهدا أن لا يمسه مشرك) قوى رجاءه في الله فعاهده بذلك أو عاهده أن لا يمكن مشركا من مسه أو المراد سأل ذلك (ولا يمسه مشركا) بمساحة ونحوها مما يشعر بتعظيمه أو الميل له فلا ينافي أنه يقتلهم بالسيف والرمح (وكان عمر) بن الخطاب (لما بلغه خبره يقول يحفظ الله العبد المؤمن بعد وفاته كما حفظه في حياته) ففيه استجابة دعاء المسلم واكرامه حيا وميتا (وانما استجاب الله له في حماية لجه من المشركين) لقوله اللهم اني سميت لك دينك صدر النهار فاحم لي آخره (ولم يمنعه من قتله لما أراد الله من اكرامه بالشهادة ومن كرامته حمايته من هتك حرمة يقطع لجه) كما طلب ولا يستلزم ذلك كونه أفضل من حبة ونحوه كما هو ظاهر والله أعلم

\* بتر معونة \*

(سرية المنذر) بضم فسكون وكسر الدال المهملة وراء (ابن عمرو بفتح العين المهملة) الخ زجى العقبى البدرى النقيب من أكاير الصحابة له حديث رواه عنه سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدة في السهو قبل التسليم أخرجه الدارقطني وغيره (الى) أهل (بتر معونة) ليدعوهم الى الاسلام أو مدد اللهم على عدولهم ويحي بسطه (بفتح الميم وضم المهملة وسكون الواو بعد هاتون موضع يلاذ به ذيل بين مكة وعسفان) هذا اللفظ الفتح تبعاً للمطالع وفي ابن اسحق وتبعه اليعمرى وهي بين أرض بني عامر وحرّة بني سليم كلا البلدين منها قريب وهي الى حرّة بني سليم اقرب قال شيخنا والظاهر أنه لا تنافي لجواز أن يكون ذلك الموضع المنسوب له ذيل بين مكة وعسفان ويجوز أنه أرض بني عامر وحرّة بني سليم (في صدره على رأس ستة وثلاثين شهرا من الهجرة على رأس أربعة أشهر من أحد) عند ابن اسحق وجه لها بعضهم في الحرم وقدمها على بعث الرجيع (وبعث) صلى الله عليه وسلم (معها) أي المنذر شهر بالدكر لانه الامير وفي نسخة معهم أي السرية (المطلب



(السلي) بضم السين وفتح اللام نسبة إلى بنى سليم صحابي له ذكر في هذه العزوة (ليراهم على الطريق) وكانت مع رعل بكسر الراء وسكون المهملة بطن من بنى سليم) بلفظ التصغير (ينسبون إلى رعل بن عوف) بالقاء (ابن مالك) بن امرئ القيس بن نهمية بن سليم (و) مع (ذكوان) بفتح الميم وسكون الكاف وواو ألف ونون (بطن من سليم أيضا ينسبون إلى ذكوان بن نعلبة) بن نهمية بن سليم (نسبت العزوة إليها) أي بئر معونة لنزولهم بها (وهذه الواقعة) كما تعرف بسرية المنذر وبئر معونة (تعرف بسرية القزاة) جمع قارئ لكثرة قراءة السبعين الذين ذهبوا فيها (وكان من أمرها كما قاله ابن اسحق) عن شيوخه (أنه قدم أبو براء) بفتح الواو وبالراء والمذ (عامر بن مالك بن جعفر) العامري اختلاف في اسلامه فذكره جماعة في الصحابة وقال الذهبي الصحيح انه لم يسلم وقال في الاصابة ليس في شيء من الاخبار ما يدل على اسلامه وعمدة من ذكره في الصحابة ما عند ابن الاعراب وغيره عنه انه قال بعثت إلى النبي صلى الله عليه وسلم التمس منه دواء فبعثت إلى بعكة غسل وليس ذلك بصريح في اسلامه بل ذكر أبو حاتم السجستاني عن هشام الكلبي ان عامر بن الطفيل لما أخفر دعة عنه عامر بن مالك عمد إلى الخرف فترجمها صر فاحتق مات ثم ذكر عمرو بن شبة عن مشيخة من بنى عامر قالوا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرون رجلا من بنى جعفر ومن بنى بكرهم عامر بن مالك فنظر صلى الله عليه وسلم إليهم فقال قد استعملت عليكم هذا وأشار إلى الضحالك بن سفيان الكلبي وقال لعامر بن مالك أنت على بنى جعفر وقال للضحالك استوص به خيرا فهذا يدل على انه وفد بعد ذلك مسلما انتهى (المعروف بلعاب الاسنة) جمع سنان وهو نصل الرمح كما في القاموس عبرية لكونه المقصود من الرمح قال في الروض سمي بذلك في يوم سوبان وهو يوم كان بين قيس وقيس وجبلة اسم الهضبة العالية لأن أخاه طفيل الذي يقال له فارس قرزل اسمه ذلك اليوم وفرق قال الشاعر فررت وأسلمت ابن أمك عامرا \* يلعب اطراف الوشيع المززع

فسمى ملاعب الرماح وملاعب الاسنة وهو عم لبدي بن ربيعة انتهى (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي رواية انه اهدى اليه فرسين وراحلتين فقال صلى الله عليه وسلم لا قبل هدية مشرك وفي رواية اني نهيت عن زبد المشركين بفتح الزاي وسكون الموحدة وبالذال المهملة الرشد والعطاء قال السهيلي في غزوة تبوك ولم يقل عن هديتهم لانه انما كره ملايتهم ومداهنتهم اذا كانوا حربا له لان الزبد مشتق من الزبد كما أن المداهنة مشتقة من الدهن فعاد المعنى إلى معنى اللين ووجود الجذ في حرجهم والخشاشة وقدرته هدية أبي براء وكان اهدى اليه فرسا وأرسل اليه اني قد اصابني وجع احسبه قال يقال له الدبلة فابعث إلى بشي اتداوى به فأرسل اليه بعكة غسل وأمره أن يستشفى به ورد عليه هديته وقال اني نهيت عن زبد المشركين انتهى وهذا قبل ما تقدم بلاريب لانه داهونه اسفعا على ما صنع عامر سريعا (فعرض عليه الاسلام فلم يسلم ولم يبعد) بفتح أوله وضم العين بل قال يا محمد اني أرى أمرك هذا حسنا شريفا وقوي خلتى فلوانك بعثت معي نفر من أصحابك لرجوت أن يتبعوا أمرك فانهم ان اتبعوك فاعزأمرك (وقال يا محمد لو بعثت رجالا من أصحابك إلى أهل نجد

فدعوتهم) بفتح التاء خطا بأي بواسطة من ترسله اليهم (الى امرئ لرجوت) بضم التاء  
 على التكلم (ان يستجيبوا لك فقال عليه الصلاة والسلام اني أخشى أهل نجد عليهم)  
 هو في الاصل ما اشرف من الارض (قال أبو براء انما لهم جار) أي هم في ذمائي وعهدي  
 وجواري (فابعثهم فبعث عليه الصلاة والسلام المنذر بن عمرو ومعه القراء) وانفصل  
 المصنف عن رواية ابن اسحق التي هو فيها دون بيان فقال (وهم سبعون) كما في البخاري  
 ومسلم من طريق عن أنس قال السهلي وهو الصحيح (وقيل أربعون) كما في رواية ابن اسحق  
 وموسى بن عقبة قال الحافظ ويمكن الجمع بان الاربعين كانوا رؤساء وبقية العدة اتباعا  
 (وقيل ثلاثون) قال الحافظ هو وهم لكن قال في الفرقات رواية القليل لا تتأني رواية الكثير  
 وهو من باب مفهوم العدد وكذا قول من قال ثلاثين انتهى (وقد بين قتادة) بن دعامة  
 (في روايته) عن أنس في الصحيح (أنهم كانوا يحتطبون) يجمعون الحطب (بالنهار  
 ويصلون بالليل) ولفظه استمدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمدتهم بسبعين من  
 الانصار كما تسميهم القراء في زمانهم كانوا يحتطبون بالنهار ويصلون بالليل وادعى  
 الدمياطي أن هذه الرواية وهم فانهم لم يستمدوه صلى الله عليه وسلم وانما الذي استمدهم  
 عامر بن الطفيل على الصحابة قال الحافظ ولا مانع أن يستمدوه صلى الله عليه وسلم في الظاهر  
 وقصد هم الغدريهم ويحتمل أن الذين استمدوه غير الذين استمدهم عامر والكل من بني  
 سليم وفي رواية عامر عن أنس عند البخاري انه صلى الله عليه وسلم بعث اقواما الى ناس  
 من المشركين بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد ويحتمل انه لم يكن استمدادهم  
 لهم لقتال عدو وانما هو للدعاء للاسلام وقد أوضح ذلك ابن اسحق فذكر ما نقله المصنف  
 عنه وقيل في تأويله أيضا أي طلبوا منه مدة يهملهم فيها أي للترقى في الاسلام لانهم لم يسلموا  
 ولم يظهروا اسلاما (وفي رواية ثابت) البناني عن أنس في الصحيح (ويشترون به) أي  
 الحطب (الطعام لاهل الصفة) وللقراء وفي رواية ويأتون به الى حجر أزواجه صلى الله  
 عليه وسلم (ويتدارسون القرآن بالليل) ويصلون كما هو بقية رواية ثابت والجمع بين هذه  
 الروايات سهل بانهم كانوا يصلون بعض الليل ويدرسون بعضه ويحتطبون ويبيعون بعضه  
 يشترون به طعاما لاهل الصفة والفقراء وبعضه يأتون به الخراج الشريفة أو بعضهم يفعل كذا  
 والآخر كذا أو يفعلون ذامرة وذامرة وقوله لاهل الصفة لا يفهم انهم ليسوا من أهلها  
 وقد نص المصنف في بناء المسجد على انهم من أهل الصفة فبعض أهل المحل يشتري لبعض  
 كما هو مشاهد في كثير من الروايات والربط فلا حاجة لحمله على النفي والاثبات وتعريف الجمع  
 بأن من عدتهم من أهلها نظر الى اعراضهم عن نحو التجارة والزراعة ومخاطبة أهلها الا وقت  
 الحاجة ومن لم يعتبنا على أن أهلها هم الملازمون للمسجد الذين لم يتعلقوا بشئ غير العبادة  
 أو أمر ضروري يخرجون له ويعودون سر يعا (فساروا حتى وصلوا الى بئر معونة بعثوا  
 حرام) بجملة وراء (ابن ملحان) بكسر الميم اشتهر من قحها اخواتهم سليم خال أنس بن  
 مالك (بكتابه صلى الله عليه وسلم الى عدو الله عامر بن الطفيل) بن مالك بن جعفر الكلابي  
 (العامري) وهو ابن أخي أبي براء (ومات كافرا) باجماع أهل النقل وعدة المستغفري



صحايا غلط قاله البرهان وقال الحافظ هو خطأ صريح فان عامرا مات كافرا وقصته معروفة  
يريد في الصحيح وغيره من قدومه على النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لك أهل السهل ولى أهل  
المدرا وأكون خايفة منك أو أغزولك بألف اشقروا ألف شقراء فقال صلى الله عليه وسلم اللهم  
اكفنى عامرا فطعن في بيت امرأة فقال غدة كغدة البكر في بيت امرأة اتقوني بفرسى  
فمات على ظهر فرسه (وليس هو عامر بن الطفيل الاسلمى الصماني) قال الحافظ وسبب وهم  
المستغفري انه أخرج عن أبي امامة عن عامر بن الطفيل انه قال يا رسول الله زدنى كلمات  
قال يا عامر أفس السـلام وأطعم الطعام واستحي من الله وإذا أسأت فأحسن في ترجمة  
العامري والحديث انما هو للاسلى كما أخرجه البغوى عن عبد الله بن بريدة الاسلمى قال  
حدثني عمى عامر بن الطفيل فذكره وفي رواية الطبري نخرج حرام فقال يا أهل بئر معونة  
انى رسول رسول الله اليكم فآمنوا بالله ورسوله فخرج رجل برمح فضربه في جنبه حتى خرج  
من الشق الآخر وفي الصحيح فجعل يحدتهم فادموا الى رجل فأتاه من خلفه فطعنه بالرمح  
قال الله أكبر فزت ورب الكعبة قال الحافظ لم اعرف اسم الرجل الذى طعنه وفي سيرة ابن  
اسحق ما ظاهره أنه عامر بن الطفيل لانه قال (فلما أتاه لم يتطرق في كتابه) بل أعرض عنه  
واسهت في طغيانه (حتى عدا على الرجل قتله) لكن في الطبراني من طريق ثابت عن انس ان  
قاتل حرام بن ملحان اسلم وعامر بن الطفيل مات كافرا كما تقدم انتهى من الفتح فكان نسبة  
ذلك اليه على سبيل التجوز لـ كونه رأس القوم كما قاله نفس الحافظ بعد في ابن هبيرة  
وفي الصحيحين عن انس لما طعن حرام بن ملحان قال فزت ورب الكعبة واتفق أهل المغازي  
على انه استشهد يوم بئر معونة المذكور وحكى أبو عمر عن بعض أهل الاخبار أنه ارتث  
يومئذ فقال الضحالك بن سفيان الكلابي وكان مسلما يكتنم اسـلامه لامرأة من قومه  
هل لك في رجل ان صح كان ثم الراعى فضمته اليها فعا لجنته فسمته يقول

ايا عامر ترجو المودة بيننا \* وهل عامر الاعدو مداهن  
اذا ما رجعنا ثم لم يكد وقعة \* باسنا فانا في عامر أو نطاعن

فوشوا عليه فقتلوه (ثم استصرخ) استغاث (عليهم بنى عامر) قومه (فلم يجيبوه  
وقالوا ان تخفر) بضم أوله و كسر الفاء (أبأبراء) أى لن تنقض عهدـه وذمامه  
(و) الحال انه (قد عقداهم عقدا وجوارا) بكسر الجيم وضعا فالأجانب راعوه وابن  
أخيه نقض عقده (فاستصرخ عليهم قبائل من بنى سليم عصية) بدل من قبائل بضم العين  
وفتح الصاد المهملتين وشدة النجاسة وتاء تأنيث (ورعلا) بكسر فسكون وذ كـ وان  
هكذا هو ثابت في سيرة ابن اسحق وكأنه سقط من قلم المصنف كابن سيد الناس وبه يستقيم  
ضمير الجمع في قوله (فأجابوه الى ذلك) ولا حاجة الى انه نظر الافراد القبيلتين أو الضمير  
للقبائل (ثم خرجوا) وساروا (حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم) حين أنوهم  
(في رحالهم) أى في منازلهم التى نزلوا بها (فلما رأوهم أخذوا سيوفهم وقتلواهم حتى  
قتلوا) مبتدئا القتل من أولهم منتهيا (الى آخرهم) يعنى استأصلوهم ولفظ ابن اسحق  
من عند آخرهم (الاكعب بن زيد) بن قيس بن مالك بن كعب بن حارثة بن ديار

ابن النجار الانصاري البدرى (فانهم تركوه) لظنهم موته (وبه رمق) بفتح الراء والميم وبالقاف بقية الحياة فارتدت من بين القتلى (فما شى حتى قتل يوم الخندق) قتله ضرار ابن الخطاب قاله الواقدي وقال ابن اسحق أصابه سهم غرب فقتله (شهيدا) رضى الله عنهم ناس اتخذ الله منهم شهداء بكثرة قال قتادة ما نعلم حيا من أحياء العرب أكثر منهم بدا عز يوم القيمة من الانصار قال وحديثنا انس انه قتل منهم يوم أحد سبعون ويوم بدر مائة سبعون ويوم اليمامة على عهد أبي بكر سبعون يوم قتال مسيلة الكذاب روى البخاري (وامر عمرو) استثناء في المعنى كأنه قال قتلوا الا كعبا وعمرو (بن أمية الضمري) بفتح فسكون قال ابن اسحق كان في سرح القوم هو ورجل من الانصار قال ابن هشام هو المنذر بن محمد بن عقبة فلم ينه ما عصاب أصحابه الا الطير تحوم على العسكر فقالا والله ان هذه الطير لشا نانا قبل ان تستار اذا القوم في دماهم والليل التي أصابتهم واقفة فقال الانصاري امر وماترى قال أرى أن نلقى برسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره الخبر فقال الانصاري لكنى ما كنت لأرغب بنفسى من موطن قتل فيه المنذر بن عمرو ثم قاتل حتى قتل وأخذ عمرو وأسيرا (فلما أخبرهم انه من مضر أخذ عامر بن الطفيل) قال ابن اسحق وجرنا ميتة أى الشعر المجاور لها مجازا (واعتقه عن رقبة زعم انه كانت على أمة فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم خبرهم) قال الحافظ قد ظهر من حديث انس أن الله أخبره بذلك على لسان جبريل وفي رواية عروة فجاء خبرهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة (قال هذا) سببه (عمل أبي براء) حيث أخذهم في جواره (قد كنت لهذا كارها مخوفا فبلغ ذلك أبا براء فمات) عقب ذلك كما في الفتح (اسفعا على ما صنع) ابن أخيه (عامر ابن الطفيل) ومات عامر بعد ذلك كافرا بدعائه عليه السلام كما مر وذكر أبو سعيد السكري في ديوانه روي عنه عن أبي جعفر بن حبيب قال حسان لريعة بن عامر ملاعب الاسنة يحترضه عامر بن الطفيل باخفاره ذمة أبي براء

ألا من مبلغ عنى ريعا \* فما أحدثت في الحدثنان بعدى  
أبولك أبو الفعال أبو براء \* وخالك ما جددكم بن سعد  
بنى أتم البنين ألم برهكم \* وأنتم من ذواتب أهل نجد  
تكم عامر بأبي براء \* ليخفرو وما خطأكم بعد

فلما بلغ ريعة هذا الشعر جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اغسل عن أبي هذه القدرة أن أضرب عامرا ضربة أو طعنة قال نعم فرجع فضرب عامرا ضربة اشوامها فوثب عليه قومه فقالوا العامر اقصد فقال قد عفوت قال في الاصابة لم أر من ذكر ريعة في الصحابة الا ما تفيد هذه القصة ورأيت له رواية عن أبي الدرداء فكانه عمر في الاسلام (وقتل عامر بن فهيرة) بضم الفاء وفتح الهاء وسكون التحتية وراء وتاء تأنيث أحد السابقين مولى أبي بكر (يومئذ) وهو ابن أربعين سنة (فلم يوجد جسده رضى الله عنه دفنته الملائكة) كما روى ابن المبارك عن عروة وفي الصحيح عنه لما قتلوا وأسروا وقال له عامر بن الطفيل من هذا فقال هذا عامر بن فهيرة فقال لقد رأيته بعد ما قتل رفع الى السماء



حتى اني لا نظرا الى السماء بينه وبين الارض ثم وضع وفي هذا تعظيم لعمامته وتزجيب للكفار  
وتخويف ومن ثم تكرر سؤال ابن الطفيل عن ذلك روى يونس عن ابن اسحق عن هشام  
عن أبيه لما قدم عامر بن الطفيل عليه صلى الله عليه وسلم قال له من الرجل الذي لما قتل  
رأيت رفع بين السماء والارض حتى رأيت السماء دونه ثم وضع فقال هو عامر بن فهيرة  
وفي رواية ابن المبارك عن عروة وكان الذي قتله رجلا من بني كلاب جبار بن سلى ذكر أنه لما  
طعنه قال فزت والله قال فقات في نفسي ما قوله فزت فأيت الضحالة بن سفيان فسأله  
فقال بالجنة قال فأسلت ودعاني الى ذلك ما رأيت من عامر بن فهيرة من رفعه الى السماء  
علوا قال البيهقي يحتمل انه دفع ثم وضع ثم فقد بعد ذلك ثم روى عن عائشة موصولا بلفظ لقد  
رأيت بعد ما قتل رفع الى السماء حتى اني لا نظرا الى السماء بينه وبين الارض ولم يذكر فيها  
ثم وضع ورواه بنحوه ابن سعد وعنده مرفوعا ان الملائكة وارت جنته وأنزل في عليين  
قال السيوطي فقويت الطرق وتعددت بحواراته في السماء وجبار بالبحيم والموحدة منقل  
ابن سلى بضم المهملة وقيل بفتحها وسكون اللام والقصر صحابي كما في الاصابة  
ووقع في الاستيعاب أن عامر بن الطفيل قتل عامر بن فهيرة قال الحافظ وكان نسبة ذلك له  
على سبيل التجوز لكونه كان رأس القوم (قال) أي روى (ابن سعد) بسند صحيح (عن  
انس بن مالك ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد) بجيم أي حزن (على أحد  
ما وجد على أهل بئر معونة) لعل حكمته انه لم يرسلهم لقتال انما هم مبلغون رسالته وقد  
جرت عادة العرب قديما بان الرسل لا تقتل (وفي صحيح مسلم) لا وجه لقصر عزوه له كابن سيد  
الاس فانه في صحيح البخاري أيضا كلاهما (عن انس أيضا دعا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا) وفي البخاري أيضا دعا صلى الله  
عليه وسلم شهر في صلاة الغداة بعد القراءة وذلك بعد القنوت وما كنا نقنت وفي البخاري  
في الجهاد فدعا عليهم أربعين صباحا والخبار بالاكل لا يتق الزائد (يدعو على رعل والحيان  
وعصية) بيان لتعيين المدعو عليهم فلا يتكرر مع قوله أولادعا (عصت الله ورسوله)  
ليس حكمه التسمية بل بيان لما هم عليه من الفعل القبيح (قال انس أنزل الله في الذين  
قتلوا يوم بئر معونة قرآنا قرأناه ثم نسخ بعد) بالبناء على المضم وفي رواية ثم رفع بعد ذلك  
ولا جد ثم نسخ ذلك (أي نسخت تلاوته) وبقي معناه قال في الروض فان قيل هو خبر والخبر  
لا ينسخ قلنا لم ينسخ منه الخبر وانما نسخ الحكم فان حكم القرآن أن يتلى في الصلاة ولا يمسه  
الاطاهر ويكتب بين اللوحين وتعلمه فرض كفاية فما نسخ رفعت منه هذه الاحكام وان بقي  
مفوضا فهو منسوخ فان تضمن حكما جازا أن يبقى ذلك الحكم مع مولاه وان تضمن خبرا بقي  
ذلك الخبر مصدقا به وأحكام التلاوة منسوخة عنه كما نزل لو أن لابن آدم واديان من ذهب  
لا يتقى إلهما تالسا ولا إله إلا جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب ويروى ولا يعلل  
عيني ابن آدم وفم ابن آدم وكلها في الصحاح وكذا روى من مال فهذا خبر حق والخبر لا ينسخ  
وانما نسخت أحكام تلاوته قال وكانت هذه الآية في سورة يونس بعد قوله كذلك نفصل  
الآيات لقوم يتفكرون كما قال ابن سلام انتهى وفي رواية البخاري في الجهاد فأخبر

قوله واديان فكذا في النسخ  
ولعله على لغة من يلزم التثنية  
الالف في الاحوال الثلاثة  
أولها لفظ السازل لو كان الخ  
وتحذف الرواية اه صحيحه

جبريل النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قد لقوا ربهم فرضى عنهم وأرضاهم فكانت نقراً (انقروا) قومنا انا قد اقبلنا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه) وفي رواية فرضى عنا وأرضانا وسبب نزوله أنهم قالوا اللهم بلغ عنا نبينا وفي لفظ اخواتنا انا قد اقبلنا فريضنا عندك ورضيت عنا فأخبره جبريل فحمد الله وأثنى عليه فقال ان اخوانكم الخ قال الامام السهيلي ثبت هذا في الصحيح وليس عليه روث الا عجز فيقال انه لم ينزل بهذا النظم ولكن ينظم معجز كنظم القرآن انتهى قال الحافظ البدر في العمود تعلقه المصطفى (كذا وقع في هذه الرواية) يدعو على رعل وحيان وعصية (وهو يومهم أن بنى لحيان ممن أصاب القراء يوم بثرمة عونة وليس كذلك وانما أصاب هؤلاء) القراء (رعل وذكو ان وعصية ومن همهم من سليم) كزعب بكسر الزاي وسكون العين المهملة والموحدة (وأما بنو لحيان فهم الذين أصابوا بعث الرجيع) كما مر (وانما أتى الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم كلهم في وقت واحد) أي في ليلة واحدة كما قال الواقدي (فدعا على الذين أصابوا أصحابه في الموضع دعاء واحد) فيعمل على ذلك الحديث ويندفع الابهام (والله أعلم)

• خاتمة • ذكر صاحب شرف المصطفى أنه صلى الله عليه وسلم لما أصيب أهل بثرمة عونة جاءت الحبي اليه فقال لها اذهبي الى رعل وذكو ان وعصية عصت الله ورسوله فأتتهم فقتلت منهم سبع مائة رجل بكل رجل من المسلمين عشرة قال شيخنا وانما لم يخبره سبحانه ونعالي بما ترتب على ذهاب القراء وأهل الرجيع قبل خروجهم كما أخبره بتأخير ذلك في كثير من الاشياء لانه سبق في علمه تعالى اكرامهم بالشهادة وأراد حصول ذلك بحجى أبي براء ومن جاء في طلب أصحاب الرجيع

## • حديث بنى النضير •

(ثم غزوة بنى النضير بفتح النون وكسر الصاد المعجمة) فتحتبة فراء (قبيلة كبيرة من اليهود) دخلوا في العرب وهم على نسبهم الى هرون عليه السلام (في ربيع الاول سنة أربع وذكروها) محمد (بن اسحق) بن يسار امام أهل المغازي (هنا) أي بعد أحد وبثرمة عونة مجزوما به في مغازيه وعنه حكاها البخاري ووقع في رواية القابسي للصحيح اسحق قال عياض وهو وهم يعني أن الصواب ابن اسحق ووقع في شرح الكرماني محمد بن اسحق بن نصر قال الحافظ وهو غلط انما اسم جده يسار (قال السهيلي وكان ينبغي أن يذكرها بعد بدر لما روى عقيل) بضم العين وفتح القاف (ابن خالد) الايلي (وغیره) كعمر (عن الزهري) وصدر به البخاري تعليقا جزما عنه عن عروة (قال كانت غزوة بنى النضير على رأس سنة أشهر من وقعة بدر قبل أحد) قال الحافظ وصله عبد الرزاق في مصنفه عن معمر عن الزهري أتم من هذا وهو في حديثه عن عروة ثم كانت غزوة بنى النضير وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر وكانت منازلهم في ناحية المدينة فحاصروهم صلى الله عليه وسلم حتى نزلوا على الجلاء وعلى أن لهم ما اقلت الابل من الامتعة والاموال الا الحلقة يعني السلاح فأنزل الله فيهم سبع لله الى قوله لا ول الحنر وفاتلهم حتى صالحهم على الجلاء فأجلاهم الى الشام وكانوا من سبط لم يصهم جلاء فيما خلا



وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل والسبب فكان جلاؤهم  
أول حشر حشر في الدنيا إلى الشام انتهى وهذا مرسل وقد وصله الحاكم عن عائشة وصححه  
وقال في آخره فأنزل الله سبع مائة في السموات ومائة في الأرض سورة الحشر (ورج  
الداودي) أحمد بن نصر الطرابلسي في شرح البخاري (ما قاله ابن اسحق من أن غزوة بني  
النضير بعد بئر معونة مستند لا بقوله تعالى وأنزل الذين ظاهروهم) أي عاونوا الأحزاب  
(من أهل الكتاب) وهم قريظة (من صباصبهم) حصونهم (قال الحافظ أبو الفضل بن  
جبر وهو استدلال واحد أن الآية تزاد في شأن بني قريظة فإنهم هم الذين ظاهروا الأحزاب)  
وهي بعد بني النضير بلارب (وأما بنو النضير فلم يكن لهم في الأحزاب ذكر بل كان من أعظم  
الأسباب في جمع الأحزاب ما وقع) بلا والله على الصواب المذهب كور في الفتح لأنه اسم كان  
ولم تدخل عليه الواو فنسخة الواو تحريف (من اجل أنهم فانه كان من رؤسهم حي) بلفظ  
تصغير حي (ابن الخطيب) بفتح الهمزة وبالحاء المجهمة (وهو الذي حسن لبني قريظة القدر  
وموافقة الأحزاب حتى كان من هلاكهم ما كان فكيف يصير السابق لاحقا انتهى) كلامه  
في الفتح ومنارته انتهى في الدليل فقط لقوله بعد نحو ورقة واذا ثبت أن سبب الجلاء بني  
النضير همهم بالفتك به وهو انما وقع عندما جاء اليهم يستعين في دية قتلي عمرو وعين ما قاله ابن  
اسحق لأن بئر معونة كانت بعد أحديا لاتفاق وأغرب السبيل في ترجيح ما قاله الزهري انتهى  
ليكن يقويه السبب الآتي صحيحا مستندا وقد قدم البخاري قول الزهري عن عروة وجرى  
عليه وضعا قد كرمي النضير عقب بدو فلم يغرب السبيل في ترجيحه لاسيما وقد ثبت عن عائشة  
عند الحاكم وصححه وأما كون سيدها ذكره ابن اسحق فهو مرسل كما يجي (وقد تقدم قريبا)  
وذكر ما بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر بن حزم وغيره من أهل العلم (أن عامر بن الطفيل  
اعتق عمرو بن أمية لما قتل أهل بئر معونة عن رقبة كانت على أمه فخرج عمرو إلى المدينة  
فصادف) بالقرقرة من صدر رقبة كما في ابن اسحق بفتح القاف والنون (رجلين من بني عامر)  
ثم من بني كلاب قال ابن هشام وذكر أبو عمرو والمديني أنهما من بني سليم قال ابن اسحق حتى  
نزلامه في ظل هو فيه وكان (معهما عقد وعهد من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يشعر به  
عمرو فقال لهما عمرو من اتفاد كراهه انهما من بني عامر فتركهما حتى فاما قتلتهما عمرو  
وظن أنه ظفر بشار) بالله وزرك (بعض أصحابه فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك)  
لما قدم عليه (فقال لقد قتلت قتيلين لأدبتهما) أي لا عطين ديتهم لما بيننا وبينهما من العهد  
(قال ابن اسحق وغيره) الواقدي وابنا سعد وعائذ وجل أهل المغازي في سبب هذه الغزوة  
(ثم خرج عليه الصلاة والسلام إلى بني النضير ليستعين بهم في دية ذينك القتيلين اللذين قتلوهما  
عمرو بن أمية للجوار الذي كان صلى الله عليه وسلم عقده لهما) كما حدثني يزيد بن رومان (وكان  
بين بني النضير وبني عامر عقد وحلف) بكسر الحاء وسكون اللام قال شيخنا ولعل سؤالا  
لسهولة الاعطاء عليهم انكون المدفوع لهم من حلفائهم اذ لو كانوا أعداءهم لاشق عليهم  
الاعطاء لهم فاندفع ما قبل هذا يقتضي أن الحليف يلزمه دية من قتل من محالفة (فلما اتاهم  
عليه الصلاة والسلام يستعينهم في ديتهم ما قالوا) نعم (يا أبا القاسم نعينك على ما أحببت

عما استعنت بنا عليه) يحتمل أنهم قالوا ذلك ليمكنوا من تدبير ما أرادوه ويحتمل أنه اغماطوا لهم الغدر بعد حين رأوه جنب الجدار وفي رواية أنهم قالوا انفع ما أحيت قد آن لك أن تزورنا وأن تأتينا اجلس حتى نطعم وترجع بجاحتك ونقوم فتشاور ونصلح امرنا فيما جئنا به (ثم خلا بعضهم ببعض فقالوا انكم ان تجدوه على مثل هذا الحال) منفردين ليس معه من أصحابه الا نحو العشرة (وكان صلى الله عليه وسلم) قاعدا (الى جنب جدار من بيوتهم قالوا من) بفتح الميم (رجل يعلو على هذا البيت فلبق هذه الصخرة عليه) هكذا في نقل المصنف كالفتح عن ابن اسحق وظاهره انه مبعينه وفي سيرة ابن هشام عنه وجرى عليه اليعمرى فلبق عليه صخرة وظاهره أن المراد أي صخرة (فبقت له ويرى مناهمه فأتى ذلك عمرو بن جحاش) بفتح الجيم وشذ الخاء المهملة آخره شين مبهمة (ابن كعب فقال انما ذلك قصه يلبق عليه الصخرة) وفي رواية فجاء الى رضى عظيمة ليطرحها عليه (ورسول الله صلى الله عليه وسلم) في نفر من أصحابه فيهم أبو بكر وعمر وعلي (زاد عكرمة وغيره وعثمان وطلحة وعبد الرحمن بن عوف رواه ابن جرير وزاد غيره والزبير وسعد بن معاذ وأسيد بن حضير وسعد بن عباد) (قال ابن سعد فقال سلام) بالتشديد عند ابن الصلاح وغيره ورجح الحافظ التخفيف مستندا لوقوعه في أشعار العرب كقول أبي سفيان

سقاني فراقا في كيتا مدامة \* على ظمأ متى سلام بن مشكم

(ابن مشكم) بكسر الميم وسكون الشين المبهمة وفتح الكاف (للهود لا تفعلوا والله ليخبرن) بفتح اللام جواب القسم والبناء للمفعول مؤكدا بالنون الثقيلة أي ليخبره ربه (بما هم به) وانه لنقض العهد الذي بيننا وبينه (وفي رواية قال لهم يا قوم اطيعوني في هذه المرة وسالوني الدهر والله لن تعلم ليخبرن) بانقاد غدربا به وان هذا نقض للعهد الذي بيننا وبينه (قال ابن اسحق وأقر رسول الله صلى الله عليه وسلم الخبر من السماء) مع جبريل (بما أراد القوم فقام عليه الصلاة والسلام مظهرا) أي موهما (انه يقضى حاجته) ويرجع مخافة أن يظنوا فيجتمعو عليهم وهم قليل فقد يؤذون أصحابه (و) لذا (ترك أصحابه في مجلسهم ورجع مسرعا الى المدينة واستبطأ النبي أصحابه فقاموا في طلبه) فقال لهم حي لقد عمل أبو القاسم ككنازيد أن نقضى حاجته ونقر به وندمت اليهود على ما صنعوا فقال لهم كناية ابن صوير امض الصاد المهملة وفتح الواو وسكون التحتية وبألف التأنيث الممدودة هل تدرون لم قام محمد قالوا والله ما ندري وما ندري أنت فقال والله أخبر بما هم به من الغدر فلا تخدعوا أنفسكم والله انه لرسول الله (حتى انتهوا اليه) فقالوا لقت ولم نشعر (فأخبرهم الخبر بما أرادت يهود من الغدر به قال) موسى (بن عيسى وزل في ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ هم قوم أن يسلطوا اليكم أيديهم الآية) وهكذا قاله عكرمة ويزيد بن أبي زياد ومجاهد وعاصم بن عمرو وغيرهم في سبب النزول كما أخرجه عنهم ابن جرير وكله مرسل أو معضل وقيل نزل لما أراد بنو ثعلبة وبنو محارب القتيل به صلى الله عليه وسلم فعصمه الله وقال ابن عتبة في سبب الغزوة وكانوا قد دسوا الى قريش في قتاله صلى الله عليه وسلم فخصوهم على القتال ودلوهم على العورة وروى ابن مردويه بسند صحيح



وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري أخبرني عبد الله بن عبد الرحمن بن كعب  
ابن مالك عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال كتب كفار قريش الى عبد الله  
ابن أبي وغيره عن يعبد الاوثان قبل بدر يهدونهم بايوائهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
ويتوعدونهم أن يغزوهم بجمع العرب فهم ابن أبي ومن معه يقتال المسلمين فأناهم النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال ما كادكم أحد بمثل ما كادتكم قريش يرويدون أن يلقوا بأسكم بينكم  
فلما سمعوا ذلك عرفوا الحق فتفرقوا فلما كانت وقعة بدر كتب كفار قريش بعدها الى اليهود  
أنكم أهل الحليقة والحصون يتهددونهم فاجتمع بنو النضير على الغدر فأرسلوا اليه صلى الله  
عليه وسلم اخرج اليها في ثلاثة من أصحابك ويلقاك ثلاثة من علماء بني النضير فان آمنوا بك اتبعناك  
فاشتمل اليهود الثلاثة على المناجر فأرسلت امرأة من بني النضير الى أخ لها من الانصار مسلم  
تخبره بأمرهم فأخبرها النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يصدر اليهم فرجع وصحبهم  
بالكتاب فحصرهم يومه ثم غدا على بني قريظة فحاصرهم فعاهدوه فانصرف عنهم الى بني النضير  
فقاتلهم ثم حتى نزلوا على الجلاء وعلى ان لهم ما اقلت الابل الا السلاح فاحتلوا حتى أبواب  
بيوتهم فكانوا يخرجون بيوتهم فيهدمونها ويحرقونها ما يوافقهم من خشبها وكان جلاؤهم  
ذلك أول حشر الناس الى الشام قال في الفتح وفي هذا رد على زعم ابن التين أنه ليس في هذه  
القصة حديث باسناد فهذا اقوى مما ذكر ابن اسحق أن سبب غزوة بني النضير طلبه صلى الله  
عليه وسلم أن يعينوه في دية الرباين ليكن وافقه جل أهل المغازي (قال ابن اسحق  
فأمر صلى الله عليه وسلم بالتهيو لطريقهم والسير اليهم قال ابن هشام واستعمل على المدينة  
ابن أم مكتوم) اما ما على الصلاة ولم يستعمل على أمرها أحد القرية لان بينها وبين  
المدينة ميلين كما قال البيضاوي (ثم سار بالناس حتى نزل بهم فحاصروهم ست ليال)  
وقال ابن سعد والواقدي وأبو معشر والبلاذري وابن حبان خمسة عشر يوما وقال  
التميمي قريش من عشرين وقال ابن الطلاع ثلاثة وعشرين ليلة وعن عائشة خمسة  
وعشرين وفي نفسه يوم مقاتل احدى وعشرين ليلة وجمع شيخنا بأن حصار الستة كان  
وهم مصرتون على الحرب طمعا فيما مناهم به المنافقون وما زاد الى الخمسة عشر كانوا  
آخذين في اسباب الخروج وفيما بعد خرجوا في اوقات مختلفة في كان آخر خروجهم  
خمس وعشرين وقد يؤيد ما في الشامية انه لما ولي اخراجهم محمد بن مسلمة قالوا ان لنا  
ديونا على الناس فقال صلى الله عليه وسلم تعجلوا وضعوا في كان لابي رافع سلام بن  
أبي الحقيق على أسيد بن حضير عشرين ومائة دينار الى سنة فصالحه على أخذ رأس ماله  
ثمانين دينارا وأبطل ما فضل انتهى (قال ابن اسحق فتحصنوا منه في الحصون فقطع  
النخل) أي أمر بقطعها أبا ليلى المازني وعبد الله بن سلام فكان أبو ليلى يقطع العجوة  
وابن سلام يقطع اللين فليل في ذلك فقال أبو ليلى كانت العجوة احرق لهم وقال ابن  
سلام قد عرفت أن الله سيغفرهم أموالهم وكانت العجوة خيرا لهم فلما قطعت العجوة شق  
النساء الجيوب وضر بن الخدود ودعون بالويل (وحرقتها) بشد الرأ كما ضبط به المصنف  
قول ابن عمر حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير وقطع ويجوز التخفيف

وهو بعناه كما في القاموس وذكر المصباح أن حرق إذا كثر الحراق قال شيخنا وعليه  
 فالنسب التخفيف لقول البغوي قيل قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة وقيل لجله ما قطع وحرق  
 ست فخلات وكتبنا عنه في التقرير أن المناسب هنا التشديد كأنه بولغ في التحريق والقطع  
 حتى انكاهم ونادوه يا محمد وشق النساء الجيوب الخ ولا ينافي ذلك قول البغوي بفرض  
 صحته لانهم ظنوا انه عليه السلام يديم ذلك (وخرّب) أما كنهم أي تسبب في خرابها بقطع  
 نخيلهم م التي هي قوام أمرهم وهذا يقع في ابن اسحق ولا في نقل الفتح والعيون عنه  
 ولا يحمل على يخرّبون بيوتهم لانه انما وقع بعد موافقتهم على الجلاء (قنادوه يا محمد قد كنت  
 تنهى عن الفساد وتعيبه) أي تعدّه عيبا (على من صنعه فبال) أي حال (قطع النخل  
 وتخرّبها) أهو فساد أم صلاح تويج على قطعه (قال السهيلي) قال أهل التأويل وقع  
 في نفوس بعض المسلمين من هذا الكلام شيء) تخافوا أن يكون فعلهم فسادا وبعض المسلمين  
 قال بل قطع لنعيطهم بذلك وكان أولئك لم يسموا أمر النبي صلى الله عليه وسلم الذي  
 لا ينطق عن الهوى بالقطع والتحريق فاعة قد والله باجتهاد من القاطعين أو زيادة المباشر  
 على أمره أو أنه للتهديد فلا يلزم القطع بالفعل أو ذلك من قرب عهده بالاسلام وفي تفسير  
 السجكي أن من كان يقطع الاجود يقصد اغاظة الكفار ومن كان يقيه يقصد ابتلاء للنبي  
 صلى الله عليه وسلم انتهى واستمر ما في نفوسهم (حق أنزل الله تعالى ما قطعتم من لينة)  
 بيان لما المنصوب محلا بقطعتم كأنه قيل أي شيء قطعتم (الآية الى قوله) يريد أوتركتوها  
 قائمة على أصولها فباذن الله قطعها وتركتها ومشيئته (وليخرى) بالاذن في القطع  
 (الفاسيقين) اليهود في اعتراضهم بأن قطع الشجر المثر فساد وفيه جواز قطع شجر الكفار  
 وأحرقه وبه قال الجمهور كاللثوري والشافعي وأحمد (واللينة) بالياء المنقلبة عن  
 الواو لكسر اللام وجمعها لينة مثل كتاب (ألوان) أي أنواع (التمر) كلها (ماعداء الجحوة  
 والبرني) هكذا قاله في الروض تبعه ابن هشام عما حدثه أبو عبيدة به قال ذو الرمة  
 كان فؤادى فوقها عش طائر \* على لينة سوفاء تم فوجنوبها

ومدربه المصنف في شرح البخاري وقابله بقوله وقيل كرام النخل وقيل كل الاشجار للينة  
 وأنواع نخل المدينة مائة وعشرون نوعا انتهى وفي الجامع والمصباح والانوار اللينة النخلة  
 وقيل الدقل بفحتمين أردأ التمر وعن الفراء كل شيء من النخل سوى الجحوة فعلى كلام  
 هؤلاء في تفسيره تسمي لان اللينة النخلة لا ثمرها (ففي هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم  
 لم يحرق من نخلهم الا ما ليس يقوت للناس) ولا يشك كل ما روى انه لما قطع الجحوة شق  
 النساء الجيوب وضربن الحدود ودعون بالويل اما لقلة ما قطع من الجحوة فلم يعتد به أولان  
 الحاصل الهم لا القطع بالفعل (وكانوا يقتاتون الجحوة) عطف على معلول ووجه  
 دلالة الآية أن اللينة اسم لما عداها وعد البرني وانما كانوا يقتاتونها وكان موضع نخل بنى  
 النضير يقال له البويرة بضم الموحدة وسكون التحتية وفتح الراء بعد هاها تأنيث قاله  
 المصنف وفي الصحيح عن ابن عمر حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع  
 وهي البويرة فتنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فباذن الله وفي الفتح



البويرة بنسم الموحدة مصغرة وهي الحفرة وهي هنا مكان معروف بين المدينة وبين نيبا  
من جهة مسجد قباء الى جهة الغرب ويقال لها أيضا البويلة باللام بدل الراء انتهى الجميع  
فخلهم بهذا الموضع فلا يقال لم يقع القطع في جميع بساينهم بل في موضع يقال له البويرة  
كما زعم لأن البويرة اسم لموضع البساتين التي فيها النخل لا البساتين منها يسمى بذلك  
(وفي الحديث) الذي رواه أحمد والترمذي وابن ماجه عن أبي هريرة وأحمد والنسائي  
وابن ماجه عن أبي سعيد وجابر عنه صلى الله عليه وسلم (البحوة من الجنة) ولا ينعيم  
في الطب عن بريدة من فاكهة الجنة قال الحلبي وغيره أي في الاسم والشبهه الصوري  
لا اللذة والطم لأن طعام الجنة لا يشبه به طعام الدنيا غير أن ذلك الشبه يكسبها خيرا وفضلا  
ولذا قال في بقیة الحديث وفيها شفه من السم وذلك لأنه قاتل وغر الجنة خال من المضارة  
فاذا اجتمع في جوف عدل السليم الفساد دفع الضرر وقال البيضاوي يريد المبالغة  
في الاختصاص بالمنفعة والبركة فكأنها من طعامها لأن طعامها ينزل الأذى أو المراد  
أن أصلها نزل به آدم من الجنة روى الثعلبي عن ابن عباس هبط آدم من الجنة بثلاثة أشياء  
بالآسة وهي سيدة ريحان الدنيا والسنبلة وهي سيدة طعام الدنيا والجمرة وهي سيدة ثمار  
الدنيا وهو ظاهر ما رواه أحمد وابن ماجه وصححه الحاكم مرفوعا الجمرة والعنبرة والشجرة  
من الجنة (وغيرها يغذو أحسن غذا) قال السهوي لم ينزل أطباق الناس على التبركة  
بالجمرة وهو النوع المعروف الذي يأتري الخلف عن السلف بالمدينة ولا يرتابون في تسميته  
بذلك وقال ابن الأثير ضرب من التمر أكبر من الصيغاني مما غرسه المصطفى يده بالمدينة  
(والبرني أيضا كذلك) كانوا يقتاتونه لأنه يغذو أحسن غذا فليس تشبها في كل ما سبق  
حتى يشمل أنه من الجنة كالجمرة لعدم وروده وفي الفتح والبرني دون اللينة وأسقط المصنف  
من كلام الروض عقب قوله كذلك ما غظه وقال أبو حنيفة معناه بالفارسية حل مبارك  
لأن بر معناه حل وفي معناه جيد أو مبارك فعز به العرب وأدخلته في كلامها  
وفي حديث وفد عبد القيس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهم وذكر البرني أنه من خير  
تمر كم وأنه دواء وليس بدواء (ففي قوله تعالى ما قطعتم من لينة ولم يقل من نخلة على العموم  
تنبيه على كراهة قطع ما يقتات ويغذو من شجر العدو وأذرجي أن يصل إلى المسلمين) وقد  
كان أبو بكر يوصي الجيوش أن لا يقطعوا شجرا مثمرا وأخذ بذلك الأوزاعي فأتوا نزلوا  
حديث بن النضير وأما رأوه خاصا برسول الله صلى الله عليه وسلم إلى هنا كلام الروض (قال  
ابن اسحق) عقب ما مر عنه قبل كلام السهيلي (وقد كان رهط من بني عوف بن الخزرج)  
منافتون (منهم عبد الله بن أبي ابن سلول) رأسهم ووديع بن مالك بن أبي قوقل وسويد  
وداعس (بعثوا) سويدا وداعسا (إلى بني النضير) حين هموا بالخروج كما عند ابن سعد  
ولذا عقب بها المصنف رواية ابن اسحق هذه تبعا لما في العيون قصدا إلى الإحاطة بالروايتين  
(ان ابتوا وتنعوا) قال البرهان بتشديد النون المفتوحة (فأنا لن نسلحكم ان قوتلتم  
قوتلنا معكم وان اخرجتم خرجنا معكم قتر بصوا) أي انتظروا ذلك (فقدف الله في قلوبهم  
الرعب) بقتل سيدهم كعب بن الأشرف روى عبد بن حميد أن غزوة بني النضير

كانت صحيحة قبل كعب بن الاشرف ( فلم ينصروهم ) وفيهم نزل قوله تعالى ألم تر الى الذين نافقوا الى قوله كمثل الذين من قبلهم قاله ابن اسحق ( فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجليهم ) يخرجهم ( عن أرضهم ) وكان لهم الجلاء نعمة من الله ( ويكف عن دماهم ) أي بعد سؤالهم في انه يخرجهم مع بقاء أموالهم لهم كما أمرهم أولا فقال لا قبله اليوم كما ذكر ابن سعد ( وعند ابن سعد أنهم حين هموا بغدره صلى الله عليه وسلم وأعلمه الله بذلك ونهض سريعا الى المدينة بعث اليهم محمد بن مسلمة ) الانصاري ( أن أخرجوا من بلدي ) المدينة لان مساكنهم من أعمالها فكاثروا منها ( فلا تنسا كنوني بها وقد هممت بما هممت به من الغدر ) بجهة حالية ( وقد أجلتكم عشرا فخرى منكم بعد ذلك ضربت ) بالبناء للمفعول ( عنقه ) يذكرو بوث وهو لغة الحجاز بمعنى انه يأذن اذا قاما يقتل كل يهودي ( فيكنوا على ذلك أياما ) روى البيهقي في الدلائل عن محمد بن مسلمة انه صلى الله عليه وسلم بعثه الى بنى النضير وأمره أن يؤجلهم في الجلاء ثلاثة أيام ( يتجهزون وتكاروا ) أي اكتروا ( من اناس من اشجع ابلا فأرسل اليهم عبد الله بن أبي ) سويدا وداعسا ( لا يخرجوا من دياركم وأقيموا في حصونكم فان معي ألفين من قومي من العرب يدخلون حصونكم وتذكم قريظة ) بالطاء المحجمة المشالة ( ولفاؤكم من غطفان فطمع بني قميصا قاله ابن أبي فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ) مع أخيه جدي بضم الجيم وفتح الدال المهملة وشذ التحية ( انا ان تخرج من ديارنا فاصنع ما بدا لك فأظهر صلى الله عليه وسلم التكبير وكبر المسلمون بشكبيره ) وقال حاربت يهود ( وسار اليهم عليه الصلاة والسلام في أصحابه ) قبل مشى المسلمون اليهم على أرجلهم لانهم كانوا على ميلين وركب عليه السلام على حمار فحسب ( فعلى العصر بقاء بنى النضير وعلى رضى الله عنه يحمل رايته فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاموا على حصونهم ومعهم الغبل والجبارة ) واعتزلتهم قريظة فلم تغنهم ( واعتزلهم ابن أبي ولم يعنهم وكذا حلفاؤهم من غطفان ) فقال ابن مسعود وكانه لحي : أين الذي زعمت قال ما اصنع هي ملحمة كتبت علينا وجمعت معه صلى الله عليه وسلم حين سار قبة من خشب عليها مسوح أرسل بها اليه سعد بن عبادة فلما صلى العشاء رجع الى بيته في عشرة من أصحابه واستعمل على العسكر عليا و يقال **كروا** وبات المسلمون يحاصرونهم حتى أصبحوا ثم اذن بلال بالفجر فغدا صلى الله عليه وسلم في أصحابه الذين كانوا معه فصلى بالناس في فضاء بنى خطمة وأمر بلالا فضرب القبة في موضع المسجد الصغير الذي بقاء بنى خطمة ودخلها صلى الله عليه وسلم وكان عزول اليهودي اعمر راميافيرى فيبلغ القبة فحوت الى مسجد الفضيخ بقاء مفتوحة فضا دوحاء معجمتين بينهما تحتية فتباعدت من النبل ففقد علي في ليلة قرب العشاء فقال الناس يا رسول الله ما ترى عليا فقال دعوه فانه في بعض شأنكم فعن قليل جاء برأس عزول وقد كن له حين خرج بطالب غرة من المسلمين وكان شجاعا راميافشد عليه فقتله وفر من كان معه وبعث صلى الله عليه وسلم خلفهم أباد جانة وسهل بن خنيفة في عشرة فأدركوا اليهود الذين فتروا من علي فقتلواهم وطرحوهم في بعض الآبار انتهى من السبل ( فينسوا )



فمن نصرهم فحاصرهم صلى الله عليه وسلم وقطع نخاهم) زاد ابن سعد فقالوا نحن نخرج  
من بلادك فقال لا اقبله اليوم (وقال لهم عليه الصلاة والسلام اخرجوا منها واركبوا دماؤكم  
وما حملت الا بل الا الحلقة باسكان اللام قال في القاموس الدرع) وقيل السلاح كله حكامه  
في الزور واقصر عليه المصباح وهو المراد هنا لقوله بعد ووجد من الحلقة الخ (فتزات  
يهود على ذلك وكان حاصرهم خمسة عشر يوما) وقيل اكثر واقل كما ترى بالجمع (فكانوا)  
كما قال الله تعالى (يخربون) بالتشديد والتخفيف من اخرج (بيوتهم بأيديهم) ايسقلوا  
ما استحسنوه منها من خشب وغيره وأيدي المؤمنين يخربون باقية وفي الروض يخربونها  
من داخل والمؤمنون من خارج وقيل معنى أيديهم عما كتبت أيديهم من نقض العهد  
وأيدي المؤمنين أي بجوارحهم انتهى (ثم أجلاهم عن المدينة) لانه كتب عليهم كما  
في التنزيل ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم في الدنيا أي بالقتل والسبب ولهم  
في الآخرة عذاب النار مع ذلك فلذا لم يستأصلهم بالقتل أولا لانه رأى مصلحة وان حربهم  
قد يؤدي الى سفك دماء المسلمين وقد يرجع خلفاؤهم ويعينونهم (وولي اخرجهم محمد بن  
مسلمة) الانصاري (وجعلوا النساء والصبيان) على الهواذج وعلين الدياج والحرير  
والخز الاخضر والاحمر وحلى الذهب والفضة والمصفر وأظهروا تجلدا عظيما قال ابن  
الحق حدثني عبد الله بن أبي بكر انه حدث انهم خرجوا بالنساء والابناء والاموال معهم  
الدخول والمزامير والقيانات يعزفن خلفهم ترسا وخزلم يرمثه قال ولم يسلم منهم الا يامين  
ابن عمير وأبو سعيد بن وهب فاحرزاهما والهما قال وحدثني بعض آل يامين انه صلى الله  
عليه وسلم قال له ألم تر ما لقيت من ابن عمك وما هم به من شأني فجعل يامين رجل من قيس  
عشيرة دناير ويقال خمسة اوسق من تمر على أن يقتل عمرو بن جحاش فقتله غيلة (وتحموا)  
بعث في احملوا أي حملوا (أمنعهم على سقانة بعير فلقوا بخيبر) أي اكثرهم منهم حتى  
وسلام بن أبي الحقيق وكثانة بن صويرا فدان لهم أهلها وذهبت طائفة منهم الى الشام كافي  
الغامية ولا ينافية قول البيضاوي لحق اكثرهم بالشام بلوا ان الاكثر زلوا أولا  
بخيبر ثم خرج منهم جماعة الى الشام فكان جملة من لحق به بالآخرة الامراء اكثرهم لكن في ابن  
الحق فخرجوا الى خيبر ومنهم من سار الى الشام فكان أشرفهم من سار الى خيبر سلام  
وكثانة وحبي وفي الخبيس ذهب بعضهم الى الشام الى اذرعاء واربحاء ولحق أهل يمين  
وهم آل أبي الحقيق وآل حبي بخيبر انتهى وفي الروض روى موسى بن عقبة انهم قالوا  
الى أين يخرج يا محمد قال الى الحشر يعني أرض الحشر وهي الشام وقيل كانوا من سبط  
لم يصهم جلاء فلذا قال لا أول الحشر والحشر الجلاء وقيل الحشر الثاني هو حشر النار التي  
تخرج من قعر عدن فتحشر الناس الى الموقف تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث  
قالوا وتأكل من تخاف والآية متضمنة لهذه الاقوال كلها ولزائد عليهم الايذانها  
أن ثم حشرا آخر فكان هذا الحشر والجلاء الى خيبر ثم أجلاهم عمر منها الى تيماء واربحاء  
حين بلغه خبر لاية بين دينان بأرض العرب انتهى (وحن المناقون عليهم حزننا شديدا)  
لكنهم اخوانهم (وقبض صلى الله عليه وسلم الاموال ووجد من الحلقة) السلاح كله

(خمس بن درعا وخمس بن بيضة) أي خودة (وثلاثمائة وأربعين سبيفا وكانت بنو النضير  
 ضفيا) بالتشديد أي مختارة (لرسول الله صلى الله عليه وسلم) قال في الروض لم يختلفوا  
 أن أموالهم كانت خاصة به صلى الله عليه وسلم وأن المسلمين لم يوجفوا عليهم بخيل  
 ولا ركاب وأنه لم يقع قتال أصلا (حبسا) بضم الحاء واسكان الموحدة وبالسین المهملة أي  
 وقفا كما في النور واهله الرواية والافتى المصباح الحبس بضمين واسكان الثاني للتخفيف لغة  
 (لنوابه) أي ما يعرض له من التوازل جمع نأبسة فكان يتفق منها على أهله ويزرع تحت  
 النخل ويدخر قوت أهله سنة من الشعير والتمر لازواجه وبني عبد المطلب وما فضل جعله  
 في السلاح والكرراع بضم الكاف وخفة الراء أي جماعة الخيل (ولم يسهم منها لاحد  
 لأن المسلمين لم يوجفوا عليها) أي يحرزوا ويتعبوا في السير قال عبد الملك بن هشام أوجفتم  
 حرزكم وأنعستم في السير قال الشاعر

مذاويد بالبيض الحديث مقالها \* عن الركب احبانا اذا القوم أوجفوا

والوجيف وجيف القلب والكبد وهو الضربان (بخيل ولا ركاب وانما قذف في قلوبهم  
 الرعب وأجلوا عن منازلهم الى خيبر ولم يكن ذلك عن قتال من المسلمين لهم) فكانت له صلى  
 الله عليه وسلم خاصة يضعها حيث شاء كما حكى عليه السهيلي الاتفاق وأقره الحافظ وفي الخبص  
 اكثر الروايات على أن أموال بني النضير وعقارهم كان فيأله صلى الله عليه وسلم خاصة له  
 خصه الله حبسا لنوابه لم يخصها ولم يسهم منها لاحد كما هو مذهب الامام أبي حنيفة  
 وورد في بعض الروايات انه خصها وذهب اليه الامام الشافعي (فقسمها عليه الصلاة والسلام  
 بين المهاجرين ليرفع بذلك مؤنتهم) أي مشقتهم (عن الانصار) باعتبار ما في نفس الامر  
 وان رأى الانصار ذلك من أجل النعم كما في التزييل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم  
 خصاصة (اذ كانوا قد قاسمواهم في الاموال والديار) المهاجروا واخي بينهم صلى الله عليه  
 وسلم فذهب كل أنصاري بالمهاجري الذي واخى بينه وبينه صلى الله عليه وسلم الى منزله  
 وكفاء المؤنة ثم تنافسوا حتى آل امرهم الى القرعة فأى أنصاري يخرج القرعة باسمه  
 يذهب بالمهاجري فبلغت مواساتهم الغاية القصوى حتى ورد في الصحيح ان سعد بن الربيع  
 الانصاري قال لاختيه عبد الرحمن بن عوف هلم أقسم مالي بيني وبينك نصفين ولي امرأتان  
 انظر أجهبهما اليك اطلقها فاذا انقضت عدتها فترزقها فقال عبد الرحمن بارك الله لك في  
 أهلك ومالك روى الحساكم في الاكليل من طريق الواقدي بسنده عن أم العلاء قالت  
 طار لنا عثمان بن مظعون في القرعة فكان في منزلي حتى توفي قالت فكان المهاجرون في  
 دورهم وأموالهم فلما غنم صلى الله عليه وسلم بني النضير عاثت بن قيس بن شماس فقال  
 ادع لي قومك قال ثابت الخزرج فقال صلى الله عليه وسلم الانصار كلها فدعاه الاوس  
 والخزرج فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم ذكر الانصار وما صنعوا بالمهاجرين وانزالهم  
 اياهم في منازلهم وأموالهم وأثرتهم على انفسهم ثم قال ان أحببتكم قسمت بينكم وبين  
 المهاجرين ما أفاء الله على من بني النضير وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في  
 منازلكم وأموالكم وان أحببتهم أعطيتهم وخرجوا من دوركم فقال سعد بن عباد



وحدثني معاذ بن رسول الله بل تقسم بين المهاجرين ويكنونون في دورنا كما كانوا وقالت  
 الانصار رضينا وسلمنا يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم الانصار وابناء  
 الانصار وقسم ما آفاه الله وأعطى المهاجرين ولم يعط أحد من الانصار شيئا (غير أنه  
 أعطى أبا دجاجة ومهل بن حنيف لما جتمهما) وعند ابن اسحق انه ما ذكر اقرارا فاعطاها  
 قال السهيلي وقال غير ابن اسحق أعطى ثلاثة فذكر الحارث بن الصمة انتهى ونظر فيه بأنه  
 قتل في بئر معونة ولذا تركه المصنف والنظر انما يأتي على انه بعد هذا أضاف على قول عروة انها  
 قبلها بمدة فلا تظر (وفي الاكليل) لابي عبد الله الحارث بمدة حديثه الذي سقته (وأعطى  
 سعد بن معاذ سيف) سلام (بن أبي الحقيق) بجاء مضبوطة فحافة مفتوحة فتحبة ساكنة  
 ثم قاف أخرى (وكان سيفه له ذكرا عندهم) وذكر البلاذري انه صلى الله عليه وسلم قال  
 للانصار ليست لآخوانكم من المهاجرين أموال فان شئتم قسمت هذه وأموالكم بينكم  
 وبينهم جميعا وان شئتم أمسكتكم أموالكم وقسمت هذه خاصة فقالوا بل اقسم هذه فيهم  
 واقسم لهم من أموالنا ما شئتم فنزلت ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة قال  
 أبو بكر الصديق جزاكم الله خيرا يا معشر الانصار فوالله ما مثلنا ومثلكم الا كما قال الغزوي  
 وهو بالمجعة والنون

جزى الله عنا جرحا حين أرزقت \* بنائنا في الواطين فزلت

أبوا أن يملونا ولو أن امتنا \* تلاقى الذي يلقون منا ملات

قال وكان يزرع تحت التخل في أرضهم فبذروا من ذلك قوت أهل وأزواجه سنة وما فضل  
 به له في الكراع والسلاح انتهى فهذا امر يمج في انه لم يقسم الأرض والتخل بين المهاجرين  
 بل الدور والأموال قال ابن اسحق ونزل في أمر بني النضير سورة الحشر بأسرها قال  
 السهيلي اتفاقا انتهى فقول البضاوي فأنزل الله سبحانه إلى قوله والله على كل شيء قدير  
 لعل المراد منه نزول هذا القدر في أخبار خروجهم حتى جالوا وبقية ما فيها ترتب عليه من  
 قسم الأموال ومدح الانصار ودم المنافقين وغير ذلك فهي كلها فيهم وفي البخاري عن سعيد  
 ابن جبيرة قلت لابن عباس سورة الحشر قال قل سورة النضير قال الداودي كأنه ذكره  
 تسميتها بذلك لئلا يظن انه يوم القيمة أولا جماله فكره التسمية الى غير معلوم كذا قال وعند  
 ابن مردويه من وجه آخر عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر في بني النضير وذكر الله  
 فيها الذي أصابهم من النعمة ذكره في الفتح والله أعلم

\*(غزوة ذات الرقاع)\*

بكسر الراء بعدها قاف فألف فعين مهملة جمع رقعة بعضها وهي غزوة محارب وغزوة بني  
 ثعلبة وغزوة بني النضير وغزوة صلاة الخوف لوقوعها فيها وغزوة الاعاجيب لما وقع فيها  
 من الامور العجيبة وقول البخاري وهي غزوة محارب بن خصفة من بني ثعلبة بن غطفان وهم  
 لاقتضائه أن ثعلبة جد لمحارب وليس كذلك فهو ابه كما عند ابن اسحق وغيره وبني ثعلبة بنوا  
 العطف فان غطفان هو ابن سعد بن قيس عيلان ومحارب بن خصفة بن قيس عيلان لمحارب  
 وغطفان ابتاع فكيف يكون الاعلى منسوب الى الادنى وقد ذكر في الباب حديث جابر بلفظ

محارب و ثعلبة بواو العطف على الصواب وفي قوله ابن غطفان بموحدة ونون نظرا إلى  
والاولى ما وقع عند ابن اسحق وبنى ثعلبة من غطفان بيم ونون فانه ثعلبة بن سعد بن ذبيان  
ابن بغيض بن ريث بن غطفان على أن لقوله ابن غطفان وجهان بأن يكون نسبه الى جدّه الاعلى  
قاله الحافظ وكذا نبه على ذلك أبو علي الجلياني في أوهام الصحيح (واختلف فيها متى كانت)  
وفي سبب تسميتها بذلك (فعند ابن اسحق) كانت (بعد بني النضير سنة أربع في شهر ربيع  
الآخرو بعض جمادى) لفظ ابن اسحق ثم أقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بعد غزوة  
بني النضير شهر ربيع الآخرو بعض جمادى (وعند ابن سعد وابن حبان) انها كانت  
(في المحرم سنة خمس وجرم أبو معشر) شيخ بن عبد الرحمن السندي (بأنها بعد بني قريظة)  
قال الحافظ وهو موافق لصنيع البخاري وقريظة كانت (في ذي القعدة) أي لسبع بقبر  
منها كما يأتي (في سنة خمس) فليس قوله في ذي القعدة من مقول أبي معشر كما أورده المصنف  
في عرب حالاً من بني قريظة بدليل قوله (فتكون ذات الرقاع في آخر السنة الخامسة وأول  
التي تليها) لأن الانصراف من قريظة كان في أوائل الحجة (قال في فتح الباري قد جرح)  
مال (البخاري الى أنها كانت بعد خيبر) صريحاً فقال وهي بعد خيبر لأن أبا موسى جاء بعد  
خيبر أي وخيبر كانت في المحرم سنة سبع (واستدل لذلك بامور ومع ذلك فذكرها قبل خيبر)  
عقب بني قريظة (فلا أدري هل تعد ذلك تسليماً لأصحاب المغازي انها كانت قبلها أو أن  
ذلك من الرواة عنه أو إشارة الى احتمال أن تكون ذات الرقاع اسم الغزوتين مختلفتين)  
واحدة بعد خيبر وأخرى قبلها (كما أشار اليه البيهقي على أن أصحاب المغازي مع جزمهم  
بأنها كانت قبل خيبر مختلفون في زمنها) فعند ابن اسحق انها سنة أربع وعند ابن سعد  
وابن حبان سنة خمس الخ مامراً كما في الفتح وأما سقطه المصنف لكونه قدّمه (انتهى) كلام  
الفتح والذي بعده له أيضاً فلو أسقط انتهى هذه واكتفى بالآية (والذي جزم به ابن عقبة  
قدّمها لكن تردد في وقتها فقال لا ندري أكانت قبل بدر) الكبرى كما هو المراد عند الإطلاق  
وفي كلام مغلطاي انها بعد بدر الصغرى ~~لم~~ لم ينقله عن ابن عقبة (أو بعدها أو قبل  
أحد أو بعدها قال الحافظ ابن حجر) في الفتح (وهذا التردد لا حاصل له بل الذي ينبغي  
الجزم به انها بعد غزوة بني قريظة) كما صنع البخاري وبه جزم أبو معشر قال مغلطاي وهو  
من المعتدين في السير وقوله موافق لما ذكره أبو موسى (لأن صلاة الخوف في غزوة  
الحندي لم تكن شرعت وقد ثبت) في الصحيح عن جابر وغيره (وقوع صلاة الخوف في غزوة  
ذات الرقاع قد دل على تأخرها بعد الحندق) وروى أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن حبان  
عن أبي عبيد الله الزرق قال كثر ما سمع النبي صلى الله عليه وسلم بعسفان فصلى بنا الظهر وعلى  
المشر كين يومئذ خالد بن الوليد فقالوا لقد أصبنا منهم غزاة ثم قالوا ان أهم صلاة بعد هذه هي  
أحب اليهم من أموالهم وأبناهم فزلت صلاة الخوف بين الظهر والعصر فصلى بنا العصر  
الحديث وهو ظاهر في أن صلاة الخوف بعسفان غير صلاة الخوف بذات الرقاع وإذا تقرر  
أن أول ما صليت صلاة الخوف بعسفان وكانت في عمرة الحديبية وهي بعد الحندق وقريظة  
تعيين تأخرها عنهما وعن الحديبية أيضاً فيقوى القول بأنّها بعد خيبر لأن خيبر كانت عقب

قوله فلو أسقط الخ لم يذكر  
جوابها لوضوحه أي لكان  
أوفق مثلاً اهـ



الرجوع من الحديثية قاله في الفتح (ثم قال) الحافظ ابن حجر (عند قول البخاري وهي بعد خير لأن أبا موسى) الأشعري (جاء بعد خير) من الحبشة سنة سبع هكذا استدلل به وقد ساق حديث أبي موسى بعد قليل وهو استدلال صحيح وسبب ما أتى أن أبا موسى إنما قدم من الحبشة بعد فتح خير في باب غزواتهم فيه في حديث طويل قال أبو موسى فوافقنا النبي صلى الله عليه وسلم حين اقتتح خير (وإذا كان كذلك وثبت أن أبا موسى شهد غزوة ذات الرقاع لزم أنها كانت بعد خير قال وعجت من) شيخ شيوخنا (ابن سيد الناس كيف قال جعل البخاري حديث أبي موسى هذا حجة في أن غزوة ذات الرقاع متأخرة عن خير قال وليس في حديث أبي موسى ما يدل على نفي من ذلك انتهى كلام ابن سيد الناس) قال الحافظ (وهذا النفي مردود والدلالة من ذلك واضحة كما قررته) بقوله وإذا كان كذلك وثبت الخ (قال) ابن حجر (وأما) شيخه (المبطل) مزمع أن ما رواه أنه يكسر الدال المهملة وبعضهم أعجمها (فادعى غلط الحديث الصحيح يعني حديث أبي موسى وأن جميع أهل السير على خلافه وقد تقدم أنهم مختلفون في زمانها فالأولى الاعتماد على ما ثبت في الصحيح) وقد ازداد قوة بحديث أبي هريرة وبحديث ابن عمر فإن أبا هريرة في ذلك نظير أبي موسى لأنه إنما جاء والنبي صلى الله عليه وسلم بخيبر فأسلم وقد ذكر في حديثه أنه صلى معه صلاة الخوف في غزوة تبوك وكذلك ابن عمر ذكر أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف بتبوك وقد تقدم أن أول مشاهدته الخندق فتكون ذات الرقاع بعد ذلك الخندق وقد قبل الغزوة التي شهدها أبو موسى وسميت ذات الرقاع غير غزوة ذات الرقاع التي وقعت فيها صلاة الخوف لأن أبا موسى قال أنهم كانوا ستة أنفس والغزوة التي وقعت فيها صلاة الخوف كان المسلمون فيها أضعاف ذلك والجواب عن ذلك أن العدد الذي ذكره أبو موسى محمول على من كان مرافقه ولم يرد جميع من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم قاله في الفتح ثم قال فيه بعد أوراق في شرح حديث جابر لا عند قول البخاري وهي بعد خير كما أودعه المصنف مانصه (وأما قول الغزاة إليها) أي غزوة ذات الرقاع (آخر الغزوات فهو غلط واضح وقد بالغ ابن الصلاح في إنكاره) على الغزاة ذلك القول (وقال بعض من اتهم للغزاة لعله أراد آخر غزوة صليت فيها صلاة الخوف وهو انتصار مردود بما أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي بكر) نفي عن ابن عمر (أنه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف وإنما سلم أبو بكر بعد) لفظ الفتح في (غزوة الطائف بالاتفاق) وذلك بعد غزوة ذات الرقاع قطعاً هذا استظهره من كلام الفتح أي فليزمن من صلاة أبي بكر صلاة الخوف مع النبي صلى الله عليه وسلم أن لا تكون ذات الرقاع آخر صلاة الخوف قال اعني الحافظ وإنما ذكرت هذا استطراداً للتكميل الفائدة (انتهى) كلام الحافظ (وأما تسميتها بذات الرقاع فلأنهم رقعوا) بالتحفيف ويشدد بمبالغة على مفاد اللغة أي جعلوا مكان القطع رقعة ويجمع على رقاع كبرمة وبرام (فيها راياتهم قاله) عبد الملك (ابن هشام) قال أيضاً (وقيل لشجرة في ذلك الموضع يقال لها ذات الرقاع) قيل لأن هذه الشجرة كانت العرب تعبدونها وكل من كان له حاجة منهم يربط فيها خرقة كذا يهيمش وهو

غريب وقال غير ابن هشام ( وقيل الارض التي نزلوا فيها بقع سود وبقع بيض كانوا  
من رقعة برقع مختلفة فسميت) الغزوة (ذات الرقاع لذلك) وصححه صاحب تهذيب المطالع  
(وقيل لان خيلهم كان بها اسواد وبياض قاله ابن حبان) أبو حاتم البستي (وقال الواقدي  
سميت بجبل هنالك فيه بقع قال الحافظ ابن حجر وهذا) أي قول الواقدي (اعلم مستند  
ابن حبان ويكون قد تصحف عليه) جبل مجيم وموحدة الواقع عند الواقدي (بجبل) بضم  
مجيمة وتحتية (قال وأغرب الداودي فقال سميت ذات الرقاع لوقوع صلاة الخوف فيها  
فسميت بذلك لترقيق الصلاة فيها) لانهم لما فعلوا بعضها منفردين عن المصطفى أشبه ذلك  
اصلاح حال الثوب برقعة فكانه جعل افراد الفرقة الاولى بمنزلة رقعة وقيام الثانية  
واتمامها في بلوسه بمنزلة رقعة أخرى قال في الفتح وبهذا الخلاف استدلل على تعدد ذات  
الرقاع فانهم اتفقوا في تسميتها على غير السبب الذي ذكره أبو موسى لكن ليس ذلك مانعا  
من اتحاد الواقعة ولا زما للتعدد وقد رجع السهيلي السبب الذي ذكره أبو موسى وكذا  
النووي ثم قال ويحتمل أن تكون سميت بالمجوع (قال السهيلي) في الروض بعد ذكر الاقوال  
الثلاثة الاول (وأصح من هذه الاقوال كلها ما رواه البخاري ومسلم عن أبي موسى) عبد  
الله بن قيس (الاشعري قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة) وفي رواية  
في غزاة (وثن ستة نفر) قال الحافظ لم أفق على أسمائهم وأظنهم من الاشعريين (بيننا بعير  
نعتقه) أي نركبه عقبه وهو أن يركب هذا قليلا ثم ينزل فيركب الآخر بالنوبة حتى يأتي على  
سائرهم وفيه جواز مثل هذا اذ لم يضرب المركوب هذا ما قاله النووي والحافظ والمصنف  
وغيرهم من تراجم الحديث فعلى من زعم ان المراد بين كل ستة منابعا لا ان الجميع كانوا ستة  
بيان الرواية التي صرحنا بأن الجميع فعلوا فعل أبي موسى ورفقته وأنى بها وانما أراد  
أبو موسى كما مر عن الحافظ من كان مرافقا من املا له لا جميع الجيش فان اخباره عن  
نفسه ورفقته لا يستلزم ان الجيش كله كذلك (فنقبت) قال الحافظ بفتح النون وكسر  
القاف بعدها موحدة أي رقت (اقدامنا) يقال نقب البعير اذ ارق خفه انتهى وقال  
النووي أي فرحت من الحفاء وجمع بينهما المصنف فقال أي رقت ونقرت وقطعت  
الارض جلودها من الحفاء (ونقبت قدماي) عطف خاص على عام يعطف عليه قوله  
(وسقطت أظفاري) لذلك (فكانت) بضم اللام (على ارجلنا الخرق فسميت غزوة ذات  
الرقاع لما) أي لاجل ما (كانت) قال الحافظ بفتح أوله وكسر الصاد المهملة زاد  
المصنف ولا يذرت نقب بضم النون وفتح العين وتشديد الصاد (من الخرق على ارجلنا)  
وبقية خبر الصحيح هذا وحديث أبو موسى بهذا ثم ذكره ذلك قال ما كنت أصنع بأن اذكره  
كانه كره أن يكون شيء من عمله افشاء (وكان من خبر هذه الغزوة كما قاله ابن اسحق انه  
صلى الله عليه وسلم غزا) أي قصد (نجد ايريد بنى محارب) بضم الميم وحاء مهملة  
وموحدة ابن خضفة بفتح المعجمة والصاد المهملة والفاء ابن قيس عيلان (وبنى ثعلبة بالمثلثة)  
وعين مهملة (من غطفان) لان ثعلبة بن سعد بن ذبيان بن بغيض بفتح الموحدة وكسر  
المعجمة واسكان التحتية فضاء معجمة ابن ريث بفتح الراء وسكون التحتية ومثلثة ابن غطفان



(بفتح الغين الموحدة) الطاء (المهملة) والفاء ابن سعد بن قيس عيلان بفتح العين المهملة وسكون النحبة فحارب وغطفان ابنه سم وهذا هو الصواب الثابت في الصحيح وغيره عن جابر ووقع في ترجمة البخاري وهم من التنبيه عليه قال في الفتح جهو وأهل المغازي على أن غزوة ذات الرقاع هي غزوة محارب وعند الواقدي أنهم جاثقان وتبعه القطب المطبوع في شرح السيرة والله أعلم بالصواب انتهى (لأنه عليه الصلاة والسلام) تعليل أي سبب لغزوهم (بلغه أنهم جمعوا الجوع) قال ابن سعد قالوا قدم قادم المدينة يجلب له فأخبر الصحابة أن أنمارا ونعلبة قد جمعوا اليهم الجوع (نخرج) ليلة السبت لعشر خيلون من المحرم على قول ابن سعد ومن وافقه (في أربعة مائة من أصحابه وقيل سبعمائة) قاله ابن سعد وقيل ثمانمائة كما في السبل (واستعمل على المدينة عثمان بن عفان) ذا النورين أم المؤمنين (رضي الله عنه) فيما قال الواقدي وابن سعد وابن هشام (وقيل أباذر الغفاري) قاله ابن أبي حنيفة ابن عبد البر بأنه خلاف ما عليه الأكره بأن أباذر أسلم بمكة رجع إلى بلاده فلم يجئ إلا بعد الخندق انتهى وعلى مختار البخاري أنها بعد خيبر وأبي معشر أنها بعد قريظة لا تعقب وسار على الله عليه وسلم إلى أن وصل إلى وادي الشقرة بضم الشين الموحدة وسكون القاف فأقام فيها يوما وبث السرايا فرجعوا إليه من الليل وخبروه أنهم لم يروا أحدا فصار (حتى نزل نخلًا بالشاء الموحدة موضع من نجد من أراضى غطفان) وفي الفتح هو مكان من المدينة على يومين وهو بوادي يقال له شذخ بشين موحدة بعدها همزة ساكنة ثم خاء معجمة وبذلك الوادي طوائف من قيس من بني فزارة وأنمار ذكره أبو عبيد البكري انتهى وادعى البكري أنه غير معروف قال الدماميني فإن أراد تحته فليس كذلك ضرورة أنه ثلاثي ساكن وغفل من قال المراد نخل المدينة (قال ابن سعد فلم يجد في محاسنهم إلا نسوة فاخذهن) وفيه جارية وضيفة وهر بوا في رؤس الجبال (وقال ابن أبي حنيفة فلقى جمعهم) والجمع بينهم ما وضع بان يكون في الجمع في غير محاسنهم (فتقارب الناس) دنا بعضهم من بعض (ولم يكن بينهم حرب وقد أخاف الناس) بالالف وفي نسخة بدونها وكلاهما صحيح (بعضهم) بدل من الناس (بعضا) ففعوله أي أوقع بعض الناس في قلوب بعضهم الرعب (حتى صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس صلاة الناف) وكان ذلك في صلاة العصر كما رواه البيهقي عن جابر (ثم انصرف الناس قال ابن سعد وكان ذلك أول ما صلاها) بناء على قوله اعني ابن سعد أن هذه الغزوة سنة خمس أما على أنه صلاها بعسفان وأنها أول صلاته كما رواه أحمد وأصحاب السنن كما مر فتكون هي أول ويكون نزول جبريل في الأولى معلما والثانية مذكرا (وقد رويت صلاة الخوف من طرق كثيرة ويأتى أن شاء الله تعالى الكلام على ما تيسر منها في مقصد عباد الله صلى الله عليه وسلم) وهو التاسع (وكانت غيبته صلى الله عليه وسلم في هذه الغزوة خمس عشرة ليلة) قاله ابن سعد قال وبعث جهمال بن سراقه بشير إسلامته وسلامة المسلمين (وفي البخاري) تعلية ما وصله سلم فلو عزام المصنف إلهما كان أولى (عن جابر قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع فاذا اتينا) ظرفية لا شرطية أي في وقت اتينا (على شجرة

ظليله) ذات ظل وفي نسخة اذوهي ظاهرة ~~لهم~~ اليست في البخاري (تركها النبي صلى الله عليه وسلم) لينزل تحتها فيستظل بها وفي البخاري أيضا قبل هذا يلصقه مسند عن جابر أنه غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح فلما قفل قفل معه فأدركتهم القاتلة في واد كبير العضاء فقتل النبي صلى الله عليه وسلم وتفرق للناس يستظلون بالشجر ونزل صلى الله عليه وسلم تحت شجرة فعلق بها سيفه قال جابر ففئنا نومة (جاء رجل من المشركين وسيف النبي صلى الله عليه وسلم معلق بالشجرة) وهونائم (فاخترطه يعني سله من غمده فقال) له (تخافني قال لا قال فمن يمنعك مني قال الله) يعني منك وبقيته هذا الحديث فتهتده أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واقبقت الصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين وكان للنبي صلى الله عليه وسلم أربع وللقوم ركعتان وبقيته الحديث الآخر الذي سقت أوله ففئنا نومة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعونا فجئناه فاذا عنده اعرابي جالس فقال صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي اخترط سيفي وأنا نائم فاستيقظت وهو في يده ملتفا فقال لي من يمنعك مني قلت الله فها هو ذا جالس ثم لم يعاقبه النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ وظاهر قوله فتهتده يشعربأنهم حضروا القصة وأنه انما رجع عما كان عزم عليه بالتهديد وليس كذلك بل في رواية البخاري في الجهاد بعد قوله قلت الله فشام السيف أي بفناء وشين معجمة أي اغمده وهي من الاضداد شامه اسنله واغمده قاله الخطابي وغيره وكان الاعرابي لما شاهد ذلك الثبات العظيم وعرف انه حبل بينه وبينه تحقق صدقه وعلم انه لا يصل اليه فأتى السلاح وأمكن من نفسه (وعند أبي عوانة) في حديث جابر (فسقط السيف من يده) وكأنه لما شامه سقط من يده زيادة في المعجزة (فأخذه عليه الصلاة والسلام فقال من يمنعك مني قال كن خيراخذ) بالمد (قال تشهد أن لا اله الا الله وأني رسول الله قال الاعرابي اعاهدك أن لا اتفانك ولا اكون مع قوم يتفانلونك) أجابه بغير ما سأله فلم يثبت لانه لم يمتد حينئذ ولم يتف كراهة لمواجهته بعد هذه الآية الباهرة والحلم الذي لا يبارى بخلاف ما أمره ونسخة لا بل اعاهدك بأبها الطبع (قال نخلي سبيله فجاء الى قومه فقال جئتكم من عند خير الناس وفي رواية عند البخاري ولم يعاقبه) فيجمع مع قوله في رواية ابن اسحق قم فاذهب لشأنك بأن قوله فاذهب كان بعد أن أخبر الصحابة بقصته فن عليه قاله الحافظ قال (وانما لم يؤاخذه عليه الصلاة والسلام بما صنع وعفاه عنه لشدة رغبته عليه الصلاة والسلام في استئلاف الكفار وفي رواية أبي اليمان) الحكيم بن نافع شيخ البخاري أخبرنا شعيب عن الزهري فذكر الحديث (عند البخاري في الجهاد) في باب من علق سيفه بالشجر في السفر عند القاتلة (قال من يمنعك مني ثلاث مرات وهو) كما في الفتح هنا في المغازي (استفهام انكارى أي لا يمنعك مني أحد وكان الاعرابي قائما على رأسه والسيف في يده والنبي صلى الله عليه وسلم جالس لا سيف معه ويؤخذ من مراجعة الاعرابي له في الكلام ان الله سبحانه منع نبيه) منه (والا لما الذي أحوجه الى مراجعته مع احتياجه) استفهام يفيد استبعاد كون ذلك من غير مانع من الله تعالى (الى الخطوة) بضم الحاء

توله في استئلاف الكفار وفي رواية في نسخة المتز في استئلاف الكفار ليدخلوا في الاسلام وفي رواية اه



المهمة وكسرها كما في القاموس وبإلقاء المعجزة المكنة أي المنزلة الرفيعة (عند قومه  
بقتله) كما قاله لهم فعند ابن اسحق انه قال ألا أقول لكم محمدا قالوا بلى وكيف تقتله قال  
أقتلك به (وفي قوله صلى الله عليه وسلم في جوابه الله أي يمنعني منك إشارة إلى ذلك ولذلك  
لما أعادها الأعرابي لم يزد على ذلك الجواب وفي ذلك غاية التهكم وعدم المبالاة به) أصلا  
عطف تفسير (وذكر الواقدي في نحو هذه القصة انه) أي الأعرابي الذي هو دعشور المذکور  
عند الواقدي (أسلم ورجع إلى قومه فاهتدى به خلق كثير) وفي رواية ابن اسحق ثم أسلم بعد  
(وقال فيه انه رمى بالزخلة حين هم بقتله صلى الله عليه وسلم فقدر) بنون ودال وراهم ملتين  
سقط أو خرج (السيف من يده وسقط) هو أي الأعرابي (إلى الأرض) لشدة وجع  
صلبه فلم يستطع القيام ولا يظهر رجل ضمير سقط للسيف وأنه عطف مسبب على سبب لأن  
خروجه من يده سبب لسقوطه لأن هذا ليس فيه كبر فائدة لانه استفاد من ندر فاعما أراد  
انه حين رمى بالزخلة أصابه شيآن سقطت سيفه وقامة نفسه لشدة الوجع (والزخلة بضم  
الزاي وتشديد اللام) بعدها خاء معجمة فتاء تأنيث (وجع يأخذ في الصلب وقال  
البخاري) في الصحيح (قال مسدد) بن مسهر مدني (عن أبي عوانة) الوضاح  
البشكري البصري (عن أبي بشر) بكسر الموحدة وسكون المعجمة جعفر بن ايام قال  
الحافظ اختصر البخاري اسناده وتمامه كما أخرجه مسدد في مسنده رواية معاذ بن المثني  
عنه وكذا أخرجه ابراهيم الحاربي في غريب الحديث عن مسدد عن أبي عوانة عن أبي بشر  
عن سليمان بن قيس عن جابر قال غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم خصفة بنخل فرأوا  
من المسلمين غزاة فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحرث حتى قام على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بالسيف فذكره فاختصر البخاري منه أيضا فقال (اسم الرجل غورث بن الحرث)  
بفتح الغين المعجمة وسكون الواو وفتح الراء فثلثة (أي على وزن جعفر) وقيل بضم أوله  
أخوذ من الغرث وهو الجوع ووقع عند الخطيب بالكاف بدل المثلثة (وحكى الخطابي فيه  
غورث بالتصغير) وحكى عياض أن بعض المغاربة قاله في البخاري بالعين المهمة قال وصوابه  
بالمعجمة (وقد تقدم في غزوة غطفان وهي غزوة ذي أمر) بفتح الهمزة والميم وشدة الراء  
(بناحية نجد مثل هذه القصة لرجل اسمه دعشور) بضم الدال وسكون العين المهمة ملتين  
وضم المثلثة وسكون الواو وراه وقد تقدم للمصنف أيضا أن الخطيب سماه غورث وغيره  
غورك (وأنه قام على رأسه صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال من يمنعك مني اليوم)  
وفي رواية الآن (فقال عليه الصلاة والسلام الله فدفع جبريل في صدره فوقع السيف  
من يده وانه أسلم قال) الحافظ فتح الدين البعري (في عيون الآثار والظاهر أن الخبرين  
واحد) اختلف الرواة في اسمه فبعضهم سماه غورث وبعضهم دعشور وقد استدرك  
الذهبي في التجر يد غورث بن الحرث على من تقدمه وعزاه للبخاري وذهب في الإصالة بأنه  
ليس في البخاري تعرض لاسلامه وبأنه يلزم عليه الجزم بكون القصتين واحدة مع احتمال  
كونهما واقعيتين وأطال في بيان ذلك وقال قد يتسلك لاسلامه بقوله جئتكم من عند خير  
الناس انتهى وجرم صاحب التور بسلام غورث بعد رجوعه إلى قومه انما يتبع فيه

الذهبي على عادته وقد علم التوقف فيه (وقال غيره من المحققين) كابن كثير (الصواب  
 انهما قصتان في غزوتين) قصة لرجل اسمه دعشور بغزوة ذي أمز وفيها التصريح بأنه أسلم  
 ورجع الى قومه فاهتدى به خلق كثير وقصة بذات الرقاع لرجل اسمه غورث وايس في قصته  
 تصريح باسلامه وفي فتح الباري وقع عند الواقدي في شبهه هذه القصة أن اسم الاعرابي  
 دعشور وأنه أسلم ~~لكن~~ ظاهر كلامه انهما قصتان في غزوتين قاله أعلم وفي الاصابة قصته  
 شبه قصة غورث المخزجة في الصحيح فيجتمعا التعداد أو أحدا الاسمين لقب ان ثبت الاتحاد  
 (وفي هذه القصة) كما قال في الفتح (فرط شجاعته وقوة يقينه و) قوة (صبره على الاذى  
 و) قوة (حمله على الجهال صلى الله عليه وسلم) قال وفيه جواز تفرق العسكر في النزول  
 ونومهم وهذا محله اذ لم يكن هنالك ما يخافون منه انتهى (وفي انصرافه صلى الله عليه  
 وسلم من هذه الغزوة) كما رواه ابن اسحق عن وهب بن كيسان عن جابر مطلقا ومثله في طبقات  
 ابن سعد وفي البخاري أن ذلك ~~كان~~ في غزوة تبوك وفي مسلم انه في غزوة الفتح (أبطأ  
 جمل جابر بن عبد الله) فلا يكاد يسير (فخسه) النبي (صلى الله عليه وسلم) بعد أن  
 أناخه جابر بأمره شخصات بعصا من يد جابر وأقطعها من شجرة كما في رواية ابن اسحق ومسلم  
 وأحمد فضر به برجله ودعاه (فانطلق متقدما بين يدي الركاب) وللاسماعيلي فضر به ودعا  
 دشوش مشية ما مشى مثل ذلك قبلها ولا ينعيم انه نفث في ماء خرج من الماء في شجره ثم ضربه  
 بالعصا فوثب فقال اركب قلت اني أرى أن يساق معنا قال اركب فركبت فوالذي نفسي  
 بيده لقد رأيته وأنا كافه عنه صلى الله عليه وسلم ارادة أن لا يسبقه وليس هذا الاختلاف بل  
 يحتمل على انه عليه السلام فعل به جميع ما ذكر (ثم قال اتبعه فابتناعه منه) بأوقية  
 (وقال لك ظهرك) أي الركوب عليه (الى المدينة فلما وصلها أعطى الثمن وأرجع)  
 فزاده شيأ يسير على الاوقية ~~كما~~ في رواية ابن اسحق (وهب له الجمل والحديث أصله  
 في البخاري) في عشرين موضعا لكن لم يقع فيه أن ذلك في ذات الرقاع ولذا لم يذكره  
 في غزاتها بل في بعضها انه في تبوك (ولا حجة فيه لجواز بيع وشرط) كما قال به أحمد  
 والبخاري في طائفة لكثرة رواية الاشراف ومنعه أبو حنيفة والشافعي مطلقا وان وقع  
 بطلان انتهى عن بيع وشرط ونوسط مالك ففصل كما قرئ في الفروع وقالوا لا حجة في خبر جابر  
 (لما وقع فيه من الاضطراب) قال في الروض فقد روى اقرئني ظهرك الى المدينة وروى  
 شرط لي ظهرك اليها وقال البخاري الاشراف اكثر وأصح واضطربوا في الثمن فقبل بأوقية  
 وبأربع أواق وبخمس أواق وبخمس دنانير وبأربعة دنانير وهو في معنى أوقية وبدينارين  
 ودرهمين وكل هذه الروايات ذكرها البخاري (وقيل غير ذلك مما يطول ذكره) ومنه انه  
 لم يرد حقيقة البيع بل أراد أن يعطيه الثمن بهذه الصورة أو لم يكن الشرط في نفس العقد بل  
 كان سابقا ولا حقا فلم يؤثر في العقد ووقع عند النسي أخذته بكذا وأعرتك ظهرك  
 الى المدينة فزال الاشكال لكن فيها اضطراب (والله أعلم) بالصواب في نفس الامر قال  
 السهيلي رحمه الله ومن لطيف العلم في حديث جابر بعد أن يعلم قطعا انه عليه السلام لم يفعل  
 شيأ عذرا بل ~~لكن~~ مؤيدة بالعصمة اشتراؤه الجمل منه ثم أعطاه الثمن وزاده ثم رده عليه



وكان يمكن أن يعطيه ذلك بلا مساومة ولا اشتراء ولا شرط فوصل بالحكمة فيه بدعة جذا  
فانتظر بعين الاعتبار وذلك أنه سأل هل تزوجت ثم قال لا بكرا فذكر مقتل أبيه وما خلف  
من البنات وقد كان عليه السلام أخبر جابر بأن الله قد أحيا أباه ورد عليه روحه وقال  
ما تشتهي فأزيدك فأكد صلى الله عليه وسلم هذا الخبر بمثل شبهة فاشترى منه الجمل  
وهو مطيته كما اشترى الله من أبيه ومن الشهداء أنفسهم بمن هو الجنة ونفس الانسان  
مطيته كما قال عمر بن عبد العزيز ان نفسي مطيق ثم زادهم زيادة فقال للذين أحسنوا  
الحسنى وزيادة ثم رد عليهم أنفسهم التي اشترى منهم فقال ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله  
أمواتا فأشار صلى الله عليه وسلم بأشترائه الجمل من جابر واعطائه الثمن وزيادة ثم رد الجمل  
المشترى عليه إشارة بذلك كله الى تأكيده الخبر الذي أخبر به عن فعل الله بأبيه فتشاكل الفعل  
مع الخبر كما تراه وحاشا لافعاله أن تخلو من حكمة بل هي كلها ناظرة الى القرآن ومنزعة منه  
انتهى فما أحسن استنباطاته هذا واقصر المصنف من الآيات الواقعة في هذه الغزوة على  
قصة غورث وجابر تعلقها بها وتعلق قصة جابر من جهة سيره معه عليه الصلاة والسلام  
(غزوة بدر الأخيرة وهي الصغرى)

بعد وقوع حرب فيها فكانت صغرى بالنسبة للكبرى للقتال ونصر المؤمنين فهي تسمية  
اصطلاحية للتمييز وأما قول الشامي في غزوة أحد بدر الصغرى بالاضافة تأييد الاصغر  
فأعله اسم للبيعة في حد ذاتها (وتسمى بدر الموعدة) للمواعدة عليهم مع أبي سفيان يوم أحد  
وهي الثالثة (وكانت في شعبان) سنة أربع (بعد ذات الرقاع) في قول ابن اسحق  
قال ابن ~~اسحق~~ ~~نبروه~~ وهو الصحيح وقال الواقدي في مسهل ذي القعدة يعني سنة أربع ووافق  
ابن عتبة على انها في شعبان لكنه قال سنة ثلاث وهو وهم فان هذه تواعدوا اليها من أحد  
وكانت في شوال سنة ثلاث (قال ابن اسحق لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة  
من غزوة ذات الرقاع أقام بمسجد بني النضير الاولى الى آخر رجب) نقل بالمعنى سبع فيه ابن  
سيد الناس ولفظ ابن اسحق أقام بها بقية جمادى الاولى وجمادى الآخرة ورجبا (ثم خرج  
في شعبان الى بدر لميعاد أبي سفيان) حتى نزل الى هنا انفصل المصنف من كلام ابن اسحق  
دون بيان فأن قوله (ويقال كانت في هلال ذي القعدة) قول الواقدي كما مر وفي تعبيره  
يقال إشارة الى ضعفه (وميعاد أبي سفيان هو ما سبق أن أباسفيان قال يوم أحد الموعدة  
بيننا وبينكم بدر من العام القابل فقال عليه الصلاة والسلام لرجل من أصحابه) هو عمر  
كما عند الواقدي (قل نعم هو بيننا وبينكم موعدة فخرج عليه الصلاة والسلام ومعه)  
كما رواه الحاكم في الاكليل عن الواقدي (ألف وخمسمائة من أصحابه وعشرة أفراس)  
وعدها فقال فرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وفرس لابي بكر وفرس لعمر وفرس  
لابي قتادة وفرس لسعيد بن زيد وفرس لامقداد وفرس للعباب وفرس للزبير وفرس لعباد  
ابن بشر كذا نقله في العميون قال البرهان هي تسعة فينبغي أن يطلب العاشر مع من قال  
أعني الواقدي (واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة) الانصاري الخزرجي الامير  
المستشهد بعوة قال وسجل اللواء على بن أبي طالب وقال ابن هشام استخلف عبد الله بن

عبد الله بن أبي ابن سلول هكذا اعتراه انفسه في تهذيب السيرة وتبعه اليه عمرى وأما الشايع  
 فعزاه لابن اسحق واعله وقف عليه في رواية غير زياد البكائي كيوئس أو ابراهيم بن سعد  
 ويحتمل انه استخلف أحدهما على الصلاة والآخر على الحكم أو وجه الخطاب الى أحدهما  
 ثم عدل الى الآخر لاقضاء فروى ~~ص~~كل ما علم وعاد المصنف الى خبر ابن اسحق فقال  
 (فأقاموا على بدر يتظرون أباسفيان) ثمان ليال (وخرج أبوسفيان) في قريش وهم  
 ألفان ومعهم خمسون فرسا كذا عند الواقدي (حتى نزل مجنة) بيم نجيم فنون مشددة  
 مفتوحات ويجوز كسر الميم والنون سوق بقرب مكة ~~ك~~ كما في الشامية أى امالة النون  
 في الوقف والليم مفتوحة لأن النون مكسورة في الوصل لفخ ما قبل هاء التانيث أبدا (من  
 ناحية متر) بفتح الميم وشذراء (الظهران) بفتح الظاء المججمة واسكان الهاء واديين  
 مكة وعسفان تسميه العامة بطن مرو (ويقال) حتى نزل (عسفان) بدل مجنة (ثم  
 بداه الرجوع) أى ظهر له صورة والافقد كان دبره اقربش وهو مكة روى أن نعيم بن  
 مسعود الانجبى قدم مكة فأخبر قريشا تهيبوا المسلمين لحربهم فذكر أبوسفيان انه كاره  
 للخروج وجعل له عشرين بعيرا على أن يخذل المسلمين ضمنها له سهيل بن عمرو وحمله على بعير  
 فقدم المدينة وأرجف بكثرة العدو حتى قذف في قلوبهم الرعب ولم يبق لهم ثمة في الخروج  
 حتى خشى عليه السلام أن لا يخرج معه أحد وجاء العمران فقالا ان الله مظهر دينه  
 ومهزيبه وقد وعدنا القوم موعدا لا نحب أن نخلف عنه فيرون أن هذا جبن فسر لموعدهم  
 فوالله ان في ذلك خيرة فسر بذلك وقال والذي نفسي بيده لا اخرجن وان لم يخرج معي أحد  
 فأذهب الله عن المسلمين ما كان الشيطان رعبهم به وقال أبوسفيان لقريش قد بعثنا نعيما  
 يخذل أصحاب محمد عن الخروج وهو جاهد لئلا يفسد فخرج فسير ليله أولياته ثم ترجع فان  
 لم يخرج محمد بلغه أنها خرجنا فرجعنا لانه لم يخرج فيكون لنا هذا عليه وان خرج أظهرنا  
 أن هذا عام جدي ولا يصح لنا الا عام عشب قالوا نعم ما رأيت (فقال يا معشر قريش انه  
 لا يصحكم) أى لا يرخصكم ويزيل عنكم مشقة السفر (الاعام خصب) بالتثنية أى  
 ذو خصب أو مخصب والاضافة لوجود النماء فيه والبركة بظهور النبات وكثرته (ترعون فيه  
 الشجر وتشربون فيه اللبن وان عامكم هذا عام جدي) بالاضافة والتثنية أى محل  
 وهو انقطاع المطر ويس الارض (وانى راجع فارجعوا فارجع الناس فسمعاهم أهل مكة  
 جيش السويق يقولون انما خرجتم تشربون السويق) وهو قح أو شعير يقلى ثم يطحن  
 ويتزود به ملتو طبعاء أو غسل أو سمن أو وحده فسمع الناس بحسب جيش الاسلام وذهب  
 صيته الى كل جانب ~~و~~كسبت الله عدوهم فقال صفوان لابي سفيان والله نهيتك يومئذ  
 أن تعد القوم وقد اجترأ علينا ورأونا قد أخلصناهم وأخذوا في الكيد والنفقة والهمق  
 لحرب الخندق (وأقام عليه الصلاة والسلام بيده غمانية أيام) يتظر أباسفيان لمعادته كذا  
 عند ابن اسحق ومقتضاه انها أيام الموسم وصرح بذلك السبل فقال فاتته والى بدر ليلة هلال  
 ذى القعدة وقام السوق صيحة الهلال فأقاموا غمانية أيام والسوق قائمة وفي البغوى كانت  
 بدر الصغرى موضع سوق الجاهلية يجتمعون اليها في كل عام غمانية أيام لهلال ذى القعدة



الى عثمان تخلو منه ثم يتفرقون الى بلادهم ~~ا~~مكنه مشكل مع ما قدمه المصنف من  
أن الخروج في شعبان ويقال لهلال ذي القعدة بل لا يصح الاء الى القول بأن الخروج في  
شوال اللهم الا أن يخرج على الثاني مع تأويله بأنها كانت كذلك بالنظر لوصوله الى بدر  
لاخروجه من المدينة أو أطلق الهلال وأراد ما يقار به بقي انه يشكل على تصحيح قول ابن  
اسحق انه خرج في شعبان الا أن يؤول بأن معناه عزم على الخروج فيه وأمر أصحابه بالتهيؤ  
ولم يخرج بالفعل الى الأفي أو اخر شوال حتى وصل هلال ذي القعدة وهذا جاع بين الأقوال  
(وباعوا ما معهم من التجارة) التي خرجوا بها معهم (فربحوا الدرهم درهمين)  
كما روى ان عثمان قال رجعت لدينا ردينا را (وأرسل الله في المؤمنين الذين استجابوا لله  
والرسول من بعد ما أصابهم القرح) باحد وخبر المبتدا قوله للذين أحسنوا (الى قوله  
فانقلبوا) رجعوا من بدر (بنعمة من الله وفضل) بسلامة وريح (لم يمسسهم سوء)  
من قتل أو جرح (الآية) هذا قول مجاهد وعكرمة (والصحيح) وهو قول اكثر  
المفسرين (أن هذه الآية نزلت) قبل ذلك (في شأن حمراء الاسد كما نص عليه العماد بن كثير)  
وسبقه الى ترجيحه ابن جرير ووقع في البيضاوي والجلال ما يشبه التناقض فذكر أن قوله  
الذين استجابوا الآية في حمراء الاسد وأعرب الجلال الذين قال لهم بدلا منه ثم قال فانقلبوا  
أي رجعوا من بدر بنعمة من الله وفضل وريح في التجارة فانهم لما أتوا بدر واوقواهم بأسواقا  
فالتجروا وربحوا انتهى وهذا التمايضي على انه نزلت في بدر فهو خاط بين قولين متنافيين  
الا أن يقال قولهم ما رجعوا من بدر بيان لما ترتب على استجابتهم له عليه السلام في حمراء  
الاسد ولم يبالوا بكونها في عام آخر ~~ا~~كونها من غارات الاولى فكانت هاشي واحد وعليه  
فتفسر ما قوله فانقلبوا رجعوا من بدر ~~ا~~كون جلال الآية على انه عبر بالماضي عن  
المستقبل لتحقق وقوعه هكذا املاني شيخنا

\*(غزوة دومة الجندل)\*

(وهي بضم الدال من دومة) عند أهل اللغة وأصحاب الحديث يفتحونها كذا في الصحاح  
ورجح الحارثي وغيره من المحدثين الضم وقال البعمرى بضم الدال وفتحها وقال ابن القيم  
بضم الدال وأما بفتحها فكان آخر وقال بعضهم دومة الجندل بالضم والفتح وأما المكان  
الآخر الذي باليمن فبالفتح فقط (وهي مدينة بينها وبين دمشق) بكسر الدال وفتح الميم على  
المشهور وحكى في المطالع كسر الميم قاله النووي قال الجواليقي أعجمي معرب فهو ممنوع  
الصرف (خمس ليال وبعدها من المدينة خمس عشرة أو ست عشرة ليلة) كما قاله ابن  
سعد (قال أبو عبد الله البكري سميت بدومي بن اسمعيل كان نزاها) وفي الوفاء قبل كان  
منزل اكيدر أولاد دومة الحيرة وكان يزور أخواله من كلب فخرج معهم للصيد فرفعت له مدينة  
متهذمة لم يبق الا حيطانها مبنية بالجندل فأعادوا بناءها وغرسوا الزيتون وسموها دومة  
الجندل تفرقة بينها وبين دومة الحيرة وكان اكيدر يتردد بينهما (وكانت في شهر ربيع  
الاول على رأس تسعة وأربعين شهرا من الهجرة) فتكون سنة خمس وبه صرح ابن هشام  
(وكان سببها) كما قال ابن سعد وغيره (انه بلغه صلى الله عليه وسلم أن بها جمعا يظلمون من

ترجمهم) وأنهم يريدون أن يدنوا من المدينة وهي طرف من أفواء الشام فأراد عليه السلام  
 الدنو إلى أدنى الشام وقيل له لودنوت لهما المكان ذلك مما يفرع قبصر وكان به سوق عظيم  
 وتجار (نخرج صلى الله عليه وسلم تلحس ليل بقين من شهر ربيع) الأول (في ألف من  
 أصحابه فكان يسير الليل ويمكن النهار) بضم الميم وفتحها (واستخلف على المدينة) كما قال  
 ابن هشام (سباع) بكسر السين المهملة فوحدة فألف فعين مهملة (ابن عرفة) بضم  
 العين والفاء الغفاري ويقال له الكلفي وعند ابن سعد وغيره فقال له دليله مذكور  
 العذري ونكب عن طريقهم لما دنا من دومة يارسول الله ان سواهم ترمي عندك فأقم لي  
 حتى أطلع لك قال نعم فخرج العذري طليعة وحده فوجد آثار النعم والشاموهم مغربون  
 بفتح الغين المجمة وكسر الراء مستددة فرجع إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وقد عرف  
 مواضعهم (فلما دنا منهم لم يجد) النبي صلى الله عليه وسلم وفي نسخة لم يجدوا أي النبي  
 ومن معه (الا النعم والشام) عطف خاص على عام على أن النعم والابن والبقر والغنم أو المال  
 الراعي (فهاجم على ماشيتهم ورعاتهم) جمع راع كقاض وقضاة ويجمع أبضا على رعاة  
 بالكسر والهمزة وروعيان كرعقان كما في المصباح زاد القاموس ورعايا الفتح أي من ولي أمر  
 مواشيهم (فأصاب من أصحاب وهرب من هرب في كل وجه وجاء الخيل أهل دومة فتفرقوا)  
 فرقام من المنصوريلرعب (وتزل عليه الصلاة والسلام بساحتهم فلم يلق بهما أحدا فأقام  
 بها أياما وبعث السرايا وفزعها ففرجها وأولم يصب منه م أحد) بالبناء للمفعول أي من  
 المسلمين في تلك الغزوة أو من الكفار الذين بعث لهم السرايا وفي نسخة أحد بال نصب  
 وهي المنقولة في العيون عن ابن سعد وزاد وأخذوا منهم رجلا فسأله صلى الله عليه وسلم  
 عنهم فقال هربوا حيث علموا انك أخذت نعمهم فعرض عليه الاسلام فأسلم (ودخل المدينة  
 في) يوم (العشرين من ربيع الآخر) فتكون غيبته خسا وعشرين ليلة ولعله جدد  
 في السير لما مر أن بعد دومة من المدينة خمس عشرة فيكون الذهاب والاياب في ثلاثين وأقام  
 بها أياما وقلها ثلاثة والله أعلم

#### \* (غزوة المريسيع \*

بضم الميم وفتح الراء وسكون التحتين بينهما ما مهملة مكسورة آخره عين مهملة  
 قال في القاموس مصغر مرسوع قال السهيلي وهو من قواهم رست عين الرجل اذا  
 دمت من فساد (وهو ماء لبني خزاعة) بضم الخاء المجمة وفتح الزاي المخففة قال  
 في القاموس حى من الازد سموا بذلك لانهم تخزعوا أي تخلفوا عن قومهم وأقاموا بمكة  
 (بينه وبين الفرع) بضم الفاء والراء كما قاله السهيلي وبرى عليه في المشرق وقال  
 في التنبهات كذا قيده الناس وكذا رويناه وحكى عبد الحق عن الاحول اسكان الراء ولم  
 يذكره غيره انتهى ونقل مغلطاي أن الحارثي وافقه وتبعهما ابن الاثير والصغاني وغيرهما  
 موضع من ناحية المدينة وأما الفرع فتصنيف موضع بين الكوفة والبصرة (مسيرة يوم)  
 فكذا في الفتح وشرح المصنف ويقع في بعض النسخ يومين ومثله في مسيرة مغلطاي وقال بين  
 الفرع والمدينة ثمانية برد (وتسمى غزوة بني المصطلق بضم الميم وسكون) الصاد (المهملة

تقوله زاد القاموس الخ الذي  
 رأته في القاموس موافقا لما  
 هنا الا أنه يجوز في رعاة الضم  
 والكسر ولم يزد على ذلك  
 فليراجع اه معجمه  
 قوله وبعث السرايا في نسخة  
 من المتن وبث الخ اه



وفتح الطاء المشالة المهملة) المبدلة من التاء لاجل الصاد (وكسر اللام بعدها فاف  
وهو لقب) لحسن صوته وهو أول من غنى من خراعة قاله المصنف وفي الروض هو مفتعل  
من الصلق وهو رفع الصوت فأفاد أنه صكان حسن الصوت شديده واقصر المصنف على  
الحسن لانه المرغوب في سماعه (واسمه جذية) يجسم مضمومة فذال مجمة مفتوحة  
فجذبة ساكنة (ابن سعد بن عمرو) بفتح العين ابن ربيعة بن حارثة (بطن من بني  
خراعة) وقد روى الطبراني من حديث سفيان بن زبرة قال كناع النبي صلى الله عليه وسلم  
في غزوة المريسيع غزوة بني المصطلق (وكانت) كما قال ابن سعد (يوم الاثنين ليلتين  
خلفنا من شعبان سنة خمس) وزواه البيهقي عن قتادة وعروة وغيرهما ولذا ذكرها أبو معشر  
قبل الخندق ورجحه الحاكم (وفي البخاري قال ابن اسحق) محمد في مغازيه رواية يونس  
ابن بكير وغيره (في شعبان سنة ست) وبه جزم خليفة والطبري (وقال موسى بن عقبة  
سنة أربع انتهى قالوا وكأنه سبق فلم) من البخاري (أراد أن يكتب سنة خمس) لانه  
الذي قاله ابن عقبة (فكتب سنة أربع) سهوا وتبعه عليه العمري وهو عجيب (والذي  
في مغازي موسى بن عقبة من عدة طرق أخرجهما الحاكم وأبو سعيد التيسابوري والبيهقي  
في الدلائل وغيرهم سنة خمس) وانظروا عن موسى بن عقبة عن ابن شهاب ثم قاتل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بني المصطلق وبني حبان في شعبان سنة خمس قال في فتح الباري بعد ذكر  
ماساقه المصنف من أول الغزوة الى هنا غير انه اسقط صورة التبري ويؤيده ما أخرجه  
البخاري في الجهاد عن ابن عمر أنه غزاه مع النبي صلى الله عليه وسلم بني المصطلق في شعبان  
وابن عمر سنة أربع لم يؤذن له في القتال لانه إنما اذن له فيه في الخندق وهي بعد شعبان سواء  
قلنا انها كانت سنة خمس أو سنة أربع وقال الحاكم في الاكليل قول عروة وغيره انها كانت  
سنة خمس اشبهه من قول ابن اسحق قلت ويؤيده ما ثبت في حديث الافك أن سعد بن معاذ  
تنازع هو وسعد بن عباد في أصحاب الافك فلو كانت المريسيع في شعبان سنة ست مع كون  
الافك كان فيها المكان ما وقع في الصحيح من ذكر سعد بن معاذ غلطا لانه مات أيام قريظة وكانت  
في سنة خمس على الصحيح وان كانت كما قيل سنة أربع فهو أشد غلطا فظهر أن المريسيع كانت  
سنة خمس في شعبان قبل الخندق لانها كانت في شوال سنة خمس أيضا فيكون سعد بن معاذ  
موجودا في المريسيع ورعى بها بعد ذلك بسهم في الخندق ومات من جراحته في قريظة  
انتهى (وسبها انه بلغه عليه الصلاة والسلام أن رئيسهم) أي بني المصطلق (الحارث  
ابن أبي ضرار) والد جويرية أم المؤمنين وأسلم لما جاء في فدائها (سار في قومه ومن قدر  
عليه من العرب فدعاهم الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجابوه وتهيؤا للمسير معه  
اليه) وكانوا يتزلون ناحية الفرع (فبعث عليه الصلاة والسلام) كما قال ابن سعد  
(بريدة) بضم الموحدة وفتح الراء مصغر (ابن الحبيب) بضم الحاء قال الغساني  
وصنف من اعجمها وفتح الصاد المهملة (الاسلمى يعلم علم ذلك) أي يعلم حالهم الذي هم  
عليه فاستأذنه أن يقول فأذن له (فأتاهم ولحق الحارث بن أبي ضرار وكله) فوجدهم  
قد جمعوا الجموع قالوا من الرجل قال منكم قدمت لما باعني من جمعكم لهذا الرجل فأسير

في قومي ومن أطاعني فمكون يد او احدة حتى تستأصله قال الحرث فنجح على ذلك فجهل  
عليه السلام بريدة أركب الآن واتيكم بجمع كثير من قومي فمروا بذلك منه (ورجع  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) فأخبره خبرهم فندب صلى الله عليه وسلم الناس  
(وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مسرعاً) أي مع (بشر) يطلق على الواحد  
والجمع لكن العرب تنوّه ولم يجمعوه وفي التنزيل انؤمن لبشرين كما في المصباح لكن وصفه  
بقوله (كثير) دليل على استعماله في الجمع (من المنافقين لم يخرجوا في غزاة قط مثلها)  
قال الشامي ليس بهم رغبة في الجهاد الا أن يعيدوا من عرض الدنيا يقتضين ما سوى العين  
واقرب السفر (واستضاف على المدينة) بجبه (زيد بن حارثة) قاله ابن سعد وشيخه  
وقال ابن هشام أبان تر الغفاري ويقال غيلة بن عبد الله الليثي وغيلة تصغير غلة ~~كما~~  
قال البرهان (وقادوا الخيل ~~وكانت~~ ثلاثين فرساً) قاله ابن سعد قال منها عشرة  
في المهاجرين وفي الانصار عشرون ومعه صلى الله عليه وسلم لزاز والطرب وذكر الشامي  
انهم ما من جملة عشرة المهاجرين قال البرهان لزاز بكسر اللام وزاي مكررة مخففة بينهما  
ألف من لازته أي الصقته كأنه اصق بالمطوب لاسرعه وقيل لاجتماع خلقه والازا المجمع  
الخلق انتهى والطرب بفتح الطاء المججمة كما في القاموس والنور في الخيل النبوية والسبل  
وتكسر على ما في بعض نسخ النور هنا وصدر به الشامي في ذكر الخيل النبوية فراء  
مكسورة فوحدة واحد الطراب وهي الروابي الصغار سمي بذلك لكبره وسمنه وقيل لقوته  
وصلابته (ونخرجت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما) فسار صلى الله عليه وسلم حتى سلك  
على الخلائق بالخاء والقاف مكان به مزارع وآبار قرب المدينة فنزل بها فأتى يومئذ برجل  
من عبد القيس فـ لم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أين أهالك قال بالروحاء من  
عمل الفرع قال أين تريد قال اياك جئت لا ومن بك وأشهد أن ما جئت به حق وأقاتل معك  
عدوك فقال صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي هدانا لهذا الى الاسلام فقال أي الاعمال أحب  
الى الله قال الصلاة لا قول وقتها فكان بعد ذلك يصلي الصلاة لا قول وقتها وأصاب صلى الله  
عليه وسلم عيناه بالمشركين أي جاسوسا لهم فسألوه عنهم فلم يذكر من شأنهم شيئا فعرض عليه  
الاسلام فأبى فأمر عرب الخطاب فضرب عنقه كما في الشامية (وبلغ الحرث ومن  
معه مسيره عليه الصلاة والسلام) وأنه قتل جاسوسه (فبى بذلك) الخبر (هو ومن  
معه) أي ساءهم خبره مسيره اليهم ~~كما قال~~ البيضاوي وسى بهم معناه ساءهم مجيئهم  
وفي اعراب السمين سى بمعنى للفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من ساءني بكذا أي  
حصل لي سوء وبهم متعلق به أي بسببهم (وخافوا خوفا شديدا) للعرب الذي قد فقه الله  
في قلوب أعدائه (وتفرق عنهم من كان معهم من العرب) الذين جمعهم الحرث من غير  
قومه (وبلغ عليه الصلاة والسلام الى المريسيع) قال ابن سعد فضرب عليه قبة  
فتح والقتال (وصف أصحابه ودفع راية المهاجرين الى أبي بكر) الصديق قاله ابن سعد  
ويقال الى عمار بن ياسر (وراية الانصار الى سعد بن عباد) وروى انه صلى الله عليه  
وسلم أمر عمر فنادى في الناس قولوا لا اله الا الله فتنهوا بها أنفسهم وأهملكم فأبوا



(فقراموا بابل ساعة) فكان أول من رمى رجل منهم (ثم أمر عليه الصلاة والسلام أصحابه فحملوا حلة رجل واحد) فبأقلت منهم انسان (وقتلوا عشرة وأسر سائرهم) أي باقيم قال البرهان لم يذكر عدتهم وقد قال بعض شيوخنا كانت الاسرى اكثر من سبع مائة فطلبتهم منه جويرة ليلة دخوله بها فوهمهم لها انتهى ولا يشكل بما رواه ابن اسحق وغيره من حديث عائشة وخرج الخبر الى الناس انه صلى الله عليه وسلم قد تزوج جويرة فقال الناس أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلوا ما بأيديهم قالت فلقد أعتق بتزويجها مائة أهل بيت من بني المصطلق فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها انتهى لأن طلبها إياهم منه وكونه وهمهم لها لا يمنع كون المسلمين حين سمعوا انه تزوجها أطلقوا الاسرى فكان ذلك زيادة اكرام من الله لنبيه حتى لا يسأل أحد منهم في ذلك بشئ أو يجأنا ثم روى الواقدي بسنده مرسل ان جويرة قالت رأيت قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث إيسال كأن القمر يسير من يرب حتى وقع في جهرى فكرهت أن أخبر بها أحد من الناس حتى قدم صلى الله عليه وسلم فلما سئنا رجوت الرؤيا قلنا أعتقني وزوجني والله ما كلمته في قومي حتى كان المسلمون هم الذين أرسلوهم من أيديهم وما شعرت الا بجارية من بنات عمي تخبرني الخبر فحمدت الله تعالى فان سمع امكن أن يكون قولها ما كلمته أي ألفت عليه بل اكتفيت بأول مرة ليلة الدخول أو ما كلمته حين خطبني (وسبوا الرجال والنساء والذرية) تفسير لا أسر سائرهم (و) ساقوا (النم والنساء) فهو مفعول محذوف لأن السبي مخصوص بأسر العدو أو ضمن سبي معنى أخذ فلا تقدر قال ابن سعد وكانت الابل التي بعير والنساء خمسة آلاف شاة وكان المسي ما تتي بيت قال البرهان واحد البيوت وفي نسخة بنت ~~بكر~~ الموحدة ونون ساكنة وفوقية والاولى اظهر انتهى وهو الذي دل عليه حديث عائشة لقد أعتق الخ ثم ظاهر حديث عائشة أنهم كلهم أطلقوا بلا فداء وذكر الواقدي انه قدم وفد فآخذوا الذرية والنساء كل واحد منهم بست فرائض ورجعوا الى بلادهم وخير من خير من أن تقيم عنده من صارت في سهمه فأبين الا الرجوع فان صح فيجئ مل أن بعض الوفد قدم فقادی بجله وذهبوا بهم قبل تزويج جويرة ثم أعتق المسلمون الباقي بعد تزويجها والا فالاصح الاول (ولم يقتل من المسلمين الا رجل واحد) وهو هشام بن صبابه بصاد مهملة مضمومة فوحدة مخففة فألف فوحدة أخرى أصابه أنصاري يقال له اوس من رهط عبادة بن الصامت يرى انه من المشركين فقتله خطأ وقدم أخوه مقبس بن صبابه من مكة مسلما في الظاهر فقال يا رسول الله جئتك مسلما وأطلب دية أخي قتل خطأ فأمر له بدية أخيه فأقام غير كثير ثم عدا على قاتل أخيه فقتله ثم خرج الى مكة مرة ثالثة كما ذكر ابن اسحق وأتباعه فأهدر صلى الله عليه وسلم دمه فقتل يوم القح (كذا ذكره) أي حاصل المعنى الذي ساقه المصنف (ابن اسحق) والا فأكثره لفظ ابن سعد كما فعله صاحب العيون وانما قال ابن اسحق حديثي عاصم بن عمر وعبد الله بن أبي بكر ومحمد بن يحيى قالوا بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بني المصطلق يجمعون له وقائد هم الحارث فخرج حتى نقيم على المر بسبع من ناحية فديدا الى الساحل فتراحف الناس واقتتلوا فهزم الله بني

المصطلق وقتل من قتل منهم وتفل رسول الله أبناءهم ونساءهم وأمه والهم فأفاهم عليه قال  
الحافظ كذا عنده بأسانيد مرسله (والذي في صحيح البخاري) في كتاب العتق وكذا في صحيح  
مسلم (من حديث ابن عمر يدل على أنه اغار عليهم على حين غفلة منهم فأوقع بهم) القتل والاسير  
قال المصباح وقعت بالقوم وقبعة قتلت وأخنت وتيم تقول أوقعت بهم بالالف (ولفظه  
أن النبي صلى الله عليه وسلم اغار على بني المصطلق وهم غارون) بغين مبهمة فالف فراء  
مشددة أي غافلون (وأنعاهم تستق على الماء فتقتل مقاتلتهم وسي ذرارهم وهم على  
الماء) فهذا خلاف رواية ابن اسحق أنهم اقتتلوا (فيصتمل) في الجمع بينهما كما قاله الحافظ  
(أنهم حين الإيقاع بهم) وإن كانوا غافلين (بتوا قايلا فلما) ثم فيهم القتل) بحمل المسلمين  
عليهم جملة واحدة (أنهم موأبان يكونوا) تصوير لما فعل بهم (لما دهمهم) بكسر الهاء وفتحها  
أي فجأهم (وهم على الماء وتضافوا وقع القتال بين الطائفتين ثم بعد ذلك وقعت الغلبة  
عليهم) للمسلمين والحمد لله وذوكر ابن سعد القصة بنحو ما ذكر ابن اسحق ثم أشار إلى حديث  
ابن عمر ثم قال الأول أثبت وأقره البيهقي ورده الحافظ فقال والحكم يكون الذي في السير  
أثبت مما في الصحيح مردود ولا سيما مع إمكان الجمع انتهى وذوكر ابن اسحق من جملة السببي  
جويرية أم المؤمنين وسيد كر المصنف قصتها التي ساقها السارح في الزوجات فلا تطيل  
بها هنا (قبل وفي هذه الغزوة نزلت آية التيمم) قال ابن بطال هي آية النساء أو المائدة  
وقال القرطبي آية النساء ووجهه بأن آية المائدة تسمى آية الوضوء وآية النساء لا ذكر فيها  
للوضوء وكذا ذكر الواحد في سبب النزول الحديث في آية النساء قال الحافظ وخفي على  
الجميع ما ظهر للبخاري من أنها آية المائدة بل ترد روايته عمرو بن الحارث إذ صرح فيها بقوله  
فنزلت يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة الآية (وفي الصحيحين) البخاري في التيمم  
والمناقب والنكاح والتفسير والمخاريق وسلم في الطهارة (من حديث عائشة رضي الله  
عنها أنها قالت خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره فذكر) كل في صحيحه  
(حديث التيمم) بطوله وهو حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقدي فأقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم على التماسه وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء  
فأتى الناس إلى أبي بكر فقالوا له ألا ترى إلى ما صنعت عائشة أقامت برسول الله صلى الله  
عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر ورسول الله صلى الله عليه  
وسلم واضع رأسه على فخذي قد نام فقال حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس  
وليسوا على ماء وليس معهم ماء فقالت عائشة فها بيني وأبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول  
وجعل بطنني بيده في خصرتي فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على فخذي فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فأنزل الله آية التيمم  
فتيمموا فقال أسيد بن حضير ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير فأصبنا  
العقد تحتة (قال في فتح الباري) في كتاب التيمم (قواها في بعض أسفاره قال ابن  
عبد البر في التمهيد) لما في المواطن المعاني والاسانيد رتبته على أسماء شيوخ مالك على  
حروف المعجم ولم يتقدمه أحد إلى مثله وهو سبعون جزءا قال ابن حزم لا أعلم في الكلام



على فقه الحديث مثله فكيف أحسن منه (يقال مكان ذلك في غزوة بني المصطلق  
وجزم بذلك في الاستذكار) بذهاب علماء الامصار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي  
والآثار شرح فيه الموطأ على وجهه ونسق أبوابه (وسبقه الى ذلك) الجزم (ابن سعد  
وابن حبان وغزوة بني المصطلق هي غزوة المريسيع وفيها كانت) تامة أي وقعت وبه  
عبر الفتح (قصة الافك لعائشة) حال من قصة أو صفة لها أي النسوة لعائشة لاحت  
من الافك والالقال عن عائشة ثم هو كما ترى لم يذكرك قصة الافك كما توهمه الشارح وجعل له  
ترجمة وتكلم فيها على لفظ الافك لغة (وكان ابتداء ذلك بسبب وقوع عقد لها أيضا) كما  
انه سبب حديث التميم (فان كان ما جزموا به) من أن قصة التميم في غزوة المريسيع  
(بأنها حمل على انه سقط منها في تلك السفرة مرتين لاختلاف القصتين كما هو بين في سياقهما)  
فقد علمت سياق حديث التميم وأما حديث الافك في البخاري ومسلم عن عائشة خرجت  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزل الحجاب فأنما حمل في هودج وأُنزل فيه حتى  
إذا فرغ صلى الله عليه وسلم من غزوته تلك وقفل ودنوا من المدينة فافلين اذن ليلة بالرحيل  
فصمت حين أنوا بالرحيل فصمت حتى جاوزت الجيش فلما قضيت شأني أقبلت الى رحلي  
فلست صدري فإذا عقدي من جزع ظفار قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فخبسني  
ابتغاؤه قالت وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجي فراحوه على بعيري الذي  
كنت أركب عليه وهم يحسبون أني فيه وسكان النساء اذ ذال خفا فآلم بفشن اللحم  
انما يا كلن العلقمة من الطعام فلم يستكرا قوم خفة الهودج حين رقدوه وسجلوه وكنت  
جارية حديثة السن فبعثوا الجمل فساروا ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش فحنت  
منازلهم ولبس بهم اذاع ولا محجب فتمت منزلي الذي سكنت به وظننت أنهم سيقتدوني  
فبرجعوني الى فيينا أنا جالسة في منزلي غلبتني عيني فميت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم  
الذكواني من وراء الجيش فأصبح عنده منزلي فرأى سواد انسان نائم فعرفني حين رآني وكان  
رأني قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفني فخررت وجهي بجلبابي وواقه ما تكلمنا  
بكلمة ولا سمعت منه غير استرجاعه وهوى حتى أناخ راحته فوطئ على يدها فقامت اليها  
فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى أتينا الجيش في فجر الظهيرة وهم نزول فهلك من هلك  
وكان الذي تولى كبر الافك عبد الله بن أبي ابن سلول الحديث في نحو أربع ورقات (واستبعد  
بعض شيوخنا ذلك) أي ما جزموا به أي ابن سعد وابن حبان وابن عبد البر من أن قصة  
التميم في غزاة المريسيع (لان المريسيع من ناحية مكة بين قديد والساحل وهذه القصة)  
أي قصة التميم (كانت من ناحية خيبر اقولها) في الحديث (حتى اذا كآ بالبيداء)  
بفتح الموحدة والمدة (أو بذات الجيش) بفتح الجيم وسكون التحتية وشين مجمة والشك  
من عائشة قاله المصنف (وهما بين مكة وخيبر) وليست خيبر من جهة قديد التي بها  
المريسيع (كما جزم به النووي قال) أي بعض شيوخه (وما جزم به) النووي  
(مخالف لما جزم به ابن التين) شارح البخاري (فانه قال البيداء هو ذو الحليفة بالقرب من

المدينة من طريق مكة وذات الجيش وراء ذي الحليفة) وهذا رداً لاستبعاد ويدل على  
 ان قصة التميم كانت بالمر يسيع كما جزموا به (وقال أبو عبيد البكري في محجمه البداء أدنى)  
 أقرب (الى مكة من ذي الحليفة ثم ساق حديث عائشة هذا) في التميم ثم ساق حديث  
 ابن عمر قال يداؤكم هذه التي تكذبون فيها ما أهل رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من عنده  
 المسجد قال والبداء هو الشرف الذي قد اقام ذي الحليفة من طريق مكة هكذا قطع  
 المصنف من الفتح قبل قوله (ثم قال وذات الجيش من المدينة على برية قال وبينما وبين العقيق  
 سبعة أميال) قال ابن حجر قلت (والعقيق من طريق مكة لا من طريق خيبر فاستقام  
 ما قاله ابن التين) وظهيره عدم امتنع كون قصة التميم بالمر يسيع • تنبيه • لا يخفى  
 عليك أن الكلام كله صريح في أن الاستبعاد انما هو في كون قصة التميم بالمر يسيع ولم أدر ما  
 وجه ترجيح اسم الاشارة لقصة الافك وأيضاً قصة الافك لا نزاع في كونها في غزوة  
 المرية يسيع لانه المنقول في البخاري عن الزهري ورواه الجوزقي والبيهقي عنه عن عروة  
 عن عائشة وجرم به ابن اسحق وغيره من أهل المغازي فلا يتأتى من شيخ الحفاظ استبعادها  
 لانه يشبه خرق الإجماع فانما استبعد ما جرم به أولئك كما هو صريح الكلام السابق  
 واللاحق وفي الفتح عقب قوله فاستقام ما قال ابن التين ويؤيده ما رواه الحميدي أن  
 القلادة سقطت ليلة الإيواء والابواء بين مكة والمدينة وعند الفريابي وكان ذلك المكان  
 يقال له الصلصل بمهملتين مضمومتين ولا ميم أولاهما ساكنة بين الصادين قال البكري  
 جبل عند ذي الحليفة كذا ذكره في حرف الصاد المهمل ورواه مغلطاي وغيره فزعم انه  
 ضبطه بالهمزة وعرف من تظاير هذه الروايات تصويب ما قال ابن التين انتهى ثم قال في  
 الفتح في شرح قول أسيد ما هي بأول بركة لكم يا آل أبي بكر أي بل مسبوقة بغيرها  
 من البركات وهذا يشعر بأن هذه القصة كانت بعد قصة الافك فيقوى قول من ذهب  
 الى تعدد ضياع العقد فأخذ المصنف ووصله بكلامه الاول وهو صادق لانه كله كلامه  
 فقال (وقد قال قوم بتعدد ضياع العقد مرتين ومنهم محمد بن حبيب الاخباري) قال  
 أبو ذر في حواشيه أكثر العلماء لا يصرف حبيب هنا بجمله اسم أمه فعلى هذا لا يصرف  
 للتعريف والتأنيث انتهى أي العلية والتأنيث المعنوي وبهذا جزم النووي في شرح مسلم  
 وهو مردود في الروض السهلي ما لفظه وابن حبيب النسابة مصروف اسم أبيه ورأيت  
 لابن المقري أنما هو حبيب بفتح الباء غير مجرى أي مصروف لانها أمه وانكر عليه غيره  
 وقالوا هو حبيب بن المخبر معروف انتهى (فقال سقط عقد عائشة في غزوة ذات الرقاع  
 وفي غزوة بني المصطلق) فليست المترتان في غزوة واحدة (وقد اختلف أهل المغازي  
 في أي هاتين الغزوتين كانت أولاً) بالفتح وشدة الواو (وقال الداودي) أحمد بن نصر  
 المالكي شارح البخاري (كانت قصة التميم في غزوة الفتح ثم ترد في ذلك وقد روى ابن  
 أبي شيبة من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال لما زلت آية التميم لم أدر كيف أصنع)  
 لانه ليس فيها بيان كيفية التميم (فهذا يدل على تأخرها عن غزوة بني المصطلق لأن اسلام



أبي هريرة كان في السنة السابعة وهي بعدها) أي بعد غزوة بني المصطلق (بلا خلاف) وهذا أيضا يرد أن الترتيب كالتساق في غزوة واحدة (وكان) فعل ماض (البخاري يرى أن غزوة ذات الرقاع كانت بعد قدوم أبي موسى وقدومه كان وقت اسلام أبي هريرة) في سنة سبع (ومما يدل على تأخر القصة) التيميم (أيضا عن قصة الافك ما رواه الطبراني من طريق) محمد بن اسحق عن (يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير) بن العوام المدني الثقة مات بعد المائة وله ست وثلاثون سنة (عن أبيه) عباد قاضي مكة زمن أبيه وخلفه اذ اجماع ثقة روي له الجميع (عن عائشة رضي الله عنها قالت لما كان من أمر عقدي) أي قلاذني وكانت من جزع ظفار كحمرتها في حديث الافك ورواه أبو داود وغيره عن همار في هذه القصة وجزع بفتح الجيم وسكون الزاي خزيمتي وظفار مدينة باليمن وفي رواية عروة عنها في الصحيح انها استعارتها من أسماء اختها فهلكت أي ضاعت قال الحافظ والجمع أن اضافتها اليها لكونها في يدها ونصرت فها رالي أسماء لكونها ملكها اتصرت بها بأنها استعارتها منها (ما كان وقال أهل الافك ما قالوا خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة أخرى فسقط أيضا عقدي حتى جلس الناس) يجلس النبي صلى الله عليه وسلم (على القماسة) أي لاجل طلبه وفي أبي داود فبعث أسيد بن حضير وناسا معه في طلبه وفيه اعتناء الامام بحفظ حقوق المسلمين وان قلت فقد نقل ابن بطال انه روى أن عن العقدة كان اثني عشر درهما وفيه اشارة الى ترك اضعاف المال قاله الحافظ وقد مر في حديث العيصين فأتى الناس الى أبي بكر فقاموا الى ما صنعت عائشة اقامت برسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ما وليس معهم ماء (فقال لي أبو بكر) قال الحافظ لم يقل أبي لان قضية الابوة المني وما وقع من العتاب بالقول والتأديب بالفعل متاير لذلك في الظاهر فلذا أنزاه منزلة الاجنبي فقالت أبو بكر (بابنية في كل سفرة تكونين عناء وبلاء على الناس فأنزل الله تعالى الرخصة في التيميم) اختلاف فيه هل هو عزيمة أو رخصة وفصل بعضهم فقال هو لعدم الماء عزيمة ولا عذر رخصة (فقال أبو بكر انك لمباركة) هذا لفظ الفتح ولفظ العيون والله بابنية انك كما علمت لمباركة وكل عزى للطبراني فكأنهم ما روايتان له أو الفتح اختصر وقال لها صلى الله عليه وسلم ما كان اعظم بركة قلاذنيك رواه ابن اسحق القتيبي في تفسيره وقال أسيد بن حضير ما هي بأقول بركتكم يا آل أبي بكر وفي رواية لقد بارك الله فيكم وفي رواية فقال أسيد جزا الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر نكره منه الا جعل الله ذلك لك وللمسلمين فيه خيرا وفي رواية الا جعل الله لك منه مخرجا وجعل للمسلمين فيه بركة رواها كلها البخاري قال الحافظ انما قال ذلك دون غيره لانه كان رئيس من بعث في طلب العقد الذي ضاع قال وقولها فأصبنا العقد تحته ظاهري أن الذين توجهوا في طلبه لم يجدوه والبخاري أيضا فبعث رجلا فوجدها وله ولمسلم فبعث ناسا من أصحابه في طلبها ولا أبي داود فبعث أسيد بن حضير وناسا معه قال وطريق الجمع أن أسيدا كان رأس من بعث لذلك فلذا سمي في بعض الروايات دون غيره وأسند الفعل الى واحد منهم وهو المراد به وكانهم لم يجدوا العقد أولا فلما رجعوا ونزلت آية التيميم وأرادوا الرجوع

وأثاروا البعير ووجدوا أسيد فرواية ووجدوها أي بعد جميع ما تقدم من التفتيش وغيره انتهى  
 ملخصاً (وفي أسناده) الحافظ (محمد بن جريد الرازي) أبو عبد الله التميمي عن ابن  
 المبارك وخلق وعنه أبو داود والترمذي وابن ماجه وطائفة توفي سنة ثلاثين ومائتين  
 (وفي مقالة) فضعه النسائي والبخاري ووثقه أحمد ويحيى بن معين وغير واحد  
 (وفي سياقه من الفوائد بيان عتاب أبي بكر رضي الله عنه الذي أجهم في حديث الصحيح)  
 في قولها فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول (والتصريح بأن ضياع العقد كان  
 مرتين في غزوتين) في قولها خرجت مرة أخرى فسقط أيضا عقدي وقول أيها في كل سفرة  
 (انتهى) كلام الفتح وحاصله هل السفر الميهم في قول عائشة في بعض أسفاره المربيع  
 أو ذات الرقاع أو الفتح أقوال وهل سقط العقد مرتين في غزوة واحدة وهي المربيع  
 أو مرتين في غزوتين (وفي هذه الغزوة) على ما عند ابن إسحق وأهل المغازي وعند  
 النسائي أن ذلك كان في غزوة تبوك وأيده الحافظ بأن في رواية للبخاري في سفر أصاب  
 الناس فيه شدة ورجع ابن كثير الأول بأن ابن أبي لم يخرج في غزوة تبوك بل ورد أنه رجع  
 بطائفة من الجيش (قال ابن أبي) ابن سلول رأس المنافقين (لئن رجعنا إلى المدينة  
 ليخرجن الأعز) يعني نفسه (منها) أي المدينة (الاذل) يعني النبي صلى الله عليه  
 وسلم وما أحسن قول أسيد بن حضير بالموجب لما قال له ذلك عليه السلام قال فانت والله  
 يا رسول الله تخرجه ان شئت هو والله الذليل وأنت العزيز ثم قال أرفق به فوالله لقد جاء الله  
 بك وإن قومه لينظموه لخرز ليستوجوه وأنه ليرى أنك قد استلبته ملكاً ذكراً ابن إسحق  
 وذلك أنه ضرب مهاجري أنصار يأسيد فمال الانصاري بالانصار وقال المهاجري  
 يا لله مهاجري فسمي الله رسوله صلى الله عليه وسلم قال ما هذا فأخبروه فقال دعوه ما فاتها  
 منتنة فقال ابن أبي أوقد فعلوا والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الاذل فقال عمر  
 دعني أضرب عنق هذا المنافق قال دعه لا يتحدث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه رواه  
 البخاري عن جابر وأورده ابن إسحق مطولاً وسمى المهاجري جهباة ابن مسعود أجير عرب  
 الخطاب والانصاري سنان بن وبر (فسمعه زيد بن أرفم) الانصاري استصغراً بأحد وأول  
 مشاهد الخندق وقيل المربيع وغزاه مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة كما  
 في الصحيح وله حديث كثير وشهد صفين مع علي ومات بالكوفة سنة ست وقيل ثمان وستين  
 (ذوالأذن الواعية) الضابطة لما سمعته لأنه لما نقل قول ابن أبي وإتهم فيه نزل القرآن  
 مصداقه فدل على قوة ضبطه وحفظه لما سمعه (فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بذلك) بنفسه كما في رواية أو ذكر ذلك لعمه فذكره صلى الله عليه وسلم كما في أخرى  
 وكلاهما في الصحيح (فأرسل إلى ابن أبي وأصحابه فخلقوا ما قالوا) قال في حديث  
 البخاري فصدة قهم وكذبني فأصابني هم لم يصبني مثله فجلست في بيتي (فأنزل الله تعالى إذا  
 جاءك المنافقون فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قد صدقك يا زيد) وفي مرسل  
 الحسن أنه أخذ بأذنه فقال له وفي الله بأذنك يا غلام وكان عليه السلام الساحف له ابن أبي  
 قال لزيد اعله أخطأ سمعك (رواه) أي أصل الحديث بعناء لا يكونه في هذه الغزوة



(البخاری) بطرق عديدة من حديث زيد بن ابي التمرمذی فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله ابن أبي - والله لا تنقلب أي الى المدينة حتى تقول انك أنت الذليل ورسول الله العزيز ففعل (وكانت غيبته عليه الصلاة والسلام في هذه الغزوة ثمانية وعشرين يوما) وقدم المدينة لاهلال رمضان قاله ابن سعد وفي هذه الغزوة أيضا نهى صلى الله عليه وسلم عن الغزل رواه البخاری وغيره عن أبي سعيد

### • (غزوة الخندق وهي الاحزاب) •

هذه الترجمة للبخاری قال الحافظ يعني أن لها اسمين وهو كما قال والاحزاب (جمع حزب أي طائفة فاما تسميتها بالخندق) بفتح الخاء المجهمة وسكون النون (فلاجل الخندق الذي حفر حول المدينة) في شاميهما من طرف الحرة الشرقية الى طرف الحرة الغربية (بامرء عليه الصلاة والسلام) روى الطبرانی بسند لا بأس به عن عمرو بن عوف المزني أنه صلى الله عليه وسلم خط الخندق من احر الشيخين تنبيه شيخه شاب وهما اطمان تنبيه اطمان بضم طين طرف بني حارثة حتى بلغ المدايح فقطع اسكل عشرة أربعين ذراعا قال شيخنا لعلها حاصلة من ضرب قدر من الطول في العرض والحاصل من ذلك في العمق وليس المراد ان اسكل عشرة أربعين طولا لزيادة ذلك على مسافة عرض المدينة بكثير لكثرة الصحابة الذين حفر وافية قلت وفي رواية خط صلى الله عليه وسلم الخندق اسكل عشرة أناس عشرة اذرع (ولم يكن) كما أفاده السهيلي (اتخذ الخندق من شان العرب ولكنه من مكيدة الفرس) وحروبه اجمع مكيدة أي حيلها التي يتوصلون بها الى مرادهم (و) لذا (كان الذي أشار به سلمان) الفارسي قال ابن جرير أول من اتخذ الخندق موسى بن ابرج وإلى رأس ستين سنة من ملكه بعث موسى عليه السلام وأول من فعل الكمان في الحروب بجنت نصر انتهى من الروض وتبعه العيون وهو جميع مفتوحة فواو فشين مجهزة فهاه ساكنة فراء وايرج بهمزة في أوله مكسورة فتخية فراء بغير كافي نسخة صحيحة من الروض والعيون قرأت على مصنفهم (فقال) سلمان ~~كذلك~~ لذكر أصحاب المغازي منهم أبو موسى (يا رسول الله انا كائنا من اذ احوصرنا خندقا علينا فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحفره) حول المدينة (وعمل فيه بنفسه ترغيبا للمسلمين) فسارعوا الى عمله حتى فرغوا منه وجاء المشركون فحاصروهم وذكرا ابن سعد وغيره انه لما انتهت قريش للخروج أتى ركب خراصة النبي صلى الله عليه وسلم في أربع ليلال حتى أخبروه فندب الناس وأخبرهم خبر عدوهم وشاردهم في أمرهم ايرز من المدينة أم يكون فيها ويحاربهم عليها وفي طرقها فأشار سلمان بالخندق فأعجبهم وأحبوا الثبات بالمدينة وأمرهم صلى الله عليه وسلم بالجد ووعدهم النصر ان هم صبروا واتقوا وأمرهم بالطاعة (وأما تسميتها بالاحزاب فلاجتماع طوائف من المشركين على حرب المسلمين وهم قريش وغطفان واليهود) عدو اليهود مشركين وان كانوا أهل كتاب لانهم لما ظاهروهم وخالفوا ما يعلمونه من كتابهم المقتضى لمبادرتهم للاسلام أقل من كف الاذى وترك القتال كانوا كأنهم منهم اوضحهم اليهم بالتبعية لان الحل مشركون أولان المراد مطلق الكفار كما هو المراد بهم اذا أفردوا

فان جمعوا فعباد الاوثان ( ومن تبعهم ) كبنى سليم ذكروا موسى بن عقبة في المغازي قال  
خرج حي بن اخطاب بعد بني النضير الى مكة يحرض المشركين على حربته صلى الله عليه وسلم  
وخرج كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق يسي في غطفان ويحرضهم على قتاله على أن لهم  
نصف تمر خيبر فأجابه عيينة بن حصن الفزاري الى ذلك وكتبوا الى حلفائهم من بني أسد  
فأقبل اليهم طليحة بن خويلد فبين اطاعه وخرج أبو سفيان بقرش فقتلوا بمر الظهران  
فجاءهم من أجابهم من بني سليم مدد اليهم فصاروا في جمع عظيم فهم الذين سماهم الله  
الاحزاب وذكر الواقدي أنهم جعلوا لهم تمر خيبر سنة ولعلهم ما كان قصد هما خروج حي  
لمكة وكنانة لغطفان ابتداء ثم طرأ لهما الذهاب بجملة مكة ثم اعطفا فلان في رواية ابن اسحق  
الاتية بذلك ( وقد أنزل الله تعالى في هذه القصة صدرا ) أي جملة ( من سورة  
الاحزاب ) من قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم الى قوله قويا عزيزا سميت  
صدر الارتفاعها على غيرها من بقية السورة من حيث دلالتها على فضل المؤمنين وثباتهم  
وخبث المنافقين وعنادهم وفي المصباح صدر المجلس مرتفعه ( واختلف في تاريخها فقال  
موسى بن عقبة ) في مغازيه التي شهد مالك والشافعي بأنها أصح المغازي ( كانت سنة  
أربع ) قال الحافظ وتابعه على ذلك الامام مالك أخرجه أحمد عن موسى بن داود عنه  
( وقال ابن اسحق ) كانت ( في شوال سنة خمس وبذلك جزم غيره من أهل المغازي ) قال  
ابن القيم وهو الأصح والذهبي هو المقطوع به والحافظ هو المعتمد انتهى غاية أن ابن سعد  
وشيوخه قالوا كانت في ذي القعدة ( ومال البخاري الى قول موسى بن عقبة ) فقله عنه  
مقتصر عليه ( وقواه بقول ابن عمر ) الذي أخرجه أول أحاديث الباب عن نافع عنه  
بلفظ ( أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضه يوم أحد ) قال الحافظ عرض الجيش  
اختباراً هو لهم قبل مباشرة القتال للنظر في هياتهم وترتيب منازلهم وغير ذلك ( وهو ابن  
أربع عشرة ) سنة وفي رواية مسلم عرضه يوم أحد في القتال وأما ابن أربع عشرة سنة  
( فلم يجزه ) بضم أوله وكسر الجيم فزاي أي لم يحضره ولم يأذن له لعدم اهليته للقتال  
( وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة ) سنة ( فأجازه ) قال الحافظ أي امضاه وأذن له  
في القتال وقال الكرماني أجازته من الاجازة وهي للانفصال أي أسهم له قلت والاول أولى  
وربما الثاني هنا انه لم يكن في غزوة الخندق غنمة يحصل منها نفل وفي حديث أبي واقد الليثي  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض العلمان وهو يحفر الخندق فأجاز من أجاز  
وربما رد الى الذراري فهذا يوضح أن المراد بالاجازة الامضاء للقتال لأن ذلك كان في مبدأ  
الامر قبل حصول الغنمة أن لو حصلت غنمة انتهى وعلى هذا ( فيكون بينهم سنة واحدة  
وأحد كانت سنة ثلاث ) باتفاق ( فيكون الخندق في سنة أربع ) كما قال ابن عقبة ( ولا حجة  
فيه اذا ثبت أنها كانت سنة خمس ) كما جزم به أهل المغازي ( لاحتمال أن يكون ابن عمر في أحد  
كان أول ما طعن في الرابعة عشر وكان في الاحزاب استكمل الخمس عشرة وبهذا أجاب  
البيهقي ) زاد الحافظ ويؤيد قول ابن اسحق أن أباسفيان قال للمسلمين لما رجع من أحد  
وعدكم العام المقبل بيد يخرج صلى الله عليه وسلم من السنة المقبلة اليها فلم يأت أبوسفيان

قوله كانت سنة أربع في بعض  
نسخ المتن كانت في شوال سنة  
أربع اهـ



لجذب فرجهما بعد أن وصلوا إلى مسفان أو ذونها ذكره ابن اسحق وغيره وقد بين البیهقي  
سبب هذا الاختلاف وهو أن جماعة من السلف كانوا يعدون التاريخ من المحرم الذي  
وقع بعد الهجرة ويلغون الأشهر التي قبل ذلك إلى ربيع الأول وعلى ذلك جرى يعقوب بن  
سفيان في تاريخه فذكر أن غزوة بدر الكبرى كانت في السنة الأولى وأحد في الثانية  
والخندق في الرابعة وهذا عمل صحيح على ذلك البناء لكنه بناء واه مخالف لما عليه الجمهور  
من جعل التاريخ من المحرم سنة الهجرة وعلى ذلك تكون بدر في الثانية وأحد في الثالثة  
والخندق في الخامسة وهو المعتمد انتهى (و) لكن (قال الشيخ) الحافظ ابن الحافظ (ولي)  
الدين بن العراقي المشهور أنها) أي الخندق (في السنة الرابعة) حقيقة لمزيد اتقان  
القائلين بذلك كيف وهم موسى بن عقبة ومالك والبخاري ولذا صححه النووي في الروضة  
(وكان من حديث) أي سبب (هذه الغزوة) كما رواه ابن اسحق بأسانيد كلها مرسله  
(أن نفر من يهود) منهم سلام بن مشكم وابن أبي الحقيق وحبي وكثانة النصيريون وهؤلاء  
ابن قيس وأبو عمار الوائليان (خرجوا) من خيبر (حتى قدموا على قريش مكة) وقالوا  
اناسنكون معكم عليه حتى نستأمله) قال في رواية ابن اسحق فقالت لهم قريش انكم  
أهل الكتاب الأول والعلم بما أصبحنا نخلف فيه نحن ومحمد أفديننا خير أم دينه قالوا بل  
دينكم خير من دينه وأنتم أولى بالحق منه فأبى الله تعالى فيهم ألم تر إلى الذين أتوا نصيبا  
من الكتاب يؤمنون بالجبوت والطاغوت إلى قوله وصكفي بجهنم سعيرا فسر ذلك قريشا  
ونشطوا المادعهم إليه (فاجتمعوا لذلك واتعدوا له) أي تواعدوا على وقت يخرجون  
فيه وفي نسخة واستعدوا له والأول هو الرواية في ابن اسحق والمناسب لقوله (ثم خرج  
أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان من قيس عيلان) بعين مهملة قال الجوهري وليس في العرب  
عيلان غيره وهو في الأصل اسم فرسه ويقال هو لقب مضر لانه يقال قيس بن عيلان  
(فدعاهم إلى حربه عليه الصلاة والسلام وأخبروهم أنهم سيكفونون معهم عليه) قال  
الواقدي وجعلوا لهم تمر خبير سنة أن هم نصرهم (وان قريشا قد تابعوهم على ذلك  
واجتمعوا معهم فخرجت قريش) في أربعة آلاف وعقدوا اللوا في دار الندوة وحمله عثمان  
ابن أبي طلحة (وقائدها أبو سفيان بن حرب) المسلم في الفتح وقادوا معهم ثلثمائة فرس وألفا  
ونستمائة بعير ولاقتهم بنو سليم بن الظهران في سبع مائة يقودهم سفيان بن عبد شمس حليف  
حرب بن أمية وخرجت معهم بنو أسد يقودهم طليحة بن خويلد الأسدي قاله ابن سعد وأسلم  
طليحة بعد ذلك (وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن) بن حذيفة بن بدر الفزاري  
(في فزارة) قبيلته وكانوا ألفا قال في الروض سمى عيينة لشر كان بعينه واسمه حذيفة  
وهو الذي قال فيه صلى الله عليه وسلم لاحق المطاع لأنه كان يتبعه عشرة آلاف قناة وقال  
فيه أيضا ان شر الناس من ودعه الناس اتقاء شره وفي رواية اني اداريه لاني اخشى  
أن يفسد علي خلافا كثيرا وفيه بيان معنى الشر الذي اتقى منه ودخل عليه صلى الله عليه وسلم  
بغير إذن فقال له أين الأذن قال ما استأذنت على مضرى قبلك وقال ما هذه الجبراهمك  
قال عائشة بنت أبي بكر فقال طلقها وأزل لك عن أم البنين في أمور كثيرة من جفائه

أسلم ثم ارتد وآمن بطلحة حين تنبأ وأخذ أسيراً فأقرب به للصديق فن عليه ولم يزل مظهراً  
للاسلام على جفونه وعنجهيته ولونه اعرايته حتى مات قال الشاعر

واني على ما كان من عنجهيتي \* ولونه اعرايتي لاديب انتهى

(والحرث بن عوف المزني) بضم الميم وشدة الراء أسلم بعد تبوك في وفد قومه بنى  
مرة وكانوا ثلاثة عشر رجلاً وأسلم الحرث أحد القرسان المشهورين (في) بنى (مرة)  
وكانوا اربع مائة زاد ابن سعد وخرجت أشتيج وهم اربع مائة بقودهم مسعود بن ربيعة بضم  
الراء وفتح الخاء وأسلم بعد وخرج معهم غيرهم قال وقد روى الزهري ان الحرث بن عوف  
رجع بنى مرة فلم يشهد الخندق منهم أحد وكذلك روت بنو مرة والاول اثبت انتهى (وكان  
عندهم فمما ذكره ابن اسحق) بأسانيده وابن سعد (عشرة آلاف) قال ابن سعد وكانوا  
ثلاثة عساكر وعاج الامر الى أبي سفيان قالاً أيضاً (والمسلمون ثلاثة آلاف) قال الشامي  
وهو الصحيح المشهور (وقيل غير ذلك) قال في الفتح وقيل كان المشركون اربعة آلاف  
والمسلمون نحو الالف ونقل ابن القيم في الهدى عن ابن اسحق ان المسلمين كانوا سبع مائة قال  
وهذا غلط من خروجه يوم أحد قال الشامي ولا دليل في قول جابر في قصة الطعام وكانوا  
ألفاً لانه أراد الاكلين فقط لا عدة من حضر الخندق انتهى وقيل كان المشركون خمسة  
عشر ألفاً كذا حكاه في التمهيد قال ابن سعد وهشام واستخاف على المدينة ابن أم مكتوم  
(وذكر ابن سعد أنه كان مع المسلمين ستة وثلاثون فرساً ولما سمع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالاحزاب وما اجتمعوا عليه من الامر) الذي زعموه وهو استئصال المسلمين (ضرب  
على المسلمين الخندق) أي جعل على كل عشرة أربعين ذراعاً كما مر وكان الخندق بسطة  
أو نحوها (فعمل فيه عليه الصلاة والسلام) بنفسه (ترغيباً للمسلمين في الاجر وعمل معه  
المسلمون فدأبوا) جتدوا وتعجبوا حتى كان سلمان يعمل عمل عشرة رجال حتى عانه قيس  
ابن صعبه أي أصابه بالعين فلبط بضم اللام وكسر الواو وحدة وطاء مهملة أي صرع فجاءه  
من عين أو علة وهو ملته فقال صلى الله عليه وسلم مروه فليترضا وليغتسل به سلمان وليكفي  
الاناء خلقه ففعل فكأنما حل من عقاب وعند الطبراني وتنافس المهاجرون والانصار  
في سلمان وكان رجلاً قوياً فقال المهاجرون سلمان منا وقالت الانصار سلمان منافق قال  
صلى الله عليه وسلم سلمان منا أهل البيت ينصب أهل على الاختصاص أو على اضممار أعني  
وأما الخفض على البدل فلم يجزه سيدييه من ضمير المتكلم ولا من ضمير المخاطب لانه في غاية  
البيان وأجازه الاخفش قاله السهيلي (وأبداً على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى  
المسلمين في عملهم ذلك) أي تأخر عن العمل معهم (ناس من المنافقين) وهذا كالاستثناء  
من دأب ودأبوا كأنه قال الا المنافقين وانما أخرجوا لانهم مسلمون ظاهراً (وجعلوا يوترون  
بالضعف عن العمل) أي يخفون مقصودهم من خذلان المسلمين باظهار الضعف في  
القيام ومن وراء تورية أخفاء كواراه أو يتعللون به سماء تورية لاظهارهم خلاف قصدهم  
من عدم اعانة المسلمين وخذلانهم وأبرزوه في صورة الضعف لكن حيث صح المعنى اللغوي  
بالحقيقة فلا معدل عنه للمجاز (وفي البخاري) ثاني حديث في هذا الباب (عن سهل



(ابن سعد) الساعدي (قال كأمع النبي صلى الله عليه وسلم في الخندق وهم يحفرون) بكسر الفاء (ونحن تنقل التراب على أكادنا) بالتاء والباء وفي حديث أنس على متونهم ص كما عند البخاري قال الحافظ ورواه ابن التين فعزاه هذه اللفظة لحديث سهل (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم لا عيش) دائم (الاعيش الآخرة) قال الداودي انما قال ابن رواحة لا هم ان العيش بالألف ولا هم فأورد بعض الرواة على الموق قال الحافظ وحله على ذلك ظنه انه يصير بالألف واللام غير موزون وليس كذلك بل يكون دخله الحرم ومن صورته زيادة شيء من حروف المعاني في أول الجزء (فاغفر للمهاجرين والانصار) وفي حديث أنس بعده فاغفر للانصار والمهاجرة قال الحافظ وكلاهما ما غير موزون ولعله صلى الله عليه وسلم تعمده ذلك ولعل أصله فاغفر للانصار وللمهاجرة بتسهيل همزة الانصار وبالألف في المهاجرة وفي الرواية الأخرى فبارك بدل فاغفر (والاكاد بالمشاة الفوقية جمع كد بفتح أوله وكسر المثناة) زاد المصباح وفتحها (ما بين الكاهل) كصاحب الحاركة أو مقدم أعلى الظهر مما يلي العنق وهو الثالث الأعلى وفيه ست فقرات أو ما بين الكتفين أو موصل العنق في الصلب كما في القماموس (إلى الظهر) وقال ابن السكيت الكند مجتمع الكتفين وحاصل المعنى انهم كانوا يحملون على أكافهم وأعلى ظهورهم (وفي بعض نسخ البخاري أكادنا بوحدة وهو موجه على ان المراد به ما يلي الكتف من الجانب) لاستحالة الحقيقة (وفي البخاري أيضا) ثالث حديث في الباب عن حميد (عن أنس) خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق (فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة فلم يكن لهم عبيد يعملون ذلك لهم) قال الحافظ أي انهم عملوا فيه بأنفسهم لاحتياجهم إلى ذلك لا مجرد الرغبة في الأجر (فلما رأى ما بهم من التعب) بفتح النون والصاد التعب (والجوع قال) وفي رواية أبي الوقت فقال والاولى أولى لأن جواب لما لا يقترب بالفاء (صلى الله عليه وسلم) وفي هذا كما قال الفتح بيان سبب قوله (اللهم ان العيش) المعتبر الدائم (عيش الآخرة) لا عيش الدنيا الكدورنة وكونه مع المنغصات التي لا تنهاه ثم بعد هوفان وان طال قل متاع الدنيا قليل هكذا رواية أنس في الصحيح كما سقته ومررت رواية سهل لا عيش الا عيش وما يقع في نسخ من جعله كذلك في خبر أنس مخافا للبخاري (فاغفر للانصار والمهاجرة) بكسر الجيم وسكون الهاء (فقالوا) أي الطائفتان حال كونهم (محيين له نحن الذين يابعدوا) صفة الذين لا صفة نحن فانه الفتح (محمد) على الجهاد (وفي رواية عبد العزيز عن أنس عن البخاري على الاسلام بدل الجهاد والاول اثبت قاله الحافظ) ما بقينا أبدا قال ابن بطال وقوله اللهم لا عيش الا عيش الآخرة هو من قول ابن رواحة (عبد الله الصمعي الشهير) تمثل به عليه الصلاة والسلام قال ولولم يكن من لفظه لم يكن بذلك شاعرا قال وانما يسمى شاعرا من قصده وعلم السبب والوتد وجميع معانيه من الزحاف ونحو ذلك قال الحافظ كذا قال وعلم الوند الخ انما تلقوه من العروض التي اخترع ترتيبها الخليل بن أحمد وقد كان شعراء الجاهلية والخضر من والطبقة الاولى والثانية من شعراء الاسلام قبل أن يضعه الخليل كما قال أبو العتاهية انما أقدم من العروض

بعض انه نظم الشعر قبل وضعه وقال أبو عبد الله بن الحجاج الكاتب  
قد كان شعر الوري قد عجا \* من قبل أن يخلق الخليل انتهى  
(وعند الحرث) بن محمد (بن أبي أسامة) داهر الحافظ المشهور (من مرسل طاوس)  
ابن كيسان البجلي الفارسي تابعي ثقة فقيه كثير الحديث يقال اسمه ذكوان وطاوس  
لقب مات سنة ست ومائة وقيل بعدها (زيادة في آخر) هذا (البرز) هي  
(والعن عضلا والقارة \* هم كفو نائقل الجارة)  
قال الحافظ والاول غير موزون أيضا ولعله والعن الهي عضلا والقارة وفي رواية عبد  
العزير عن أنس عند البخاري ويتقلون التراب على متونهم وهم يقولون  
نحن الذين بارئوا محمدا \* على الاسلام ما بقينا أبدا \* يقول صلى الله عليه وسلم وهو يجيبهم  
اللهم لا خير الاخير الاخرة \* فبارك في الانصار والمهاجرة \* قال الحافظ ولا أثر للتقديم  
والتاخير فيه لانه يحمل على انه كان يقول اذا قالوا ويقلون اذا قال يعنى يجيبونه تارة  
ويجيبهم أخرى قال وفيه أن في انشاء الشعر تشيطن في العمل وبذلك جرت عادتهم في الحرب  
واكثر ما يستعملون في ذلك البرز (وفي البخاري) من طريقين ذكر المصنف الثانية (من  
حديث ابراهيم بن عازب) قال لما كان يوم الاسراب وخندق صلى الله عليه وسلم رأيت به ينقل  
من تراب الخندق حتى وارى (أخى) (عنى الغبار) لتراكمه (جلدة بطنه) وفي الطريق الاولى  
حتى أغمر أو اغمر بطنه بالشك وغيب محجة فيه ما فاما بالموحدة فواضح وأما بالميم فقال الخطابي  
ان كانت محفوفة فمعناها وارى التراب جلدة بطنه أى فبطنه بالنصب ومنه غمار الناس وهو  
جمعهم اذا تكاثف ودخل بعضهم في بعض قال وروى اعتر بمهمله وفاء والعقر بالتحريك  
التراب قال عياض وقع للاكثر بمهمله وفاء وبمعجمة وموحدة فمنهم من ضبطه بنصب بطنه  
ومنهم من ضبطه برفعها وعند النسفي حتى غبر بطنه أو اغبر بمعجمة فيه ما وموحدة ولا يذر  
وأبي زيد حتى أغمر قال ولا وجه لها الا أن تكون بمعنى ستر كما في الرواية الاخرى حتى وارى  
عنى التراب جلدة بطنه قال وأوجه هذه الروايات اغبر بمعجمة وموحدة ورفع بطنه (وكان كثير  
الشعر) بفتحين أى شعر بطنه وفي حديث أم سلمة عند أحمد بسند صحيح كان صلى الله عليه  
وسلم يعاطيهم اللبن يوم الخندق وقد اغبر شعر صدره وظاهره انه كان كثير شعر الصدر وليس  
كذلك فان في صفته صلى الله عليه وسلم انه كان دقيق المسربة أى الشعر الذى في الصدر الى  
البطن فيمكن أن يجمع بأنه كان مع دقة كثيرا أى لم يكن منتشر ابل كان مستطيلا والله أعلم  
انتهى كله من الفتح (فسمعه يرتجز بكلمات ابن رواحة وهو ينقل التراب ويقول اللهم)  
وفي الطريق الاولى والله (لولا أنت ما هتدينا) وعلى الطريق الاولى هو موزون  
وأما الثانية فقال الزركشي صوابه في الوزن لا هم أو تالله لولا أنت وقال الدماميني هذا  
عجيب فانه صلى الله عليه وسلم هو المنقلب بهذا الكلام والوزن لا يجرى على لسانه الشريف  
غالبًا قلت انما قال صوابه في الوزن ولا يجب في ذلك أصلا (ولا تصدقنا) ولفظ أبي يعلى اللهم  
لولا أنت وقال بدل تصدقنا صمنا كذا في الشامية ومراده انه ذكره باحدى روايتي الصحيح  
في آوله وأبدل تصدقنا بصمنا كما هو ظاهر جدا لانه انفرده عن البخاري بلفظ اللهم لولا أنت



كما توهم فانه فاسد لثبوتها في البخاري (ولا صينا فأنزان) بنون التوضيح كيد الخفية  
 (سكينة) بالتشكيك أي وقارا (علينا) هكذا رواية البخاري في المغازي من الطريقين  
 وله في الجهاد فأنزل السكينة علينا والعموي والمستمل فأنزل سكينة ولا كشيمهني كما هنا  
 (ونبت) قو (الاقدام ان لا قينا) العدو (ان الاولى) هو من الالفاظ الموصولات  
 لا من أسماء الاشارة بها للمذكر (قد رغبوا) بغين معجمة العدو (علينا) أي على قتالنا  
 قال الحافظ كذا للسرخسي والكشيمهني وأبي الوقت والاصيلي وابن عساكر ولا باقين  
 قد بغوا كالأولى لكن الاصيلي ضبطها بالعين المهملة الثقيلة والموحدة وضبطها في المطالع  
 بالغين المعجمة وكذا ضبطت في رواية أبي الوقت لكن بزاي أوله والمشهور ما في المطالع  
 انتهى وعلى خلاف المشهور وهو الاهد مال فتشديد رعبو للمبالغة أي رعبو المسلمين  
 بتجزيمهم علينا فلا حاجة الى انه ضمنه معنى جمعوا فعداه بعلى مع انه يعتدي بنفسه وبالهزمة  
 (إذا أرادوا قتنة أيينا) بالموحدة الفرار كما رجحه عياض وبالفوقية أي جثنا وأقدمنا  
 على عدونا وثمة حديث البراء من هذه الطريق لفظها قال ثم يمد صوته بأخرها قال المصنف  
 كالحافظ أي بقوله أيينا ولفظه في الطريق الأولى ورفع صوته أيينا أيينا وكان المصنف ذكر  
 حاصل معنى الروايتين بقوله (ويمد بصوته) أي باللفظة الأخيرة لا بالجميع (وفي رواية له)  
 للبخاري (أيضا) في الطريق الأولى (ان الأولى بغوا علينا إذا أرادوا قتنة أيينا)  
 قال الحافظ ليس بوزون وتحريره ان الذين قد بغوا علينا قد كرر الراوي الأولى بمعنى الذين  
 وحذف قد وزعم ابن التين أن المحذوف هم وقد والاصل ان الأولى هم قد بغوا علينا  
 وهو يتزن بما قال لكن لم يتعين وذكر بعض الرواة في مسلم أبو ابدل بغوا ومعناه هجم أي  
 أبوا أن يدخلوا في ديننا (وفي حديث) الحرث بن أبي أسامة من طريق (سليمان)  
 ابن طرخان (اليماني) أبي المعتمر البصري نزل في التيم فنسب اليهم الثقة العابد المتوفي  
 سنة ثلاث وأربعين ومائة وهو ابن سبع وتسعين سنة روى له الجميع (عن أبي عثمان)  
 عبد الرحمن بن ملجم مثله ولا م ثقيلة (الهندي) بفتح النون وسكون الهاء ثقة عابد  
 مختصر مات سنة خمس وتسعين وقيل بعد ما وعاش مائة وثلاثين سنة وقيل أكثر روى له  
 الستة وهو حرسل وقد أخرجه البيهقي موصولا عن سلمان (انه صلى الله عليه وسلم حين  
 ضرب في الخندق قال بسم الله وبه ديننا) لا يجوزنا وقتنا (ولو عبادنا غيرة شقينا  
 حذاربا) هو (وحذاربنا) ديننا وهذا غير موزون ويتزن باسكان باء حذاربنا الثانية  
 لكن الذي في الفتح عن رواية الهندي هذه حذاربنا وحذاربنا باسقاط ذا الثانية وهذا  
 موزون (قال في النهاية) يقال بديت بالشيء بكسر الدال أي بدأت به فلما خفف الهمز  
 كسر الدال فانتقلت الهمزة ياء وليس هو من بنات الباء) أي ايت فيه أصلية (انتهى)  
 قال شيخنا يرد عليه أن الدال مكسورة قبل التخفيف اذ الظاهر من قوله بديت أن كسره  
 أصلي غاية أنه أن مكسور الدال بمعنى مفتوحها اللهم إلا أن يقال المراد أن مكسور الدال  
 أصله الفتح فقلت الهمزة ياء ثم كسرت الدال لمناسبة الباء (وقد وقع في سفر الخندق  
 آيات) علامات (من أعلام) جمع علم وهو العلامة وجهها علامات فكانت قال وقع علامات

هي بعض علامات (نبوته عليه الصلاة والسلام) وتفتن فعبثوا بالآيات وثانيها بعلام  
 (منها ما في الصحاح) البخاري وغيره (عن جابر قال أتانا) بتشديد النون (يوم الخندق)  
 ظرف لقوله (نحفر) أي كافي وقت حفرنا مشغولين به وفي رواية الاسماعيلي كأمع  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق نحفر (فعرضت) أي ظهرت (كدية شديدة وهي  
 بضم الكاف وتقديم الدال المهملة على التحتية وهي القطعة الصلبة) من الأرض لا يعمل  
 فيها المعول وبهذه الرواية صدر المصنف في شرح البخاري وعزاها الحافظ لرواية الاسماعيلي  
 وأحمد وصدر بقوله كدية كذا لا يذتر بفتح الكاف وسكون التحتية قبل هي القطعة  
 الشديدة الصلبة من الأرض وقال عياض كأن المراد أنها واحدة الكيد كأنهم أرادوا  
 أن الكيد وهو الحيلة اعجزهم فلجؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصلي عن الجرجاني  
 كندية بالنون وعند ابن السكك كدية بفوقية قال عياض لا أعرف أهم ما معنى انتهى وحي  
 الانصاري كدية بفتح الكاف وسكون الواو واحدة انتهى فهي خمسة وفي شرح المصنف عن الفتح  
 أن رواية الجرجاني بفتح الكاف والموحدة أي قطعة صلبة من الأرض لكن الذي في الفتح  
 كما رأيت بالنون (جاءوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا هذه كدية عرضت في الخندق)  
 وفي رواية الاسماعيلي فقال رشوها بالماء فرشوها (فقام وبطنه معصوب بحجر) زاد في  
 رواية من الجوع ولا جد أصابهم جهد شديد حتى ربط صلى الله عليه وسلم على بطنه حجر من  
 الجوع قال الحافظ وفائدة ربطه على البطن أنها تنضم من الجوع فيخشى على انحناء الصلب  
 بواسطة ذلك فاذا وضع فوقها الحجر وشدها عليها العصابة استقام الظهر وقال الكرماني لعله  
 لتسكين حرارة الجوع ببرد الحجر ولأنه اججارة رفاق قدر البطن تشد الأمعاء مثلما ينحل شيء  
 في البطن فلا يحصل ضعف زائد بسبب التحال (وابننا ثلاثة أيام لاندوق ذواقا) بفتح الذال  
 المعجمة أي شياً قال الحافظ وهي جملة معترضة أوردناها لبيان السبب في ربطه صلى الله عليه  
 وسلم الحجر على بطنه وزاد الاسماعيلي لانظم شياً ولا ندر عليه انتهى قال شيخنا أول بيان  
 اجتهد الصحابة ومباغتهم في امتثال أمره وإن كانوا على غاية من الجهد وتوطئة لصنع جابر  
 للطعام (فأخذ النبي صلى الله عليه وسلم المعول) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الواو  
 بعدها لام أي المسحاة وفي رواية أحمد فأخذ المعول أو المسحاة بالثك أي في اللفظ الذي  
 قاله وإن اتحد معنى (فضرب) في رواية الاسماعيلي ثم يثلاث ثم ضرب (فعاد) المضروب  
 (كثيلاً) بمثلثة أي رملاً (أهيل) بفتح الهاء والهمزة وال التحتية بينهما هاء ساكنة آخره لام وعند  
 ابن اسحق بلاغ عن جابر أنه دعا بانه من ماء فتفل فيه ثم دعا بما شاء الله أن يدعو ثم نضح ذلك  
 الماء على تلك الكدية فيقول من حضرها والذي بهته بالحق لأنها كانت حتى عادت مثل  
 الكذب لا تزد فاسا ولا مسحاة (أو أهيم) بالميم بدل اللام (كذا بالشك من الراوي)  
 ولم يعينه الحافظ ولا غيره (وفي رواية الاسماعيلي باللام من غير شك) كما في الفتح قال  
 وكذا عند يونس وفي رواية أحمد كتيبا بحال (والمعنى أنه صار رملاً يسيل ولا يتماسك)  
 قال الله تعالى وكانت الجبال كتيماً مهلاً أي رملاً سائلاً (و) أما (أهيم) بالميم  
 فقال عياض ضبطها بعضهم بالمثناة وبعضهم بالثناة وهي (بمعنى أهيل) باللام ووقع



للمصنف في شرح البخاري أن رواية الاسماعيلي بالميم فكانت سبقت قلم فابعد هذا البيان من الحفاظ بيان (وقد قيل في قوله تعالى فشاربون شرب الهيم المراد الرمال التي لا يرونها الماء) أي لا يظهر أثره فيها الكثرة شبه ظهور الماء بزوال العطش الذي هو الرى واستعير له اسمه ثم اشتق منه الفعل على أنه جمع هيام بالفتح كسحاب تخفف بنقل حركة الباء إلى الهاء بعد سلب حركتها وحذفت ضمها بالانقل ثم قلبت كسرة لتسلم الياء فصار هيم كما أشار إليه البيضاوي وصدر بيان المراد بالابل التي بها الهيام أي بضم الهاء وهو داء يشبه الاستسقاء جمع أهيم وهيماء قال ذوالرمة

فأصبحت كالهيماء لا الماء مبرد \* صداهما ولا يقضى عليها هيامها انتهى وما أفاده من اختلاف مقرره بالمعنيين قد بنا في ما يشعر بالمصنف من أن أهيم يجمع على هيم فلا يختص بالابل اللهم إلا أن يكون إذا وصف به الكتيب جمع على هيم ولا يطلق إلا هيم على الرمل بل الهيام وإذا جمع قبل هيم (وقد وقع عند أحمد والنسائي في هذه القصة زيادة بأسناد حسن من حديث البراء بن عازب (قال لما كان) نائمة وقاعها (حين) بالبناء على الفتح لا ضافته إلى الجملة الماضية في قوله (أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو إلا أكثر لا ضافته إلى مبنى ويجوز فيه الأعراب أو كان ناقصة أي عملنا في الخندق حاصل حين أمرنا (بحفر الخندق) وجواب لما هو قوله (عرضت لناسي بعض الخندق بحفرة لا تأخذ فيها المعاول) جمع معول وهو الفاس العظيمة التي ينقر بها قوى الحفر كما في الجوهري وقول شيخنا جوابها محذوف أي لما كان زمن أمره بالحفر حضرنا لأن نسخته فعرضت بالفاء لكن الثابت في النسخ الصحيحة وهو الذي رأيت في الفتح في نسختين صحيحتين عرضت بدون فاء فهي الجواب على أنه قد يقترن بالفاء جواب لما فلا حاجة للتقدير (فأستكينا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فجاء وأخذ المعول) من سلمان (فقال بسم الله ثم ضربه فشر) بشين مجمة قطع والذي في الفتح فكسر (ثلاثها) بالمعول وفي رواية فخرج نوراً ضاء ما بين لابي المدينة (وقال الله أكبر أعطيت مفاتيح الشام والله أنى لا أبصر قصورها الجار الساعة) من مكاني (ثم ضرب الثانية فقطع ثلثاً آخر) زاد في رواية فبرقت برق من جهة فارس أضاء ما بين لايتها (فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح فارس والله أنى لا أبصر قصر المدائن) مدائن كسرى (الايض) لعل المراد به قصر كسرى الممدلة (الآن) وفي رواية والله أنى لا أبصر قصورها ليرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب من مكاني هذا وأخبرني جسر بل أن أمتي ظاهرة عليهم فأبشروا بالنصر فصر المسلمون (ثم ضرب الثالثة وقال بسم الله فقطع بقية الحجر) زاد في رواية فخرج نور من قبل اليمن فأضاء ما بين لابي المدينة حتى كان مصباحاً في جوف ليلى مظلم (فقال الله أكبر أعطيت مفاتيح اليمن والله أنى لا أبصر أبواب صنعاء من مكاني الساعة) وهذا الحديث الحسن لا يعارضه رواية ابن اسحق بلفظ حدثت عن سلمان فذكره وفيه أمّا الأولى فإن الله فتح بها على اليمن والثانية الشام والمغرب والثالثة المشرق فارس لأنه منقطع فلا يعارض المسند المرفوع الحسن ومن ثم لم يلتفت الحافظ لرواية ابن اسحق وإن تبعه عليها البعدي وغيره بل اقتصر على هذا الحديث وأيده

بأن طارقه تعددت بقوله عقبه والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بن نحو وأخرجه البيهقي  
 مطولا من طريق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده وفي رواية خطه صلى الله  
 عليه وسلم الخندق لكل عشرة أناس عشرة أذرع وفيه قرنت بنا صخرة يضاء كسرت معا وبنانا  
 فأردنا أن نعدل عنهم قلنا حتى نساور رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسلنا إليه سلمان  
 وفيه فضرب ضربة صدع الصخرة وبرق منها برق فكبروا كبر المسلمين وفيه رأيتك تكبر فكبونا  
 بتكبيرك قال إن البرقة الاولى اضاءت لها قصور المشام فأخبرني جبريل أن أمتي ظاهرة عليهم  
 وفي آخره ففرح المسلمون واستبشروا وأخرجه للطبراني عن عبد الله بن عمرو بن العاصي  
 بنحوه انتهى قال ابن اسحق وحديثي من لا أتهم عن أبي هريرة أنه كان يقول حين فطمت هذه  
 الامصار في زمان عمرو بن عثمان افقوا ما بآب الكرم والذي نفس أبي هريرة بيده ما افقتم من  
 مدينة ولا تفصونها الى يوم القيمة الا وقد أعطى الله محمد صلى الله عليه وسلم مفاتيحها قبل  
 ذلك \* (ومن أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم ما ثبت في الصحيح من حديث جابر) المتقدم  
 قوله في حديث الكدبة (من تكثير الطعام القليل) وهو صاع من شعير وعنز صغير (يوم حضر  
 الخندق) فجاء بالقوم وهم ألف فبصق في الحجين والبرمة قال جابر فأقسم بالله لقد أكلوا  
 حتى تركوه وان برمتنا كما هي وان عجزتنا ليجز كما هو (كما سيأتي لن شاء الله تعالى مستوفى  
 في مقصد المعجزات مع غيره) ومنها خبر الحفنة من القمرا التي جاءت بها ابنة بشير بن سعد أخت  
 النعمان لا يهاونها ابن رواحة ليل تغذيا به فقال لها صلى الله عليه وسلم ها تيه فصيته في كفيه  
 فناما هـ ما نهم أمر بنوب قبسط له ثم قال لا تسان اصرخ في أهل الخندق أن هلم الى الفداء  
 فاجتمعوا عليه فجعلوا ياءا كلون وجعل يزيد حتى صدر روائعه وانه ليسقط من أطراف الثوب  
 رواه ابن اسحق (وقد وقع عند موسى بن عقبة أنهم أقاموا في عمل الخندق) أي مدة حفره  
 (قرية من عشرين ليلة وعند الواقدي أربعة وعشرين) وعند ابن سعد سنة أيام قال  
 السهوي وهو المعروف (وفي الروضة للنووي خمسة عشر يوما وفي الهدي النبوي لابن  
 القيم أقاموا شهرا) كذا قاله المصنف تبعا للفتح حرقا بحرف ورد ذلك الشريف السهوي  
 بأن الذي في الروضة والهدي ومغازي ابن عقبة إنما هو في مدة الحصار لا في عمل الخندق ثم  
 استدركه على الرذبان ابن سيد الناس بعد نقله عن ابن سعد أنه كل في ستة أيام قال وغيره  
 يقول بضع عشرة ليلة وقيل أربعة وعشرين انتهى ولست بواثق من هذا التعقب فان الحافظ  
 نقل أولا عن ابن عقبة أن مدة الحصار عشرين يوما ثم بعد قليل ذكر هذا الخلاف في مدة  
 الحضر وتوهم مثله بمجرد نسخ قد يكون سقط منها أحد الموضعين لا ينبغي فانه لا يجازي في  
 النقل قال ابن اسحق (ولما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من) حفر (الخندق) أقبلت  
 غريش حتى نزلت بمجتمع) بضم الميم الاولى وسكون الجيم وقع الفوقية والميم الثانية أي  
 الموضع الذي يجتمع فيه (السيول) جمع سيل كافي القاموس وغيره ويجمع أيضا على أسياال  
 وفي ابن اسحق على أسياال من روضة بين الجرف وزغابة قال السهيلي تبارى مفتوحة وغين  
 منقوطة وقيل بضم الراء وعين مهملة اسم موضع ذكرهما البكري مقدا ما الثاني وحكى عن  
 الطبري أنه قال في هذا الحديث بين الجرف والغابة واختاره هذه الرواية وقال لا لزغابة



لا تعرف والاعرف عندي رواية الغين المنقوطة لحديث ألا تعجبون لهذا الاعرابي أهدي  
 الى نائقي أعرفها بعينها ذهبت مني يوم زغابة وقد كانا نهست فيسخط انتهى وتحقق  
 ووجدت بجله قريش ومن معهم (في عشرة آلاف) منهم (من الحاشية) فهو نظرف  
 لمقدرا لقريش والا لا يقتضي انهم ليسوا من العشرة والجار والمجرور عطف على محذوف مع  
 حذف العاطف حتى لا يقتضي ذلك ايضا مع ان الجميع عند ابن اسحق الذي هذا كلامه  
 عشرة آلاف فقط ثم الاساييش الخلفاء من التخييش التجميع لجمعهم على أنهم يد واحدة  
 أو اتصالهم بذنب حبشي جبل بأسفل مكة أو واديها كما ترى أحد (ومن تبعهم من  
 بني كنانة وأهل تهامة ونزل عيينة بن حصن في) على بابها أو بمعنى مع (عطفان ومن تبعهم  
 من أهل نجد) قال ابن اسحق بذنب نقي (الى جانب احد) ونقي بفتح النون والقاف  
 وفتح الميم مقصور قال الصغاني موضع من اعراض المدينة ذكره البرهان (وخرج رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن معه من المسلمين حتى جعلوا ظهورهم الى سلع) بفتح السين المهملة  
 وسكون اللام وبالعين المهملة جبل بالمدينة (وكانوا ثلاثة آلاف رجل) قال الشامي وروى  
 من قال كانوا سبع مائة (فضرب هنالك عسكره والخندق بينه وبين القوم) قال ابن  
 هشام واستخلف على المدينة ابن أم مكتوم (وكان) كما ذكر ابن سعد (لواء المهاجرين  
 يزيد بن حارثة ولواء الانصار يزيد بن سعد بن عباد) وكان صلى الله عليه وسلم يبعث الحرس الى  
 المدينة قال ابن سعد كان يبعث سلمة بن اسلم في مائتي رجل وزيد بن حارثة في ثلثمائة رجل  
 يحرسون المدينة ويظهرون التكبير (خوفا على الذراري من بني قريظة) زاد غيره فاذا  
 أصبحوا آمنوا (قال ابن اسحق وخرج عبد الله بن أبي بن اخطب) فسار (حتى اتى كعب  
 ابن أسد القرظي صاحب عقدي بني قريظة وعهدهم) تفسير (وكان وادع) صالح  
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وعاقده فأغلق كعب دونه باب حصنه وأبى  
 أن يفتح له وقال) بعد ما ناداه يحيى ويحك يا كعب (ويحك يا يحيى) كلمة ترحم وتوجع والمراد  
 أمره بالانصراف عنه كانه قال اذهب عني (انك امرؤ مشؤم راني قد عاهدت محمد افلتت  
 بشا قضي ما بيني وبينه فاني لم أرمه الا وفاء وصدا فاقال ويحك افتح لي) أ كلمك قال ما أنا  
 بفاعل (ولم يزل به حتى فتح له) وذلك انه نسبته الى البخل بالطعام فقال والله ان اغلقت  
 دوني الا تخوفا على جيشك ان آكل معك منها ففتح له (فقال وبلك) كلمة يقال لمن  
 وقع في هلاك يستعفه والمعنى وقعت في الهلاك ان لم توافقني (يا كعب جيشك بعز الدهر)  
 أي بسبب عزمته وبينه بقوله (جيشك بقريش حتى انزلتهم بجسم مع الاسيال) جمع سبل  
 (ومن دونه) أي منزل قريش (عطفان وقد عاهدوني على أن لا يبرحوا حتى نستأصل  
 محمدا ومن معه) فقال له كعب جيشي والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماء يرد ويرق  
 وليس فيه شيء ويحك يا يحيى دعني وما أنا عليه فاني لم أرمه الا صدا وفاء (ولم يزل به)  
 يقتله في الذروة والغارب قال في الروض هو مثل أصله البعير يستصعب عليك فتأخذ الافراد  
 من ذروته وغارب سنامه فيجد لذة فيأنس عند ذلك فنضرب مثلا في المراوضة قال الخطيب  
 لعمر ك ما قرأني بغيض \* اذ انزع القراد يستطاع

(حتى نقض عهده وبرئ مما كان بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم) وأعطاه عهداً  
 على أنه إن رجعت قريش وخطفان ولم يصيبوا محمداً أن أدخل معك في حصنك بصيبي  
 ما أصابك (وعن عبد الله بن الزبير) الصحابي أمير المؤمنين ابن الصحابي الحواري (قال  
 كنت يوم الاحزاب أنا وعمر) بضم العين (ابن أبي سلمة) بن عبد الأسد القرشي المخزومي  
 الصحابي ابن الصحابي ربه صلى الله عليه وسلم أمه أم سلمة (مع النساء) يعني نسوة النبي  
 صلى الله عليه وسلم (في أطم) بضمين حمن مبنى بالجارة (حسان) بن ثابت اخصيف  
 اليه ليكون فيه مع النساء وهذا اللفظ مسلم وله في رواية في الاطم الذي فيه النسوة قال ابن  
 الكابي كان حسان لساناً شجاعاً فاصابته علة أحدثت فيه الجن فكان لا ينظر الى قتال  
 ولا يشهده وأخرج ابن اسحق من مرسل يحيى بن عباد عن أبيه والطبراني رجال الصحيح  
 من مرسل عروة وأبو يعلى والبرار يابن ناد حسن عن الزبير بن العوام قال لما خرج  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الخندق جعل نساءه وعمته صفية في حصن ومعهم حسان  
 فأقبل عشرة من اليهود فجعلوا يرمون الحصن ودنا أحداهم الى بابه وجعل يطيف به قالت  
 صفية وقد حاربت قريظة وليس بيننا وبينهم أحد يدفع عنا والنبي صلى الله عليه وسلم  
 والمسلمون في نحور عدوهم لا يستطيعون أن ينصرفوا عنهم فقلت يا حسان ان هذا اليهودي  
 كما ترى ولا آمنه أن يدل على عوراتنا فانزل اليه فاقتله قال يغفر الله لك يا بنت عبد  
 المطلب والله لقد عرفت ما أنا بصاحب هذا ولو كان في نخرجت مع رسول الله قالت فلما لم  
 أر عنده شيئاً أخذت عموداً ثم نزلت فضربت به ضربة شديدة فقتلته ورجعت  
 فقلت يا حسان اسلمه فانه لم يمنعني من سلمه الا انه رجل قال مالي بسلمه من حاجة فقلت خذ  
 الرأس وارم به الى اليهود قال ماذا في قال فخذت الرأس فرميت به على اليهود فقالوا  
 قد علمنا ان محمداً لم يترك أهله خلوا ليس معهم أحد ففرقوا زاد أبو يعلى فأخبر بذلك  
 صلى الله عليه وسلم فضرب لها بسهم كالرجال أي من غنائم قريظة قال في الروض محل هذا  
 الحديث على أن حسان كان جباناً شديد الجن وأنكره بعض العلماء منهم ابن عبد البر في الدرر  
 لانه حديث منقطع الاسناد ولو صح لهجى به حسان فانه كان يهاجى الشعراء كطزار وابن  
 الزهراء وكانوا يناقضونه ويردون عليه فاعيره أحد منهم بيمين ولا وسمه به فدل ذلك على ضعف  
 حديث ابن اسحق وان سمع فالاولى انه كان معتلاً ذلك اليوم بعلة تمنعه شهود القتال  
 انتهى وانما كان أولى لأن ابن اسحق لم ينفر ديه بل جاء بسند حسن متصل كما علم فاعتضد  
 حديثه وقد قال ابن السراج سكوت الشعراء عن تغييره بذلك من اعلام النبوة لانه شاعره  
 صلى الله عليه وسلم وفي مسلم وكان أي عمر بطاطى الى مرة فأفطر وأطاطى له مرة فينظر فكانت  
 أعرف أبي اذا مر على فرسه في السلاح (فتنظرت فاذا الزبير على فرسه يختلف الى بنى قريظة)  
 أي يذهب ويحيى (مرتبتين أو ثلاثاً) قال المصنف بالشك كذا باثبات مرتبتين أو ثلاثاً في كل  
 ما وقفت عليه من الاصول وعزاه الحافظ ابن حجر وتبعه العيني لرواية الاسماعيلي من طريق  
 أبي أسامة لا يقال مراد الحافظ زيادة ذلك عند الاسماعيلي على رواية البخاري بعد قوله  
 يختلف لانه ذكر ذلك عقب قوله الى بنى قريظة (فلما رجعت) من أطم حسان الى منزلنا



قلت يا ابت رأيك يختلف) تبي وتذهب الي بني قريظة (قال) مستفهما بالله - مزة  
استفهام تقرير (أرايتني يا بني قلت نعم) رأيك (قال) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال من يأت بني قريظة فيما تبنى بخبرهم) بنحية ساكنة بعد الفوقية ولا يذرع عن الكشم في  
فيأتني بمخذهما (فانطلقت) اليهم (فلما رجعت) بخبرهم (جمع لي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بين أبيه في الفداء) تعظيما الى واعلاء قدره فان الانسان لا يفدى الا من يعظمه فيبذل  
له نفسه (فقال فداك أبي وأمتي) لا يعارضه قول علي ما جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أبيه لغير سعد بن مالك لان مراده بقيد يوم أحد أو تفدية خاصة كما مر قال الحافظ  
وفي هذا الحديث صحة سماع الصغير وانه لا يتوقف على أربع أو خمس لان ابن الزبير كان ابن  
سنتين وأشهر أو ثلاث وأشهر بحسب الاختلاف في وقت مولده وفي تاريخ الخندق فان قلنا  
انه ولد في أول سنة الهجرة والخندق سنة خمس فيكون ابن أربع وأشهر وان علمنا  
احدهما وآخرنا الاخرى فيكون ابن ثلاث سنين وأشهر (اخرجه الشيخان والترمذي  
وقال حديث حسن) من رواية هشام بن عروة عن أبيه عن عبد الله بن الزبير قال الحافظ  
وبين مسلم ان في هذه الرواية ادراجا فساقه من رواية علي بن مسهر الى قوله الى بني قريظة  
ثم قال قال هشام واخبرني عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير قال فذكرت ذلك لابي الخ  
الحديث ثم ساقه من طريق أبي أسامة عن هشام فساقي الحديث نحوه ولم يذكر عبد الله  
ابن عروة ولكن أدرج القصة في حديث هشام عن أبيه ويؤيده ان النسائي أخرج القصة  
الاخيرة من طريق عبدة عن هشام عن أخيه عبد الله بن عروة عن عبد الله بن الزبير عن أبيه  
والله أعلم (وفي رواية أصحاب المغازي فلما انتهى الخبر) أي خبر نقض قريظة العهد  
(الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث سعد بن معاذ وسعد بن عباد ومعهما ابن رواحة  
وخوات) بفتح الخاء المجهمة وشذوا ووافقا فوقية (ابن جبير) الانصاري الاوصي شهد  
بدر والمجاهد كلها زاد الواقدي وأسد بن الحضير (يعرفوا الخبر) وعند ابن اسحق  
فقال انطلقوا وانظروا احق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا فان كان حقا فالحزنوا الى لنا  
أعرفه ولا تفتوا في اعضاء الناس وان كانوا على الوفاء فيما بيننا فاجهروا به للناس قال  
في الروض اللحن المدول بالكلام عن الوجه المعروف عند الناس الى وجهه لا يعرفه الا  
صاحبه كما ان اللحن الذي هو الخطأ عدول عن الصواب المعروف وتفتوا بضم الفاء وشذت  
الفوقية قال في الروض أي تكسروا من قوتهم وقوتهم وضرب العضد مثلا وقال في اعضاء  
ولم يقل اعضاء لانه كناية عن الرعب الداخلى في القلب ولم يرد كسر الحقيقة ولا العضد الذي  
هو العضو وانما هو عبارة عما يدخل في القلب من الوهن وهو من افصح الكلام فخر جوا  
سني أتوهم (فوجدوهم على أخبث ما بلغه عنهم قالوا من رسول الله) فتسكروا فيه بما لا  
يلبى وقالوا من رسول الله (وتبرؤا من عقده وعهده) فقالوا لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد  
(ثم أقبل السعدان ومن معهما على رسول الله صلى الله عليه وسلم) فلحنوا له كما أمرهم  
(وقالوا عضل والقارة) أي غدروا (كفروا بها بأصحاب الجميع) خبيث وأصحابه فقال  
صلى الله عليه وسلم الله أكبر ابشر ويا معشر المسلمين كذا في ابن اسحق ثم رواية أصحاب

المغازي هذه لا تنافي رواية الصحيح التي قبلها أنه أرسل الزبير لأنه أرسل الجميع دفعة أو بعد  
 ارسال الزبير لاحتمال أن يرجعوا الى العهد بعد نقضه حياء من حلفائهم لانهم كانوا حلفاء  
 الاوس وقد أرسل اليهم سيدهم فغلبت عليهم الشقوة وليس لك أن تقول أولا احتمال  
 أن الزبير علم من غيرهم نقض العهد فأهـ تنفي به لانه ظن سوء بمنزل الزبير تأباه مروءته  
 وشجاعته (فعظم عند ذلك البلاء واشتدت الخوف فأتاهم عدوهم من فوقهم) من أعلى  
 الوادي من قبل المشرق بنو غطفان (ومن أسفل منهم) من أسفل الوادي من قبل المغرب  
 قريش وعند ابن مردويه عن ابن عباس اذ جاؤكم من فوقكم قال عيينة بن حصن  
 ومن أسفل منكم أبو سفيان بن حرب (حتى ظن المؤمنون كل ظن) كما قال تعالى وتظنون  
 بالله الظنونا أي المختلفة بالنصر والياس وقال تعالى أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما  
 يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية قال عبد الرزاق أخبرنا معمر عن قتادة قال نزلت  
 هذه الآية في يوم الاحزاب أصاب النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ وأصحابه بلاء وحصر  
 وعند الواقدي فقال صلى الله عليه وسلم الله اكبر أبشروا بنصر الله وعونه اني لارجو  
 أن أطوف بالبيت العتيق وأخذ المفتاح ولم يكن كسرى وقبصر ولنفقة أموالهما  
 في سبيل الله يقول ذلك حين رأى ما بالمسلمين من الكرب وذكر ابن اسحق ما حاصله فأراد  
 صلى الله عليه وسلم أن يعطي عيينة بن حصن ومن معه ثلث ثمار المدينة على أن يرجعوا فأنعمه  
 السعدان وقالوا نحن وهم على الشر لا يطعمعون أن يأكلوا من ثمره الا بقري أو يبيع  
 أخين اكرمنا الله بالاسلام وأعزنا بك وبه نعطيهم أموالنا ما لنا بهذا من حاجة والله ما نعطيهم  
 الا السيف حتى يحكمكم الله فقال صلى الله عليه وسلم أنت وذالك وروى البزار والطبراني  
 عن أبي هريرة أني الحرب الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ما صفنا ثمر المدينة  
 والاملائها عليك خيلا ورجالا فقال حتى استأمر السعد بن عباد وسعد بن معاذ  
 وسعد بن الربيع وسعد بن خزيمة وسعد بن مسعود فكلهم فقالوا لا والله ما اعطينا الدية  
 في أنفسنا في الجاهلية فكيف وقد جاء الله بالاسلام فأخبر الحرب فقال غدرت يا محمد  
هـ في هذا الحديث وسعد بن الربيع وقد تقدم أنه استشهد بأحد ولا خاف لاحتمال  
 أن اتيان الحرب بسبب ذلك كان قبل أحد اذ ليس في الحديث أنه أتى يوم الخندق (ونجم)  
 بفتح النون والجيم والميم ظهر (التفاق من بعض المنافقين) كذا عند ابن اسحق وينافيه  
 ظاهر قوله تعالى واذ يقول المنافقون الا أن يكون الذين أظهروه بعضهم ولم يشكروهم باقهم  
 ولا ضعف القلوب من المؤمنين فنسب القول الى جميعهم (وانزل الله تعالى واذ يقول  
 المنافقون والذين في قلوبهم مرض) ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من الظفر  
 واعلاء الدين (الاغرورا) وعدا باطلا هـ ذكر ابن اسحق ان قائله معتب بن قشير قال  
 كان محمد يرى أننا كل من كنوز كسرى وقبصر وأحدنا لا يأمن أن يذهب الى الغائط  
 وأخرج جوير عن ابن عباس قال انزلت هذه الآية في معتب بن قشير الانصاري هو  
 صاحب هذه المقالة وقيل عبد الله بن أبي وأصحابه قال ابن هشام وأخبرني من اتق به  
 من أهل العلم ان معتب لم يكن من المنافقين واحتج بأنه كان من أهل بدر (الآيات)



وهذا الخبر اجمالى - مما نزل بسبب ظهور النفاق فصله بقوله (وقال رجال ممن معه يا أهل يثرب لا مقام لكم) بضم الميم وفتحها أى لا إقامة ولا مكان (فارجعوا) الى منازلكم بالمدينة (وقال أوس بن قيطى) بتحتية وظاء معجمة الانصارى - الاوسى - يقال انه منافق تمسك به هذه القصة ونحوها لكن ذكره في الاصابة في القسم الاول وقال شهد أحدا هو وابناه عرابية وعبد الله ويقال كان منافقا وانه القائل ان يوتنا عورة اتهمى وابنه عرابية في صحبته خلاف وكان سيذا وفيه يقول شياخ

اذا ماراية رفعت لمجد \* تلقاها عرابية باليمن

(يا رسول الله ان يوتنا عورة) غير حصينة تخشى عليها (من العدو) قال ابن اسحق وذلك عن ملا من رجال قومه (فأئذ لنا فترجع الى ديارنا فانها خارج المدينة) قال تعالى وماهى بعورة ان يريدون الا فرارا (قال ابن عائذ) بياء وذال معجمة محمد الحافظ صاحب المغازى (وأقبل نوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي) يريد قتل النبي صلى الله عليه وسلم كما عند أبي نعيم (على فرس له يسوس الخندق فوقع في الخندق) زاد في رواية أبي نعيم فاندقت عنقه (فقتله الله وكبر) عظم (ذلك على المشركين فأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا نعطيكم الدية) قال ابن هشام بلغنى عن الزهرى أنهم أعطوا في جسد عشرة آلاف درهم (على ان تدفعوه اليها فندفنه فرد اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) جواب قولهم ذلك بقوله (انه خبيث) لموته كافرا محاربا لله ورسوله (خبيث الدية) لعدم حلها اذ لادية في مثل هذه الصورة (فلعن الله ولعن دينه ولا نغفر لكم ان تدفنه ولا أرب) بفتح الهمزة والراء وبالواحدة أى حابة (لنا في دينه وقال ابن اسحق وأقام عليه الصلاة والسلام والمسلمون) على الخندق (وعدوهم يحاصرونهم ولم يكن بينهم قتال) الا انهم لا يدعون الطلائع بالليل يطعمون في الغارة قاله ابن سعد (الامرأمة بالنبل لكن كان عمرو بن عبدود العاصرى) وهو ابن تسعين سنة قاله ابن سعد (اقتحم هو ونفر معه) هم عكرمة وهبيرة بن أبى وهب المخزوميان وضرار بن الخطاب كما في ابن اسحق (خيولهم) بالرفع بدل من الفاعل فهو المقصود بالنسبة ومعناه اقتحمت باكرهم اياها أو بالنصب واقتحم بمعنى اقم مجاز (من ناحية ضيقة من الخندق حتى كانوا بالسجنة) بهـ ملة فوحدة فحجة مفتوحات واحدة السباخ ويقال أرض سبخة بالكسر ذات سبخا وهو أنسب بالمصنف أى حتى صاروا بالارض السبخة بين الخندق وسباع (فبارزه على) بعد ما نادى عمرو ثلاثا من يارزوى كل مرة يقول على أنا له يابى الله فيقول اجلس انه عمرو فقال على في الثالثة وان كان عمرا فأعطاء صلى الله عليه وسلم سيفه وعمه وقال اللهم أعنه عليه فدعاه الى الاسلام أو الرجوع عن الحرب فأبى قال البراز فضحك وقال ما كنت أظن أحدا يرومنى على هذه الخصلة فن أنت قال على بن أبى طالب قال يا ابن أخي من أعماك من هو أسن منك فاني اكره أن اهريق دما فقال على لكنى والله لا اكره أن أن اهريق دما فغضب عمرو قتل عن فرسه وعقرها وسل سيفه كأنه شعلة نار ثم أقبل نحو على مغضبا فاستقبله على بدركته ودنا أحدهما من الآخر وثارت بينهما غيرة فضربه

عمرو فانقأها بدرقته فانقذت وأثبت فيها السيف وضربه على فوق عاتقه (فقتله) وقيل طعنه في رقوته حتى أخرجها من مراقه فسقط ثم أقبل نحوه صلى الله عليه وسلم وهو متمهل فقال له عمر بن الخطاب هلا سلبته درعه فانه ليس في العرب درع خير منها فقتل انه حين ضربته استقبلني بسوأتها فاستحييت قال الحاكم سمعت الاصم قال سمعت العطاردي قال سمعت الحافظ يحيى بن آدم يقول ما شئت قتل على عمر الا بقوله تعالى فهزموهم باذن الله وقتل داود جالوت (وبرز نوفل بن عبد الله بن المغيرة) المخزومي (فقتله الزبير) ابن العوام بالسيف حتى شقة اثنتين وقطع سرجه حتى خلس الى كاهل الفرس فقبيل مارأيتا مثل سيفك قال ما هو السيف واسكنها الساعد (وقيل قتله على) هكذا عزاه في الفتح لابن اسحق فتبعه المصنف ولم يذكر ذلك ابن هشام في روايته عن البكاء عنه فلعله في رواية غيره ثم هو معارض لما قدمه المصنف عن ابن عائذ من أنه اقحم الخندق فوق فيه فقتل وهو الذي ذكره ابن هشام عن زياد عن ابن اسحق ومثله في رواية أبي نعيم وعليه اقتصر البعدي وقدرى ابن أبي شيبة من مرسل عكرمة ان رجلا من المشركين قال يوم الخندق من يبارز فقال صلى الله عليه وسلم قم يا زبير فقاتلته صفة واحدة يا رسول الله فقال قم يا زبير فقام فقتله ثم جاء بسلبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فنقله اياه وذكر ابن جرير أن نوفلا لما تورط في الخندق رماه الناس بالحجارة فجعل يقول قتله أحسن من هذه يا معشر العرب فنزل اليه على فقتله وفي الجمع بين الثلاثة عسر (ورجعت بقية الخمول مهزومة) قال ابن هشام وألقى عكرمة رجمه يومئذ وهو منهزم عن عمرو فغيره حسان بأبيات فلما رجعوا الى أبي سفيان قال هذا يوم لم يكن لنا فيه شيء فارجعوا وكان شعار الصحابة يوم الخندق وبني قريظة حم لا ينصرون (وروى سعد بن معاذ بسهم فقطع منه الاكل وهو بفتح الهمزة) الحاء (المهملة بينهما) كاف ساكنة عرق في وسط الذراع قال الخليل بن أحمد الأزدي الفراهيدي أبو عبد الرحمن البصري اللغوي صاحب العروض والنحو العالم العابد الصدوق في الحديث مات بعد الستين ومائة وقيل سنة سبعين أو بعدها أخرج له ابن ماجه في التفسير (هو عرق الحياة يقال ان في كل عضو منه شعبة فهو في البدن الاكل) وفي القاموس هو عرق في البدن وهو عرق الحياة ولا تقل عرق الاكل (وفي الظاهر لا بهر) بفتح الهمزة والهاء بينهما موحدة ساكنة وفي القاموس لا بهر الظهر وعرق فيه ووتد العنق والاكل (وفي الفخذ النسا) بفتح النون مقصورا قال الاصمعي عرق من الورق الى الكعب قال أبو زيد يثنى نسوان ونسيان والجمع النساء قال ابن السكيت هو عرق النساء قال وقال الاصمعي هو النساء ولا تقل عرق النساء قال الزجاج لان الشيء لا يضاف الى بعضه (اذا قطع لم يرقأ الدم) بالهمزة أى لم ينقطع ونسجة لم يرق تحريف فالذي في اللغة انه مهموز لكن وجهها شين في التقرير بأن الهمزة أبدلت ألفا قبل الجازم فلما دخل حذف الألف كالحركة (وكان الذي روى سعدا هو ابن العرق) بفتح العين المهملة وكسر الراء وهي امه واسمها قلابة بنت سعيد بن سعد بن سهم تكنى أم فاطمة سميت العرقه لطيب ريحها وهي جدة خديجة أم أبيها وهو حبان بن عبد المناف



ابن منقذ بن عمرو بن هصيص بن عامر بن لؤي كذا قال السهيلي وقال ابن الكلابي هي أم  
عبد مناف جد أبيه وهو عنده حبان بن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف قال في التبصير  
وحبان بكسر الحاء المهملة وفتح الواو واحدة مثقلة وصحفه موسى بن عقبة فقال جبار بجيم  
وموحدة وراء والاول أسح قاله الأمير يعني ابن ماكولا (أحد بني عامر بن لؤي) ولذا  
يقال له العامري (قال خذها وأنا ابن العرقه فقال سعد) ويقال النبي صلى الله  
عليه وسلم (عرق) بعين مهملة (الله وجهان في النار ثم قال اللهم ان كنت أبقيت  
من حرب قريش شيئا فأتيتني لها فانه لا قوم أحب الي أن اجاهد هم من قوم آذوا رسولك  
وكذبوه) وأخرجوه وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لي شهادة ولا تمنني  
حتى تفر عيني من بني قريظة هذا بقية قوله عند ابن اسحق ونحوه في الصحيح وقد استجاب الله  
له فلم يبق لقريش حرب بعدها ومات حتى حسم في بني قريظة كما يأتي قال ابن اسحق  
وحدثني من لا أتهم عن عبد الله بن كعب بن مالك أنه كان يقول ما أصاب سعدا يومئذ  
الا بأسماء الجثني حليف بني مخزوم قال ابن هشام ويقال الذي رماه خفاجة بن عاصم  
ابن حبان والله أعلم (وأقام عليه الصلاة والسلام وأصحابه) في حصار الكفار على  
الحندي ولم يكن بينهم قتال الا مراعاة بالنبل والحجارة (بضع عشرة ليلة) وذكر موسى  
ابن عقبة أن مدة الحصار عشرون يوما نقله الفتح وفي العميون بضع وعشرون ليلة قريب  
من شهر وفي الهدى انه شهر (فشي نعيم بن مسعود) بن عامر بن أبي بنون وقفا مصغر  
(الاشجعي) الصحابي المشهور المتوفى أول خلافة علي خرج له أبو داود (وهو  
مخفف اسلامه فبط قوما) وهم بنو قريظة (عن قوم) وهم قريش ومن معهم (وأوقع  
بينهم شرا) كراهية من كل فريق للاخر لا حربا وانما فعل ذلك (لقوله عليه الصلاة  
والسلام) له لما أتاه قائل اني اسلمت وان قومي لم يعلموا باسلامي فرني بمأشئت فقال صلى  
الله عليه وسلم خذل عناق (ان الحرب خدعة) قال الحافظ بفتح الميم وبضمها مع سكون  
الدال المهملة فبهماء وبضم أوله وفتح ثانيه صيغة مبالغة كهزمة لزمة قال النوري اتفقوا على  
ان الاولى أفصح حتى قال ثعلب بلغنا أنها لغة النبي صلى الله عليه وسلم وبذلك جزم أبو ذر  
الهروي والقزاز والثانية ضبطت كذلك في رواية الاصيلي قال أبو بكر بن طلحة أراد  
ثعلب أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعملها كثيرا لوجازة لفظها وليكونها تعطى معنى للشينين  
الآخرين قال ويعطى معناه أيضا الامر باستعمال الحيلة مهما أمكن ولو مرة فكانت مع  
اختصارها كثيرة المعنى اذ المعنى أنها اتخذ أهلها من وصف الفاعل باسم المصدر وأنها  
وصف للمفعول كهذا الدرهم ضرب الأمير أي مضروبه وقال الخطابي انها المرة الواحدة يعني  
أنه اذا اتخذ مرة واحدة لم تقل عثرته ومعنى الضم مع السكون أنها اتخذ الرجال أي هي  
محل الخداع وموضعه ومع فتح الدال أي اتخذ الرجال أي تمنهم الظفر ولا تقي لهم  
كالضمة اذا كان يضحك بالناس وقيل الحكمة في الايمان بالنساء الدلالة على الوحدة فان  
الخداع ان كان من المسلمين فكانه حذره على ذلك ولو مرة واحدة وان كان من الكفار  
فكانه حذره من مكرهم ولو وقع مرة واحدة فلا ينبغي التهاون بهم لما ينشأ عنه من

المفسدة ولو قل وحكى المنذرى لغة رابعة بالفتح فيهما قال وهو جمع خادع أى ان أهلها  
 بهذه الصفة فيكأنه قال أهل الحرب خدعة وحكى مكى ومحمد بن عبد الواحد لغة خامسة  
 كسر أوله مع الاسكان وأصل الخدع ابطان أمر واظهار خلافه وفيه التحريض على أخذ  
 الخدري في الحرب والندب الى خداع الكفار وأن من لم يتيقظ لذلك لم يأمن ان يعكس الامر  
 عليه قال النووي اتفقوا على جواز خداع الكفار في الحرب كيفما أمكن الا أن يكون  
 فيه نقض عهد أو أمان فلا يجوز قال ابن العربي ويقع الخداع بالتحريض وبالكمين ونحو  
 ذلك وفي الحديث الاشارة الى استعمال الرأى في الحرب بل الاحتياج اليه آكد من  
 الشجاعة ولذا اقتصر على ما يشير اليه بهذا الحديث وهو كقوله الحج عرفة قال ابن  
 المنير معنى الحرب خدعة ان الحرب البليدة لصاحبها الكاملة في مقصودها انما هي  
 الخدعة لا المواجهة وذلك لخطر المواجهة وحصول الظفر مع المخادعة بغير خطر وذكروا  
 الواقدي ان أول ما قال صلى الله عليه وسلم الحرب خدعة في غزوة الخندق انتهى من الفتح  
 وهو صريح في أن الرواية انما هي بالثلاثة الاولى لتصر يحى بلغة رابعة لغة خامسة وتبعه  
 المصنف وفي القاموس أنه روى أيضا بكسر الخاء وسكون الدال ويوافقه قول السيوطي  
 في التوشيح بفتح الخاء وضعها وكسرها وسكون الدال أمر باستعمال الحيلة فيه  
 ما أمكن (فاختلفت كلماتهم) وذلك ان نعيما أتاه صلى الله عليه وسلم فقال اني اسلمت وان  
 قومي لم يعلموا باسلامي فرني بما شئت فقال انما أنت فينا رجل واحد نخذل عنا ان استطعت  
 فان الحرب خدعة فخرج حتى أتى بنى قريظة وكان لهم نديما فقال قد عرفتم ودي واياكم  
 وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بمتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان ليسوا  
 بكنتم البلد بلدكم به أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم لا تقدر ان تحولوا منه الى غيره وانهم  
 جاؤا الحرب محمد وأصحابه وقد ظاهروهم عليه وبلدكم وأموالهم ونسأؤهم بغيره فان رأوا  
 نهزة أصابوها وان كان غير ذلك لحقوا به بلادهم وخلوا بينكم وبينه بلادكم ولا طاقة لكم به ان  
 خلا بكم فلا تقاتلوا معهم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشرفهم يكونون بأيديكم  
 ثقة لكم على ان تقاتلوا معهم محمد حتى تنجزوه فقالوا القدا شرت بالرأى ثم أتى قريشا  
 فقال لا بى سفيان ومن معه قد عرفتم ودي لسكم وفراقى محمد اوانه قد بلغنى أمر رأيت حقا  
 على ان ابلغكموه نصبا لكم فاكتموه عنى قالوا نفعل قال ان يهودندموا على ما صنعوا  
 وأرسلوا الى محمد انا قد ندمناعلى ما فعلنا أيرضيك أن نأخذ من أشرف قريش وغطفان رجلا  
 نضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم فأرسل اليهم نعم فان  
 بعث اليكم يهود يلقمسون منكم رهنا فلا تدفعوا اليهم رجلا واحدا ثم أتى غطفان فقال  
 انكم أصلى وعشيري وأحب الناس الى ولا أراكم تهمونى قالوا صدقت ما أنت عندنا  
 بمتهم قال فاكتموا عنى قالوا نفعل فقال لهم مثل ما قال لقريش وكان من صنع الله لرسوله  
 ان أباسفيان ورؤس غطفان أرسلوا الى بنى قريظة عكرمة في نفر من القبيلتين فقالوا انا  
 اسنايدارم مقام وقد هلك الخلف والخافر فأعدوا القتال حتى تنجز محمد ونفر غمما بيننا  
 وبينه فأرسلوا اليهم ان اليوم يوم السبت لا نعمل فيه شيئا وكان قد أحدث فيه بعضنا



حدثنا فاضلنا به ما لم يخف عليكم ولستنا مع ذلك بمقاتلين معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم  
 يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى تنجز محمد اقا فانا نخشى ان اشتد عليكم القتال أن ترجعوا الى بلادكم  
 وتتركونا والرجل في بلادنا ولا طاقة لنا به فقالت قريش وعطفان والله ان الذي حدثتكم  
 نعيم به لحق فأرسلوا اليهم انا والله لا ندفع اليكم رجلا واحدا فان كنتم تريدون القتال  
 فاخرجوا فقاتلوا فقاتل قريظة ان الذي ذكر لكم نعيم لحق فأرسلوا اليهم انا والله لا نقاتل  
 معكم حتى تعطونا رهنا فأبوا عليهم وخذل الله بينهم وبعث الله عليهم الريح في ليل شديدة البرد  
 فأكفأت قلوبهم وطرحت ابنتهم ذكره ابن اسحق في رواية ابن هشام عن البكاء عنه  
 ونحوه الحافظ في الفتح بأوجز عبارة وقال بعده ما لفظه قال ابن اسحق حدثني يزيد بن رومان  
 عن عروة عن عائشة ان نعيما كان رجلا غويا وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ان اليهود  
 قد بعثت الي ان كان يرخصيك انا فانا اخذ من قريش وعطفان رهنا بعتهم اليك فقتلهم فعلمنا  
 فرجع نعيم مسرعا الى قومه فأخبرهم فقالوا والله ما كذب محمد عليهم وانهم لا هل غدر  
 وكذلك قال لقريش فكان ذلك سبب خذلانهم ورحيلهم انتهى (وروى الحاكم عن حذيفة)  
 ابن اليمان الصجاني ابن الصجاني (قال لقد رأيتنا ليلة الاحزاب) أي الليلة التي اشتد علينا  
 الامر فيها من ليالي الاحزاب وهي الليلة التي كانت بعد الهزيمة الشديدة وذلك كما ذكر  
 ابن سعد وغيره أنه لما طال المقام على قريش وقتل عمرو وانهم من معه اتعدوا أن يفسدوا  
 جميعا ولا يتخافت منهم أحد فباتوا يعبون أصحابهم ثم وافوا الخندق قبل طلوع الشمس وعي  
 صلى الله عليه وسلم أصحابه وجمعهم على القتال ووعدهم النصران صبروا والمشركون قد جمعوا  
 المسلمين في مثل الحصن من كثرتهم فأحدثوا بكل وجه من الخندق ووجهوا على خيمته صلى  
 الله عليه وسلم كنيمة عظيمة غليظة فيها خالد بن الوليد فقاتلوهم يومهم ذلك الى هوى من  
 الليل فما يقدر صلى الله عليه وسلم ولا أحد من المسلمين أن ينزلوا من مواضعهم ولا على صلاة  
 ظهر ولا عصر ولا مغرب ولا عشاء فجعل الصجاني يقولون ما صلينا فيقول صلى الله عليه وسلم  
 ما صليت حتى كشفهم الله فرجعوا متفرقين ورجع كل فريق الى منزله وأقام أسيد بن  
 حضير في مائتين على شفير الخندق فكرت خيل المشركين وعليها خالد يطلبون غزاة فمناوشوهم  
 ساعة فزرق وحشي بن حرب الطفيل بن النعمان وقيل فيه الطفيل بن مالك بن النعمان  
 من بني سلمة بمزراقه فقتله وانكشفوا وسار صلى الله عليه وسلم الى قبته فأمر بلا فاذن  
 وأقام صلى الظهر ثم أقام لكل صلاة إقامة فصلوا ما فاتهم وقال شغلونا عن الصلاة الوسطى  
 صلاة العصر ملائكة الله أجوافهم وقبورهم نارا ولم يكن بعد قتال حتى انصرفوا اليكنهم  
 لا يدعون الطلائع بالليل يطعمون في الغارة (وأبوسفیان ومن معه من قوقنا) أي من  
 فوق الوادي من قبل المشرق (وقريظة أسفل منا) من بطن الوادي من قبل المغرب  
 وهذا خلاف ما رعن ابن عباس ان الذين من فوقهم عطفان ومن أسفل منهم قريش رواه  
 ابن مردويه وبه جزم البغوي وغيره وزادوا وانهم الى عطفان بنو قريظة والنضير ويحتمل  
 الجمع بأن قريش كانت تأتي نارة من فوق وعطفان من أسفل ونارة على العكس من ذلك  
 ثم لعل معنى كون قريظة مع المشركين أي في جهتهم منحازين في جانب لانفسهم متمنعين من

الرحم معهم عليه صلى الله عليه وسلم فلا ينافي أيضا حديث نعيم من امتناعهم من القتال وفيه بعد لان ظاهر حديث نعيم أنهم لم يخرجوا من ديارهم فلعل معنى قوله وقرينة أسفل منا وهم في ديارهم ويؤيده أو يعينه قوله (نخافهم على ذرارينا وما أتت علينا ليلة أشد ظلمة ولا ريحاً منها) لا ينافي هذا قوله في بقية هذا الحديث فاذا الريح فيه أى عسكر المشركين لا يجاوز شبر الا شدة هذه بالنسبة للعادة والاثنية هي التي هتكت قبايهم وأطفأت نيرانهم (فجعل المنافقون يستأذنون) النبي (ويقولون يوتنا عورة) أى غير حصينة وفي رواية البيهقي فاستأذن أحد منهم الاذن له فيتسلاون وفي رواية له أيضاً أن رجلاً قال لحذيفة أدرىكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ندركه قال يا ابن أخي والله لا تدري لو أدركته كيف تكون لقد رأيتنا ليلة الخندق في ليلة باردة مطيرة فقال صلى الله عليه وسلم من يذهب فيعلم لساعلم القوم جعله الله رفيق إبراهيم يوم القيامة فوالله ما قام أحد فقال الثانية جعله الله رفيق فلم يبق أحد فقال أبو بكر رابع حذيفة (فترى النبي صلى الله عليه وسلم وأنا جاث على ركبتي) من شدة البرد والجوع والخوف ولا بن امحق فدعاني فلم يكن لي بد من القيام (فقال اذهب فائتني بخبر القوم) وعند البيهقي فقلت أخشى أن أؤسر قال انك لن تؤسر (ولم يبق معه الا ثلثمائة) لا يفهم منه أن من عداهم وهم ألفان وسبع مائة منافقون وقد قال تعالى ويستأذن فريق منهم النبي قال ابن عباس الفريق بنو حارثة قال غيره وبنو سلمة أى منافقوهم لانهم خصوا بالذكر لعلهم بالباطل وانما هو وسيلة للفراو كما قال تعالى وما هي بعورة ان يريدون الافرار او أما المؤمنون فانما رجعوا لالم البرد والجوع الشديدين أو الخوف الحقيقي على بيوتهم وانفهمهم عدم التغليب في ذهاب من يذهب فكشفوا حال بيوتهم ثم رجعوا (قال ودعالي) وفي رواية أبي نعيم عن حذيفة فقال اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته وعند ابن عتبة وابن عائد فقال قم حفظك الله من امامك ومن خلفك وعن يمينك وعن شمالك حتى ترجع الينا فقامت مستبشرة بدعائه فاشق على نبي مما كان (فأذهب الله عز وجل عن القتر) بضم القاف البرد (والفرع) الخوف زاد في رواية أبي نعيم فوالله ما خلق الله تعالى قرأ ولا فرعا في جوف الا خرج فما وجدت منه شيئا فضيت كأنما أمشي في حمام فلما وليت دعاني فقال يا حذيفة لا تحدث في القوم شيئا حتى تأتيني (فدخلت عسكرهم) قال في رواية ابن اسحق والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء (فاذا الريح فيه لا تجاوز) عسكرهم (شبرا فلما رجعت رأيت فوارس) نحو عشرين (في طريق) حين اتصف بي الطريق او نحو ذلك معتمين (فقالوا) وفي رواية فارس بن فضال (أخبر صاحبك ان الله قد كساه القوم) بالريح والجنود (وفي رواية) لابن اسحق (أن حذيفة لما أرسله عليه الصلاة والسلام ليأتيه بالخبر سمع أباسفيا يقول) واقطعه حدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال قال رجل من أهل الكوفة لحذيفة أرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحبه قوه قال نعم قال فكيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال والله لو أدركناه ما تركناه عيشي على الارض ولجئناه على أعناقنا فقال حذيفة



والله اقدر ان ياتي بالخندق وصلى على الله عليه وسلم هو يا من الليل ثم التفت اليه فقال  
من رجل يقوم فينظر ما فعل القوم ثم يرجع يشترط له الرجعة أسأل الله أن يكون  
رفيقي في الجنة فقال رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يبق أحد دعاني  
فلم يكن لي بد من التيام فقال يا حذيفة اذهب فادخل في القوم فانظر ماذا يفعلون  
ولا تحدث شيئا حتى تأتينا فذهبت فدخلت فيهم والريح وجنود الله تفعل بهم ما تفعل  
لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء فقال أبو سفيان لينظر امرؤ من جلسه فأخذت بيد الرجل  
الذي كان الى جنبي فقلت من أنت قال فلان بن فلان ثم قال أبو سفيان (يا معشر قريش  
انكم والله ما اصبحتم بدار مقام) أي بحمل يصلح للاقامة فيه (ولقد هلك الخلف  
والكراع) بضم الكاف وخفة الراء وبالعين المهملة اسم لجمع الخيل كما في الشامية  
(واختلفنا وبنو قريظة) حيث امتنعوا من القتال معنا وفيه عطف الظاهر على ضمير  
الرفع المتصل بلا فاصل وهو جائز على قلة لكن لفظ الرواية عند ابن اسحق وأخلفنا بنو  
قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره (ولقبنا من هذا الريح ماترون) ما بطن من لنا قدروا لا تقوم  
لنا نار ولا يستمسك لنا بناء (فارتحلوا فاني مرتحل ووثب على جله فاحل عقال يده) أي  
الجل (الا وهو قائم) ولفظ الرواية في ابن اسحق ثم قام الى جله وهو معتول فجلس عليه  
ثم ضربه فوثب به على ثلاث فوالله ما أطلق عقاله الا وهو قائم ولولا عهد رسول الله صلى  
الله عليه وسلم الى أن لا تحدث شيئا حتى تأتيني ثم شئت لقتله بسهم فرجعت الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلي في شرط لبعض نسائه فلما رآني أدخلني الى رجله وطرح  
على طرف المروط ثم ركع وسجد واني لفيه فلما سلم أخبرته الخبر وسمعت غطفان بما صنعت  
قريش فرجعوا الى بلادهم هذا بقية رواية ابن اسحق (ووقع في البخاري) في الجهاد  
وفي المغازي وكذا في مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه كلهم عن جابر (أنه عليه  
الصلاة والسلام قال يوم الاحزاب) وفي رواية النسائي عن جابر أنه قال يوم بني قريظة  
(من يأتيني بخبر القوم) بين الواقدي أن المراد بهم بنو قريظة وبه يسقط الاشكال الا في  
(فقال الزبير أنا) أيك بخبرهم (ثم قال من يأتينا بخبر القوم فقال الزبير أنا ثم قال من يأتينا  
بخبر القوم فقال الزبير أنا) ثم قال ان لكل نبي حواريا واني حوارى الزبير هذا بقية  
الحديث في البخاري وغيره وقوله (قالها ثلاثا) من المصنف ضبط للحديث ثلاث سقط  
واحدة وهي رواية المغازي وأما الجهاد فقالها مرتين (وقد أشكل ذكر الزبير  
في هذه القصة فقال ابن الملقن وقع هنا أن الزبير هو الذي ذهب) لكشفها (والمشهور)  
كما قال شيخنا أبو الفتح العمري (انه حذيفة بن اليمان) كما روينا من طريق ابن اسحق  
وغيره (قال الحافظ ابن حجر وهذا الحصر مردود فان القصة التي ذهب) الزبير (لكشفها  
غير القصة التي ذهب حذيفة لكشفها) فتوهمها ابن الملقن وشيخه واحدة وليس كذلك  
(قصة الزبير كانت لكشف خبر بني قريظة هل نقضوا العهد بينهم وبين المسلمين ووافقوا  
قريش على محاربة المسلمين) وهي التي رواها جابر في الصحيحين وغيرهما (وقصة حذيفة  
كانت لما اشتدت الحصار على المسلمين بالخندق وتماثلت عليهم الطوائف ثم وقع بين الاحزاب

الاختلاف وحذرت كل طائفة من الاخرى وأرسل الله عليهم الريح واشتد البرد تلك الليلة  
فانتدب) أي دعا (عليه الصلاة والسلام من يأتيه بخبر قريش فانتدب له حذيفة بعد تكراره  
طلب ذلك) وهو الذي رواه ابن اسحق وغيره قتلهم اليهم مري وتليذه القصتين واحدة  
فنعني بأن المشهور رواية ابن اسحق وغيره أنه حذيفة على رواية الصحيحين وغيرهما أنه  
الزبير مع أنك قد علمت من هذا البيان الشافي انهما قصتان وهو واضح جدا ولم يظهر لي  
قول شيخنا لا يظهر منه رد قول ابن الملقن فالمفهوم منه انه انما انكر أن المذهب لقريش هو  
الزبير ولم يدع انه لم يذهب في غزوة الخندق بأمره صلى الله عليه وسلم البتة انتهى فان وجه  
الرد عليه ليس من دعواه ذلك حتى يقال انه لم يدعه بل من توهمه أن حديث الصحيح في بعثه  
لقريش مع انه انما كان ابني قريظة كما بينه الواقدي بل روى النسائي عن جابر نفسه  
ما اشتد الامر يوم بني قريظة قال صلى الله عليه وسلم من يأتيني بخبرهم فلم يذهب أحد  
فذهب الزبير فجاء بخبرهم ثم اشتد الامر أيضا فقال من يأتيني بخبرهم فلم يذهب أحد فذهب  
الزبير ثم اشتد الامر أيضا فقال من يأتيني بخبرهم فلم يذهب أحد فذهب الزبير فذهب  
لقريظة ثلاث مرات وقول بعضهم لا مانع أنه أرسل الزبير لقريظة مرة واخرى للبحث عن  
حال قريش فاسد فالمانع موجود وهو محجى الرواية عن جابر نفسه ان ذهاب الزبير لبني قريظة  
والروايات يفسر بعضها بعضها وتجويز أنه صلى الله عليه وسلم عدل عن ارسال الزبير لان له  
حدة وشدة لا يملك معها نفسه أن يحدث بالقوم ما نهى عنه حذيفة فاخترار ارساله لذلك وأن  
بهذا يراد كلام الحافظ هذا الذي نقله المصنف خطأ صريح أو وقع في حق الحواري أحد  
العشرة حاشاه من هذا الهذيان فانه لا يفعل ما نهى عنه لو وقع (وقصته) أي حذيفة (في ذلك  
مشهورة لما دخل بين قريش في الليل وعرف قصتهم) فعند أبي نعيم والبيهقي وغيرهما عنه  
قال لما دخلت بينهم نظرت في ضوء نار توقدوا ذراجل أدهم ضخم يقول بيده على النار  
ويسمع خاصرته وحوله عصبة قد تفرق عنه الاجراب وهو يقول الرحيل الرحيل ولم أعرف  
أبا سفيان قبل ذلك فانتزعت سهمي من كنانتي أبيض الریش لاضعه في كبدي القوس لا رميه في  
ضوء النار فذكرت قوله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن في القوم شيئا حتى تأتيني فأمكنك  
ورددت سهمي فلما جلست فيهم احس أبو سفيان انه قد دخل فيهم من غيرهم فقال لياخذ كل  
رجل منكم بيده جلجيسه فضربت بيدي على يد الذي عن يميني فأخذت بيده فقلت من أنت  
قال معاوية بن أبي سفيان ثم ضربت بيدي على يد الذي عن شمالي فقلت من أنت قال عمرو بن  
العاصي فقلت ذلك خشية أن يظن بي فبدرتهم بالمسئلة ثم تلبثت فيهم هنيهة فأنت قريشا  
وبني كنانة وقيسا وقلت ما أمرني به صلى الله عليه وسلم بقوله ادخل حتى تدخل بين ظهري  
القوم فأنت قريشا فقلت يا معشر قريش انما يريد الناس اذا كان غدا أن يقال أين قريش  
أين قادة الناس أين رؤس الناس فيقتدوونكم فتصلوا القتال فيكون القتل فيكم ثم أنت  
بني كنانة فقل اذا كان غدا فيقتال أين رماة الحذف فيقتدوونكم فتصلوا القتال فيكون القتل  
فيكم ثم أنت قيسا فقل يا معشر قيس انما يريد الناس اذا كان غدا أن يقولوا أين قيس  
أين أحلاس الخيل أين الفرسان فيقتدوونكم فتصلوا القتال فيكون القتل فيكم الحديث



وذكر في بقيته ارتحالهم وغلبة الرجح عليهم وأنه عاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأقبله  
 الفوارس في نحو نصف الطريق فلما وصل عادله البرد ووجدته صلى الله عليه وسلم يصلي فأومأ  
 إليه بيده فدنا منه فسدل عليه من فضل شملته قال فأخبرته الخبر وأني تركتهم يترحلون  
 فلم أزل نائمًا حتى أصبح فلما أصبحت قال صلى الله عليه وسلم قم يا نومان (وفي البخاري)  
 في الجهاد والمغازي والتوحيد والدعوات ومسلم في المغازي والترمذي وابن ماجه  
 في الجهاد والنسائي في السير كلها (من حديث) الصحابي ابن الصحابي (عبد الله بن  
 أبي أوفى) بفتح الهمزة والفاء بينهما واو ساكنة كما ضبطه الكرمانى وغيره واسمه علقمة  
 ابن خالد بن الحرث الأسلمى شهد عبد الله الحديبية وعمر دهرًا ومات سنة سبع وثمانين وهو  
 آخر من مات بالكوفة من الصحابة (قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب)  
 وفي رواية احمد وابن سبه عن جابر أنه صلى الله عليه وسلم أتى مسجد الأحزاب يوم الاثنين  
 ويوم الثلاثاء ويوم الأربعاء بين الظهر والعصر فوضع رداءه فقام فرفع يديه يدعو عليهم فرأينا  
 البشر في وجوههم وفي رواية أبي نعيم انتظر حتى زالت الشمس ثم قام فقال يا أيها الناس لا تتنوا  
 لقاء العدو واسألوا الله العافية فإن لقيتم العدو فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال  
 السيوف ثم دعا (فقال اللهم) أي يا الله يا (منزل الكتاب) القرآن قال الطيبي لعل  
 تخصيص هذا الوصف بهذا المقام يلويح إلى معنى الاتصاف في قوله تعالى ليظهره على الدين  
 كله ولو كره المشركون والله متم نوره وأمثال ذلك يا (سريع الحساب) قال الكرمانى  
 أما أن يريد به سريع حسابه عجى وقته وأمانه سريع في الحساب (اهزم الأحزاب) براى  
 اكسرهم وبثقتهم (اللهم اهزمهم وزلزلهم) فلا يثبتوا عند اللقاء بل تعطش عقولهم  
 وترعد أقدامهم وقد استجاب الله لرسوله فأرسل عليهم ريحًا وجنودًا فهزمهم حتى قال طليحة  
 ابن خويلد الأسدى أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالجاء النجاء فانهزموا من غير قتال وخص  
 الدعاء عليهم بالهزيمة والزلزلة دون الهلاك لأن في الهزيمة سلامة نفوسهم وقد يكون ذلك  
 رجاء أن يتوبوا من الشرك ويدخلوا في الاسلام والهلاك مفوت لهذا المقصد الصحيح  
 (وروى احمد عن أبي سعيد) سعد بن مالك بن سنان الخدرى الصحابي ابن الصحابي  
 (قال قلنا يوم الخندق يا رسول الله هل من شيء نقوله فقد بلغت القلوب الحناجر) جمع حنجرة  
 وهي مجرى النفس قال قتادة شخصت مكانها فلولاً انه ضاق الملقوم عنها خرجت رواه ابن  
 أبي حاتم وقد قيل إذا انتفخت الرئة من شدة الفزع والغضب أو الغم الشديد ربت وارتفع  
 القلب بارتفاعها إلى رأس الحنجرة وقيل هو تمثيل عن شدة الخوف وعليه السهيلي قال  
 في الروض فيه أن التكلم بالمجاز مبالغة حتى إذا فهمه المخاطب فإن القلب نواقل إلى  
 الحنجرة لمات صاحبها في حالهم فيما بلغهم من الخوف وضيق الصدر كمثل المخلع قلبه من  
 موضعه ومثله جدار يريد أن ينقض أى مثله كمثل من يريد الفعل ويهيم به فهو من مجاز  
 التشبيه وقيل هو على حذف مضاف تقديره بلغ وجيف القلوب الحناجر انتهى (فقال نعم)  
 قولوا (اللهم استر عورتنا) أى خللنا أي عيوبنا وتقصيرنا وما يسوءنا نأطها به (وآمن)  
 بعد الهمزة وكسر الميم محقة ويجوز القصر والتثقيب (روعانا) خوفنا وفزعنا من

قوله من اطلاق الخ لعل الاولى  
العكس تامل اه

الروح بالفتح الفزع وفيه من أنواع البديع جناس القلب وإيقاع الامن على الروح مجاز من  
اطلاق اسم المحل وهو القلب على الحال فيه وهو الروح وبهذا وافق قوله تعالى وآمنهم من  
خوف وقوله واتخذهم من بعد خوفهم أمنا حيث أوقع الامن على الذوات (قال فضرب  
الله وجوه أعدائنا بالريح فلهزمهم بالريح) وصكى الله المؤمنين القتال فانصرف  
الكفار خائبين خائفين حتى ان عمرو بن العاصي وخالد بن الوليد أقاما في مائتي فارس ساقا  
عسكر المشركين ردءا لهم مخافة الطاب كما ذكره ابن سعد (وفي ينبوع الحياة) اسم  
تفسير القرآن العظيم (لابن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والفاء بعد هاء را كما ضبطه ابن خلد كان  
ونسب الى جده لشهرته به والافه ومحمد بن محمد بن ظفر أحد الفضلاء صاحب التصانيف  
الصقلي ولد بها ونشأ بكة وتنقل في البلاد وسكن آخر وقته بحماة وكان فقيرا جدا حتى قيل انه  
زوج بنته بغير كفول للعاجة فخرج الزوج بهما من حلب وباعهما (قيل انه صلى الله عليه وسلم  
دعا فقال يا صريح) بجاء معجمة أى يا مغيث (المكرويين) ويطلق على المستغيث أيضا  
كما في القاموس وليس مراداهنا (يا مجيب المضطرين) المكرويين الذين مسهم الضر  
كما قال أثنى مجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء (اكشف همى ونحى وكرى فانك  
ترى ما نزل بي وباصحابي فاتاه جبريل فبشره بأن الله سبحانه وتعالى يرسل عليهم ريحا وجنودا  
فأعلم أصحابه) بذلك ليحول خوفهم (ورفع يديه قائلا) أشكرك (شكرا شكري) أى  
شكرا بعد شكر على ما أوليتني من نعمائك (وهبت ريح الصبا) بفتح الصاد المهملة  
وخفة الواو وحده وهى الشرقية ويقال لها القبول لانها تقابل الشمال وهى الريح العقيم  
التي لا خير فيها (لبلا) روى ابن مردويه والبرار وغيرهما برجال الصحيح عن ابن عباس  
قال لما كانت ليلة الاحزاب قالت الصبا للشمال اذهبي بنا نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال ان الحرا تزلزل بالليل فغضب الله عليها فجعلها عقيما وأرسل الصبا فطفت نيرانهم  
وقطعت أظفارهم فقال صلى الله عليه وسلم نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور وروى  
الشيخان والنسائي عنه من فوجا نصرت بالصبا وأهلكك عاد بالدبور بفتح الدال الريح  
الغريبة ومن لطيف المناسبة كون القبول نصرت أهل القبول والدبور أهلكك أهل  
الادبار (فقلعت الاوتاد) وأطفأت النيران (وألقت عليهم الابنية) أى الاخبية (وكفت)  
قلبت (القدور) على أفواهاها قال مجاهد سطا الله عليهم الريح فكفت قدورهم ونزعت  
خيامهم حتى أظلمت منهم رواه البيهقي فهذا صريح في انه من الريح ومثله في الانوار والنور  
وزاد وبعث الله مع الصبا ملائكة تسدد الريح وتفعل بنحو فعلها انتهى (وسقت عليهم  
التراب) في وجوههم (ورمهم بالحصا وسعوا في أرجاء معسكرهم) أى جوانبهم  
(التكبير وقعقة السلاح) من الملائكة (فارتحلوا هزأبا) بضم الهاء والتشديد جمع  
هارب أى هاربين (في ليلتهم وتركوا ما استنقلوه من متاعهم) فغنم المسلمون مع عشرين  
بعيرا أرسلها أبو سفيان لحي فحملها له شعيرا وقرأت بنا فلقها جماعة من المسلمين فأخذوها  
وانصرفوا بها اليه صلى الله عليه وسلم فتوسعوا بها واكادوا حتى نفذ ونحروا منها أبعرة  
وبقي منها ما بقي حتى دخلوا به المدينة فلما رجع ضراب بن الخطاب أخبرهم الخبر فقال أبو



سفيان ان حياء المشؤم قطع بنا ما نجد ما نحمل عليه اذ ارجعنا أخرجه الواقدي باسمه نادله  
مرسل (قال فذلك قوله تعالى فأرسلنا عليهم ريحا) صبا باردة في ليلة شامية (وجنودا)  
ملائكة قيل كانوا ألفا وروى ابن سعد عن ابن المسيب قال أتى جبريل يومئذ ومعه الريح  
فقال صلى الله عليه وسلم حين رأى جبريل ألا أبشروا ثلاثا (لم تزوها) قذفت في قلوبهم  
الرب والفسل وفي قلوب المؤمنين القوة والامل وقيل انما أرسلت لتزجر خيل العدو  
وابلهم فقطعوا ثلاثة أيام في يوم واحد ذكره ابن دحية قال مجاهد ولم تقا تل الملائكة  
يومئذ قال البلاذري بل غشيتهم طمس أعمارهم فانصرفوا ورث الله الذين كفروا بغيظهم  
لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال (وفي البخاري) في الجهاد والمغازي والتفسير  
والدعوات ومسلم وأبي داود والنسائي في الصلاة والترمذي في التفسير (عن علي  
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم) موقعة (الحنديق) قال الحافظ  
وفي الجهاد يوم الاحزاب وهو بالمعنى (ملائكة يوتهم) أي الكفار أحياء (وقبورهم)  
امواتا (نارا) والجملة خبرية لفظا انشائية معنى أي اللهم املا ففسه كما قال الحافظ  
جواز الدعاء على المشركين بمثل ذلك (كما شغلونا) وفي رواية المسماة على لما شغلونا بزيادة  
لام وهو خطأ قاله الفتح والكاف للتعليل بمعنى اللام ومما صدريه نحو كما هداكم  
أي اشغلهم ايانا (عن) صلاة (الصلاة الوسطى) أي عن ايقاعها زاد مسلم صلاة العصر  
(حتى غابت الشمس) زاد مسلم ثم صلينا هاهنا بين المغرب والعشاء (ومقتضى هذا) صراحة  
(انه استغفاله بقتال المشركين) أي المراماة بينهم بالنبل والنجارة (حتى غابت  
الشمس ويعارضه ما في صحيح مسلم عن ابن مسعود أنه قال حبس) منع (المشركون  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى احترت الشمس أو اصفرت) أي فاربت  
الغروب (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى الحديث  
ومقتضى هذا) صراحة أيضا (انه لم يخرج الوقت بالكلية قال الشيخ تقي الدين)  
أبو الفتح محمد بن علي بن وهب بن مطيع القشيري المنذلوطن العلامة الفقيه الحافظ  
صاحب التمهيد (ابن دقيق العيد) قال السخاوي الملقب بذلك جده وهب لخروجه  
يوما من قوص وعليه طيلسان أبيض وثوب أبيض فقال بدوي **ك**أن قماش هذا يشبه  
دقيق العيد يعني في البياض فلزمه ذلك (الحبس انتهى الى ذلك الوقت أي الحرة أو الصفرة)  
كما هو لفظ ابن مسعود (ولم تقع الصلاة الا بعد المغرب) كما صرح به علي وكانه حصل  
لهم عذر كخوف عود الكفار لهم (انتهى) كلام تقي الدين وهو جع بين الحديثين (وفي  
البخاري) في المواقيت وصلاة الخوف والمغازي ومسلم والترمذي والنسائي في الصلاة  
عن جابر أن عمر جاء وأما قوله (عن عمر بن الخطاب) فقيه تسمع من المصنف لم يرد أنه راوى  
الحديث لانه خلاف الواقع في البخاري وغيره فانما مراده عن قصة عمر فقد قال الحافظ  
اتفق الرواة على أن هذا الحديث من رواية جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم الا حجاج بن نصير  
قرواه عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير عن جابر عن عمر فجعله من مسند عمر فنرد  
بذلك حجاج وهو ضعيف انتهى (انه جاء يوم الحندق بعد ما غابت) وفي لفظ غربت

(الشمس) وفي رواية للبخاري ايضا بعد ما أفطر الصائم والمعنى واحد (جعل) بلاقاء في المغازي من البخاري وله في المواقيت باثباتها فجعل (سبب كفار قرين) لانهم سبب في تأخيرهم الصلاة عن وقتها اما المختار كما وقع لعمر واما مطلقا كما وقع لغيره (قال يا رسول الله ما كنت) قال المصنف بكسر الكاف وقد تضمن (اصلي حتى كادت الشمس أن تغرب) قال اليعمرى كاد من أفعال المقاربة فعناه انه صلى العصر قرب غروب الشمس لان نفي الصلاة يقتضي اثباتها واثبات الغروب يقتضي نفيه فيحصل من ذلك لعمر ثبوت الصلاة ولم يثبت الغروب وقال الكرماني لا يلزم منه وقوع الصلاة في وقت العصر بل يلزم منه أن لا تقع الصلاة لانه يقتضي أن كيدوده كانت عند كيدودتها قال وحاصله عرفا ما صليت حتى غربت انتهى وفيه نظر فان كاد اذا أثبتت نفيها اذا نفيت أثبتت ولا يخفى نقل تعبيره بكيدودة ثم قوله أن تغرب بحذف أن عند البخاري في المواقيت وثبوتها له في المغازي ومثله في مسلم قال اليعمرى وهو من تصرف الرواة والراجح أن كاد لا تقترن بأن بخلاف عسى قال راجع اقتراها وهل تسع الرواية بالمعنى مثل هذا أولا الظاهر الجواز لان المقصود الاخبار عن صلواته العصر كيف وقعت لا الاخبار أن عمر تكلم بالراجحة أو المرجوحة فان قيل الظاهر أن عمر كان معه صلى الله عليه وسلم فكيف اختص بأدراك العصر قبل الغروب دونهم فالجواب يحتمل انه كان متوضئا فبادر صلى ثم جاءه عليه السلام في حال تنيئه للصلاة فأعلمه فقام هو وأصحابه الى الوضوء انتهى لمخصا من الفتح تنبيهه ما سبقته من لفظ المثنى هو ما في نسخة صحيحة وهو الصواب المذكور في صحيح البخاري وما في اكثر النسخ من قوله عن عمر انه جاء بعدما كادت الشمس تغرب فهو مع كونه خلاف ما في البخاري من الاختصار الخلل لا يهاجمه ان محيى عمر لما صلى قبل الغروب وهو خلاف تصريحه بأنه جاء بعدما غربت الشمس ويوهم أيضا أن عمر لم يصل العصر قبل الغروب مع أن الحديث كالنص في انه صلاها قبل الغروب كما علم (فقال صلى الله عليه وسلم والله ما صليتها) فيه جواز اليمين من غير استخلاف اذا اقتضته معجزة من زيادة طمأنينة أو نفي توهم وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من مكارم الاخلاق وحسن التامى مع أصحابه وتأنفهم (فترى لسمع النبي صلى الله عليه وسلم يطحن) قال الحافظ بضم اوله وسكون ثانيه واد بالمدية وقيل بفتح اوله وكسر ثانيه حكاه أبو عبيد البكري ونسب عباس الاول للمحدثين والثاني للغويين وحكى الفتح مع السكون أيضا (فتوضأ للصلاة وتوضأ لهما فصلى) زاد الاسماعيلي (العصر بعدما غربت الشمس) ففيه قضاء الفاشية جماعة وبه قال اكثر الاثبات مع اجازته صلاة الجمعة جماعة اذا فاتت (ثم صلى بعدها المغرب) ووقع عند أحمد أنه صلى الله عليه وسلم صلى المغرب يوم الاحزاب فلما سلم قال هل علم رجل مسلم اني صليت العصر قالوا لا يا رسول الله فصلى العصر ثم صلى المغرب قال الحافظ وفي صحته نظر لخالفته لحديث الصحيحين هذا ويمكن الجمع بينهما ما يتكافى قال واختلاف في سبب تأخير الصلاة ذلك اليوم فقيل النسيان واستبعد وقوعه من الجميع وقيل شغلهم اياهم فلم يتمكنوا من ذلك وهو أقرب لاسيما ولا جد والنساي عن أبي سعيد أن ذلك كان قبل أن ينزل الله في صلاة الخوف فرجالا



أوربكنا (وقد يكون ذلك) أي التأخير عن إيقاعها قبل الغروب (للاشتغال بأسباب الصلاة أو غيرها) كخوف عود العدو قبل الغروب (ومقتضى هذه الرواية المشهورة) في الصحيحين وغيرهما عن جابر وعلي (أنه لم يفت غير العصر وفي الموطأ) من طريق أخرى أنه فاتهم (الظهر والعصر) وفي حديث أبي سعيد عند أحمد والنسائي والظاهر والعصر والمغرب وأنهم صلوا بعد هوى من الليل (وفي الترمذي) والنسائي (عن ابن مسعود أن المشركين شغلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أربع صلوات يوم الخندق) حتى ذهب من الليل ما شاء الله قال الحافظ وفي قوله أربع تجوز لأن العشاء لم تكن فانت (وقال) الترمذي (أيسر بأسناده بأس إلا أن أبا عبيدة) بن عبد الله بن مسعود منه وهو يكتفيه والاشهر أنه لا اسم له غيرها ويقال اسمه عامر كوفي ثقة مات بعد سنة ثمانين (لم يسمع من) أبيه (عبد الله) بن مسعود فهو منقطع وفي التقريب الرابع أنه لا يصح سماعه من أبيه (فقال ابن العربي) إلى الترجيح فقال الصحيح أن التي اشتغل عنها صلى الله عليه وسلم واحدة (وهي العصر) قال الحافظ ويؤيده حديث علي في مسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر (وقال النووي طريق الجمع بين هذه الروايات أن وقعة الخندق بقيت أياما فكان هذا) أي شغلهم عن العصر أو الظهر والعصر (في بعض الأيام وهذا) أي تأخير أربع صلوات (في بعضها) قال الحافظ ويقر به أن روايتي أبي سعيد وابن مسعود ليس فيهما تعرض لقصة عمر بل فيهما أن قضاء الصلاة وقع بعد خروج وقت المغرب وأما حديث جابر ففيها أن ذلك مكان عقب غروب الشمس (قال) النووي (وأما تأخير الصلاة) الصلاة والسلام للعصر حتى غربت الشمس فكان قبل نزول) قوله تعالى فرجالا أوربكنا (صلاة الخوف) كما مر من حديث أبي سعيد وقد صلى صلاة الخوف في ذات الرقاع وهي قبل الخندق عند جماعة (قال العلماء بحقه) أنه أخرها نسيانا لا عمدا وكان السبب في النسيان الاشتغال بأمر العدو قال الحافظ واستبعد وقوع ذلك من الجميع (ويمكن أنه أخرها عمدا للاشتغال بالعدو) قال الحافظ وهو أقرب (وكان هذا عذرا في تأخير الصلاة قبل نزول صلاة الخوف وأما اليوم فلا يجوز تأخير الصلاة عن وقتها بسبب العدو والقتال بل تصلى صلاة الخوف على حسب الحال) ثم استطرده المصنف فذكر الخلاف في الصلاة الوسطى لمناسبة وقوعها في الحديث السابق فقال (وقد اختلف في المراد بالصلاة الوسطى) تأنيث الأوسط وهو الأعدل من كل شيء وليس المراد التوسط بين شيئين لأن معنى فعل التفضيل ولا يبنى منه إلا ما يقبل الزيادة والنقص والتوسط يعني العدل والخيار يقبها ما بخلاف المتوسط فلا يقبلها فلا يبنى منه فعل تفضيل قاله الحافظ (وجمع الحافظ الدمي على في ذلك مؤلفا مفردا سماء كشف المغطى عن الصلاة الوسطى فبلغ تسعة عشر قولاً وهي الصحيح) قاله أبي وانس وجابر وأبو العالية وعبيد بن هير وعطاء وعكرمة ومجاهد وغيرهم نقله ابن أبي حاتم عنهم وهو أحد قول ابن عمر وابن عباس نقله مالك والترمذي عنهم ما نقله مالك بلاغا عن علي والمعروف عنه خلافه وروى ابن جرير عن أبي رجا صليته خلف ابن عباس الصحيح فثبت فيها ورفع يديه ثم قال هذه الصلاة الوسطى التي أمرنا أن نقوم فيها فائتين وأخرج من وجه آخر

قوله ويقر به في بعض النسخ  
ويقر به والمال واحداه مصححه  
قوله ففيها الأولى ففيه إلا ان  
تلاحظ الرواية والقصة تأمل  
ام مصححه

عن ابن عمر ومن طريق أبي العالية صليت خلف عبد الله بن قيس بالبصرة في زمن عمر صلاة الغداة فقلت لهم ما الصلاة الوسطى قالوا هي هذه وهو قول مالك والشافعي الذي نص عليه في الآم واحتجوا بأن فيها القنوت وقد قال تعالى وقوموا لله قانتين وبأنها لا تقصر في السفر وبأنها بين صلاتي جهر وصلاتي سر (أو الظهر) رواه في الموطأ عن زيد بن ثابت وابن المنذر وغيره عن أبي سعيد وعائشة وبه قال أبو حنيفة في رواية وأخرج أبو داود عن زيد بن ثابت كان صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ولم تكن صلاة أشد على أصحابه منها فترات حاقطوا على الصلوات الآية وروى أحمد عنه كان صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجير فلا يكون وراءه إلا العصف أو الصفان والناس في قائلتهم وفي تجارتهم فترات الآية (أو العصر) قال الترمذي وهو قول أكثر الصحابة المأثور في وجهه والتابعين ابن عبد البر وأكثر علماء الأثر وقال به من المالكية ابن حبيب وابن العربي وابن عطية وهو الصحيح من مذهب أبي حنيفة وقول أحمد وصار إليه معظم الشافعية مخالفتين نص إمامهم أحمد الحديث فيه وقد قال إذا صح الحديث فهو مذهبي قال ابن كثير لكن صمم جماعة من الشافعية أنها الصبح قولاً واحداً وروى الترمذي والنسائي عن علي بن كنانة أنها الصبح حتى سمعته صلى الله عليه وسلم يقول يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر قال الحافظ وهذه الرواية تدفع دعوى أن صلاة العصر مدرج من تفسير بعض الرواة فهي نص في أن كونها العصر من كلامه عليه السلام وأن حجة من قال الصبح قوية انتهى وقال ابن عبد البر الاختلاف القوي في الصلاة الوسطى إنما هو في هاتين الصلاتين أعني العصر والصبح وغير ذلك ضعيف (أو المغرب) قاله ابن عباس عند ابن أبي حاتم بإسناد حسن وقبيلة بن ذؤيب عند ابن جرير وجهتهم أنها معتدلة في عدد الركعات ولا تقصر في الاسفار وأن العمل مضي على المبادرة إليها وتجيلها عقب الغروب وأن قبلها صلاتي سر وبعدهما صلاتي جهر (أو جميع الصلوات) قاله ابن عمر رواه ابن أبي حاتم بإسناد حسن ومعاذ ابن جبل (و) احتج له بأن قوله حاقطوا على الصلوات (هو يتناول الفرائض والنوافل) فعطف الوسطى عليه وأريد بها كل الفرائض تأكيدها (واختاره ابن عبد البر) أبو عمر وتجب منه ابن كثير حيث اختار مع اطلاعه وحفظه ما لم يرقم عليه دليل وإنما لا يحدى الكبير كذا قال وأنه من مثله لشيء عجيب فإن السند إلى ابن عمر حسن كما في الفتح فهو دليله ولذا أعرض الحافظ عن تعقبه فحكاها بلا تعقب (أو الجمعة) ذكره ابن حبيب واحتج بما اختصت به من الاجتماع والخطبة (وصححه القاضي حسين في صلاة الخوف من تعقبه أو الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة أو العشاء) نقله ابن التين والقرطبي (لأنها بين صلاتين لا تقصران) ولأنها تقع عند النوم فلذا أمر بالمحافظة عليها واختاره الواحد (أو الصبح والعشاء) مع الحديث الصحيح أنها أثقل الصلاة على المنافقين وبه قال الأبهري من المالكية (أو الصبح والعصر) معاً (لغة الأدلة) في أن كلامهم ما الوسطى (فظاهر القرآن الصبح) لقوله وقوموا لله قانتين (نص السنة العصر) عند مسلم وغيره وليس نص لان قوله شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر يحتمل كما قال الباسجي أن يريد به



الوسطى من الصلوات التي شغل عنها وهي الظهر والعصر والمغرب لأنها وسطى هذه الثلاث  
لأن كد فضلها عن الصلاتين اللتين معها ولا يدل ذلك على أنها أفضل من الصبح وإنما الخلاف  
عند الإطلاق انتهى على أن الوسطى قد قال في الديباج على مسلم أن قوله صلاة العصر  
مدرج كما ذكره بعضهم ولهذا سقط في رواية البخاري وفي رواية يعنى العصر وهو صريح  
في الإدراج انتهى ومترآن الحافظ دفع ذلك ولكن فيه وقفة (أو صلاة الجماعة أو الوتر)  
صنف فيه علم الدين الشجاعى جزأ ورجمه القاضي تقي الدين الاخنائى في جزء (أو صلاة  
الخوف أو صلاة عيد الأضحي أو الفطر أو صلاة الضحى) كذا في النسخ الصحيحة ومثله في الفتح  
وفي نسخة بدله صلاة الفجر وهي تصيف (أو واحدة من الخمس غير معينة) قاله الربيع  
ابن خيثم وسعيد بن جبير وشرح القاضي واختاره امام الحرمين في النهاية قال كما اختلفت  
ليلة القدر (أو الصبح أو العصر على التردد وهو غير القول السابق) الجازم بأن كلا  
منهما يقال له الوسطى (أو التوقف) فقد روى ابن جرير بإسناد صحيح عن سعيد بن  
المسيب قال كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يختلفون في الصلاة الوسطى هكذا  
وشبك بين أصابعه زاد في الفتح العشرون صلاة الليل وجدته عندى وذهلت الآن عن  
معرفة قائله وصار الى انها أبهت جماعة من المتأخرين قال القرطبي وهو الصحيح  
لتمارض الأدلة وعسر الترجيح (انتهى) وانسلك عنان القلم رغبة عن التطويل  
(وانصرف صلى الله عليه وسلم من غزوة الخندق يوم الأربعاء السبع ليلتين من ذي  
القعدة) قاله ابن سعد وهو مخالف لقول ابن اسحق فلما أصبح انصرف ثم هو ظاهر على أن  
الخندق في القعدة وهذا على أنه في شوال لأن المراد ابتداء حفره فلا يشاء في استقرار  
ما يتعلق به الى الوقت المذكور (وكان قد أقام بالخندق) محاصرا (خمس عشرة يوما) فيما  
حزم به ابن سعد والبلاذري وقال الواقدي أنه أثبت الأقوال (وقبل أربعة وعشرين  
يوما) كما رواه يحيى بن سعيد عن ابن المسيب وروى الزهري عنه بضع عشرة ليلة ويمكن  
أن يفسر بخمسة عشر كما أنه يحتمل تفسير قول ابن اسحق بضعاً وعشرين ليلة قريبا من شهر  
بالاربعة وعشرين وعند الواقدي عن جابر عشرين يوما وفي الهدى شهرا (فقال عليه  
الصلاة والسلام ان تغزواكم قريش بعد عامكم هذا) وفي البخاري عن سليمان بن صرد  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين أجلى الأحزاب عنه الآن تغزواهم ولا يغزونا  
نحن نسير اليهم قال الحافظ في شرحه (وفي ذلك علم من أعلام نبوته فانه عليه الصلاة والسلام  
اعتمر في السنة) المقبلة (التي مدته قريش عن البيت) سنة الحديبية (ووقعت الهدنة  
بينهم الى أن تقضوها فكان ذلك سبب فتح مكة فوقع الامر كما قال عليه الصلاة والسلام  
وسمى ذلك ان شاء الله تعالى وقد أخرج البزار من حديث جابر بإسناد حسن شاهدا  
لهذا) يعنى الحافظ حديث سليمان بن صرد الذي لم يذكره المصنف اكتفاء بذكره عنه  
(ولفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم الأحزاب وقد جعوا له جوعا كثيرة لا يغزوناكم  
بعد هذا ابدا ولكن انتم تغزونهم) فهذا معنى حديث الصحيح وفيه زيادة لفظ ابدا وذكر  
الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك بعد أن انصرفوا عنهم وذكر ابن اسحق والواقدي

انه استشهد من المسلمين يوم الخندق ستة لا غير سعد بن معاذ وأنس بن أوس وعبد الله  
ابن سهل الاوسيون والطفيل بن النعمان وثلثة بن عتبة بن عمة بن هذيل ونون مفتوح بن وكعب  
ابن زيد الخزرجيون وزاد الدمياطي في الانساب قيس بن زيد بن عامر وعبد الله بن أبي خالد  
وذكر الحافظ في الكنى أبا سنان بن صبيح بن صخر فقال شهد بدرا واستشهد في الخندق  
وقتل من المشركين ثلاثة منهم بن عبيد قال ابن هشام هو عثمان بن أمية بن منبه العبدري  
أصابه سهم فمات منه بمكة ونوفل بن عبد الله المخزومي وعمر بن عبد ود وفي البخاري عن  
ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا قفل من الغزى والحج أو العمرة يبدأ فبكب ثلاث  
مرار ثم يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير آيرون  
تأبون عابدون ساجدون ربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده  
وهذا من السبع المحمود وهو ما جاء بالنسباج واتفاق بلا قصد والمذموم ما يأتي بتكاف  
واستكرام والله أعلم

### \* غزوة بني قريظة \*

(ولما دخل صلى الله عليه وسلم المدينة يوم الاربعاء) الذي انصرف فيه من الخندق لسبع  
بقي من ذي القعدة قاله ابن سعد وكان المصنف لم يترجم لها الا اتصالها بغزوة الخندق حتى  
كانها بيان لبعض تعلقاته لانهم ظاهروا الاحزاب فكانوا من جملتهم (هو أصحابه  
ووضعوا السلاح) قال ابن اسحق وكانت الظهر (جاء جبريل عليه السلام معجرا  
بالعمامة) وهو أن يلفها على رأسه ويرد طرفها على وجهه ولا يعمل منها شيئا فحقت ذقنه  
كما في النهاية وتبعه الشامي ونحوه في القساموس وقال ابن فارس اعتمر الرجل اف العمامة  
على رأسه فلم يقيده فاما أن يحمل عليه أو هو قول ثان (من استبرق) ضرب من الديباج  
غليظ وتصغيره ابرق قاله البرهان قال ابن سعد وكانت سوداء وأرخى منها بين كتفيه  
(على بغلة) بيضاء عليها رحالة (عليها قطيفة ديباج) هكذا لفظ ابن اسحق عن الزهري  
ورحالة بكسر الراء وخفة الحاء المهملة سرج من جلود لا خشب فيها تتخذ للركض الشديد  
والجمع رحائل والقطيفة كسالة خيل وكانت حمراء كما روى عن المهاجرين وديباج بكسر  
الدال وقد تفتح فارسي معرب والاضافة بياضية على معنى من وفي لفظ بغلة شهباء وآخر فرس  
أبلق وجمع بأن الدابة ليست من دواب الدنيا فبعض الرايين تصورها بغلة وبعضهم فرسا  
فأخبر كل بما تصور وبعضهم أمعن نظره فقال بقاء الكونها ذات لونين وبعض لم يعنه ورأى  
غلبة البياض فقال شهباء أو بيضاء (وفي البخاري) في الجهاد والمغازي (من حديث  
عائشة أنه لما رجع صلى الله عليه وسلم) من الخندق كما في رواية للبخاري أيضا إلى المدينة  
(ووضع السلاح واغتسل) للتنظيف من آثار السفر وعليه بوق البخاري الغسل بعد الحرب  
وظاهره أنه فرغ من غسله وبه سرح كعب بن مالك عند الطبراني وغيره بسند صحيح أنه  
اغتسل واستحجم وكذا الواقدي وقال ودعا بالجمرة ليتجفر وقد صلى الظهر وعنده ابن عتبة  
فاخذ يغسل رأسه وقد رجل أحد شقيه ويحتمل أنه أتم الغسل وأخذ رجل رأسه مكانه  
والجمرة عنده (أناه جبريل) جواب لما للبخاري في الجهاد فأتاه بالفاء وهي زائدة



قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَيُؤَيِّدُهُ رَوَايَةُ الْمَغَازِي هَذِهِ الْأُولَى وَفِي الرِّوَايَةِ الثَّانِيَةِ فِي الْمَغَازِي لِمَا رَجَعَ مِنَ  
الْخُنْدُقِ وَضَعَ السِّلَاحَ وَاعْتَثَلَ فَأَتَاهُ جَبْرِيلُ قَالَ الْحَافِظُ هَذَا يَبِينُ أَنَّ الْوَاوَ فِي الْجِهَادِ زَائِدَةٌ  
فِي قَوْلِهِ وَوَضَعَ السِّلَاحَ وَهُوَ أَوَّلَى مِنْ دَعْوَى زِيَادَةِ الْفَاءِ الْكَثْرَةِ مَجْبِي زِيَادَةَ الْوَاوِ وَلِلْوَاوِ قَدِي أَنَّهُ  
وَقَفَ مَوْضِعَ الْجَنَازَةِ لِلطَّبْرَانِيِّ وَالْبَيْهَقِيِّ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَا رَجَعَ  
مِنْ طَلَبِ الْأَحْزَابِ وَجَعَلَ عَلَيْهِ الْأَمَةَ وَاعْتَثَلَ وَاسْتَجْمَرَ تَبَدَّى لَهُ جَبْرِيلُ فَنَادَى عَذْرًا  
مِنْ مَحَارِبِ فَوْثٍ فَزَعَا بَفَتْحِ الْعَيْنِ الْمَهْمَلَةِ وَكَسَرَ الذَّالَ الْمُجْمَعَةَ وَسَكُونِ التَّحِيَّةِ وَفَتْحِ الرَّاءِ أَيْ  
مَنْ يَمْذُرُكَ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ وَلِلطَّبْرَانِيِّ وَالْبَيْهَقِيِّ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَلَّمَ عَلَيْنَا رَجُلٌ وَخَنَ فِي  
الْبَيْتِ فَقَامَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَزَعَا فَقُمْتُ فِي أَثَرِهِ فَأَذَابَ حَبِيَّةَ الْكَلْبِيِّ فَقَالَ هَذَا جَبْرِيلُ  
يَأْمُرُنِي أَنْ أَذْهَبَ إِلَى بَنِي قَرِيبَةَ فَكَأَنِّي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْمَعُ الْغُبَارَ عَنْ  
وَجْهِ جَبْرِيلَ وَلِلْبُخَارِيِّ أَيْضًا وَهُوَ أَيْ جَبْرِيلُ يَنْقُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْغُبَارِ وَلَهُ فِي الْجِهَادِ وَقَدْ  
عَصَبَ رَأْسَهُ الْغُبَارَ (فَقَالَ قَدْ وَضَعْتَ السِّلَاحَ) بِحَذْفِ هَمْزَةِ الْأَسْتَفْهَامِ الثَّابِتَةِ فِي ابْنِ  
أَسْحَقٍ وَلَفْظُهُ أَوْ قَدْ وَضَعْتَ السِّلَاحَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ قَالَ (وَاللَّهِ) نَحْنُ (مَا وَضَعْنَاهُ)  
وَعِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ مِنْ مَرْسَلِ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ وَضَعْتَ السِّلَاحَ وَلَمْ تَضَعْهُ مَلَائِكَةُ اللَّهِ (وَأَخْرَجَ  
الْإِيْمُ) وَعِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ مِنْ مَرْسَلِ حَمِيدِ بْنِ هَلَالٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ انْهَضْ إِلَى بَنِي قَرِيبَةَ فَقَالَ  
أَنْ فِي أَصْحَابِي جَهْدًا فَلَوْ أَنْظَرْتُمْ أَيَّامًا قَالَ انْهَضْ إِلَيْهِمْ فَلَا تَضَعُهُمْ وَأَسْقِطِ الْمَصْنُفَ مِنْ  
حَدِيثِ الْبُخَارِيِّ قَالَ قُلْتُ لِي أَيْنَ قَالَ هَهُنَا (وَأَشَارَ) زَلَدًا لِكَشْمِيْنِي يَسِدُهُ (إِلَى بَنِي  
قَرِيبَةَ) بَقَطْمِ الْقَصَافِ وَفَتْحِ الرَّاءِ وَسَكُونِ التَّحِيَّةِ وَبِالظَّاءِ الْمُجْمَعَةِ فَتَاءُ تَأْنِيثٍ قَالَ السَّمْعَانِيُّ  
اسْمُ رَجُلٍ نَزَلَ أَوْلَادَهُ قَلْعَةً حَصِينَةً بِقَرْبِ الْمَدِينَةِ فَتَسَبَّطَ إِلَيْهِمْ وَقَرِيبَةُ وَالنَّضِيرُ أَخُوَانُ مِنْ  
أَوْلَادِهِمْ وَذَكَرَ عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ يُونُسَ أَنَّ بَنِي قَرِيبَةَ كَانُوا يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ شُعَيْبِ  
نَبِيِّ اللَّهِ قَالَ الْحَافِظُ وَهُوَ مُحْتَمَلٌ وَأَنْ شُعَيْبًا كَانَ مِنْ بَنِي جَذَامِ الْقَبِيلَةِ الْمَشْهُورَةِ وَهُوَ بِسَيْدِ  
جَذَا التَّهْمِي (وَعِنْدَ ابْنِ أَسْحَقٍ) عَنْ شَيْخِهِ الزَّهْرِيِّ (أَنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ بِأَحْمَدَ بْنِ سَبْرٍ إِلَى  
بَنِي قَرِيبَةَ) فَازْهَبْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ (فَأَنِّي عَامِدٌ إِلَيْهِمْ) فَهُوَ عَلَيْهِ لَمَقْدَرٌ (فَنَزَلَ إِلَيْهِمْ)  
حَصُونَهُمْ فَالْمَفْعُولُ مَحْذُوفٌ لِرَوَايَةِ ابْنِ أَسْحَقٍ أَنَّ جَبْرِيلَ بَعَثَ إِلَى بَنِي قَرِيبَةَ بِزَلْزَلِهِمْ  
حَصُونَهُمْ وَبَقْدَفِ الرِّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ وَعِنْدَ ابْنِ سَعْدٍ مِنْ مَرْسَلِ حَمِيدِ بْنِ هَلَالٍ فَأَدْبَرَ جَبْرِيلُ  
وَمِنْ مَعَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ حَتَّى سَطَعَ الْغُبَارُ فِي زَقَاقِ بَنِي غَنَمٍ مِنَ الْأَنْصَارِ بِفَتْحِ الْغَيْنِ الْمُجْمَعَةِ  
وَسَكُونِ النُّونِ بَطْنٍ مِنَ الْخَزَرَجِ وَفِي الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ لِكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى الْغُبَارِ فِي زَقَاقِ بَنِي  
غَنَمٍ مُوَكَّبِ جَبْرِيلَ حِينَ سَارَ إِلَى بَنِي قَرِيبَةَ وَوَيَ كَمَا قَالَ الْمَصْنُفُ وَغَيْرُهُ بِنَصْبِ مُوَكَّبٍ بِتَقْدِيرِ  
أَنْظُرُوا الْجَزْبَ بَدَلًا مِنَ الْغُبَارِ وَالرَّفْعُ خَبَرُهُ بِتَدَاخُلِ مَحْذُوفٍ أَيْ هَذَا مُوَكَّبٌ وَهُوَ نَوْعٌ مِنَ السَّيْرِ  
وَجَمَاعَةُ الْفَرَسَانِ أَوْ جَمَاعَةُ يَسِيرُونَ بِرَفْقٍ أَتَهَمِي (فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَوْذَنًا) أَيْ مَنَادِيًا قَالَ الْبَرْهَانُ لَا أَعْرِفُهُ وَقَالَ الشَّامِيُّ هُوَ بِلَالٌ وَمِثْلُهُ فِي الْفَتْحِ  
نَاسِبًا لِبْنِ أَسْحَقٍ وَلَعَلَّهُ فِي رَوَايَةِ غَيْرِ الْبِكَائِيِّ أَذْرَوَاتُهُ مَوْذَنًا (فَأَذِنَ مَنْ كَانَ سَامِعًا مَطِيعًا  
فَلَا يَصِلِينَ الْعَصْرَ إِلَّا فِي بَنِي قَرِيبَةَ وَعِنْدَ ابْنِ عَائِشَةَ) بِسَنَدِهِ عَنْ جَابِرٍ قَالَ يَبْنِي رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ مَرَّجَعَهُ مِنْ طَلَبِ الْأَحْزَابِ أَوْ وَقْتُ عَلَيْهِ جَبْرِيلُ فَقَالَ

ما أسرع ما حلتهم والله ما نزعنا من لا متناشياً منذ نزل العدو (قم فشد عليك سلاحك  
 فوالله لا دقهم دق البيض) كذا في نقل المصنف عنه ومثله في الفتح والذي في العيون عن ابن  
 عائذ كدق البيض (على الصفا) وليس المراد أنه يقتلهم وإن كان ظاهر اللفظ لكونه خلاف  
 الواقع بل المراد ألقى الرعب في قلوبهم حتى يصيروا كالكاهالكين ثم أزلهم فأنزلهم من  
 حصونهم فقتلهم فمصيروا كالبيض على الصفا فعبر عن اسم السبب بالمسبب وقد كان ذلك  
 وبقيصة حديث جابر هذا ثم ولي فأتبعته بصرى فلما رأينا ذلك نهضنا (و) روى ابن عائذ  
 أيضاً من مرسل قتادة قال (بعث) صلى الله عليه وسلم (منادياً) قال البرهان  
 لا أعرف اسمه وقال الشامي هو بلال (ينادي يا خيل الله اركبي) قال العسكري  
 وابن دريد هو علي الجبار والتوسع أراد يا فرسان خيل الله اركبي فاختصره لعلم المخاطب  
 ما أراد وتعبه شيخنا بأنه لا يناسب قوله اركبي فالأظهر أنه نزل الخيل منزلة المقاتلين حتى  
 كأنها هي التي يوجد منها الفعل فخطبها بطلب الركوب منها والمقصود أصحابها فلما عبر  
 بالخيال راعى لفظها فأسند الفعل إليها أو أنه سمي أصحاب الخيل خيلاً مجازاً للعلاقة المجاورة  
 (وعند الحاشكم والبيهقي) من طريق أبي الأسود عن عروة (وبعث علياً) أميراً  
 (على) الجماعة (المقدمة) على الجيش بكسر الدال مثقلة من قدم اللازم بمعنى تقدم  
 (وخرج صلى الله عليه وسلم في أثره) بكسر الهمزة وسكون المثلثة ويجوز فتحها وحكى  
 ثلث الهمزة كما في السبيل أي لم يتأخر في خروجه عنه (وعند ابن سعد ثم سار إليهم في  
 المسلمين وهم ثلاثة آلاف) أي جملة الخارجين أعم من كونهم معه أو قبله أو بعده (والخيل  
 ستة وثلاثون فرساً وذلك يوم الأربعاء لسبع بقين من ذي القعدة) ذكره تميمي الكلام  
 ابن سعد وإن قدمه أول كلامه (واستعمل على المدينة ابن أم مكتوم) عبد الله  
 أو عمراً (فما قال ابن هشام) بيان للعزو لا احتراز عن قول آخر وليس صلى الله عليه  
 وسلم الدرع والمغفر والبيضة وأخذ قتادة بيده وتقلد القوس وركب فرسه اللحييف بضم  
 اللام وفتحها قال القاسموس كامير وزير وحاوهمه - ملة ويروى بالجيم وبالحاء المعجمة رواه  
 البخاري ولم يتحققه والمعروف بالحاء المهمل قاله ابن الأثير والطبراني عن ابن عباس أنه  
 صلى الله عليه وسلم لما أتى بني قريظة ركب على سمار عري يقال له يعفور والناس حوله فإن  
 صحا فيمكن أنه ركب الفرس بعض الطريق والخمار بعضها قال ابن اسحق وقدم صلى الله عليه  
 وسلم علياً برأيه وابتدرها الناس فسار حتى دنا من الحصون سمع مقالة قبيصة له عليه  
 السلام فرجع حتى لقيه بالطريق فقال لا عليك أن لا تدنو من هؤلاء الا خابث قال لم أظنك  
 سمعت منهم لي أذى قال نعم قال لورأوني لم يقولوا شيئاً فلما دنا من حصونهم قال يا اخوان  
 القردة هل أخزاكم الله وأنزل بكم ندمته قالوا يا أبا القاسم ما كنت جهولاً ومترنق من  
 أصحابه قبل أن يصل إليهم فقال هل متر بكم أحد قالوا مترنقاً حية بن خليفة على بغلة بيضاء  
 فقال ذلك جبريل بعث إلى بني قريظة يزل بهم حصونهم ويقذف الرعب في قلوبهم (ونزل  
 عليه الصلاة والسلام على بئر من آبار بني قريظة) قال ابن اسحق يقال لها بئر أنا وقال  
 ابن هشام بئر أنا وفي السامية بالضم وتخفيف النون وقيل بالفتح والتشديد وقيل بوحدة



بدل النون وقيل غير ذلك (وتلاحق به الناس فأتي رجال) قال البرهان لا أعرفهم  
 بأعيانهم (من بعد عشاء) الصلاة (الآخرة) بالاضافة ولعل المراد من بعد  
 الظلام الذي تفعل فيه الصلاة الآخرة (ولم يصلوا العصر لقوله صلى الله عليه وسلم  
 لا يصلين) بنون التوكيد الثقيلة (أحد العصر الا في بني قريظة) قال في رواية ابن  
 اسحق (فصلوا العصر بعد العشاء الآخرة فاعلموا) أي فأنسب اليهم عيباً أي ذنباً  
 (الله تعالى في كتابه ولا عنفهم به) أي ما لامهم ولا عتب عليهم بسببه (رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم) لانهم انما آخروها لفهمهم النهي عن فعلها قبل بني قريظة وان خرج الوقت  
 كما هو ظاهر اللفظ (وفي البخاري) عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم  
 الاحزاب لا يصلين أحد العصر الا في بني قريظة (فأدرك بعضهم العصر) بالنصب  
 مفعول ولا في ذر بنصب بعضهم ورفع العصر فاعل (في الطريق فقال بعضهم) الضمير  
 لنفس بعض الاول (لانصلي حتى نأتيها) جلال للنهي على حقيقة ولم يبالوا بخروج  
 الوقت ترجيحاً للنهي الثاني على الاول وهو ترك تأخير الصلاة عن وقتها واستدلوا بجواز  
 التأخير بان اشتغل بالحرب بتطير ما وقع في الخندق أنهم صلوا العصر بعد غروب الشمس  
 لشغلهم بأمر الحرب فجوزوا عمومهم في كل شغل تعلق بالحرب ولا سيما الزمان زمان تشريع  
 قاله في الفتح وقال المصنف عملاً بظاهر النهي لان في النزول مخالفة للأمر الخاص فخصوا  
 عموم الامر بالصلاة أول وقتها بما اذا لم يكن عذر يبدل أمرهم بذلك (وقال بعضهم) نظراً  
 الى المعنى لا الى ظاهر اللفظ (بل نصلي) جلال للنهي على غير حقيقة وأنه كناية عن الحث  
 والاستعجال والاسراع (لم يرد) بضم أوله وفتح الراء وكسرها كما قال المصنف (منها  
 ذلك) الظاهر بل لازمه من الحث والاسراع الى قريظة قال ابن القيم فجازوا الفضيلتين  
 امثال الامر في الاسراع وفي المحافظة على الوقت ولا سيما ما في هذه القصة بعينها من الحث  
 على المحافظة عليها وأن من فاتته حبط عمله (فذكر) بضم الذال (ذلك) المذكور من فعل  
 الطائفتين (للنبي صلى الله عليه وسلم فلم يعنف) لم يلم (واحداهم) لا التاركين  
 ولا الفاعلين لانهم بذلوا جهدهم واجتهدوا فلم يأثموا قال السهيلي وغيره فيه أن لا يعاب  
 من أخذ بظاهر حديث أو آية ولا على من استنبط من النص معنى يخصه وفيه أن كل مجتهد  
 في الفروع مصيب قال الحافظ وليس بواضح فأنما فيه ترك تعنيف من بذل وسعه واجتهد  
 فيستفاد منه عدم تأنيبه قال السهيلي ولا يستحيل كون الشيء صواباً في حق انسان وخطأ  
 في حق غيره وانما المحال الحكم في نازلة يحكمين متضادين في حق شخص واحد والاصل  
 فيه أن الخطر والاماحة صفات أحكام لأعيان فكل مجتهد وافق وجهاً من التأويل  
 فهو مصيب انتهى والمشهور ورواه الجهور أن المصيب في القطعيات واحد وخالفه الحافظ  
 والعنبري وما لا قطع فيه فالجهور أيضاً واحد وعن الأشعري كل مجتهد مصيب وأن حكم الله  
 تابع اظن المجتهد وقال بعض الحنفية والشافعية هو مصيب في اجتهاده فان لم يصب ما في نفس  
 الامر فهو مخطئ وادعى ابن المنير أن الذين صلوا انما صلوا على دوابهم لان النزول يشافي  
 مقصود الاسراع قال فالذين لم يصلوا عملوا بالدليل الخاص وهو الامر بالاسراع فتركوا

عموم ايقاع العصر في وقتها الى أن فات والذين صلوا اجعوا بين دألي وجوب الصلاة  
ووجوب الاسراع فصلوا ربكنا لانهم لو صلوا نزولا لاضادوا ما امروا به من الاسراع ولا يظن  
بهم ذلك مع تقرب اذهانهم وفيه نظر لانه لم يصرح لهم بترك النزول فلهلهم فهموا أن المراد  
بالامر المبالة في الاسراع فامتلأوه وخصوا الصلاة من ذلك لما تقرر عندهم من تأكيده  
أمرها فلا يمنع أن ينزلوا فيصلوا ولا يكون مضادا لما أمروا به ودعوى انهم صلوا ربكنا  
يحتاج الى دليل ولم أره صريحا في شيء من طرق هذه القصة اه من الفتح ملخصا وفيه أيضا  
ما حاصله قوله لا يصلين أحد العصر (كذا وقع في جميع نسخ البخاري انما العصر) ووافقه  
أبو نعيم (واتفق عليه جميع أهل المغازي ووقع في مسلم انما الظهر مع اتفاق البخاري  
ومسلم على روايته عن شيخ واحد باسناد واحد) وهو حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء  
حدثنا جويرية بن أسماء عن نافع عن ابن عمر فذكره كراه مسلم بلفظ الظهر والبخاري بلفظ  
العصر (ووافق مسلما أبو يعلى وآخرون) كابن سعد وابن حبان كلاهما من طريق مالك  
ابن اسمعيل عن جويرية قال الحافظ ولم أره من رواية جويرية الا بلفظ الظهر غير أن أبانعم  
أخرجه من طريق أبي حفص السلي عن جويرية فقال العصر وهكذا أخرجه الطبراني  
والبيهقي في الدلائل باسناد صحيح عن كعب بن مالك والبيهقي عن عائشة (وجمع بين الروايتين  
باحتمال أن يكون بعضهم قبل الامر كان صلى الظهر وبعضهم لم يصلها فقبل لمن لم يصلها  
لا يصلين أحد الظهر وان صلاها لا يصلين أحد العصر وجمع بعضهم باحتمال أن تكون طائفة  
منهم راحت بعد طائفة فقبل للطائفة الاولى الظهر وللطائفة التي بعدها العصر) قال  
الحافظ وكلاهما جامع لا بأس به لكن يبعد اتحاد مخرج الحديث لانه عند الشيوخين باسناد  
واحد من مبدئه الى منتهاه فيبعد أن يكون كل من رجال اسناده حدث به على الوجهين  
ولم يوجد ذلك ثم تأكد عندي أن الاختلاف في اللفظ المذكور من حفظ بعض رواه فان  
سياق البخاري وحده مخالف لسياق من رواه عن عبد الله بن محمد بن أسماء عن عمه جويرية  
فذكر لفظ البخاري المذكور في المصنف بما زدته قوله وقال ولفظ مسلم وسائر من رواه  
نادى فيمنار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا يصلين أحد الظهر الا في بنى قريظة فتخوف ناس  
فوت الوقت فصلوا دون بنى قريظة وقال آخرون لا تصل الا حين أمرنا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم وان فاتنا الوقت فاعنف واحد من الفريقين فالذي يظهر من تغاير اللفظين أن  
عبد الله شيخ الشيخين لما حدث البخاري حدثه على هذا اللفظ ولما حدث به السابقين  
حدثهم به على اللفظ الآخر وهو اللفظ الذي حدث به عمه جويرية بدليل موافقة مالك بن  
اسمعيل له عليه بخلاف اللفظ الذي حدث به البخاري أو أن البخاري كتبه من حفظه ولم  
يراع اللفظ كما عرف من مذهبه في تجويز ذلك بخلاف مسلم فانه يحافظ على اللفظ كثيرا وانما  
لم اجوز عكسه لموافقة من وافق مسلما على لفظه بخلاف البخاري لكن موافقة أبي حفص  
السلي تؤيد الاحتمال الاول وهذا من حيث حديث ابن عمر أما بالنظر الى حديث غيره  
فلا احتمالان المتقدمان في كونه قال الظهر لطائفة والعصر لطائفة مجيئه ما متجه فيحتمل  
أن رواية الظهر هي التي معها ابن عمر ورواية العصر هي التي معها كعب بن مالك وعائشة



وقيل في وجه الجمع أيضا أن يكون قال لاهل القوة أو لمن كان منزله قريبا لا يصلين أحد الظاهر  
وقال لغيرهم لا يصلين أحد العصر انتهى والجمع الاخير ظاهر أيضا بالنظر لغیر رواية ابن عمر  
(والله أعلم) بما وقع في نفس الامر (قال ابن اسحق وحاصرهم عليه الصلاة والسلام  
خمس وعشرين ليلة حتى أجهدهم) أي بلغهم (الحصار) غاية المشقة وكونه بالآلاف  
مثله في الفتح وروايته في ابن اسحق وكذا نقله اليعمرى جهدهم بالآلاف وهو ما يعني في  
القاموس جهده دابته بلغ جهدها كاجهدا انتهى (وعند ابن سعد خمس عشرة ليلة  
(وعند ابن عقبة بضع عشرة ليلة) ولو قدمه على ما قبله كما في الفتح ليكون كالتفسير للبضع  
كان أولى وقد جمع شيخنا في التقرير بأنه يمكن أن مدة شدة الحصار خمس عشرة المردودة اليها  
رواية بضع عشرة والخمس وعشرين مدته كلها وعطف على أجهدهم قوله (وقذف) ألقى  
(الله في قلوبهم الرعب) وإطلاقه على ذلك مجاز لان حقيقة القذف الرمي بالحجارة (فعرض  
عليهم وليسهم كعب بن أسد أن يؤمنوا فقال لهم) عطف على عرض (يامعشرهم) وقد  
نزل بكم من الامر ما ترون واني اعرض عليكم) أي أذكركم (خلالا) قال الشامي  
بكسر الخاء المعجمة أي خصالا جمع خلة بفتح المعجمة وشدة اللام (ثلاثا فخذوا أي اشدتم قالوا  
وما هي قال تابع) من المتابعة (هذا الرجل وصادقه فوالله لقد تبين) ظهر وتحقق لكم  
(انه) بفتح الهمزة (نبي مرسل) هكذا في نسخة صحيحة من ابن اسحق وفي العميون عنه  
وكذا في بعض نسخ المصنف انه لنبي بزيادة لام فقال البرهان بكسر الهمزة لان اللام في خبرها  
قال وكذا (وانه الذي) والمذكور في ابن اسحق والعميون للذي باللام (تجدونه  
في كتابكم) التوراة (فتأمنون على دماءكم) من القتل (وأموالكم وأبنائكم  
ونسائكم) من الاسر والسلب ولم يقل فتأمن وان كان الظاهر المطابق لقوله قبل تابع  
اقتصارا على ما يحملهم على المتابعة مما يتعلق به أنفسهم وذوكر نفسه فيها إشارة الى رضاه  
به لنفسه وأنه شريكهم فيه ان فعلوه ليكون ادعى لقبول ما عرضه (فابوا) حيث قالوا  
لا نصارق حكم التوراة ولا نستبدل به غيره (قال فاذا) حيث (أيتم على) بشدة الباء (هذه)  
الخصلة فامتنعتم منها (فهل) تعالوا وافقوني (فقتل ابناء نساءنا ثم نخرج الى محمد  
وأصحابه رجالا) أي مشاة (مصلتين) قال الشامي جمع مصلت بكسر اللام وبالصاد المهملة  
السلكة أي مجتردين السيوف من أغمادها انتهى بقوله (بالسيوف) متعلق بمحذوف  
ذكرنا كبدا كانه قبل مجتردين السيوف مقاتلين بها وأقام الظاهر مقام المضمرا عدم  
تقدمه لفظا أو هو متعلق بنخرج وان أخر لفظا عن مصلتين (لم تترك وراءنا نقلا) قال  
البرهان بفتح المثناة والصاد ويجوز كسر الشاء ونقائل (حتى يحكم الله بيننا وبين محمد)  
غاية لنخرج أو لمحذوف (فانهم لا يذكرونك ولم تترك وراءنا ما) وفي ابن اسحق والعميون نسلا  
(نخشى عليه) حال من فاعل فاعل هو المقصود من الجواب فلم يتخذ الشرط والجزاء وبقيته  
قوله وان ظهر على محمد فلعمرى لنجرت النساء والابناء (فقالوا أي عيش لنا بعد أبنائنا  
ونسائنا) استفهام انكاري لرد قتلهم (فقال ان أيتم على هذه فان الله ليله السبت  
وعسى أن يكون محمد وأصحابه قد آمنونا) بفتح الهمزة المقصورة وكسر الميم أي اطمأنوا

وسكنت قلوبهم سم لاعتقادهم أننا لنحدث شيئا (فيها فنزلوا لعنا نصيب من محمد وأصحابه غزوة) بكسر الغين المجهمة وشد الراء غفلة (قالوا انفسد سببتنا ونحدث فيه ما لم يحدث فيه من كان قبلنا الا من تـ علمت فأصابه ما لم يحف عليك من المسخ) قرودة وخمازير قال ما بات رجل منكم منذ ولده امه ليلة من الدهر حازما (وأرسلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم) حين أيقنوا بالهلاك (أن ابعت اليها أبا لبابة) الانصاري المدني أحد النقباء عاش الى خلافة علي (وهو) أي اسمه فيما صدر به السهيل (رفاعة) وقيل مبشر وقيل بشير (بن عبد المنذر) قال في التقريب ووههم من سماء مروان (نستشير في أمرنا) في شأنا وحالنا وخصوه لكون ماله وولده وعباله فيهم (فأرسله اليهم فلما رأوه قام اليه الرجال وجهش) بفتح الجيم والهاء وكسر هاء فزع وأسرع (اليه النساء والصبيان ليكون في وجهه فرق لهم) رجهم لما رأهم عليه من الحزن والذلة (وقالوا) عطف على قام اليه الرجال (يا أبا لبابة اترى أن نزل على حكم محمد) وذلك أنهم لما حوصروا حتى أيقنوا بالهلكة أنزلوا شاس بن قيس فكلمه صلى الله عليه وسلم أن ينزلوا على ما نزل بنو النضير من ترك الاموال والحلقة والخروج بالنساء والذراري وما حملت الابل الا الحلقة فأبى رسول الله فقال تحققن دماءنا وتسلم لنا النساء والذرية ولا حاجة لنا فيما حملت الابل فأبى صلى الله عليه وسلم الا أن ينزلوا على حكمه وعاد شاس اليهم بذلك (قال نعم وأشار بيده الى حلقة انه) أي حكمه فيهم (الذبح) كانه فهم ذلك من ترك اجابته بحقن دماهم (قال أبو لبابة فوالله ما زالت قدماي من مكانهما حتى عرفت أني قد خنت الله ورسوله) زاد في رواية فتدمت واسترجعت قنرات وان لحيتي لمبتلة من الدموع والناس ينتظرون رجوعي اليهم حتى اخذت من وراء الحصن طريقا اخرى حتى جئت الى المسجد (ثم انطلق أبو لبابة على وجهه فلم يأت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتبط في المسجد الى عمود من عمده) بضم العين والميم وفتحهم ما ويكون مفردا وجعا قال في رواية وكان ارتبط الى الاسطوانة المختلة أي التي طليت بالخلوق بوزن رسول وهو ما يخلق به من الطيب (وقال لا أبرح من مكانى هذا حتى) أموت أو (يتوب الله علي) أي ينزل توبتي (مما صنعت وعاهد الله أن لا يظأ) وفي نسخة وعاهدت الله أن لا أطأ على الالفات (بنى قريظة أبدا ولا أرى) قال البرهان بضم الهمزة وفتح الراء مبيتى لله ففعل وقال المشائى بفتح الهمزة فان كان رواية فالمعنى لا أرى أحدا (في بلد خنت الله ورسوله فيه أبدا) وهو يستلزم أن لا يذهب اليهم قال ابن هشام وأنزل الله في أبي لبابة فيما قال ابن عيينة عن اسمعيل بن ابي خالد عن عبد الله بن أبي قتادة يابيا الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون (فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وكان قد استبطأه قال أما لو جاءني) وأخبرني خبره (لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فما أنا بالذي اطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه) قال أبو لبابة فكنت في أمر عظيم في حتر شديد عتة لبال لا آكل فيه شيئا ولا أشرب وقلت لا زال هكذا حتى افارق الدنيا أو يتوب الله علي وأذ كر رؤيا رأيتها في النوم ونحن محاصرون بنى قريظة كاني في جماعة أي



طين اسود آسنة أي متغيرة فلم أخرج منها حتى كدت أموت من ريحها ثم رأيت نهرًا جاريا  
 فأراني اغتسلت فيه حتى استنقيت وأراني أجدر بحاطيبة فاستعبرتها أبا بكر فقال  
 اندخلني في أمر تغتم له ثم يفرج عنك فكنت أذكر قوله وأنا مرتبطة فأرجو أن ينزل الله  
 نوبتي فلم أزل كذلك حتى ما أسمع الصوت من الجهد ورسول الله ينظر الي (قال ابن هشام)  
 عبد الملك (وأقام أبو لبابة مرتبطة بالجذع ست ليل تأتية امرأته) بطلب منه أو بلا  
 طلب على العادة من تفقد الزوجة ونحوها الشخص في الشدة (في وقت كل صلاة فحمله  
 للصلاة ثم يعود قربه بالجذع) وكان هذه الست تقيدت به فيها امرأته وباقي البضع عشرة  
 بنته ثلاثا في بين هذه والآتية (وقال أبو عمر) بن عبد البر الحافظ (روى ابن وهب)  
 عبد الله أحد الأعلام (عن مالك) بن أنس الإمام (عن عبد الله بن أبي بكر) بن محمد  
 ابن عمرو بن حزم الانصاري المدني قاضيها الثقة المتوفى سنة خمس وثلاثين ومائة عن سبعين  
 سنة (أن أبا لبابة ارتبط بسلسلة ثقيلة) لفظ الرواية كما في العمون عن أبي عمر بسلسلة  
 ربوض واربوض الثقيلة وهو يفتح الراء وضم الموحدة مخنفة فواو فساد معجزة أي عظيمة  
 غليظة (بضع عشرة ليلة حتى ذهب سمعه) فما يكاد يسمع (وكاد يذهب بصره فكانت  
 ابنته تحمله إذا حضرت الصلاة أو أراد أن يذهب لحاجة فاذا فرغ) من الصلاة أو الحاجة  
 (اعادته) والمظاهر كما قال الشامي أن زوجه كانت تحمله مرة وبنته أخرى (و) روى ابن اسحق  
 (عن يزيد) بقاء تحتية وزاى (ابن عبد الله بن قسيط) بقاء ومهمتين مصغرا بن اسامة  
 اللبتي أبي عبد الله المدني الأعرج الثقة المتوفى سنة اثنتين وعشرين ومائة وله تسعون سنة  
 روى له الستة وفي غالب النسخ باسقاط يزيد بن وهو خلاف ما عند ابن اسحق وغيره من أنه عن  
 يزيد وهو الصواب (ان نوبة أبي لبابة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال ابن هشام  
 والآية التي نزلت في نوبته قول الله عز وجل وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا  
 وآخر سيئا الآية (وهو في بيت أم سلمة) وهذا امرسل وقد رواه ابن مردويه بسند فيه  
 الواقدي موصولا عن أم سلمة وفيه وأنزل الله تعالى وآخرون الآية ويحتمل أن يزيد حمله  
 عنها وقد يشهر به قوله (هات أم سلمة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من السحر وهو  
 يضحك) فربما بالتوبة لانه بالمؤمنين رؤوف رحيم (فقات قلت يا رسول الله هم تضحك  
 اضحك الله سمعتك قال تيب على أبي لبابة قالت قلت أ) أنزل الله هاب اليه (فلا ابشره)  
 أم أذهب اليه فأبشره (يا رسول الله قال بلى) بشره (ان شئت) ولفظ ابن مردويه  
 قال ما شئت وكما إليها حتى لا يشق عليها بالليل (قال فقامت على باب حجرتها وذلك قبل  
 أن يضرب عليها من الحجاب فقالت) ولفظ ابن مردويه فقمت على باب الحجر وذلك قبل أن  
 يضرب الحجاب (فقلت يا أبا لبابة أبشر) بهمزة قطع (فقد تاب الله عليك فشار) أي  
 نهض (الناس اليه لطلوعه فقال لا والله حتى يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم هو  
 الذي يطلقني يده) تعظيما له ورجاء حصول بركته حتى لا يعود لمثلها (فلما أمر عليه خارجا  
 الى صلاة الصبح اطلقه) زاد ابن مردويه عقب هذا ونزل وآخرون اعترفوا بذنوبهم الآية  
 قال السهيلي فان قيل الآية ليست تصافي نوبة الله عليه أكثر من قوله عسى الله أن يتوب

عليهم فالجواب أن عسى منه سبحانه واجبة وخبر صدق فان قيل القرآن نزل بلسان العرب وعسى ليست في كلامهم بخبر ولا تقتضي وجوباً قلنا عسى تعطى الترجي مع المقاربة ولذا قال عسى أن يبعثك ربك مقام محموداً ومعناه الترجي مع الخبر بالقرب كأنه قال قرب أن يبعثك فالترجي مصروف إلى العبد والخبر عن القرب مصروف إلى الله وخبره حق ووعد به حتم فالتضمنه من الخبر فهو الواجب دون الترجي الذي هو محال على الله انتهى باختصار (وروى البيهقي في الدلائل) النبوية (بسند من مجاهد في قوله تعالى اعترفوا بذنوبهم قال هو أبو لبابة إذ قال لبني قريظة ما قال) هو من إطلاق القول على الفعل إذ لم يصدر منه قول غير الإشارة وإذا أتى بعطف التفسير في قوله (وأشار إلى حلقه بأن محمدًا يذبكم أن نزائهم على حكمه قال البيهقي وترجم محمد بن اسحق بن يسار) ضدين أمام المغازي (أن ارتباطه كان حينئذ) أي حين أشار به لقريظة (وقد روينا عن ابن عباس) من طرق عند ابن مردويه وابن جرير (مادل) على سبيل الصراحة (على أن ارتباطه بسارية المسجد كان يتخلفه عن غزوة تبوك كما قال ابن المسيب قال وفي ذلك نزلت هذه الآية) وآخرون اعترفوا بذنوبهم وقد أخرجه أبو الشيخ وابن منده عن جابر بسند قوي وعلى تقدير صحة الخبرين فيجمع باحتمال تعدد ربطه نفسه (ولما اشتد الحصار بيني قريظة اذعنوا) خضعوا واذلوا ورضوا (أن ينزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي على ما يحكمكم به فيهم قال ابن اسحق فقالت الاوس قد فعلت في موالي الخرج أي بني قينقاع ما علمت فقال ألا ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك إلى سعد بن معاذ وعند ابن عقبة فقال اختاروا من شئتم من أصحابي فاخترنا سعداً فرضى صلى الله عليه وسلم قال ابن هشام وحدثني من أثق به أن علياً صاح وهم محاصرون بأكبية الإيمان وتقدم هو والزبير وقال والله لا ذوقن ماذا فجزاة أولئك من حصنهم فقالوا ننزل على حكم سعد (لحكم فيهم سعد بن معاذ) وفي الصحيح فرد الحكم إلى سعد قال الحافظ كانهم اذعنوا للتزول على حكم المصطفى فلما سأله الانصار فيهم رد الحكم إلى سعد كما بينه ابن اسحق قال وفي كثير من السير أنهم أبوا أن ينزلوا على حكم سعد ويجمع بأنهم نزلوا على حكمه قبل أن يحكم فيهم سعد وفي حديث عائشة عند أحمد والطبراني فلما اشتد بهم البلاء قيل لهم انزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما استشاروا بألبابة قالوا ننزل على حكمكم سعد ونخوه في حديث جابر عند ابن عائد فحصل في سبب رد الحكم إلى سعد أمران أحدهما سؤال الاوس والاخر إشارة أبي لبابة ويحتمل أن الإشارة أثرت توقفهم ثم لما اشتد بهم الحصار عرفوا سؤال الاوس فأذعنوا للتزول على حكمه صلى الله عليه وسلم واثقين بأنه يرد الحكم إلى سعد وفي رواية مسلم وكانوا حلفاءه (وكان) عليه السلام (قد جعله في خيمة في المسجد الشريف) النبوي كما دل عليه كلام ابن اسحق خلافاً لمن قال المراد المسجد الذي كان صلى الله عليه وسلم أعده للصلاة فيه في قريظة أيام حصارهم قاله الفتح والجملة حالية والاولى انها مستأنفة لان الحكم لم يكن وقت جعله في الخيمة بل وقت كونه فيها وكانت تلك الخيمة (لامرأة من أسلم) كما جزم به ابن اسحق وغيره وصدر البرهان بأنها أنصارية وفي الاصابة الانصارية أو الاسلمية



(يقال لهار فيدة) بضم الراء وفتح الفاء وسكون التحتية وفتح الدال المهملة ثم تاء تأنيث  
 صحابية (وكانت تدأوى الجرحى) وتحتسب بنفسها على من به ضيعة من المسلمين قاله ابن  
 اسحق وروى البخاري في الادب المفرد بسند صحيح عن محمود بن لبيد لما أصيب الكل سعد يوم  
 الخندق فنقل حوله عند امرأته يقال لهار فيدة وكانت تدأوى الجرحى وكان صلى الله عليه  
 وسلم اذا مر به يقول كيف أميت واذا أصبح يقول كيف أصبحت فيخبره ذكره في الاصابة  
 ثم قال في الكاف كعبه بالتصغير بنت سعيد الاسلمية ذكر أبو عمر عن الواقدي انه اشهدت  
 خيبر معه صلى الله عليه وسلم فأسهم لها سهم رجل وقال ابن سعد هي التي كانت لها خيمة  
 في المسجد تدأوى المرضى والجرحى وكان سعد بن معاذ عند هاتداوى جرحه حتى مات  
 انتهى فهما امرأتان وقع الخلاف فيمن تنسب اليه الخيمة منهم ما وليس احدهما اسما  
 والاخر لقباً ثم عجب من الشاعري في اقتصاره على قول ابن سعد وترك قول امام المغازي  
 مع انه لم يفرده بل ورد عن محمود الصحابي بسند صحيح هذا وفي البخاري فضرِب النبي  
 صلى الله عليه وسلم خيمة في المسجد ليعوده من قريب قال المصنف وعند ابن اسحق في خيمة  
 رفيدة عند مسجدته انتهى ففهم قاهم منه انه جعله مقابلاً للبخاري وليس كذلك فراده  
 بيان اسم صاحبة الخيمة وأن قوله ضرب مجاز عن جعل كما عبر به ابن اسحق وهو ما دل عليه  
 كلام الفصح (فلما حكمه اتاه قومه) الاوس (فحملوه على حمار) لاعرابي عليه قطيفة  
 (وقد وطأه) زيادة على ذلك (بوسادة من آدم) مشقة ركوبه على القطيفة للجرح  
 (ولانه) كان رجلاً جسيماً ثم أقبلوا معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد ابن اسحق  
 وهم يقولون يا أبا عمرو أحسن في موالبك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ولاه التحسن  
 فيهم فلما أكثر واعليه قال لقد آن لسعد أن لاتأخذه في الله لومة لائم (فلما انتهى سعد الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين) وفي البخاري عن أبي سعيد فلما دنا من المسجد فقبل  
 هو تحديق صوابه فلما دنا من النبي صلى الله عليه وسلم كافي مسلم وأبي داود وفيه تخطئة الراوي  
 بمجرد الظن فالاولى كافي المصابيح أن المراد المسجد الذي أعته النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة  
 في قريظة أيام حصارهم قال واثن سلماً انه لم يكن ثم مسجد صلاة فلان سلم أن قوله من المسجد  
 متعلق بقوله قريظة بل محذوف أي فلما دنا آتيا من المسجد فان مجيئه الى النبي صلى الله عليه  
 وسلم كان من مسجد المدينة (قال عليه الصلاة والسلام قوموا الى سيدكم) وفي حديث عائشة  
 عند أحمد قوموا الى سيدكم فأنزلوه فقال عمر السعيد هو الله قال رجال من بني عبد الاشهل  
 قتاله على أرجلنا صفيين يحببهم كل رجل منا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 (فأما المهاجرون من قريش فيقولون انما أراد صلى الله عليه وسلم الانصار) لكونه سيدهم  
 وهو فيهم بمنزلة الصديق في المهاجرين ففهموا أن الاضافة عهدية (وأما الانصار فيقولون  
 عثمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين) انصار او مهاجرين ابقاء للفظ العام على عومه  
 والسيادة لا تقتضي الافضية وفي رواية قوموا الى خيركم وفي البخاري في المناقب والمغازي  
 الى سيدكم أو خيركم بالشك وله في الجهاد الى سيدكم بلا شك وفيه أيضاً في المغازي عن أبي  
 سعيد الخدري قال لا انصار وكان من تصرف بعض الرواة لما رأى اختلاف المهاجرين

قوله قريظة هكذا في النسخ ولعله  
 محرف عن دنا تأمل اهـ

والانصار ويدل له انه اسقط في الجهاد والمناقب قوله لانصار قال ابن اسحق فقاموا اليه  
 (فقالوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم) فهو عطف على ما حذفه المصنف من كلام ابن  
 اسحق والافليس قبله ما يظهر عطفه عليه وفي رواية فقالت الاوس (قد ولنا امر مواليك  
 لتحكم فيهم) وفي رواية فأحسن فيهم واذكر بلاءهم عندك أي مناصرتهم ومعاونتهم لك  
 قبل هذا اليوم وعند ابن اسحق فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه أن الحكم فيهم لما  
 حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا من الناحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
 معرض عنه اجمالا لانه فقال صلى الله عليه وسلم نعم وفي البخاري عن أبي سعيد جلس الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان هؤلاء نزلوا على حكمك فكأنه عليه السلام تكلم  
 أولا ثم تكلمت الاوس بذلك (فقال سعد فاني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسيم الاموال  
 ونسبي) بالبناء للمفعول في الافعال الثلاثة كما في النور لانه جواب لقومه الانصار  
 (الذاري) الاولاد الذين لم يبلغوا الحلم (والنساء) أي أزواجهم وفي البخاري فقال  
 تقتل مقاتلتهم ونسبي ذرارهم قال المصنف بفتح الفوقية الاولى وضم الثانية وهم الرجال  
 ونسبي بفتح الفوقية وكسر الموحدة ذرارهم بالتشديد وهم النساء والصبيان انتهى فضبطه  
 بالبناء للفاعل لانه جواب لقول المصطفى احكم فيهم يا سعد (فقال عليه الصلاة والسلام)  
 كما رواه ابن اسحق من مرسل علقمة بن وقاص الليثي (لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق  
 سبعة أرفعة) بالقاف جمع رقيق بتذكير العدد على معنى السقف كما قال ابن دريد  
 اذا السماء مؤنت سماعي فقياسه سبع أرفعة بتأنيث العدد قال السهيلي معناه أن الحكم  
 ينزل من فوق قال ومثله قول زينب ابنة جحش زوجني الله من نبيه من فوق سبع سموات  
 أي نزل تزويجها من فوق وهذا نحو يخافون ربهم من فوقهم أي عقابا ينزل من فوقهم وهو  
 عقاب ربهم قال ولا يستحيل وصفه تعالى بالفوق على المعنى الذي يليق بجلاله لا على المعنى  
 الذي يسبق الى الفهم من التحديد الذي يفضي الى التشبيه ولكن لا ينبغي اطلاق ذلك الوصف  
 بما تقدم من الآية والحديثين لارتباط حرف الجر بالفعل حتى صار وصفه لا وصفا للباري  
 سبحانه انتهى (والرقيق السماء) بدليل الرواية الآتية من فوق سبع سموات (سميت)  
 كما قال السهيلي (بذلك لانها رقت) مخفف مبنى للمفعول (بالجود) على التشبيه  
 لانها لما كانت في مواضع منها شبيهة بالثوب الذي فيه رقع في مواضع متفرقة وظاهره  
 أن كل سماء مرقوعة بالنجوم وهو أحد قواين والاخر أن الكواكب كلها في السماء الدنيا  
 حكاهما ابن كثير هذا وفي القاموس الرقيق كالامير السماء أو السماء الدنيا والرقع السابعة  
 فعلى القول الثاني في الحديث تغليب السماء الدنيا على غيرها (ووقع في المغازي) من  
 حديث أبي سعيد (قال) صلى الله عليه وسلم (قضيت) وفي الجهاد لقد حكمت (فيهم بحكم الله  
 وربما قال بحكم الملك) شك الراوي في أي اللفظين قاله وهو ما يعني (أي بكسر اللام)  
 أي الله كما رجحه الحافظ لرواية محمد بن صالح الآتية ورواية جابر قد أمر الله أن تحكم فيهم  
 ورواية ابن اسحق المذكورة في المصنف قال وهذا كله يدفع ما وقع عند الكرماني بحكم الملك  
 بفتح اللام أي جبريل لانه الذي ينزل بالاحكام انتهى لكن نقل القاضي عياض أن بعضهم



ضبطه في البخاري بكسر اللام وفتحها فان صح الفتح فالمراد جبريل يعني بالحكم الذي جاء به الملك عن الله وعورض بأنه لم يقل نزول الملك في ذلك بشئ ولو نزل بشئ اتبع وترك الاجتهاد وبأنه ورد في الصحيح قضيت بحكم الله نعم ذكر ابن اسحق في غير رواية البكاء انه صلى الله عليه وسلم قال في حكم سعد بذلك طرقي الملك صحرا (وفي رواية محمد بن صالح) بن دينار التمار المدني مولى الانصار صدوق يخطئ مات سنة ثمان وستين ومائة خرج له اصحاب السنن يعني عن سعد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه (لقد حكمت اليوم فيهم بحكم الله الذي حكم به من فوق سبع سموات) أخرجه النسائي وكان الاولى بالمصنف عزوه له دون محمد بن صالح أحد روايته لانه أوهم أن الحديث معضل مع انه موصول كما علمت وأما صاحب الفتح فلم يكوّن يتكلم على الاسانيد يحسن منه ذلك لانه يتبين ممن جاء اختلاف اللفظ أو الزيادة أو النقص أو نحو ذلك مع انه ايضا عزاه لمن أخرجه وهو النسائي فقصيه افادة أن المراد بالارقة السموات وأن لفظ الملك في رواية البخاري بكسر اللام (وفي حديث جابر بن عبد الله) رضى الله عنه ما (عند) محمد (بن عائذ) بنحنية وذال هجعة (فقال احكم فيهم يا سعد فقال الله ورسوله احق بالحكم قال قد أمر الله أن تحكم فيهم) فأوحى الى الهامأ وعلی اسان جبریل بذلك وأما قوله بذلك طرقي الملك صحرا فيجب حمل أن معناه انه أخبره أن يحكم بما يحكم به سعد فليس نصافي انه هو الذي أوحى اليه أن يأمر سعد بذلك (وفي هذه القصة) تحكيم الفضل من هو مفضل وأنه يسوغ للامام اذا كانت له حكومة في نفسه تولية نائب يحكم بينه وبين خصمه وينفذ على خصمه ان كان عدلا ولا يقدح فيه أنه حكم له وهو نائبه ولزوم حكم المحكم برضا الخصمين سواء كان في امور الحرب أو غيرها فهو رد على الخوارج المنكرين التحكيم على علي قاله ابن المنير وغيره و(جواز الاجتهاد في زمنه صلى الله عليه وسلم وهي مسئلة تختلف فيها أهل اصول الفقه والمختار الجواز سواء كان في حضرته صلى الله عليه وسلم أم لا وانما استبعد المانع وقوع الاعتماد على الظن) المؤدى اليه الاجتهاد (مع امكان القطع) بسؤاله عليه السلام (و) لكن (لا يضر ذلك لانه بالتقرير) بعلمه به والسكوت عليه أو بعدم محي الوحي له بخلافه (يصير قطعيا) اذ لو كان باطلا لجاء الوحي (فقد ثبت وقوع ذلك بحضرته عليه السلام كما في هذه القصة وغيرها) كقصة قبيل أبي قتادة اذا أخذ رجل سلبه وقال للمصطفى أرضه منه فأبى أبو بكر فقال عليه السلام صدق فأعطاه الحديث في البخاري (انتهى) قال شيخنا وهذا كله ظاهر حيث كان الفاعل يحضرته صلى الله عليه وسلم أما في غيبته ففيه ثبوت وهو أنه قد يؤدى ظن المجتهد الى خلاف الواقع فيفعله وعلمه صلى الله عليه وسلم به بعد لا يمنع وقوع الفعل منه وانما يقتضى النهي عن العود لمثله فالاولى الجواب بأنه انما اكتفى بالظن مع القدرة على اليقين لان انتظاره قد يؤدى الى مشقة بل الى فوات المطلوب انتهى وفيها ايضا تصحيح القول ان المصيب واحد وان المجتهد ربما أخطأ ولا يخرج عليه ولذا قال حكمت بحكم الله فدل على أن حكمه في الواقعة متقرر فنصابه احق ولو لا ذلك لم يكن لسعد منية وان المسئلة اجتهادية ظنية ولذا كان رأى الانصار العفو عن اليهود خلافا لسعد وما كان الانصار يستحق اكثرهم على الخطأ

على سبيل القطع (وانصرف صلى الله عليه وسلم يوم الخميس لسبع ايام كما قاله الدماطي  
 او لخمس كما قاله مغلطاي خلون من ذى الحجة) ولا يتأق واحد منهم ما على ما قدمه أن مدة  
 الحصار خمس وعشرون أو خمس عشرة وأنه خرج لسبع بقين من ذى القعدة نعم يتأق على أنه  
 بضع عشرة يوم له أقل من خمس عشرة (وأمر عليه الصلاة والسلام بنى قريظة) بعد  
 نزولهم من الحصن فكثفوا وجعلوا فاحية والنساء والذرية فاحية قاله ابن سعد وأسلم في ليلة  
 نزولهم ثعلبة وأسدينا سعية وأسدينا عبيد كما عند ابن اسحق (فأدخلوا المدينة) قال  
 ابن اسحق فحبسوا في دار بنت الحرث الانصارية النجارية قال في الاصابة وهي رملة بنت  
 الحرث بن ثعلبة بن الحرث بن زيد زوجة معاذ بن الحرث بن رفاعه تكرر ذكرها في السيرة  
 والواقدي يقول رملة بنت الحرث بفتح الدال المهملة بغير ألف قبلها انتهى وكذا قال  
 ابن هشام قال السهيلي الصحيح عندهم بنت الحرث كما قال البخاري وليست هي كيسة أي  
 بشدة التحية فبهم رملة كما في الاصابة بنت الحرث بن كير التي أنزل في دارها وفد بن حنيفة  
 وكانت زوج مسيلة الكذاب ثم خلف عليها عبد الله بن عامر انتهى ملخصا وعند  
 أبي الاسود عن عروة انهم حبسوا في دار أسامة بن زيد قال في الفتح ويحب مع بأنهم جعلوا  
 في بيتين كما صرح به في حديث جابر عند ابن عائد انتهى وفي السبل سيق الرجال الى دار  
 أسامة بن زيد والنساء والذرية الى دار رملة ويقال حبسوا جميعا في دارها فأمرهم صلى الله  
 عليه وسلم بأعمال غمر فنثر لهم فباؤا يأكلونها (وحفر لهم اخدود) شق في الارض  
 مستطيل (في السوق) بين موضع دار أبي جهم العدو الى أحجار الزيت بالسوق  
 موضع بالمدينة (وجلس صلى الله عليه وسلم ومعه اصحابه) في السوق (وأخرجوا اليه)  
 زاد في الرواية أرسالا بالفتح أفواجا وفرقامة قطعاً بهم عن بعض كما في النور وظاهره أنه  
 حقيقة وفي المصباح أن حقيقة القطيع من الابل شبه به الناس (فضربت أعناقهم)  
 أي ضربهم على والزبير وأسلم الانصاري كما في الطبراني قال فكنت أضرب عنق من أنبت  
 وأجعل غيره في المغانم وجاء سعد بن عباد والحباب بن المنذر فقتلوا رسول الله ان الاوس  
 قد كرهت قتل بنى قريظة لما كان حلقهم فقال سعد بن معاذ ما كرهه من الاوس أحد فيه خير  
 من كرهه فلا أرضاه الله فقام أسيد بن حضير فقال يا رسول الله لا يقين دار من الاوس  
 الا فرقتم فيها فمن نخط فلا يرغم الله الا انفسه فابعث الى داري اول دورهم فترقهم في دور  
 الاوس فقتلواهم وهذا يفيد أن الذين فرقوا على الاوس من لم يكن قتل على والزبير لمجيء ابن  
 عباد والحباب أثناء القتل وبقي عليه السلام عند الاخدود حتى فرغوا منهم عند الغروب  
 فرد عليهم التراب فكان الذين أرسلوا الى الاوس جعلوا بعد القتل الى الاخدود (وكانوا  
 ما بين ستمائة الى سبع مائة) الى بمعنى الواو لانها التي يتقابل بها بين ولم أجده هكذا قالذي  
 في ابن اسحق وهم ستمائة أو سبع مائة وكذا نقله عنه اليعمرى بأ والتي تنوبع الخلاف في  
 الفتح عند ابن اسحق انهم ستمائة وبه جزم أبو عمرو وعند ابن عائد من مرسل قتادة كانوا سبع مائة  
 (وقال السهيلي المكثري يقول انهم ما بين الثمانمائة الى التسعمائة) كذا عزاه له تعالى للفتح  
 ولا أدري لم ذلك مع أنه في نفس كلام ابن اسحق بلفظ والتسعمائة بالواو بدل الى وهكذا نقله



عنه البعري (وفي حديث جابر عند الترمذي والنسائي وابن حبان بإسناد صحيح أنهم  
 كانوا أربعة مائة مقاتل قال الحافظ ابن حجر) في الفتح (فيجتمعون في طريق الجمع ان  
 الباقي كانوا اتباعا) غير مقاتلين (وامطى صلى الله عليه وسلم لنفسه الكريمة ربحانة)  
 بنت شمعون بن زيد وقيل زيد بن عمرو بن خنافة بالحاء المعجمة والذون إحدى نساء بني عمرو  
 ابن قريظة قال ابن عبد البر قول الأكثر أن قريظة وقيل كانت من بني النضير متروجة  
 في قريظة وجلا يقال له الحكم (فتزوجها) بعد أن أسلمت وطأها حمضة وكانت جميلة  
 وسمية وأصدقها اثني عشرة أوقية ونشأ أي نصف أوقية وأعرس بها في المحرم سنة ست  
 في بيت سلى بنت قيس النجارية وضرب عليها الحجاب فغارت عليه غير شديدة فطأها نطايمة  
 فشق عليها واكثر البكاء فراجعها ولم تزل عنده حتى ماتت راجعة من حجة الوداع سنة  
 عشر ودفنها بالبقيع ذكره الواقدي وابن سعد وغيرهما (وقيل كان بطؤها بملك اليمن)  
 قال ابن اسحق كان صلى الله عليه وسلم سببا لها فأبى إلا اليهودية فوجد في نفسه فيعتما هو  
 مع أصحابه إذ سمع وقع نعلين خلفه فقال هذا نعلية بن شعبة يبشرني بإسلام ربحانة فبشره  
 وعرض عليها أن يعتقها ويتزوجها ويضرب عليها الحجاب فقالت يا رسول الله بل تتركني  
 في سلكك فهو أخف عليّ وعليك فتذكر كما لكن قل الواقدي بعد أن أخرج من عدة طرق أنه  
 تزوجها وضرب عليها الحجاب هذا أثبت عند أهل العلم واقتصر عليه ابن الأثير (وأمر  
 بالغنائم فجمعت) وهي ألف وخمسمائة سيف وثلاثمائة درع وألفارح وخمسمائة ترس  
 وخمسة وخمسون حرار بكر بفقتين أي خميد عرقا هريق ذلك كله ولم يجمع وجمال نواضح  
 وما شية كثيرة قاله ابن سعد وخمسة وخمسة مائة نجيم ترس صغير (وأخرج الخمس من المتاع  
 والسبي ثم أمر بالباقي فبيع فبيع فبيع) ظاهره أنه يبيع ما عدا الخمس وهو مخالف قول ابن  
 اسحق وغيره بعث صلى الله عليه وسلم سعد بن زيد الأنصاري الأشهلي بسببا من بني قريظة  
 إلى نجد فابتاع لهم بهم خيلا وسلاحا وعند الواقدي بعث سعد بن عباد بطائفة إلى الشام  
 يبيعهم ويشتريهم خيلا وسلاحا (وقسمه بين المسلمين فكانت على ثلاثة آلاف واثنين وسبعين  
 سهما للفرس سهران) لما مر أن الخيل كانت ستة وثلاثين فرسا (ولصاحبهم سهم) وعلى  
 هذا مضت السنة في المغازي وروى أنه أعطى صفية بنت عبد المطلب وأم عمار وأم سليط  
 وأم العلاء وأم سعد بن معاذ والسمراء بنت قيس حضرن القتال ولم يسهم لهن (وصار الخمس  
 إلى شحمة) بفتح الميم وسكون الحاء المهملة وكسر الميم الثانية فتحية مخففة مفتوحة  
 (ابن جزء) بفتح الجيم وسكون الزاي ثم همزة ابن عبد يغوث (الزبيدي) بضم الزاي وفتح  
 الموحدة ودال مهملة حليف بني سهم قديم الاسلام وهاجر إلى الحبشة وكان عامل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على الانخاس وذكر ابن السكبي أنه شهيد را وقال الواقدي أول مشاهدته  
 المر بسبع قال أبو سعيد بن يونس شهد فتح مصر ولا أعلم له رواية (وكان النبي صلى الله عليه  
 وسلم يعتق منه ويهب ويخدم منه من أراد وكذلك يصنع بما صار إليه من الرثة) بكسر الراء  
 وشدة المثلثة (وهو السقط من المتاع) أي متاع البيت الدون (وانفجر) لما انقضت شأن  
 بني قريظة (جرح) بضم الجيم (سعد بن معاذ) الذي أصابه من ابن العرقعة في الخندق

في الحلة (فان شهيدا) كذا قال ابن اسحق وغيره ولعل مرادهم شهيدا الاخرة لانه لم يمت  
عقب الجرح بل عاش حتى أنشرف على البرء وأيضا فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم صلى عليه  
وغسل فلو كان شهيدا المعركة لم يفعل به ذلك (وفي البخاري) في الصلاة والهجرة والمغازي  
عن عائشة (انه دعا) وزاد مسلم ونحوه كنه للبرء اي تبيس أي انه دعا بذلك الماسكاد  
جرحه يبرأ ولفظ البخاري عن عائشة ان سعدا قال (اللهم انك تعلم انه ليس احد) أي قوم  
(أحب الي أن اجاهدكم فيك) جملة في تأويل المصدر فاعل اسم التفضيل (من قوم  
كذبوا رسولك وأخرجوه) من وطنه بيان للفضل عليه الواقع في حيز النبي فكان جهاده  
مفضل ومفضل عليه باعتبارين كسنة الكحل المشهورة ثم مدلول هذه العبارة عرفا  
أن جهاده هؤلاء أحب اليه من جهاد غيرهم ولو كانوا كفارا وان صدق لغة بالتساوي على  
نحو ما ركبت خلقا كرم على الله منه وقد أفاد المصنف بسوق هذا الحديث هنا وبما قدمه  
من دعاء سعد بذلك في الخندق أنه دعا به في الوقتين (اللهم اني اظن انك قد وضعت الحرب  
بيننا وبينهم فان كان بقي من حرب قريش شيء فأبقني له حتى اجاهدكم فيك وان كنت وضعت  
الحرب (فأجرحها) هذا كله قول سعد في البخاري فكان المصنف حذفه اختصارا والضمير  
للجراحة والله - مرة للوصل والجيم مضمومة (واجعل موتي فيها) لا فوز بموت الشهادة قال  
الحافظ فيه جواز تمنى الشهادة وهو مخصوص من عموم التهي عن غنى الموت وقية صبر سعد  
(فانفجرت من لبتة) بفتح اللام والموحدة المشددة موضع القلادة من صدره وهي رواية  
مسلم والاسماء على وللكشميني من لبتة وهو تصحيف في رواية ابن خزيمة فاذا البتة  
قد انفجرت من كلمة أي من جرحه وكان موضع الجرح ورم حتى وصل الى صدره فانفجرت من  
ثم قاله الحافظ (فلم يرعهم) بفتح اوله وضم ثانيه وتسكين العين المهملة أي لم يفرغ أهل  
المسجد (وفي المسجد خيمة) جملة حالية لرجل (من بني غفار) بكسر الميم وخنة القاء  
أو من خيامهم قال الحافظ في المقدمة هي خيمة ربيعة نزلها قوم من بني غفار وقال في الفتح  
تقدم ان ابن اسحق ذكر أن الخيمة كانت لربيعة الاسمية فيجتمعا أن يكون لها زوج من بني  
غفار (الا الدم) فاعل يرعهم أي الخارج من سعد (يسيل اليهم) أي أهل المسجد  
(فقالوا يا أهل الخيمة ما هذا) الدم (الذي يأتيكم من قبلكم) بكسر القاف وفتح الموحدة من  
جهنكم قال المصنف وهذا يضعف قول الكرماني وتبعه البرماوي ان ضمير يرعهم لبني غفار  
والسياق يدل عليه على ما لا يخفى نعم ان كان ثم خيمة غير التي فيها سعد فلا اشكال انتهى  
فجتموا عن ذلك (فاذا سعد يغذو) بغين وذال مجتمين يسيل (جرحه دما) وفي رواية  
ابن خزيمة فاذا الدم لهدير (فان منها) أي من تلك الجراحة ولا جد عن عائشة فانفجرت  
كلمة وقد كان برأ الامثل الخوص وهو يضم الميم وسكون الراء ثم مهملة من حلى الاذن  
وفي مسلم فما زال الدم يسيل حتى مات وقد زعم بعض شراح البخاري ان سعد لم يصب  
في هذا الظن لما وقع من الحروب في الغزوات قال فيجمل على انه دعا بذلك فلم يجب وله ما هو  
أفضل منه كما ثبت في الحديث الآخر في دعاء المؤمن أو أنه أراد بوضع الحرب أي في تلك  
الغزوة خاصة لا فيما بعدها (و) رده الحافظ فقال الذي يظهر لي أنه (قد كان ظن سعد



مصيبا ودعاؤه في هذه القصة مجابا وبيان ذلك انه لم يقع بين المسلمين وبين قريش من بعد  
وقعة الخندق حرب يكون ابتداء القصد فيه من المشركين أي قريش (فانه عليه الصلاة  
والسلام تجهز الى العمرة فصعدوه عن دخول مكة) سنة الحديبية (وكاد الحرب أن يقع  
بينهم فلم يقع كما قال الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة) بالحديبية  
(من بعد أن أظفركم عليهم) حيث طاف ثمانون منهم بهم كركم ليصيبوا منكم فأخذوا  
وأتى بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلي سبيلهم فنزلت الآية رواء مسلم  
وغیره وهو الصحيح وقيل في فتح مكة (ثم وقعت الهدنة) الصلح بينهم على وضع الحرب عشر  
سنين (واعتمر عليه الصلاة والسلام من قابل) سنة سبع (واستمر ذلك) المذکور  
من الهدنة (الى أن نقضوا العهد فوجه اليهم غازيا) فاصدا (فنهت مكة) سنة ثمان  
(فعلى هذا فالمراد بقوله أظن انك قد وضعت الحرب أي أن يقصدونا محاربين) فلا ينافي  
وقوع الحرب بينهم في فتح مكة لأن القصد فيه انما كان منه صلى الله عليه وسلم لهم (وهو  
كقوله عليه الصلاة والسلام) حين انصرف الاحزاب (الآن تغزوه ولا يغزوننا) روى  
بنون واحدة وبنونين كما قاله المصنف (كما تقدم) في آخر غزوة الخندق انتهى كلام  
الفتح واللائق بالمصنف حذف كما تقدم لانه لم يقدم هذا اللفظ بل معناه (وقد بين سبب  
انفجار جرح سعد في مرسل جند بن هلال) العدو أي أبي نصر البصري الثقة التابعي الكبير  
العالم احتج به الستة (عند) محمد (بن سعد) ولفظه انه مررت به عنز وهو مضطجع فأصاب  
ظلفها موضع النحر بنون فمهمة من اضافة الاعم الى الاخص أي موضعها هو النحر وهو  
موضع القلادة من الصدر ويطلق على الصدر كله وهذا موافق لقول عائشة السابق فانفجرت  
من لبتة وفي نسخة الفجر بفاء وجيم أي موضع فجر الجرح والذي في الفتح عن هذا المرسل  
من موضع الجرح وتبعه المصنف في شرحه ونحوه قول البعمرى عن ابن سعد فأصاب  
الجرح بظلفها وكان معناه اصاب ما انتهى اليه ورم الجرح وسماه جرحا وان لم يكن  
موضعه لانه لما سرى الورم اليه صار الكل أثر الجراحة (فانفجرت) جراحته وسال الدم  
(حتى مات وحضر جنازته رضى الله عنه سبعون ألف ملك) كما قال صلى الله عليه وسلم  
لقد نزل سبعون ألف ملك شهدوا سعدا ما وطئوا الارض الا يومهم هذا ذكره ابن عائد  
وتبعه السهيلي (واختلعت عرش الرحمن رواء الشيخان) من حديث جابر وثبت عن  
عشرة من الصحابة أو أكثر قال ابن عبيد البر هو ثابت اللفظ من طرق متواترة وقول البراء  
اقتصر به لم يلتفت اليه العلماء انتهى وفي العتبية ان مالك الكاسيل عنه فقال انه لما  
تقوله وما يدري المرء أن يسكاهم بهذا وما يدري ما فيه من الغرور قال ابن رشد في شرحه لما  
نهي مالك لثلاثين سبق الى وهم الجاهل ان العرش اذا تحرك يتحرك الله بحركته كالجالس  
من على كرسيه وليس العرش بموضع استقرار لله تبارك وتعالى عن مشابهة خلقه انتهى  
ملخصا وهو حسن وقول السهيلي العجب من انكار مالك لهذا الحديث وكرهه الحديث به  
مع صحة نقله وكثرة روايته واهل هذه الرواية لم تصح عنه اعتراضه البعمرى باقتضائه  
ان انكاره يرجع الى الاسناد وليس كذلك بل اختلف العلماء في هذا الخبر فمنهم من يحمله

على ظاهره ومنهم من يؤوله وما هذا سبيله من الاخبار المشككة فمن الناس من يكره روايته  
اذا لم يتعلق به حكم شرعي فاعل الكراهة المروية عن مالك من هذا النمط انتهى وبهذا يرد  
قول الحافظ في الفتح تعقبا على ابن رشد الذي يظهر لي ان مالك ما منى عنه لهذا اذ لو خشي  
ذلك لما أسند في الموطأ حديث ينزل الله الى السماء الدنيا لانه أصرح في الحركة من اهتزاز  
العرش انتهى لان حديث النزول يتعلق به حكم شرعي من طلب الدعاء والاستغفار  
والتوبة وقوله أيضا يحتمل الفرق بأن حديث سعد ما ثبت عنده بخلاف حديث النزول فرواه  
ووكل أمره الى فهم العلماء الذين يسمعون في القرآن استواء العرش ونحوه لكن لا معنى  
لإنكاره لثبوته بحجيب من مثله في حق نجم الاثر اظن انه يخفى عليه حديث متواتر فائما أراد  
ما قاله ابن رشد واليعمرى وهو المتبادر من قوله وما يدري المرء الخ ولو أراد ما فهمه  
السهميلي وابن حجر لقال ليس بثبت أولا أعرفه أو ما سمعته أو نحو ذلك والله أعلم وقد (قال)  
الامام (النووي) في شرح مسلم (اختلف العلماء في تأويله فقالت طائفة هو على ظاهره  
واهتزاز العرش تحركه) حقيقة (فرح بقدم روح سعد وجعل الله تعالى في العرش تميزا  
حصل به هذا) التحرك (ولا مانع منه كما قال تعالى وان منها) أي الجارية (لما يهبط)  
ينزل من علو الى سفلى (من خشية الله وهذا القول هو ظاهر الحديث وهو المختار) وكذا  
رجحه السهميلي فقال ولا معدل عن ظاهر اللفظ ما وجد اليه سبيل (قال المازري قال بعضهم  
هو على حقيقته وان العرش تحرك لموته قال وهذا لا يتكر من جهة العقل لان العرش  
جسم) مخلوق (يقبل الحركة والسكون قال) المازري (لكن لا تحصل فضيلة سعد بذلك)  
أي مجزئ تحركه بل وازانه اتفاق ذلك اليوم وفيه ان علمه بموته واهتزازه فيه فضيلة كبيرة  
كاضطراب الجبل ونسب الحصى بكف المصطفى ولا يدفع ذلك بأنهم ما مر ثبات الصحابة بخلاف  
اهتزازه لان خبر الصادق المصدوق به مثل رؤيته سواء (الا أن يقال ان الله تعالى جعل  
حركته علامة له لانه على موته) فيفيد كرامته على ربه حيث تحرك العرش اسفا عليه  
لحافظته على الحق (وقال آخرون) مقابل قوله أولا فقالت طائفة وقوله قال بعضهم هو على  
حقيقته (المراد بالاهتزاز الاستبشار والقبول) بأن أودع فيه ادراكا علم به موته وكرامته  
عند ربه ففرح واستبشروا بهذا صدور الفتح وقال يقال لكل من فرح بقدم قادم عليه اهتزله  
ومنه اهتزت الارض بالنبات اذا الخضرت وحسنت ووقع ذلك في حديث ابن عمر عند الحاكم  
بالفظ اهتز العرش فرحابه (ومنه قول العرب فلان يهتز له كرام لا يريدون اضطراب جسمه  
وحركته) تفسيري (وانما يريدون ارتياحه اليها واقباله عليها) فهذا يصح قول الآخريين  
(وقال) ابراهيم بن اسحق (الحربي) الحافظ البغدادي من بعض ترجمته (هو عبارة  
عن تعظيم شأن وفاته) من النبي صلى الله عليه وسلم ولا تحرك ولا فرح من العرش  
(والعرب تنسب الشيء المعظم الى أعظم الاشياء فيقولون اظلمت بموت فلان الارض)  
ولم تنظم (وقامت له القيامة) ولم تقم في هذا منتبهة عظيمة لسعد (وقال جماعة المراد  
اهتزاز سرير الجنائز وهو العرش) وسباق الحديث بأباه اذا المراد منه فضيلته وأي فضيلة  
في اهتزاز السرير فكل سرير يهتز اذا اجتازته الايدي قال الحافظ الا أن يراد اهتزاز



حمله سريره فرحا بقدمه على ربه فيتمجه وفي الصحيح قال رجل لجابر فان البراء يقول اهتز  
السري فقال انه كان بين هذين الحيين ضغائن سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اهتز عرش  
الرحمن لموت سعد بن معاذ والحيان الاوس والخزرج فقال ذلك جابر اطهارا للحق واعترافا  
بالفضل لاهله فكانه تعجب من البراء **ك**يف قال ذلك مع انه اوسى ثم قال انا وان كنت  
خزرجيا وكان بين الحيين ما كان لا امتنع من قول الحق والعذر للبراء انه لم يقصد تغطية سعد  
وانما فيه من ذلك فخرم به وقال الخطابي وغيره لانه سمع شيئا محتملا فحمل الحديث عليه واعله  
لم يسمع قوله عرش الرحمن وعذر جابر انه ظن ان البراء اراد الغض من سعد فانتصر له وقد وقع  
لابن عمر انه قال العرش لا يهتز لاحد ثم رجع وجرم بأنه اهتز له عرش الرحمن أخرجه ابن حبان  
اتهمى ملخصا من الفتح (وهذا القول باطل يرد صريح الروايات التي ذكرها) أي رواها  
(مسلم) خصه لقوله الروايات بخلاف البخاري ففيه رواية واحدة (اهتزأوته) بدل  
من الروايات (عرش الرحمن) فان اضافته اليه تأبى أن المراد السري كما أفاده جابر  
(وانما قال هؤلاء هذا التأويل لكونهم لم تبلغهم هذه الروايات التي ذكرها مسلم) ألا ترى الى  
انها لما بلغت ابن عمر رجع عن قوله لا يهتز لاحد وقد قال الحاكم الاحاديث المصروفة  
باهتزأ عرش الرحمن مخترجة في الصحيحين وليس لمقابلها في الصحيح ذكر (والله اعلم اتهى)  
كلام النووي في شرح مسلم بحروقه (وقيل المراد باهتزأ العرش اهتزأ حلة العرش)  
فرحا بقدم روجه لما راها من كرامته وعظم منزلته نقله النووي في التهذيب عن العلماء أي  
بعضهم بدليل كلامه في الشرح ففيه مجاز الحذف قال الحافظ ويؤيده حديث الحاكم ان  
جبريل قال من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء واستبشيره أهلها وقيل هو علامة  
نصها الله لموت من يموت من أوليائه ليعلم ملائكته بفضلها قال ووقع عند الحاكم عن ابن عمر  
اهتزأ العرش فرحا بلقاء الله سعدا حتى تفسخت أعواده على عواتقنا قال ابن عمر يعني عرش  
سعد الذي حمل عليه وفيه عطاء بن السائب فيه مقال لانه اختلط آخر عمره (و) يعارضه أنه  
(صحيح الترمذي من حديث أنس قال لما حلت) بالبناء للمفعول (جنازة سعد بن معاذ  
قال المنافقون) أي بعضهم وعند ابن اسحق من مرسل الحسن كان سعد رجلا يادنا فلما  
جاءه الناس وجدوا له خفة فقال رجال من المنافقين والله ان كان لبادنا وما حملنا من  
جنازة أخف منه (ما أخف جنازته) كأنهم قالوه استترأ به وأن خفته خفة ميزانه  
برغمهم الفاسد (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) رداعليهم (ان الملائكة كانت تحمله)  
وفي المرسل ان له حلة غيركم والذي نفسي بيده لقد استبشرت الملائكة بروح سعد واهتزأ  
العرش وذكرا ابن اسحق وغيره انه لما احتمل على نعشه بكى أمته وقالت

ويل أم سعد سعدا صرامة وحدا وسودا ومجدا وفارسا معدا سديه مسدا

فقال **ص**لى الله عليه وسلم كل نائحة تكذب الا نائحة سعد بن معاذ وفي رواية لا تزيد على هذا  
وكان **ص**لى الله عليه وسلم حازما في أمر الله قويا في أمره كل النوائح تكذب الا أم سعد وروى أنه  
قال لها **ص**لى الله عليه وسلم ويذهب حزنك فان اينك يرضك الله عز وجل له وروى البيهقي أنه  
صلى الله عليه وسلم حمل جنازة سعد بين العمودين ومشى أمام جنازته ثم صلى عليه وجاءت

أمه ونظرت إليه في اللحد وقالت احسبتك عند الله عز وجل وعزاها صلى الله عليه وسلم وهو واقف على قدميه على القبر فلما سوى التراب على قبره رثى عليه الماء ثم وقف ودعا وأم سعد بن معاذ اسمها كبشة بنت رافع بن عبيد الانصارية الخدرية ذكر ابن سعد أنها أول من بايع النبي صلى الله عليه وسلم من نساء الانصار (وعن البراء) بن عازب بن حارث ابن الخزرج بن عمرو بن مالك بن الاوس الاوسي الصحابي ابن الصحابي والخزرج المذكور في نسبه ليس هو مقابل الاوس وانما سمي على اسمه وظنه الخطابي اياه فزعم أن البراء خزرجي وهو خطأ فاحش تبه عليه الحافظ (قال اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ الذي اهدى اكيدر دومة كما في حديث أنس السابق في الهبة (حله حرير) وفي حديث أنس عند البخاري جبة من سندس فكانها مركبة من ظهارة وبطانة لأن مسمى الحلة ثوبان فلا خلاف وفي حديث أنس عند البزار رجال الصحيح فلبسها رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك قبل أن ينهي عن الحرير (فجعل أصحابه يحسونها) بفتح التحتية والميم (ويحجبون) بسكون العين (من لينها فقال صلى الله عليه وسلم) لهم (أتعجبون من ابن هذه) الحلة زاد البخاري في الهبة عن أنس والذي نفس محمد بيده (لما ديل سعد ابن معاذ في الجنة خير منها وألين) بالواو كما رواه الكشي عن غيره بالواو والشك وكما قال صلى الله عليه وسلم ذلك في حله اكيدر قاله أيضا في ديباج اهداه له عطار دين حاجب بن زرارة التميمي الصحابي روى الطبراني رجال ثقات عن عطار دين حاجب أنه اهدى إلى النبي صلى الله عليه وسلم ثوب ديباج كساء اياه كسرى فدخل أصحابه فقالوا نزل عليك من السماء فقال وما تعجبون من ذا المناديل سعد بن معاذ في الجنة خير من هذا ثم قال يا غلام اذهب به إلى أبي جهم بن حذيفة وقل له يبعث إلى بالخبيصة قال العيني وتخصيص سعد به قيل لأنه كان يحبه ذلك الجنس من الثياب أولان اللامسين المتعجبين من الانصار فقال المناديل سيدكم خير منها انتهى ومقتضى وجود المناديل في الجنة أنهم إذا أكلوا شيئا احتاجوا للمنديل لمسح ما تعلق بأيديهم وأفواههم ولا يلزم أنه كوسخ الدنيا بل جعل ذلك اكراماً لهم حيث وجدوا في الجنة نظير ما ألفوه في الدنيا كذا قرره شيخنا حافظ العصر البابلي رحمه الله (هذا لفظ أبي نعيم في مسخره علي) صحيح (مسلم) وجه عزوه له مع أن الحديث في الصحيحين البخاري في المناقب ومسلم في الفضائل زيادة قوله في الجنة وقد زاده البخاري في كتاب الهبة لئلا يكتفى من حديث أنس وزاد في رواية البزار عنه ثم اهداها إلى عمر فقال يا رسول الله اكرها وألبسها فقال يا عمر انما ارسلت بها إليك اتبع بها وجهها فتصيب بها ما لا وذلك قبل أن ينهي عن الحرير ويعارضه ما رواه مسلم عن علي أن اكيدر دومة اهدى للنبي صلى الله عليه وسلم ثوب حرير فأعطاه علياً فقال شقته خرا بين القواطم وفسرن في رواية غيره بفاطمة زوجه وفاطمة بنت حنيفة المناديل جمع منديل بكسر الميم في المقدود زاد القاسموس وفتحها وكنه بالذي يتخذه وهو معروف) قال ابن الاعراب وغيره مشتق من الندل النقل لأنه ينتقل من واحد إلى واحد وقيل من الندل الوسخ لأنه يتدل به قال ابن الانبار وغيره مذكر (قال العلماء



وهذا الحديث (إشارة إلى عظم منزلة سعد في الجنة وأن) بفتح الهمزة عطفًا على  
المجرور (أدنى) أقل (ثيابه فيها خير من هذه) الحلة (لأن المنديل أدنى الثياب  
لأنه معد للوضوء والامتنان) فيمسح به الأيدي وينفض به الغبار عن البدن ويغطي به  
ما يرد ويتخذ لفافًا للثياب (فغيره أفضل) لأن سبيله سبيل الخادم وسائر الثياب  
سبيل المخدم فإذا كان أدناها أفضل من حلة المولى فما ظنك بأعلاها (وأخرج ابن سعد  
وأبو نعيم من طريق محمد بن المنكدر) بن عبد الله التيمي المدني القاضل الثقة المتوفى سنة  
ثلاثين ومائة أو بعدها (عن محمد بن شرحبيل) بضم أوله وفتح الراء وسكون المهملة قال  
في الإصابة في القسم الرابع فيمن ذكر في الصحابة غلطًا محمد بن شرحبيل من بني عبد  
الدار ذكره ابن منده وقال أورده البخاري في الوحدان ولا يعرف له صحبة إنما روايته عن  
أبي هريرة ثم روى ابن منده عن ابن المنكدر عنه قال أخذت قبضة من تراب قبر سعد بن معاذ  
فوجدت منه ريح المسك وقال أبو نعيم هو محمود بن شرحبيل قلت ليس فيه أنه صحابي لأن  
شم تراب القبر يتأتى لمن تراخى زمانه بعد الصحابة ومن بعدهم وفي التابعين محمد بن ثابت بن  
شرحبيل من بني عبد الدار فلهذا أنسب لجنده انتهى وفي تقريره محمد بن ثابت ويقال ابن  
عبد الرحمن بن شرحبيل العبدي أبو مصعب الحجازي وقد ينسب إلى جده مقبول روى  
له البخاري في الأدب المفرد وقوله (ابن حسنة) لا يصح لأنها أم الصحابي الجليل شرحبيل  
ابن عبد الله بن المطاع الكندي التي ربه كما في التقرير وليس أبا محمد هذا لأنه عبدي  
وشرحبيل كندي والحديث مرسل لأنه تابعي فلم يشهد ما حدث به حيث (قال قبض  
إنسان يومئذ) أي يوم موت سعد (بيده من تراب قبره قبضة فذهب بها ثم نظر إليها بعد  
ذلك فإذا هي مسك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله سبحان الله) مرتين  
تعجبًا من كون تراب قبره مسكًا وكونه ضمه (حتى عرف ذلك) التعجب المدلول عليه  
بالسبح (في وجهه) الشريف (فتعال الحمد لله) شكر الله على تفرجه عن سعد  
(لو كان أحدنا جبارًا من ضمة القبر) من الأمم صالحهم وطالحهم لا الأنبياء الكونهم خصوصًا  
بأنهم لا يضغطون كما في الأمثلة ولا ترد قاطمة أم على رضى الله عنهم لما لأن نجاة السبب  
اضطجاعه صلى الله عليه وسلم في قبرها ولا قارئ الإخلاص في مرض موته لأن نجاة السبب  
هو القراءة والتمني أنه لم ينج أحد منها إلا سبب أو هي خصوصيات لا تنقض الأمور الكلية  
(لنجاة سعد) لكن لم ينج أحد فلم ينج سعد (ضم ضمة ثم فرج الله عنه) قال  
الحكيم الترمذي سبب هذه الضمة أنه ما من أحد إلا وقد ألم بخطيئة ما وإن كان صالحًا  
فجاءت هذه الضغطة جزاء له ثم تدرك الرحمة ولذا اضغط سعد للتعصير في البول فأما الأنبياء  
فلأنهم ولا سؤال لعصمتهم انتهى وهذا الحديث المرسل له شاهد قال ابن اسحق حدثني  
معاذ بن رفاعة عن محمود بن عبد الرحمن بن عمرو بن الجوح عن جابر قال لما دفن سعد ونحن  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد صلى الله عليه وسلم فسجد الناس معه ثم كبر فكبر  
الناس معه فتعالوا يا رسول الله ثم سجدت فقال لقد تضايقت على هذا العبد الصالح قبره  
حتى فرج الله عنه ولم يقولوا لم كبرت لأن الذي يقال عند التعجب انما هو التسبيح فسألوا

من سببه قال ابن هشام ومجاز هذا الحديث قول عائشة قال صلى الله عليه وسلم إن للقبر  
 لضمة لو كان أحدهما ناجيا لكان سعد بن معاذ وفي رواية يونس الشيباني عن ابن إسحاق  
 حدثني أمية بن عبد الله قال قلت لبعض أهل سعد ما بلغكم في هذا فقال ذكرنا أنه صلى الله  
 عليه وسلم سئل عن ذلك فقال ~~صكان~~ يقصر في بعض الطهور ومن البول بعض التقصير  
 ومعلوم أن تقصيره لم يكن على وجه يؤدى إلى فساد عبادته ولكنه مخالف للأولى كثر  
 الجمع بين الحجر والماء في الاستنجاء فضعه القبر لعظم ثوابه ولتنبيه غيره حيث أخبرهم الصادق  
 بسبب الضمة فيحترزون عن خلاف الأولى وإن جاز وقد روى الحافظ أبو سعيد بن الأعرابي  
 في صحيحه والبيهقي وابن منده أن عائشة قالت يا رسول الله ما انتفعت بشئ منذ سمعتك تذكّر  
 ضغطة القبر وصوت منكرو ونكير فقال يا عائشة إن ضغطة القبر أو قال ضمة القبر على  
 المؤمن كضم الهمزة في اليد على رأس ابنها يشكو إليها الصداق فتغصم رأسه غمزا  
 رفيقا وصوت منكرو ونكير كالكل في العيز ولكن يا عائشة ويل للشاكين في الله أو تلك  
 الذين يضغطون في قبورهم ضغطة البيض على الحجر وزعم أن المراد بالمؤمن الذي هذا شأنه  
 من لم يحصل منه تقصير فلا يشافي ما تقدم عن سعد لا يصح فانه لم يتقدم عنه شئ يشافي هذا  
 الحديث حتى يتقوى وقد يكون مراد المصطفى أن هذا العبد الصالح الذي شهد سبعون ألف  
 ملك واهتزله عرش الرحمن لا يضحى القبر رأسا ولا كضم الهمزة إليها كراماله وإن كان  
 يقصر بعض التقصير في البول فذلك مغفور في جنب بعض حسناته التي منها حكمه في  
 مواليه بحكم الله فتجب من ضمه وهذا هو الظاهر من كلام الروض فانه قال وأما ضغطة في  
 قبره فروى عن عائشة فذكر الحديث وعزاه لمجمع ابن الأعرابي كما ذكره (وأخرج  
 ابن سعد) محمد الحافظ (عن أبي سعيد) سعد بن مالك (الخدري) الصحابي ابن الصحابي (قال  
 كنت بمن حفر لسعد قبره فكان يفوح علينا المسك كما حفرنا) وكفى بهذا منقبه عظيمة  
 وهذا أيضا شاهد لما قبله (قال الحافظ مغلطى وغيره وفي هذه السنة) سنة خمس  
 (فرض الحج) فتدور في حديث هشام ذكر الأمر بالحج وقدومه سنة خمس كما ذكره  
 الواقدي فيدل على فرضه فيها أو تقدمه (وقيل سنة ست وصححه غير واحد من الجمهور)  
 لأنه نزل فيها قوله تعالى وأتموا الحج والعمرة لله بناء على أن المراد بالتمام الفرض اقراءه  
 عاقبة وممروق والنخعي وأقيموا رواه الطبراني بأسانيد صحيحة عنهم أمّا على أن المراد  
 الأكمال بعد الشروع فلا (وقيل سنة سبع و قيل سنة ثمان ورجحه جماعة من العلماء)  
 لبعثه صلى الله عليه وسلم عتاب بن أسيد أميرا على الحج تلك السنة وهو أول أمراء الحج  
 وقيل سنة تسع وقيل عشر (وسياق البحث في ذلك أن شاء الله تعالى في ذكر وفد عبد  
 القيس من المقصد الثاني) والكلام الذي ذكره فيه في تعلق الحج قليل لانه وقع  
 استطرادا (وفي ذكر حجه عليه الصلاة والسلام من مقصد عباداته) وهو التاسع  
 وأشبع ثم الكلام عليه

• سرية القرطام وحديث ثمانية •

(ثم سرية محمد بن مسلمة) الانصارى الاشهرى اكبر من اسمه محمد من الصحابة وكان من



الفضلاء مات بعد الأربعين (الى القرطاء) بضم القاف وسكون الراء وبالطاء المهملة أى  
والمد على القياس وهم قرط بضم ق وقرط بفتح الراء وقرط بكسر هاء بنوعيد غير  
اضافة كاضبطه البرهان وتبعه الشايع فن قال القرطاء بفتح القاف كأنه اشتبه عليه أو  
سبقه القلم وكذلك من ضبطه بضم القاف وفتح الراء اشتبه عليه الجمع بالمفرد (بطن  
من بنى بكر) واسمه عبيد بن كلاب من قيس عيلان بعين مهملة وسكون التحتية ذكره أبو  
محمد الرشاطى وبطن بدل من القرطاء وكان الاولى أن يقول بطون لانهم اخوة كما علمت وفي  
القماموس القرط بالضم من بنى كلاب وهم اخوة قرط كقفل وقرط كزبر وقرط كأمير  
فعل المصنف أراد طائفة (وهم) أى القرطاء (ينزلون بناحية ضريبة) قال البرهان بفتح  
الضاد المجهمة وكسر الراء ثم تحية مفتوحة مشددة ثم تاء تأنيث قال في الصحاح قرية بنى  
كلاب على طريق البصرة الى مكة وهى الى مكة أقرب (بالكرات) بفتح الواو وسكون  
الكاف فراء فألف ففوقية جمع بكرة قال الشايع كذا فيما وقفت عليه من كتب  
المغازى قال الصغاني البكرة ماء ابنى ذؤيب من الضباب وعند هاجبال شيخ يقال لها  
البكرات والبكران يعنى بلفظ التثنية موضع بناحية ضريبة وتبعه في المرامد قال في النور  
واهل ما فى العيون بلفظ التثنية ونصنف على الناصح فذكره بلفظ الجمع ولم يذكر أبو عبيد  
البكرى فى مجمله محى ضريبة البكرة بالافراد قلت وهو بعيد جدا التوارد ما وقفت عليه من  
كتب المغازى انتهى (وبين ضريبة والمدينة) الشريفة (سبع ايام اعشر) متعلق  
بسرية والمعنى خرج اعشر ليل (خلون من المحرم سنة ست على رأس) أى أول (تسعة  
وخسين شهرا من الهجرة) من أول دخول المصطفى المدينة لا من أول المحرم حتى يوافق  
قوله سنة ست والافعة الاشهر تفيد أنها سنة خمس فابعد السنة الاولى من الهجرة معتبر  
بأول المحرم والاولى من دخول المدينة والمجوع الى هذا لا يفيق المصنف بين القواين فان  
الحاكم ذكر أنها فى المحرم سنة ست ولم يعد الاشهر الماضية من الهجرة وابن سعد عد  
الاشهر ولم يقل انها سنة ست كما فى العيون (بعنه فى ثلاثين رابعا) ابلا وخيلا كما فى  
الصحيح انه بعث خيلا وقول ثمامة ان خيلا أخرتني منهم عباد بن بشر وسلامة بن رقش  
بفتح الواو والقاف وبالشين المجهمة والحرث بن خزيمة بفتح المجهمة وسكون الزاى وقيل  
بفتحها وقيل خزيمة بالتصغير وأمره أن يسير الليل ويكنم النهار وأن يشن الغارة عليهم بفتح  
الباء وضم المجهمة وضم الباء وكسر الشين ونون أى يفرق الخيل المغيرة على العدو ففعل  
ما أمره (فلما أغار) هجم (عليهم) مسرعا (هرب سائرهم) أى باقية بعد من  
قتل منهم فلا يخالف قوله (وعند الديباطى) تبعه الواقدي عن شيوخه (فقتل  
منهم نفرا) هم لغة مادون العشرة لكن عند الواقدي فقتل منهم عشرة (وهرب سائرهم)  
أى باقية بعد قتل النفرو لم نر أحدا قال لم يقتل منهم حتى نحمل قوله أو لا سائرهم على الجميع  
ويجعل ما بعده مقابلا له على أن كونه بمعنى الجميع ضعيف (واستاق نعاما) وكانت  
مائة وخسين بعيرا (وشاء) وكانت ثلاثة آلاف فعدوا الجزور بعشرة من الغنم قاله ابن  
سعد القماموس النعم وقد تسكن عينه الابل والشاء أو خاص بالابل فعليه العطف مبين

وعلى الاول من عطف الاخص على الاعم (وقدم المدينة لبلية بقيت من المحترم) وغاب  
تسع عشرة ليلة قاله ابن سعد (ومعه ثمانية) بضم المثلثة وميم خفيفتين (ابن اثال)  
بضم الهاء مزة وبمثلثة خفيفة ولام مصروف ابن النعمان (الحنفي) من فضلاء الصحابة  
لم يرتد مع من ارتد من أهل اليمامة ولا خرج عن الطاعة قط رضى الله عنه ونفع الله به  
الاسلام كثيرا وقام بعد وفاة المصطفى مقام ما حيد حين ارتدت اليمامة مع مسيلة فقال  
بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب  
شديد العقاب أين هذا من هذين مسيلة فأطاعه منهم ثلاثة آلاف وانحازوا الى المسلمين  
(أسيرا) قال ابن اسحق بلغني عن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة أن خيلا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أخذت رجلا ولا يشعرون من هو حتى أتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال أتدرون من أخذتم هذا ثمانية بن اثال الحنفي أحسنوا أساره ورجع فقال  
لا اله الا الله اجعلوا ما عندكم من طعام فابعثوا به اليه وأمر بلقيته أن يغدي عليها ويراح فلا يتبع  
من ثمانية موقعا وأساره بكسر الهمزة أي قيده (فربطوه بأمره عليه الصلاة والسلام)  
كافي رواية ابن اسحق (بسارية من سواري المسجد) لينظر حسن صلاة المسلمين واجتماعهم  
عليها ويرق قلبه (ثم أطلق بأمره عليه الصلاة والسلام) مناعا عليه أو تافعا أو لماعا من ايمان  
قلبه أو أنه سيظهره أو أنه مزر عليه فأسلم كما رواه ابن اسحق عن حبان من حديث أبي هريرة  
كذا في شرح المصنف (فاغتسل وأسلم) بعد اغتساله كما في الصحيح ففيه حجة لما لا في  
حجة الاغتسال لمن أجمع على الاسلام قال في رواية ابن اسحق فلما أمسى جاؤا بالطعام فلم  
ينزل منه الا قليلا وباللقحة فلم يصب من حللها الا يسيرا ففجأ المسلمون فتسال صلى الله عليه  
وسلم هم تعجبون أم من رجل أكل أول النهار في معاكف وأكل آخر النهار في معام مسلم ان  
الكافري يأكل في سبعة أمعاء وان المسلم يأكل في معاء واحد (وقال) كما أخرجه الشيخان  
عن أبي هريرة بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة  
يقال له ثمانية بن اثال سيد أهل اليمامة فربطوه بسارية من سواري المسجد فخرج اليه  
صلى الله عليه وسلم فتسال ماذا عندك يا ثمانية قال عندى خبريا محمدان تقتل تقتل ذا دم  
وان تنم تنم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فترك حتى كان الغد ثم  
قال ما عندك يا ثمانية قال ما قلت لك ان تنم تنم على شاكر فتركه حتى كان بعد الغد فقال  
ما عندك يا ثمانية قال عندى ما قلت لك فقال أطلقوا ثمانية فانطلق الى نخل قريب من المسجد  
فاغتسل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله (يا محمد والله  
ما كان على الارض وجه أبغض الى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الى الوجوه الى  
والله ما كان من دين أبغض الى من دينك فأصبح دينك أحب الى الدين كله الى) (والله ما كان من بلاد أبغض  
الى من بلاد فأصبح بلادك أحب الى البلاد الى) (فيه تعظيم أمر العفو عن المسيء لانه أقدم  
أن يغضه انقلب حبيا في ساعة واحدة لما ساءه صلى الله عليه وسلم اليه من العفو والمن  
من غير مقابل (وان خيلا) قال المصنف أي فرسان خيالك وهو من ألطف المجازات

نوله الى قبل قريب الخ هكذا في  
نسخة صحيحة وفي بعض النسخ  
ما ناله الى نخل باليم وفي نسخة  
بالنساء المجهة قوله المصنف وفي  
اشارة الرواية بالنساء المجهة قريب  
الخ واشير في النسخة الاولى الى  
أن تلك الزيادة حاشية ادمع



وأبدعها فهو على حذف مضاف كقوله يا خيل الله اركبي (أخذتني) قبل دخول المدينة كما هو المتبادر منه كقول أبي هريرة أول الحديث بعث خيلا قبل نجد فخاءت بشامة قال الحافظ وزعم سيف في كتاب الردة له ان الذي أسمر ثمامة هو العباس وفيه نظر لان العباس انما قدم في الفتح وقصة ثمامة قبله بحيث اعتمر ورجع الى بلاده ومنعهم أن يمر وأهل مكة حتى شكوا للمصطفى فبعث يشفع لهم عند ثمامة انتهى وروى البيهقي عن ابن اسحق ان ثمامة كان رسول مسيلة للمصطفى قبل ذلك وأراد اغتياله فدعا ربه أن يمكنه منه فدخل المدينة معتمرا وهو مشرك فتخير في أزقتها فأخذوه وهو معضل فلا يعارض حديث الصحيحين ثم لا يعارض هذا قوله أولا في ثلاثين راكباً بناء على الاكثر لغة من انه وصف لراكب الابل لانه على الاطلاق الثاني ففي القاموس الراكب للبعير خاصة وقد يكون للخيول ولا يحمل قوله خيلك على أنه أراد جماعته أطلق عليهم خيلا للزومها للامم قاتلين ككثير الاق فيه رد رواية الصحيحين الى كلام أهل السير مع امكان الجمع بدون ذلك (وأنا اريد العمرة فماذا ترى) أذهب الى العمرة أو أرجع أو أقيم عندك (فبشره النبي) وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحافظ أي بخير الدنيا والآخرة أو بالجنة أو بمحو ذنوبه وتبعائه السالفة وتبعه المصنفة وقال شيخنا لعل المراد بشره بالسلامة وأنه لا يصيبه من أهل مكة ضرر اذا اعتمر (وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل) قال المصنف لم أعرف اسمه (صبيون) أي خرجت من دين الى دين (قال لا) ما خرجت من دين لان عبادة الاوثان ليست ديناً اذا تركته اكون خرجت من دين (ولكن اسلمت) لله رب العالمين (مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي وافقته على دينه فصيرناه متصاحبين في الاسلام انابا لا ابتداء وهو بالاستدامة وفي رواية ابن هشام والكنى تبع خير الدين دين محمد قاله كله الفتح وبسطه المصنف بقوله وهذا من اسلوب الحكميم كانه قال ما خرجت من الدين لانكم اسلمتم على دين فأخرج منه بل استحدثت دين الله وأسلمت مع رسول الله رب العالمين فان قلت مع تقتضي استحداث المصاحبة لانها معنى المية وهي مفاعله وقد قيل فيها الفعل فيجب الاشتراك كذا نص عليه الكشف في الصافات أجيب بأنه لا يبعد ذلك فيكون منه صلى الله عليه وسلم استدامة ومنه استحداث انتهى (ولا والله) قال الحافظ فيه حذف تقديره والله لا أرجع الى دينكم ولا أرفق بكم فأترك الميرة (نأبكم من اليمامة حبة حنطة) ويقع في بعض نسخ المواهب المصحفة لفظ لما قبل قوله تأبكم وفي بعضها لا ولا وجود لذلك في البخاري ولا مسلم (حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم) وعند ابن هشام بلغني أنه خرج معتمرا حتى اذا كن يطن مكة ابي وكان أول من دخل مكة يلي فأخذته قريش فقالوا لقد اجترأت عينا فلما قدوه لم يضر بوا عنقه قال قائل منهم دعوه فانكم تحتاجون الى اليمامة فخلوه فقال الحنفي

ومنا الذي ابي بمكة معلما • برغم أبي بفيان في الاشهر الحرم  
ثم خرج الى اليمامة فنعهم أن يحملوا الى مكة شبأ فكتبوا اليه صلى الله عليه وسلم انك تأمر  
بصلة الرحم وانك قد قطعت ارحامنا فكتب اليه أن يحنى بينهم وبين الحبل وأخرج النسائي

والحياكم عن ابن عباس قال جاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد  
 انشدك الله والرحم قد اكثنا العلهزيعي الوب والدم فأنزل الله ولقد أخذناهم بالعذاب  
 فما استكانوا الرحم وما يتضرعون ورواه البيهقي في الدلائل بلفظ ان ابن اثم الحنفي لما  
 أتى به النبي صلى الله عليه وسلم وهو أسير خلى سبيله فأسلم فلق بعمكة ثم رجع فقال بين أهل  
 مكة وبين الميرة من اليمامة حتى أكلت قريش العلهزيعاء أبو سفيان إلى النبي صلى الله عليه  
 وسلم فقال ألسنت تزعم انك بعثت رحمة للعالمين قال بلى قال فقد قتلت الآباء بالسيف  
 والابناء بالجويع فمزات العلهزيع بكسر العين المهملة والهاء بينهما لام ساكنة وبزاي آخره  
 وكانهم كتبوا له أولاً ثم لم يشقوا ولم يكتبوا بالكتابة لشدة ما هم فيه من القحط فخرج أبو سفيان  
 فانظر إلى هذا الحلم العظيم والرحمة الشاملة والرافة العمية يواجههم بهذا الخطاب الحسن  
 مع شدة حاجته اليه ومحاربه له قريش وقومه الاحزاب ومع ذلك لم يمنع من قضاء حاجته  
 انك لعل خلق عظيم (ذكر قصته البخاري) ومسلم كلاهما في المغازي تأمنا كما  
 سقناه واقتصر اليعمرى على عزوه لمسلم وكان اللائق له وللمصنف أن يقولارواه الشيخان  
 قال الحافظ وفي قصته من الفوائد ربط الكافر في المسجد والمن على الاسير الكافر  
 والاعتمسال عند الاسلام رأن الاحسان يزيل البغض ويثبت الحب وان الكافر اذا أراد  
 عمل خير ثم أسلم شرع له أن يستقر في ذلك الخير وملاطفة من يرجي اسلامه من الاسرى اذا  
 كان في ذلك مصلحة للاسلام ولا سيما من يتبعه على اسلامه العدد الكثير من قومه وفيه  
 بعث السرايا إلى بلاد الكفار وأسروا من وجد منهم والتخير بعد ذلك في قتله وإبقائه  
 انتهى والله أعلم

• (ثم غزوة بني لحيان بكسر اللام وفتحها الغتان) نسبة إلى لحيان بن هذيل بن مدركة بن إلياس  
 ابن مضر قال الحافظ وزعم الهمداني النسابة أن أصل بني لحيان من بقايا جرهم دخلوا في  
 هذيل فنسبوا إليهم (في) غزوة شهر (ربيع الأول سنة ست من الهجرة) عند ابن  
 سعد (وذكرها ابن اسحق) لا بالوضع بل بالتصريح بأنها (في جادى الاولى على رأس  
 ستة أشهر من) فتح بني (قريظة قال ابن حزم) الحافظ العلامة (الصحيح أنها في)  
 السنة (الخامسة) الذي هو قول ابن اسحق وقيل كانت في الرابعة وقيل كانت في  
 رجب وقيل في شعبان (قالوا) في سبيلها كما ذكر ابن سعد ورواه ابن اسحق عن عاصم بن  
 عمرو عبد الله بن أبي بكر عن عبد الله بن كعب بن مالك مرسل (وجد) حزن (رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم على عاصم بن ثابت وأصحابه) وكانوا عشرة أو سبعة على ماء تزواراد  
 بأصحابه ما يشمل المقتولين يئرمعون وهم القراء السبعون لأن عاصم وأصحابه لم يقتلوا بها  
 بل كانوا أسرى وحدهم (وجدنا شديدا) حزننا قويا (فأظهر أنه يريد الشام) ليصيب من القوم  
 غزوة (وعسكر) أى خرج (في مائتي رجل ومعهم عشرون فرسا واستخلف على المدينة  
 عبد الله ابن أم مكتوم) فيما قال ابن هشام قال ابن اسحق فسلك على غراب أى بلفظ  
 الطائر جبل بناحية المدينة ثم على طريقه إلى الشام ثم على محبس بفتح الميم وكسر الحاء  
 والصاد المهملين ثم على البراء تأنيث أبتر ثم صفق بشد الفاء عدل ذات اليسار فخرج على



بين بفتح التحتية الاولى وسكون الثانية ونون وضبطه الصغاني بفتحهما وادباً المدينة ثم على  
صخورات التمام جمع صخرة مصغرو التمام بمثلثة وقيل فوقية ثم استقام به الطريق على  
المحجة من طريق مكة (ثم أسرع السبع حتى انتهى الى بطن غران) بضم المعجمة وخضة  
الراء فنون (واد) يقال له وادي الازرق (بين أبح) بفتحين وجيم (وعسفان)  
بضم العين (وبينها) أي بطن غران (وبين عسفان خمسة أميال) قال ابن اسحق  
وهي منازل بني لحيان (حيث كان مصاب) مصدر ميمي أي اصابة (اصحابه أهل  
الرجيع الذين قتلوا بئر معونة) مرّ أن بعث الرجيع غير بئر معونة خلافاً لما قومه  
ترجمة البخاري والاعتذار عنه بأنه ادبهم القريب ما نحى خبرهما للمصطفى في ليلة واحدة  
(فترحم عليهم وودعهم) بالمغفرة (فسمعت بنو لحيان فهربوا في رؤس الجبال) رعباً  
وخوفاً من نصر بالرعب (فلم يقدر منهم على أحد فأقام يوماً وأيومين يبعث السرايا في كل  
ناحية) من نواحيهم (ثم خرج حتى أتى عسفان فبعث أبا بكر في) مع (عشرة فوارس  
لتسمع بهم قربش فيذعهم) بفتح الباء وذل معجمة وفتح العين المهملة أي يفرعهم (فأتوا  
كراع) بضم الكاف وخضة الراء وعين مهملة (الغميم) بفتح الغين المعجمة وكسر  
الميم فتحية ساكنة فيم وادأمام عسفان بمائة أميال يضاف الى كراع جبل اسود  
بطرف الحرة ممتد اليه والكراع ما سال من انف الجبل او الحرة وطرف كل شيء كافي  
النور (ولم يلتواكبوا) قاله ابن سعد وقال ابن اسحق لما اخطأ من غرتهم ما أراد قال  
صلى الله عليه وسلم لو أنزلنا الساعة ان رأى أهل مكة انا قد جئنا مكة فخرج في مائتي راكب  
من اصحابه حتى نزل عسفان ثم بعث فارسين من اصحابه حتى بلغا كراع الغميم ثم كرا وبعث  
الجمع بأنه بعثهم ما ثم بعث أبا بكر في العشرة أو عكسه (وانصرف رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الى المدينة ولم يلق كيدا) أي حرباً (وهو يقول) كما رواه ابن اسحق وابن سعد عن  
جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين وجهه راجعاً (أيون) بضم الهمزة  
أي نحن راجعون الى الله نحن (تائبون) ان شاء الله تعالى كما في الرواية اليه سبحانه فيه  
اشارة الى التقصير في العبادة قاله تواتر ما اوضحاً وتعلم بالامته نحن (عابدون) من استحققت ذاته  
العبادة (لربنا) متعلق بالصفات الثلاثة على طريق التنازع وكذا بقوله نحن (حامدون)  
له تعالى وقال الطيبي يجوز أن يتعلق قوله لربنا بقوله عابدون لان عمل اسم الفاعل ضعيف  
فيقوى به أو بحامدون ليفيد التخصيص أي نحمد ربنا لا نحمد غيره وهذا أولى لانه كالخاتمة  
للدعاء وبقيّة حديث جابر عندهما أعوذ بالله من وعشاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر  
في الازل والمال زاد الواقدي اللهم بلغنا بلاغاً صالحاً ينظر الى خير مغفرتك ورضوانا قالوا  
وهذا أول ما قال هذا الدعاء وعشاء بمثلثة مشقة وكآبة حزن وأصل الحديث في الصحيح عن  
ابن عمر كان صلى الله عليه وسلم اذا قفل يقول كلما أوفى على نية أو قد قد كبر ثلاثاً ثم قال  
لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك له الحمد وهو على كل شيء قدير أيون تائبون عابدون  
ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (وغاب عن  
المدينة اربع عشرة ليلة) والله سبحانه وتعالى أعلم

## \* غزوة ذي قرد (غزوة الغابة) \*

بغين معجزة فالف فوحدة على يريد من المدينة في طريق الشام قال البرهان وصحفت من قالها  
 بالتحسية وغلط القائل هي شجرة لا مال له بل لاحتطاب الناس ومنافعهم قال الشريف  
 ورواه من قال من عوالى المدينة كيف وهو مغيبض ميباه أوديتها بعد مجتمع الاسيال ثم قال  
 وكان بها أملاك لاهلها استولى عليها الخراب وبيعت في تركة الزبير بألف ألف وستمائة  
 ألف انتهى اضيفت اليها الغزوة لان اللقاح التي اغير عليها كانت بها (وتعرف بذي قرد)  
 لكونه صلى الله عليه وسلم وصل اليها وصل بها كما يأتي (فتح القاص والراء) زاد الحافظ  
 وحكى الضم فيهما وحكى ضم أوله وفتح ثانيه قال الحازمي الاول ضبط أصحاب الحديث  
 والضم عن أهل اللغة وقال البلاذري الصواب الاول (والدال المهملة) آخره (وهو  
 ماء على نحو يريد من المدينة) مما يلي بلاد غطفان وقيل على مسافة يوم انتهى قال السهيلي  
 القرد لغة الصوف واختلف في وقتها فقال ابن سعد وشيخه الواقدي (في ربيع الاول  
 سنة ست) وقيل في جمادى الاولى وعند ابن اسحق في شعبان على نقل الفتح ولعله في رواية  
 يونس أو غيره عنه والافرواية البكائي انها في جمادى الاولى وعلى الثلاثة هي (قبل  
 الحديبية) لانها هلال القعدة سنة ست (وعند البخاري) جزما (انها كانت قبل  
 خيبر بثلاثة أيام) وخير بعد الحديبية بنحو عشرين يوما قال الحافظ كذا جزم به  
 (و) مستنده في ذلك حديث سلمة بن الأكوع (في مسلم نحوه) حيث قال في اخر الحديث  
 الطويل فرجعنا أي من الغزوة الى المدينة فوالله ما لبثنا بالمدينة الا ثلاث ايام حتى خرجنا  
 الى خيبر (قال مغطاي وفي ذلك) الذي جزم به البخاري وأفاده حديث سلمة في مسلم  
 (نظرا لاجماع أهل السير على خلافهما انتهى قال) العلامة أبو العباس أحمد بن عمر الفقيه  
 المحدث (القرطبي) شيخ صاحب التذكرة والتفسير مترجعه ولذا ميزه  
 بأنه (شارح مسلم) في الكلام على حديث سلمة تبعه الألباني عمر (لا يختلف أهل السير أن  
 غزوة ذي قرد كانت قبل الحديبية) فمافي حديث سلمة وهم من بعض الرواة قال القرطبي  
 ويحتمل الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم كان اغزى سرية فيهم سلمة الى خيبر قبل فتحها فأخبر سلمة  
 عن نفسه وعن خرج معه يعني حيث قال خرجنا الى خيبر قال ويؤيده أن ابن اسحق ذكر  
 أنه صلى الله عليه وسلم اغزى اليها ابن رواحة قبل فتحها مرتين (وقال الحافظ ابن حجر)  
 سياق الحديث بأبي هذا الجمع فقيه خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل  
 عبي يرتجز بالقوم وفيه قوله صلى الله عليه وسلم من السائق ومبارزة عمه لمحب وقاتل عامر  
 وغير ذلك مما وقع في خيبر حيث خرج اليها صلى الله عليه وسلم فعلى هذا (ما في الصحيح من  
 التاريخ لغزوة ذي قرد أصح مما ذكره أهل السير) وصرح ابن القيم بأن ما ذكره وهم  
 قال الحافظ ويحتمل في طريق الجمع أن تكون غارة عيينة على اللقاح وقعت مرتين الاولى  
 التي ذكرها ابن اسحق وهي قبل الحديبية والثانية بعدها قبل الخروج الى خيبر وكان رأس  
 الذين أغاروا عبد الرحمن بن عيينة كما ساق سلمة عند مسلم ويؤيده أن الحافظ ذكر في  
 الاكليل أن الخروج الى ذي قرد تكرر في الاول خرج اليها زيد بن سارثة قبل أحد وفي



الثانية خرج اليها صلى الله عليه وسلم في ربيع الآخر سنة خمس والثالثة هذه المختلف  
 فيها انتهى فاذا ثبت هذا قوي الجمع الذي ذكرته (انتهى) كلام الحافظ بما زدته كله  
 من الفتح (وسبها انه كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون لقحة) بكسر اللام  
 وقد تفتح وحامه مهمله والجمع اقحاح بالكسر فقط وخفة القاف (وهي ذوات اللبن القرية  
 المعهد بالولادة) بشهرواثنين وثلاثة وهو اسم لاصفة فيقال هذه لقحة لاناقة لقحة فان اريد  
 الوصف فناقة لقوح ولا قح وقد يقال ذلك قبل الوضع ثم هي بعد الثلاثة ابون وقد جاء اللقحة  
 في البقر والغنم أيضا كما في التور (ترعى بالغابة) قاله ابن اسحق وغيره من أهل المغازي  
 ومثله في حديث سلمة الطويل عند مسلم وفي البخاري ومسلم كانت ترعى بذي قرد قال  
 عباس هو غلط قال الشريف ويكنى الجمع بانها كانت ترعى هناك تارة وهناك تارة  
 (وكان أبو ذر فيها) وابنه وامرأته (فأغار عليهم) على أبي ذر ومن معه فلا حاجة لدعوى  
 أنه غلب العاقل على غيره وأن الأولى عليها أي الأبل (عينه بن حصن الفزاري) كما عند  
 ابن سعد وغيره ورواه الطبراني عن سلمة بن الأكوع وروى عنه أحمد ومسلم وابن سعد أن  
 الذي أغار عبد الرحمن بن عيينة بن حصن ولا منافاة فكل من عيينة وابنه كان في القوم  
 وذكر ابن عتبة وابن اسحق أن مسعدة الفزاري كان رئيسا أيضا في فزارة في هذه الغزوة  
 قاله في الفتح (ليلة الأربعاء) من ربيع الأول فقط لأن هذا الذي ساقه المصنف كلام ابن  
 سعد القائل انها في ربيع ولم يعين الليلة هل هي أول الشهر أو غيرها (في أربعين فارسا  
 قاسموا قوتها وقتلوا ابن أبي ذر) وأسروا المرأة قاله ابن سعد قال الدمياطي والولد المقتول  
 هو ذر وكان راعي اللقاح ونقله عنه في الاصابة (وقال ابن اسحق وكان فيها) أي الأبل  
 (رجل من بني غفار) هو ابن أبي ذر كما صرح به ابن سعد (وامرأة) لابي ذر نفسه  
 (فقتلوا الرجل) الذي هو ابن أبي ذر (وسبوا المرأة) التي هي زوجة أبي ذر واسمها  
 ليلى كما في أبي داود وعند الواقدي أن أبا ذر استأذنه عليه السلام إلى لقاحه فقال اني  
 أخاف عليك ونحن لانأمن عيينة فألح عليه فقال صلى الله عليه وسلم لكان بك قد قتل ابنك  
 وأخذت امرأتك وجئت نو كائ على عصاك قال أبو ذر رجعت إلى يقول لي ذلك وأنا ألح عليه  
 فكان والله ما قال فلما كان الليل أحرق بنا عيينة مع أصحابه فاشرف لهم ابني فقتلوه وكانت  
 معه امرأته وثلاثة نفر فنجوا وتنجبت عنهم وعليه فكان معهم امرأتان فنجبت امرأة ابنه  
 الذي قتل وأسرت امرأته هو والعلم عند الله (فركبت) امرأة أبي ذر المذكورة بعد فقوله  
 صلى الله عليه وسلم من هذه الغزوة كما فصله ابن اسحق (ناقة للنبي صلى الله عليه وسلم)  
 هي العضباء (لبلا على حين غفلتهم) فروى مسلم وأبو داود وغيرهما عن عمران بن حصين  
 أنهم أوثقوا المرأة وكانوا يريدون نعيم بين يدي بيوتهم فانفلتت ذات ليلة من الوثاق فأنت  
 الأبل فاذا دنت من البعير رغا فتركه حتى انتهت إلى العضباء فلم ترغ فتعدت في عجزها ثم  
 زجرتها فانطلقت وعلوا بها فطلبوها فأعجزتهم (ومذرت) بفتح النون والمجزة (لتنجبت  
 لتخبرنها فلما قدمت على النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته بذلك فقال) في رواية ابن اسحق من  
 مرسل الحسن قالت يا رسول الله اني مذرت لله أن انحرها ان نجاني الله عليها فبسم صلى الله

عليه وسلم وقال بشما جزيتها ان حملك الله عليها ونجالة أن تنحريها (انه لا تذرفي معصية ولا لاحد فيما لا يملك) انما هي ناقة من ابلي ارجعي الى اهلك على بركة الله وفي حديث عمران فلما قدمت المدينة رآها الناس فقالوا العصابة ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمران انها نذرت ان نجها الله عليها لتنحرنها فاذكروا ذلك له صلى الله عليه وسلم فقال سبحان الله بشما جزيتها نذرت ان نجها الله لتنحرنها لا وفاء لنذر في معصية ولا فيما لا يملك ابن ادم وكونهم اخبروه بذلك لا يتافى أنها أخبرته أيضا وأجاب كلابد ذكر كما هو مقصد الخبرين فلا خلف (فنودي) ليس تعقيبا لقصة المرأة حتى يفيد أن الخبر ما بلغ المصطفى الا منها كما يوهمه المصنف بل هو راجع لكلام ابن سعد الذي فصله بكلام ابن اسحق هذا وافظه عقب قوله وقتلوا ابن أبي ذر وجاء الصريح فننادى الفرع الفرع ونودي (يا خيل الله اركبي) هو من ألقب المجازات وأبدعها قال العسكري هذا على المجاز والتوسع أراد يا فرسان خيل الله فاخصموا علم المخاطبين بما أراد ان تهسي ولم يقل اركبوا مراعاة للفظ خيل (وكان أول ما نودي بها) قاله ابن سعد وانتقده اليه مري بما مر عن ابن عائذ من مرسل قتادة أنه نودي يا خيل الله اركبي في قريظة وهي قبل هذه وأجيب بأن هذا مبني على أن قريظة بعد هاهنا والمصنفون اذا بنى كلامهم على قول في موضع وفي آخر على خلافه لا يعد تناقضا ومتى أمكن جملة عليه فعل وفي البخاري ومسلم عن سلمة خرجت قبل أن يؤذن بالاولى وكانت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقيني غلام لعبد الرحمن بن عوف فقال أخذت لقاح رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت من أخذها قال غطفان وفزارة فصرحت ثلاث صرخات يا صبا يا صبا يا صبا فسمعت ما بين لابتي المدينة الحديث قال الحافظ فيه اشعار أنه كان واسع الصوت جدا ويحتمل أن يكون ذلك وقع من خوارق العادات وللطبراني وابن اسحق فأشرفت من سلع ثم صحت يا صبا يا صبا فانهى صياحي الى النبي صلى الله عليه وسلم فتودي في الناس الفرع الفرع فترامت الخيول اليه فكان أول من انتهى اليه فارسا المقداد ثم عباد بن بشر وسعد بن زيد وأسيد بن حضير وعكاشة ومحرز بن نضلة وأبو قتادة وأبو عياش فأمر صلى الله عليه وسلم عليهم سعد بن زيد ثم قال اخرج في طلب القوم حتى ألحقك في الناس (وركب صلى الله عليه وسلم في خمسمائة وقل سبع مائة) حكاهما ابن سعد (واستخاف على المدينة ابن أم مكتوم) عبد الله أو عمرو (وخلف سعد بن عباد في ثلثمائة يجرسون المدينة وكان قد عقد المقداد بن عمرو) المعروف بابن الاسود لانه تبناه وكان أول من أقبل اليه وعليه الدرع والمغفر شاهرا سيفه فعمد له (لواء في رمحته وقال له امض حتى تلحق الخيول وأنا على اثرك فأدرك الخيول العدو) ومن هنا اختلف في انه الامير أو سعد ابن زيد ويجمع بان الامير سعد وحامل اللواء المقداد فن قال انه الامير نظر الى جملة اللواء وان كان الواقع انه سعد ولذا قال ابن سعد وشيخه الواقدي ثبت عندنا أن سعدا أمير هذه السرية ولكن الناس نسبوه له المقداد لقول حسان غداة فوارس المقداد فعاتبه سعد فقال اضطرني الروي والبيت هو

ولسر أولاد القبيطة أتنا \* سلم غداة فوارس المقداد



ذكره ابن اسحق في قصيدة وأن حسان لما قالها غضب سعد وحلف أن لا يكلمه أبداً وقال  
انطلق الى خيلي وفوارسي فاجعلها الله مقداد فاعتذر اليه حسان وقال والله ما ذاك أردت  
ولكن الروي وافق اسم المقداد وقال رجزا يرضيه به فلم يقبل منه سعد ولم يغن شيئا انتهى  
والقيطة أم حصن بن حذيفة جدّة عيينة (وقتل أبو قتادة) الحرث بن ربيعي (مسعدة)  
ابن حكمة بفتح الحين الفزاري رئيس المشركين يومئذ ومجابه يبرده فاسترجع الناس وقالوا قتل  
أبو قتادة فقال صلى الله عليه وسلم لم ليس بأبي قتادة ولكنه قتيله وضع عليه برده لتعرفوه  
فتخلوا عن قتيله وسلمه كذا قاله ابن عقبة وعند ابن اسحق وغيره ان قتيلا أبي قتادة حبيب  
ابن عيينة وأنه سجا يبرده وقال فيه المصطفى ذلك القول وكذا في حديث سلمة عند مسلم ولكن  
سماه عبد الرحمن بن عيينة قال الحافظ فيحتمل أن له اسمين (فأعطاء رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فرسه وسلاحه) وذكر ابن سعد أن قاتل ابن عيينة المقداد قتله هو وقرقة بن مالك بن  
حذيفة بن بدر لكنه لا يعادل ما في الصحيح المسند أن قاتله أبو قتادة خصوصا وقد جزم به امام  
المغازي اللهم الا أن يكونا اشتراكا في قتله (وقتل عكاشة) بشد الكاف وخفتها (ابن حصن)  
بكسر الميم وسكون الحاء المهملة (أبان بن عمرو) كذا في النسخ والذي عند ابن اسحق فأدرك  
عكاشة أوبار وابنه عمروهما على بعير فانتظماهما بالرمح فقتلهما جميعا واستنقذ بعض الفلاح  
وضبطه البرهان بفتح الهمزة وسكون الواو ثم موحدة آخره راء وعند ابن سعد أنه اثار بضم  
الهمزة وبالمثلثة آخره راء انتهى (وقتل من المسلمين محرز بن نضله) بن عبد الله الاسدي  
من بني أسد بن خزيمه وشهد بدر او نضله بفتح النون وسكون الصاد المعجمة على المعروف  
ورأيت عن الدارقطني فتحة ما وحكى البغوي عن ابن اسحق محرز بن عون بن نضله وبعضهم  
يقول ابن ناضله قاله البعري قال ابن اسحق حدثني عاصم بن عمر كان أول فارس لحق بالقوم  
وكان يقال له أي يلعب الاخرم ويقال له قمبر فوقف بين أيديهم وقال قفوا يا معشر بني الكعبة  
فحمل عليه رجل منهم فقتله كذا أنهم قاتله وفي حديث سلمة عند مسلم التقي هو وعبد الرحمن  
ابن عيينة فقتله عبد الرحمن ونحو قول علي فرسه فلحقه أبو قتادة فقتله ونحو قول علي الفرص وعند  
ابن عقبة كابن عائذ عن عروة قتله أوبار فشد عليه عكاشة فقتل أوبارا وابنه وأما المصنف  
فقال تبعا للمصنفين (قتله مسعدة) فان أردت الترجيح فاني الصحيح أصح وأجمع فيمكن  
أن الثلاثة اشتراكوا في قتله قال ابن اسحق عن عاصم فلم يقتل يومئذ من المسلمين غيره وقال  
ابن هشام قتل أيضا وقاص بن مجزز المدبلي فيما حكى غيره واحد من أهل العلم انتهى وهو  
بغير مضمومة فخيم فجمعتين الأولى مشددة مسورة (وأدرك سلمة) بن عمرو وأبان وهب  
(ابن الاكوع) بن سنان بن عبد الله بن بشير الاسلمي أبو مسلم وأبو ياس شهد بيعة الرضوان  
وبابع النبي صلى الله عليه وسلم عند الشجرة على الموت رواء البخاري وكان شجاعا راميا  
يسبق الفرس لما كذب قط قبل هو الذي كلفه الذئب وقيل أهبان بن صبيح أخرج له الستة  
وأحمد ومات بالمدينة سنة أربع وسبعين على الصحيح وقيل سنة أربع وستين وزعم  
الواقدي أنه عاش ثمانين سنة قال في الأصانية وهو باطل على القول الأول اذ يلزم أنه  
في الحديثية له نحو عشر سنين ومن في ذلك السن لا يسابع على الموت وعند ابن سعد

والبلاذري انه مات في آخر خلافة معاوية (القوم) بعد صريحه قبل أن تملقه الخليل فعند ابن اسحق صرخ واصباحاه ثم خرج يشتم في آثار القوم فكان مثل السبع حتى لحق بالقوم (وهو على رجله فجعل يرميهم بالنبل) وفي البخاري عنه ثم اندفعت على وجهي حتى أدركتهم وقد أخذوا يستقون من الماء فجعلت أرميهم بنبلي وكنت راميا وأقول \* أنا ابن الاكوع \* اليوم يوم الرضع \* وأرتجز حتى استنقذت اللقاح كلها وأسلبت ثلاثين بردة وفي مسلم وابن سعد فأقبلت أرميهم بالنبل وأرتجز فألحق رجلا منهم فأمكنه سهم ما في رجله فخلص السهم الى كعبه فخازات أرميهم وأعقرهم فاذا رجع الى فارس منهم أتيت شجرة فجلست في أصلها ثم رميته فمقرت به فاذا تضايق الجبل قد دخلوا في مضايقه علوت الجبل فرميتهم بالحجارة فخازات كذلك حتى ما خلق الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم من غير الاخلافة وراء ظهوري ثم اتبعهم أرميهم حتى ألقوا أكثر من ثلاثين بردة وثلاثين رجلا يتخفون بهم أفأفأ مضيقا فأتاهم عينة ممد الهـم فجلسوا يتغدون وجلست على رأس قرن فقال من هذا قالوا القينا من هذا البرج بفتح الموحدة وسكون الراء الشدة والاذى ما فارقنا السحر حتى الآن وأخذ كل شيء في أيدينا وجعله وراء ظهره فقال عينة لولا أنه يرى وراءه طلبا لترككم ليقم اليه أربعة منكم فصعدوا في الجبل فقات لهم أنعرفوني فقالوا ومن أنت قلت ابن الاكوع والذي أكرم وجه محمد لا يطلبني رجل منكم فيدركني ولا أطلبه فيفوتني فقال رجل منهم أظن فرجعوا فابرحت مكاني حتى رأيت فوارس رسول الله صلى الله عليه وسلم (ويقول خذها) أي الرمية (وأنا ابن الاكوع) المشهور في الرمي بالاصابة عن القوس وهذا من الفخر الجائر في الحرب لاقتضائهم أنه لا تخوف الخصم كما قال صلى الله عليه وسلم أنا النبي لا كذب \* أنا ابن عبد المطلب (واليوم يوم الرضع) بضم الراء وشد المجهة جمع راضع قال السهيلي يجوز رفعهما ونصب الاول ورفع الثاني على جعل الاول ظرفا وهو جائز اذا كان الظرف واسعا ولم يضق عن الثاني قال أهل اللغة يقال في الاوم رضع بالفتح يرضع بالضم رضاعة لا غير ورضع الصبي بالكسر ندى أمه يرضع بالفتح رضاعا مثل سمع بسمع سماعا (يعني يوم هلاك اللثام من قولهم لثيم راضع) والاصل فيه أن شخصا كان شديد البخل فكان اذا أراد حلب ناقته ارتضع من ثديها لئلا يحلم افسح جيرانه أو من يتربه صوت الحلب فيطلبون منه اللبن وقيل بل صنع ذلك لئلا يتبدد من اللبن شيء اذا حلب في الاناء أو يبق في الاناء شيء اذا شربه فقالوا في المثل ألأم من راضع وقيل (أي رضع الاوم في بطن أمه) أي هو معنى المثل وقيل كل لثيم يوصف بالمص والرضاع وقيل المراد من يص طرف الخلال اذا خلل أسنانه وهو دال على شدة الحرص وقيل هو الراعي الذي لا يستحب محلبا فاذا جاءه الضيف اعتذر بأن لا محلب معه واذا أراد أن يحلب ارتضع ثديها وقال أبو عمرو الشيباني هو الذي يرضع الشاة أو الناقة عند الحلب من شدة الشره وقيل أصله الشاة ترضع ابن شاتين من شدة الجوع وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضع كريمة فأنجبته أو لثيمة فهجنته (وقيل معناه اليوم يعرف من ارتضعته الحرب من صغره وتدرّب بها ويعرف غيره) وقال الداودي معناه هذا يوم شديد عليكم تفارق فيه المرضعة من أرضعته فلا يجد من يرضعه



قال جميعه في الفتح (ولحق رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس والحبول) بالرفع عطف  
على رسول الله (عشاء) قال ابن اسحق فتركوا بذى قرد وأقام عليه يوما وليلة (قال سلمة)  
عند ابن سعد (فقلت يا رسول الله ان القوم غطفان وفزارة) عطاش) بكسر العين  
المهملة وبسبب العطش حصل لهم ومن لا يقدر معه على الحرب (فلو بعثتني في مائة  
لاستغذت ما في أيديهم من السرح) بفتح السين وسكون الراء وحاء مهملات المال السائم  
الموسل في المرمى (وأخذت بأعناق القوم) أي أسرهم وقتلهم وللبخاري في الجهاد  
فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش واني أعجلتهم أن يشربوا سقيم فابعث في أثرهم وله في  
البخاري وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس فقلت يا نبي الله قد حبت القوم الماء وهم  
عطاش فابعث اليهم الساعة وعند مسلم وأتاني عبي عامر بماء ولبن فتوضأت وشربت ثم أتيت  
النبي صلى الله عليه وسلم وهو على الماء الذي اجلبتهم عنه فاذا هو قد أخذ كل شيء استغذته  
منهم ونحر له بلال ناقته وشوى له من كبدها وسنامها فقلت يا رسول الله خلني أقتب من  
القوم مائة رجل فأبعمهم فلا يبقى منهم مخبر فضحك حتى بدت نواجذه وقال أترأى كنت فاعلا  
قلت نعم والذي أكرمك (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يا ابن الاكوع (ملكك)  
أي قدرت عليهم (فأصبح وهي بمزة قطع) مفتوحة (ثم سين مهملة) ساكنة (ثم جيم  
مكسورة ثم حاء مهملة أي قارفق وأحسن والسجاسة) بكسر السين المهملة (السهولة)  
وفي القاموس النجاة ففسره به الان النجاة تلزمها (أي لا تأخذ بالشدة بل ارفق)  
وأحسن العفو (فقد حصلت النكاية في العدو) فهزموا وقتل رؤسائهم ابن عيينة ومساعدة  
في جماعة وسلب منهم الرماح والبرد (وقته الحمد) على نصر الاسلام (ثم قال) عقب قوله فأصبح  
كما رواه الشيخان في حديث سلمة مسلم بلفظ (انهم الآن يقررون) بضم التحتية وسكون القاف  
وفتح الراء وضعها وسكون الواو من القرى وهي الضيافة وقيل معنى ضم الراء أنهم يجمعون  
الماء واللبن ويحفف من قال يغزون بغين معجمة وزاي (في غطفان) والبخاري في الجهاد بلفظ  
انهم يقررون في قومهم يعني انهم وصلوا الى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة  
في البعث في الاثر لانهم طعوا بأصحابهم وزاد مسلم وابن سعد فجاء رجل من غطفان فقال  
مرؤا على فلان الغطفاني فتمرحلهم جزوا فلما أخذوا يكشطون جلد هارأوا غيرة فتركوها  
وقالوا أتناكم القوم وخرجوا هارأوا فيه معجزة حيث أخبر بذلك فكان كما قال وفي بعض  
الاصول من البخاري يقررون قال المصنف بفتح أوله وفتح الراء أي يضيفون الاضياف فراعى  
ذلك لهم رجاء توحيثهم وانايتهم ولا يذرعن الحوى والمستمل يقررون بفتح أوله وكسر القاف  
وشد الراء ولا يذرعن قومهم انتهى واقصر الحافظ على الضبط الاول قائلا ولا بن  
اسحق انهم الآن ليغبقون في غطفان وهو بالغين المعجمة الساكنة والموحدة المفتوحة  
والقاف من الغبوق وهو شرب أول الليل والمراد أنهم فاتوا ووصلوا الى بلاد قومهم ونزلوا  
عليهم فهم الآن يذبحون لهم ويطعمونهم انتهى فحجب من الشاحي في تقديمه رواية ابن  
اسحق ثم قوله وفي لفظ ليقررون مع انه رواية الصحيحين فيوهم ان المشهور ما قدمه ولا كذلك  
فالشهور رواية الشيخين ولذا اقتصر عليها المصنف وفي مسلم وابن سعد في حديث سلمة فلما

أصبحنا قال صلى الله عليه وسلم خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا اليوم سلمة فأعطاني  
 سهم الراجل والفارس جميعا (وذهب الصريح) بمهمله ومجبة الاستغانة (إلى بنى عمرو بن  
 عوف) من الانصار (بجاءت الامداد) جمع مددوهم الاعوان والانصار (فلم تزل  
 الخيل تأتي والرجال على أقدامهم وعلى الأبل حتى انتهوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بذى قرد فاستنقذوا عشر اتناح وأفلت القوم بمابقي وهي عشر) من اللقاح كذا قاله الواقدي  
 وابن سعد وابن اسحق وهو مخالف لقول سلمة في الصحيحين أنه استنقذ جميع اللقاح  
 قال الشامي وهو المعتمد لصحة سنده قلت وقد رواه ابن سعد نفسه عن سلمة مثل رواية مسلم  
 كما سلف وما السند مقدم على ما ذكره بلا سند فكيف وقد وافقه الشيخان وقد تعسف  
 من قال بمحتمل أن سلمة قاله بحسب ظنه وهو في الواقع نصف اللقاح فانه مخالف للمتيبادر من  
 قوله حتى ما خلق الله من غير رسول الله الا خلفته وراء ظهره وكذا قول المشركين لعيننة  
 أخذ كل شيء في أيدينا وجعله وراء ظهره ثم كون اللقاح عشرين بمجرده لا بنا في أن معها زيادة  
 عليها الجمل الذي كان لابي جهل وأما الناقة التي رجعت عليها امرأة أبي ذر فلا ترد لانها انما  
 عادت عليها بعد عوده عليه السلام إلى المدينة كما في قصتها عند ابن اسحق وغيره (وصلى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى قرد صلاة الخوف وأقام) به (يوما وليله) يتجسس الخبر  
 (ورجع وقد غاب خمس ليال) مرد فاسلمة وراءه على العشاء كما في حديثه عند مسلم وهو  
 مخالف لما عند ابن سعد عن عمران أن امرأة أبي ذر أخذتها من العدو وركبتها ونذرت نحرها  
 كذا ذكره الشامي ويضبعده (وقسم في كل مائة من أصحابه جزورا ينحرونها) وكانوا  
 خمسمائة ويقال سبع مائة وبعث إليه سعد بن عباد بأجبال غمر وبشر جزائر فوافقه بذى قرد  
 هذا بقية كلام ابن سعد فيحتمل أن الجزائر المخورة مما بعثه ويحتمل أنهما أخذوه من  
 القوم قال الحافظ وفي القصة من القوائد جواز العدو الشديد في الغزو والانداز بالصباح  
 العالي وتعريف الشجاع بنفسه ليرعب خصمه واستحياب النشاء على الشجاع ومن فيه فضيلة  
 لاسيما عند الصنع الجميل ليزيد منه ومجمله حيث يؤمن الافتتان انتهى والله أعلم

## \* سرية الغمر \*

(سرية عكاشة) بضم العين المهملة وشد الكاف وقد تخفف فشين مجبة (ابن محسن)  
 بكسر فسكون ففتح كما مر (الاسدي) واصله سرية إليه لانه أميرها عند ابن سعد وقال ابن  
 عائد أميرها ثابت بن اقرم ومعه عكاشة فيمكن أنهما اشتراكا كما قد يدل عليه قوله ومعه أو أن  
 أحدهما أمير في الابتداء والآخر في الانتهاء لا محتملا (إلى غمر وعرزوق) بالفتا هم  
 المفعول وفي نسخة زيادة ابن وهو وهم فالذي عند ابن سعد وتبعه اليعمرى وغيره بدون ابن  
 (بالغين المجبة المفتوحة) وفي نسخة المكسورة والصواب المذكور في العيون وغيرها  
 المفتوحة ساكن الميم بعدها راء مهملة (وهو ما لبني أسد على ليلتين من قيد) بفتح الفاء  
 وسكون التحتية ودال مهملة قال القاموس قلعة بطريق مكة سميت بفيدي بن فلان  
 (في شهر ربيع الأول سنة ست من الهجرة) بعد الغاية قاله ابن سعد ولم يبين مقدار  
 ما بينهما ولا اليوم الذي كانت فيه (في أربعين رجلا) قال الواقدي منهم ثابت وسباع



ابن وهب حكاه الحاکم قال اليعمری کذا وجدته ولعله شجاع بن وهب وعند ابن عائد  
واقط بن اعصم (نخرج سریرا) عقب احمره صلى الله عليه وسلم دون تراخ زاد الواقدي  
بعد السير كما في العيون قال البرهان بضم اوله وكسر العين وبالذال المججمة أى يسرع في السير  
حتى وصل الى بلاده (فتدبره القوم) فهو عطف على مقدر (بكسر الذال المججمة) وقائدة  
قوله بعده (كفرح) أن مضارعه يفتحها (فهربوا) من ما هم (فتزلوا عليها) بضم  
المهملة وسكون اللام مقصورا على (بلادهم) فوجدوا ديارهم خلوا فبضم المججمة واللام  
وتقدير مضاف أى اصحاب ديارهم غيبا فبعث شجاع بن وهب طليعة فرأى اثر النعم قريباً  
فتحموا فأنابوا رجال منهم فأمتنوه فداهم على نعم لبقى عثم لهم فأتوا غاروا عليها (فاستاقوا  
ما تقي بعير) فارتلوا الرجل (وقدموا) بالابل (على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يلقوا  
كيداً) أى حرباً ولم يصب منهم أحد وقول ابن عائد أصيب فيها ثابت ليس بشئ لانه استشهد  
أيام الردة قاله الشامي

\* سرية ابن مسلمة الى ذى القعدة \*

(ثم سرية محمد بن مسلمة) الانصارى الصحابي الشهير (الى ذى القعدة بالقاف والصاد المهملة  
المشددة المفتوحة تين) وحكى اليعمرى اجماع الضاد وسلمه الشامي غير ما تفت لقول  
البرهان لم أرنا الا عجم لأن من حفظ حجة (موضع بينه وبين المدينة أربعة وعشرون ميلاً)  
من طريق الريدة قاله ابن سعد وغيره واقتصر عليه صاحب العيون والسبيل زاد الشريفي  
وقال المجد موضع على يريد من المدينة تلقاء نجد وقال الاسدي على خمسة اميال من  
المدينة (في شهر ربيع الاول سنة ست من الهجرة) الذي قاله ابن سعد وقطع به اليعمرى  
ربيع الآخر وفي الشامية اول ربيع الآخر فان لم يكن تصنف على المصنف أمكن الجمع  
بأن الخروج في آخر الاول والوصول اليهم في اول ربيع الآخر (ومعه عشرة) أبو نائلة  
والجرب بن أوس وأبو عبس بن جبر ونعمان بن عسر ومحيصة وحويصة ابنه سعد وأبو  
بردة بن نيار ورجلان من مزينة ورجل غطفاني كذا سماهم الواقدي عن شيوخه  
وفيه نظر فان في القصة انهم قتلوا كلهم الا الامير وأبو عبس بن جبر البدرى مات سنة أربع  
وثلاثين عن سبعين سنة وخرج له البخاري والترمذي والنسائي وابن عسر ذكر ابن  
ما كولا انه استشهد في الردة في خلافة الصديق وحويصة شهد أحداً والخندق وسائر  
المجاهد وأخوه محيصة صحابي روى له أصحاب السنن وأبو بردة بن نيار مات سنة إحدى  
وأربعين وقيل بعدها (الى بنى ثعلبة) وبني عوال قاله ابن سعد وفي الشامية الى بنى معوية  
بفتح الميم والعين المهملة وكسر الواو وسكون التثنية وتاء تأنيث وبني عوال بعين مهملة  
مضمومة فواو مخففة حتى من العرب من بنى عبد الله بن غطفان وقوله والعين أى وبالعين  
وليس مراده انها مفتوحة في القاموس معوية بفتح فسكون ابن امرئ القيس بن ثعلبة  
فقتله ان بنى عوال ليسوا من ثعلبة وثعلبة بطن من بنى ريث بفتح الراء واسكان التثنية  
ومثلثة ابن غطفان وصريحه ان بنى معوية من ثعلبة فاقصر عليه المصنف للشهرة أو العظمة  
بالنسبة لبني عوال (فورد عليهم ليلاً) بن معه فكمن لهم القوم حتى ناموا (فأحرق

به القوم وهم مائة) فاشعر المسلمون بالانبل قد خالطهم فوثب محمد بن مسلمة رمعه قوس  
فصاح في اصحابه السلاح فوثبوا (فتراموا بالنبل ساعة) من الليل (ثم حلت الاعراب  
عليهم بالرماح) فقتلوا ثلاثة ثم انحاز اصحاب محمد اليه فقتلوا من القوم رجلا ثم حمل القوم  
(فقتلوا هم الامجد بن مسلمة فوق جريحاً) بضرب كعبه فلا يتحرك (وجردوهم من ثيابهم)  
وانطلقوا (فترجل من المسلمين محمد بن مسلمة) فرآهم صرعى فاسترجع فتهرك له محمد  
(فحملة حتى ورد به المدينة جريحاً فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا عبيدة) عامر بن  
عبد الله (بن الجراح) امين الامة أحد العشرة (في ربيع الآخر في اربعين رجلاً الى  
مصارعهم فأغاروا عليهم) فلم يجدوا أحداً ووجدوا نعاماً وشاة فساقه ورجع هكذا ذكر  
ابن سعد والواقدي ومقتضاه أو صريحه أن سبب بعث أبي عبيدة طلب نار المقتولين وبذلك  
افصح اليعمرى فإنه ترجم لهذه السرية وذكر فيها كلام ابن سعد والواقدي وعقبها بقوله  
ثم سرية أبي عبيدة الى ذي القصة في شهر ربيع الآخر وذكر أن سببها أن بني ثعلبة وانما را  
أجمعوا أن يغيروا على سرح المدينة وهي ترعى بهيها ماء مفتوحة وتحتية ساكنة وفاء  
موضع على سبعة اميال من المدينة فبعث أبا عبيدة في اربعين حين صلوا المغرب فمشوا اليها  
حتى وافوا ذا القصة مع الصبح فأغاروا عليهم (فأعجزوهم هرباً) بفتح الهاء والراء  
(في الجبال وأصاب رجلاً واحداً فأسلم وتركه وأخذ نعاماً من نعمهم فاستاقه) أفاد أن  
النعم المذكور به صرح المختار فقال يذكر ولا يؤنث وجمعه أنعام يذكر ويؤنث قال تعالى  
عما في بطونهم اى وقال تعالى عما في بطونه (ورثة من متاعهم وقدم به المدينة فحمه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم) أى أخذ نفسه (وقسم ما بقى) وهو الاربعة الخاس (عليهم) فقتضى  
هذا السياق من العميون انه بعث أبا عبيدة مرتين الى ذي القصة وذكر نحوه الشامي  
من رواية الواقدي عن شيوخه فقد ائق المصنف بين القصةين اللهم الا أن يكون البعث  
مرة ولكن له سببان أخذ نار المقتولين ودفع من أراد الاغارة على السرح والله أعلم (قال  
في القساموس الرث) بفتح الراء ومثلثة (السهقة) الذي لا قيمة له (من متاع البيت  
كأثره بالكسر) للراء الواقع في الخبر هنا

\* سرية زيد الى الجوم \*

(ثم سرية زيد بن حارثة) أبي اسامة البدرى الحب والد الحب الخليلين للامارة بالنص  
النبوى الصحابى ابن الصحابى والد الصحابى قالت عائشة ما بعث صلى الله عليه وسلم زيد بن  
حارثة في سرية الا أقره عليهم ولو بقى لاستخلفه أخرجه ابن أبي شيبة باسناد قوى عنها  
وفي البخارى عن سلمة بن الأكوع غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع غزوات ومع  
زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمره علي بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم (الى بنى سليم) بضم  
المهملة وفتح اللام وسكون التحتية (بالجوم) بفتح الجيم وضم الميم مخففة (ويقال له  
(الجوح) بجاء مهملة بدل الميم الاخيرة حكاهما مغلطاي) ناحية بين نخل من المدينة على  
أربعة اميال) وفي نسخة بردها وهي الموافقة لقول ابن سعد عند اليعمرى وغيره ناحية بطن  
نخل عن يسارها وبطن نخل من المدينة على اربعة بردها فالنسخة الاولى فيبين ما تناوت كبير



قالا ربعة برد ثمانية وأربعون ميلا (في) آخر يوم من (شهر ربيع الآخر) كما يفيد تعبير المصنف بشم مع قول الشامي ان أبا عبيدة أمير السرية قبلها خرج ليلة السبت ليلتين بقيتا من ربيع الآخر وغاب ليلتين (سنة ست فأصابوا) وجدوا (امراة) فأسروها (من) مزينة يقال لها حليلة قال البرهان لا أعلم لها اسلا ما ولا صحبة ولا ترجمة وليس في العجائبات حليلة الا المرزعة على الخلاف في اسلامها وذكرا بن الجوزي المرزعة وحليلة بنت عروة بن مسعود قال ويقال جميلة وأنكره عليه البرهان وليس بمنكر فبنت عروة ذكرها الذهبي وسلم له في الاصابة وأفاد أنها صحابية صغيرة وأما جميلة بالجيم بنت أوس المزينة ففي الاصابة ان ابن قانع وعبيد ان صحفاها بزي ونون وانما هي المرتبة براء فهي حمزة من بني امرئ القيس وتكنى أم جميل بحميم صحابية بنت صحابي انتهى فليست هي هذه المسبية التي لم يلم حالها (فدلتهم على محلة) بفتح الميم والمهملة واللام المشددة ثم تاء تأنيث منزل (من منازل بني سليم فأصابوا نعاما وشاءوا أسرى) أي وجدوا جماعة منهم فأسروهم فعند ابن عقبة عن ابن شهاب فأصاب زيد نعاما وشاء وأسرجاعة من المشركين (فكان فيهم زوج حليلة المزينة فلما قفل) بفتح القاف والفاء أي رجع (زيد بما اصاب وهب رسول الله صلى الله عليه وسلم للمزينة نفسها وزوجها) فقال بلال بن الحرث المزني في ذلك

لعمرك ما أخنى المسول ولا وفت \* حليلة حتى راح ركبهم ماعا

ولم يبين المصنف كغيره عدة الابل والغنم والاسرى

\* سرية زيد الى العيص \*

(ثم سرية زيد بن حارثة ايضا) المتلوا اسمه في محارب المسلمين (الى العيص) بكسر العين واسكان التحتية فصادمهم ليلتين قال ابن الاثير موضع قرب البحر والصغاني عرض من اعراض المدينة وهو بكسر العين المهملة واسكان الراء وضاد معجمة كل وادقيه شجر كذا في النور وكونه من اعراضها قد يشافيه قوله تبعه لابي سعد (موضع على أربع ليل من المدينة) لان ما في هذه المسافة لا ينسب لها (في جمادى الاولى سنة ست) قاله الواقدي وابن سعد وجماعة (ومعه سبعون راكبا) صوابه كما قال ابن سعد وشيخه سبعون ومائة راكب وسماه اليعمرى والبرهان والشامي (لما بلغه عليه الصلاة والسلام ان غير القرش قدأ قبلت من الشام) ذكره الواقدي وابن سعد وغيرهما قال الشامي واقتضى كلام ابن اسحق ان سرية من السرايا صادفت هذه العير لانه صلى الله عليه وسلم أرسل السرية لاجلها (يتعرض لها فآخذها وما فيها) وأخذ يومئذ فضة كثيرة لصفوان بن امية بن خلف بن وهب القرشي الجمحي أسلم بعد حنين وكان من المؤلفه وحسن اسلامه وهو أحد الاشراف الفصحاء الاجواد روى له مسلم والاربعة مات أيام قتل عثمان وقيل سنة احدى أو ثنتين وأربعين (وأسر منهم) ممن كان في العير (ناسا منهم أبو العاصي) لقيط أو الزبير أو هشيم أو هشيم بكسر فسكون ففتح أو بضم ففتح فتشقىل أو ياسر قال الحافظ وأظنه محرقا من قاسم ورجح البلاذري الاول والزبير الثاني (ابن الربيع) بن عبد العزيز بن عبد شمس بن عبد مناف وأمه هالة اخت خديجة بنت خويلد قال ابن اسحق كان من رجال مكة

المعدودين تجارة ومالا وأمانة (وقدم بهم المدينة فأجارته زوجته) السيدة (زينب ابنة النبي صلى الله عليه وسلم) اكبر بناته لما استجارها فعند ابن سعد فاستجار أبو العاصي زينب فأجارته (ونادت في الناس حين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر) قال الواقدي وابن اسحق لما كبر المصطفى وكبر الناس معه صرخت قال ابن اسحق من صفته النساء وقال الواقدي قامت علي بابها فنادت بأعلى صوتها أيها الناس (اني قد أجرت أبا العاصي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد الواقدي وابن اسحق لما سلم من الصلاة أقبل على الناس فقال أيها الناس هل سمعتم ما سمعت قالوا نعم قال والذي نفس محمد بيده (ما علمت بشئ من هذا) حتى سمعت ما سمعتم المؤمنون يد واحدة يحبر عليهم أديانهم زاد الواقدي وقد أجرتنا من أجارت فهذا خطاب منه للصحابية وقال لزينب (وقد أجرت من أجرت ورد عليه) بسؤال زينب (ما أخذ) بالبناء للمفعول (منه) قال ابن اسحق والواقدي ثم دخل صلى الله عليه وسلم الى منزله فدخلت عليه زينب فسأله أن يرد عليه ما أخذ منه فقبل وقال لها اكرمي مثواه ولا يخلصن اليك فانك لا تحلين له وروى البيهقي بسند قوي أن زينب قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ان أبا العاصي ان قرب فابن عم وان بعد فأبوه ولد واني قد أجرتة قال ابن اسحق وحدثني عبد الله بن أبي بكر أنه صلى الله عليه وسلم بعث الى السرية الذين أصابوا مال أبي العاصي فقال لهم ان هذا الرجل منا حيث قد علمتم وقد أصبتم له مالا فان تحبسوا وتردوا عليه الذي له فانما نجب ذلك وان أبيتم فهو في الله الذي فاء عليه كم فأنتم أحق به فقالوا يا رسول الله بل نرده عليه حتى ان الرجل ليأتي بالذلو والرجل بالاداة حتى ردوا عليه ماله بأسره لا يفقد منه شئ ما ثم ذهب الى مكة فأدّى الى كل ذي مال ماله ثم قال هل بقي لخدمتكم عندي مال لم يأخذه قالوا لا قال هل أوفيت ذمتي قالوا اللهم نعم فزال الله خيرا فقد وجدناك وفيا كريما قال فاني أشهد أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ووالله ما منعتني من الاسلام عنده الا تخوفا أن تظنوا أني انما أردت أن آكل أموالكم فلما ردها الله تعالى اليكم وفرغت منها أسأت ثم خرج فقدم المدينة وأخرج أبو اسد الحماكم بسند صحيح عن الشعبي أن زينب هاجرت وأبو العاصي على دينه فخرج الى الشام في تجارة فلما كان قرب المدينة أراد بعض المسلمين الخروج اليه ليأخذوا ماله ويقتلوه فبلغ ذلك زينب فقالت يا رسول الله أليس عقد المسلمين وعهدهم واحدا قال نعم قالت فاشهد أني قد أجرت أبا العاصي فلما رأى ذلك الصحابة خرجوا اليه بغير سلاح فقالوا له انك في شرف من قريش وأنت ابن عم رسول الله فهل لك أن تسلم فتغنم ما معك من أموال أهل مكة فقال يشما أمرتوني به ان افتتح ديني بقدرة فغضى الى مكة فسلمهم أموالهم وأسلم عندهم ثم هاجر والجمع بينهما عسر وقد قال في الامامية يمكن الجمع بين الروايتين (وذكر) موسى (بن عقبة) الحافظ شيخنا الشيخ الزهري كما رواه عنهما البيهقي أن الذي أخذ هذه العير أبو جندل وأبو بصير (أن أسره كان على يد أبي بصير) بفتح الموحدة وكسر المهملة فتحتمية ساكنة فراء ومن معه من المسلمين لما أقاموا بالساحل يقطعون الطريق على تجار قريش في مدة الهدنة (بعد الحديبية) وصوبه ابن القيم واستظهره البرهان قال الشامي



ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم ولا يخلصن اليك أي لا يأتاك فانك لا تحلين له لان تحريم  
المؤمنات على المشركين انما نزل بعد الحديبية انتهى ثم الاخذ للعير على هذا القول ليس  
من السرايا فان أبابصير ومن معه كانوا بالساحل يقطعون الطريق على تجار قريش ولم يكن  
ذلك بأمره صلى الله عليه وسلم فلا يشك بأن السرايا لم تعرض لقريش بعد الحديبية نعم  
هو ظاهر على قول غير ابن عقبة انها كانت قبل الحديبية في جادى وحكى الحاكم أبو أحمد  
أنه اسلم قبل الحديبية بخمسة أشهر (وكانت هاجرت قبله وتركته على شركه) وذلك انه لما أسر  
في بدر قبل أسره هذه المرة وبعث أهل مكة في فداء أسراهم بعثت زينب في فداءه بمال  
وبعثت فيه قلادة لها كانت خديجة أدخلتها بها عليه حين بنى بها فلما رآها صلى الله عليه وسلم  
رق لها رقة شديدة وقال ان رأيتم أن تطلقوها أسيرها ورتدوا عليهم فافعلوا قالوا نعم  
يا رسول الله فأطلقوه وردوا عليها الذي لها وأخذ صلى الله عليه وسلم عليه أو وعده هو  
أو كان فيما شرط عليه في اطلاقه أن يخلى سبيل زينب اليه فلما ذهب الى مكة بعث المصطفى زيد  
ابن حارثة وأنصاريا فقال كونا يطن يا حج حتى تمر بك زينب فأتينا بها فأمرها أبو العاصي  
باللحوق بآيها فتجهزت وهاجرت كما أسنده ابن اسحق عن عائشة قال في الروض وفيها يقول  
أبو العاصي لما كان بالشام تاجرا

ذكرت زينب لما جمعت اضما • فقلت سقيا الشخص يسكن الحرما  
بنت الامين جزاها الله سالحة \* وكل بعمل سبئي بالذى علما

(وردتها النبي صلى الله عليه وسلم) كما أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه عن ابن  
عباس انه صلى الله عليه وسلم رد على أبي العاصي بنته زينب (بالنكاح الاول) لم يحدث  
شيئا قال الترمذي ليس باسناده بأس ولكن لا يعرف وجهه (قيل بعد سنتين) من اسلامه  
الواقع في السادسة أو السابعة (وقيل بعد ست سنين) من الهجرة وقد عرفت قول  
الترمذي لا يعرف وجه هذا الحديث فكذلك هذان القولان المتيان عليه والافاء بدء  
السنتين من أي زمن (وقيل قبل انقضاء العدة) لانه لما نزل لاهن حل لهم بعد  
الحديبية جعل بمنزلة ابتداء اسلامها وان كانت اسما هي وأخواتها كاهن عقب البعثة كما مر  
فوقف امره الى انقضاء العدة فأسلم قبلها فدام النكاح فعفى ردها مكنه منها بناء على النكاح  
الاول لان الفرقة لم تقع ثم لا يرد على هذا القول ما رواه ابن اسحق بسند منقطع انها لما  
هاجرت راعها هبار بن الاسود بالرمح في هودجها وهي حامل فطرح ما في بطنها لان  
هجرتها بعدد رقبيل نزول آية التحريم بمدة (وفي حديث) الترمذي وابن ماجه من طريق  
حجاج بن ارطاة عن (عمرو بن شعيب) عن ابيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم  
(ردها) على أبي العاصي (بنكاح جديد) لفظه بغير جديد قال السهيلي هذا الحديث  
هو الذي عليه العمل وان كان حديث ابن عباس اسخ اسنادا ولكنه لم يقل به احد من  
الفقهاء فيما علمت لان الاسلام فترق بينهما قال الله تعالى لاهن حل لهم ولا هم يحلون لهن  
اتمى وقد قال الترمذي سمعت عبد بن حميد يقول سمعت يزيد بن عمرو وودكرهذين الحديثين  
يقول حديث ابن عباس أجود اسنادا والعمل على حديث عمرو بن شعيب قال السهيلي

ومن جمع بين الحديدين قال معني حديث ابن عباس ردها على مثل النكاح الاول  
في الصداق والحباء لم يحدث زيادة على ذلك من شرط ولا غيره (سنة سبع) افاذا انقضاء  
العدة لان نزول آية التحريم بعد الحديبية الواقعة في سنة ست وفي الصحيحين انه صلى  
الله عليه وسلم اثني على ابي العاصي في مصاهرته خيرا وقال حدثني فصدقني ووعدني فوفاني  
وانه صلى الله عليه وسلم كان يصلي وهو حامل امامة بنت زينب من ابي العاصي مات سنة  
اثني عشرة في خلافة الصديق كما قاله ابن سعد وابن اسحق وغيرهما وشذ من قال سنة ثلاث  
عشرة وأغرب منه قول ابن مندى مات يوم اليمامة والله تعالى اعلم

\* سرية لطرف \*

(ثم سرية زيد بن حارثة ايضا الى الطرف) بفتح الطاء المهملة وكسر الراء وبالفاء  
قال القاموس ككتف (ماء) اي عين كما في القاموس (على ستة وثلاثين ميلا من المدينة)  
زاد ابن سعد قريب من المراض دون النخيل براء وضاد معجمة كسحاب وقال الشريف هو  
بطريق العراق على خمسة وعشرين ميلا وربع من المدينة ولا غبار على المصنف في تعبيره بتم  
لان التي قبلها في جادى الاولى وقد قال في هذه (في جمادى الآخرة سنة ست) ولم يقل احد  
ان التي قبلها كانت بعد الحديبية انما قال ابن عقبة ومن وافقه ان اخذ العير وأسر ابي  
العاصي على يد ابي بصير بعد الحديبية ولم يكن سرية ولا هو بامر المصطفى ولا علمه على ذلك  
القول فوهم من قال تعبيره بتم ظاهر على أن سرية عير قریش في جمادى الاولى آتيا على انها  
بعد الحديبية فلا (نخرج الى بني ثعلبة في خمسة عشر رجلا فأصاب نعاما وشاء وهربت  
الاعراب) لانهم خافوا أن يكون صلى الله عليه وسلم سارا اليهم وأن هؤلاء مقدمة له كما قال  
الواقدي (وصبح زيد بالنعم المدينة وهي عشرون بعيرا) مثله في العيون والسبل مع قولهم  
قبل فأصاب نعاما وشاء فيجتمعل انه لم يسبق شيئا من الغنم لما نزع او ساقها أو بعضها مع الابل  
ثم تركها للطلب العدو واية حين علموا أن المصطفى ليس معهم فأعجزهم فترك الغنم اضعفها وعدم  
قوتها على السير واحتياجها للسائق على ان اصابة الامرين في محل العدو لا يلزم منه اخذها  
بالفعل فعلى بعض المتأخرين الدرك في قوله صبح بالنعم والشاء فانه يجزئه لا يفيد ذلك (ولم يلق  
كبدا) حربا (وغاب اربع ليال) وكان شعار المسلمين امت امت وهو امر بالموت ومراده  
التفائل بالنصر بعد الامر بالامانة مع حصول الغرض من الشعار فانهم جعلوا هذه الكلمة  
علامة بينهم يتعارفون بها لاجل ظلمة الليل ذكره الشامي

\* سرية الى حسمى \*

(ثم سرية زيد ايضا الى حسمى بكسر) الحاء (المهملة) وسكون السين المهملة وفتح  
الميم مقصورا قال اليعمرى على مثال فعلى مكسورا الاول قبله أبو على موضع من  
ارض جذام وذكر أن الماء في الطوفان أقام به بعد انضوبه ثمانين سنة وقال  
الجوهري اسم ارض بالبادية غليظة لا خير فيها ينزلها جذام ويقال آخر ما نصب  
من ماء الطوفان حسمى فبقيت منه بقية الى اليوم (وهي وراء القرى) وفي نسخة ذات  
القرى وصوابه ككما في العيون وغيرها وراء وادي القرى وهو بضم القاف وفتح



الراء واد كثير القوي وليس ثم محلي يقال له ذات القرى قال شيخنا في التقرير ويمكن  
تصحیح المصنف بأنه لم يقصد المعنى العلى بل الاضافى بتقدير مضاف موصوف ذات هو وراء  
أرض ذات القرى وعلى النسخة الاولى وراء وادى القرى (وكانت في جمادى الآخرة  
سنة ست) عند ابن سعد وقطع به اليعمرى وغيره لكن قال ابن القيم انها كانت بعد الحديبية  
بلاشك أى لان بعث دحية بالكاتب الى هرقل في آخر سنة ست بعد أن رجع من الحديبية  
كما قاله الواقدي فتكون هذه السرية سنة سبع لان سيمهم أنهم كهم (قالوا قبل دحية)  
بفتح الدال وكسر ها (ابن خليفة الكلابي) الصحابي الجليل المتوفى في خلافة معاوية  
(من عند قيصر) لقب لكل من ملك الروم واسمه هرقل لما أرسله صلى الله عليه وسلم اليه  
بكتابه يدعو الى الاسلام (وقد أجازته) أى أعطاه الجائزة وهي كما في القاموس العطية  
والتحفة واللفظ (وصكاه) لانه قارب الاسلام ولم يسلم خوفا على ما سلكه فأكرم دحية  
زاد ابن اسحق ومعه أى دحية تجارة له (فلقبه الهنيد) بضم الهاء وفتح النون وسكون  
التحسينة ابن عارض وابنه عارض بن الهنيد وعند ابن اسحق عوض فيه ما بدل عارض  
(في ناس من جذام) بجيم مضمومة فذال مججمة فميم قبيلة من معد او اليمن بجيمال حسمى  
(فقطعه واعليه الطريق) زاد ابن اسحق وغيره فأصابوا كل شيء كان معه فلم يتركوا عليه  
الا سميل ثوب قال البرهان بفتح الميم ملة والميم الخلق من الثياب (فسمع بذلك نفر من بني  
الضبيب) بضم الضاد المججمة ثم موحدتين اولاهما مفتوحة بينهما تحية سا كنة قال ابن  
اسحق رهط رفاعية بن زيد الجذامي ممن كان أسلم وأجاب وفدم على قومه بكتاب رسول الله  
يدعوهم الى الاسلام فاستجابوا له (فاستنقذوا لدحية مقاعه) وعند ابن اسحق فنفروا الى  
الهنيد وابنه حتى لقوهم فاقتتلوا فاستنقذوا ما كان في يد الهنيد وابنه فردوه على دحية  
(وقدم دحية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك) وفي نسخة خبره زاد ابن اسحق  
واستسعا دم الهنيد وابنه (فبعث زيد بن حارثة في خمسة رجل ورد معه دحية فكان  
زيد يسير بالليل ويكمن) بضم الميم وقصها كما في القاموس (بانهار) زاد ابن سعد ومعه  
دليل له من بني عذرة (فأقبلوا بهم حتى هجموا مع الصبح على القوم فأغاروا عليهم فقتلوا فيهم  
فأوجعوا) أى أكثر وافهم القتل (وقتلوا الهنيد وابنه) زاد ابن اسحق ورجلا من بني  
خصيب ورجلين من بني الاحنف أى بالنون وقال ابن هشام الاحنف أى بالتحية (وأغاروا  
على ما شئتهم) هى الابل والغنم قاله ابن السكيت وغيره ومشى عليه المجد زاد بعضهم والبقرة  
فقوله (ونعمهم) عطف خاص على عام أو تفسيرى لان النعم كما في القاموس الابل والشاء  
أو خاص بالابل (ونسائهم فأخذوا من النعم ألف شاة) بلاشك أن فيه سقطا من الناسخ  
أو قل المصنف هو الفاذاي قاله ابن سعد وتبعه اليعمرى وغيره من النعم ألف بعير ومن الشاء  
خمسة آلاف شاة (و) من السبي (مائة من النساء والصبيان فرحل زيد بن رفاعة الجذامي)  
كذا عند ابن سعد وهو مقلوب فاذاي عند ابن اسحق رفاعة بن زيد قال اليعمرى  
وهو الصحيح قال البرهان وكما هو الصحيح ذكره ابن عبد البر والذهبي وغيرهما ولم أر أحدا  
ذكره في زيد الا في هذا المكان قال ابن اسحق وقد أسلم في هدنة الحديبية قبل خيبر وحسن

اسلامه وأهدى للمصطفى غلاما وعنده ابن منده انه قدم في عشرة من قومه وفي الصحيحين  
عن ابي هريرة في قصة خيبر فأهدى رفاعه بن زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم غلاما أسود  
يقال له مدعم (في نفر من قومه فدفع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاهبه الذي كان  
كتبه له واقومه ليالي قدم عليه فأسلم) وذلك انه وفد في الهدنة فأسلم وكتب له المصطفى  
كتابا هو بسم الله الرحمن الرحيم هذا كتاب من محمد رسول الله الى رفاعه بن زيد اني بعثته  
الى قومه عامة ومن دخل فيهم يدعوهم الى الله والى رسوله فمن أقبل ففي حزب الله وحزب  
رسوله ومن أدبر فله أمان شهرين فلما قدم على قومه أسلموا فلم يلبث أن جاء دحية من عند  
قيصر ذكروه ابن امحق وبسط القصة فقال فلما سمع بنو الضيب بما صنع زيد ركب نفر منهم  
حسان بن مله باللام وروى بالكاف وأنيف بن سلسة وأبو زيد بن عمرو فلما وقفوا على زيد بن  
سارثة قال حسان انا قوم مسلمون فقال اقرأ أم الكتاب فقرأها فقال زيد نادوا في الجيش  
ان الله قد حرم علينا نغرة القوم التي جاؤا منها الا من ختر وكانت أخت حسان في الاسارى  
فقال له زيد خذها فقالت امرأة أتطلقون بينناكم وتذرون أمهاتكم فقال زيد لا خت حسان  
اجلسي مع بنات عمك حتى يحكم الله فيكن ونهى الجيش أن يهبطوا الى واديهم الذي جاؤا  
منه فأمسوا في أهلهم فلما شربوا عقتهم ركبوا حتى صبحوا رفاعه فقال له حسان انك بالاس  
تحب المعزى ونساء جذام أسارى قد غرها كتابك الذي جئت به فدعا رفاعه بجمل فشد  
عليه وحله وخرج معه جماعة فساروا ثلاث ليال فلما دخلوا المدينة واتوا الى المسجد  
دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأهم ألح لهم يده أن تعالوا من وراء الناس  
فاستفتح رفاعه المنطق فقام رجل فقال يا رسول الله ان هؤلاء قوم سحرة فرددها مرتين أي  
عندهم فصاحة لسان وبيان فقال رفاعه رحم الله من لم يحذنا في يومنا هذا الا خير انهم دفع  
كتابهم اليه صلى الله عليه وسلم فقال دوتك يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم يا غلام اقرأه  
وأعلن فلما قرأه استخبرهم فأخبروه الخبر فقال صلى الله عليه وسلم كيف أصنع بالقتلى ثلاث  
مرار فقال رفاعه أنت أعلم يا رسول الله لا نحرّم عليك حلالا ولا نحل لك حراما فقال أبو زيد  
ابن عمرو أطلق لنا يا رسول الله من كان حيا ومن قتل فهو تحت قدمي هذه فقال صلى الله عليه  
وسلم صدق أبو زيد اركب معهم يا علي فقال ان زيد النبطي قال فخذ سبني هذا فأعطاه  
سيفه فقال ليس لي راحلة فحملوه على بعير وخرجوا فاذا رسول زيد على ناقه من ابلهم  
فأنزلوه عنها فقال يا علي ما شأنك قال ما لهم عرفوه فأخذوه ثم ساروا فوجدوا الجيش بقيفاء  
فأخذوا ما في أيديهم حتى كانوا ينزعون المرأة من تحت فخذ الرجل (وبعث صلى الله عليه وسلم  
عليا الى زيد بن سارثة يأمره أن يحل بينهم وبين حرمهم) بضم المهملة وفتح الراء جمع حرمه  
وهي الاهل (وأموالهم) وفي رواية فقال علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر أن ترد  
على هؤلاء القوم ما كان بيدك من أسير أو سبي أو مال فقال زيد علامة من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أي أطلب علامة فقال علي هذا سيفه فعرفه زيد فنزل وصاح بالناس فاجتمعوا  
فقال من كان معه شيء من سبي أو مال فليرده فهذا رسول رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(فرد عليهم) كل ما أخذلهم نغرة القوم بضم المثناة وسكون المعجمة وفتح الراء وهاء تأنيث



طريقهم \* واخترب فتح المعجزة وسكون الفوقية وبالراء غدرأى ان الله حرم التعرض لهم  
لاسلامهم مالم يحصل غدر \* ويحذرنا بضم النحية وسكون الحاء المهملة وكسر المعجمة من  
أخذاه كذا أعطاه والمعنى رحم الله من لم يتكلم في حقنا اليوم الا بخير هذا وظاهره انهم  
كانوا يظنون الجوارى بلا استبراء لان وجوبه انما كان في سبي هوازن والله أعلم  
(ثم سرية زيد أبيض الى وادي القرى) \*

جمع قرية لان ذا الوادي كغير القرى قال المصباح موضع قريب من المدينة على طريق  
الحاج من جهة الشام (ابضا) يقتضى أن التي قبلها الى وادي القرى وقد مر قوله ان  
حسبي وراء القرى فلعله أطلق عليه بذلك لقربها منه (في رجب سنة ست) قال ابن  
اسحق لقي به بنى فزاره (فقتل من المسلمين قتلى) منهم ورد بن مرداس رواه ابن عثد  
عن عروة (وارث) بضم اوله وسكون الراء وضم الفوقية وبمثلة (زيد أى جل من  
المعركة ريثما أى جريحا وبه رمق وهو) أى ارث (مبنى للمجهول) فقهله رث مشددا  
بزيادة تاء الافتعال التي هي من حروف الزيادة فيبقى الحرف الاخير مشددا على أصله فليس  
هو أرث بكسر المنة وخفة المثناة كما توهم

\* سرية دومة الجندل \*

(ثم سرية عبد الرحمن بن عوف) القرني الزهري أسلم قديما ومناقبه شهيرة مات سنة  
اثنين وثلاثين وقيل غير ذلك أخرج له الجميع (رضي الله عنه الى دومة) بضم المهملة وتفتح  
فواو ساكنة فيم فتاء تأنيث ويقال دوماً بالتاء (الجندل) بفتح الجيم وسكون النون وفتح  
الدال وباللام حصن وقرى من طرف الشام بينها وبين دمشق خمس ليل وبينها وبين المدينة  
خمس عشرة أو ست عشرة ليلة (في شعبان سنة ست) كما أرخها ابن سعد (قالوا دعارسول  
الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن بن عوف) هذا الحديث أسنده ابن اسحق وفي اوله زيادة  
لابأس بكرها قال حدثني من لا أتهم عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عمر قال كنت عاشر عشرة  
من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد أبي بكر وعمر وعلي عثمان وعبد الرحمن  
ابن عوف وابن مسعود ومعاذ وحذيفة وأبو سعيد إذ أقبل فتى من الانصار فسلم ثم جلس  
فقال يا رسول الله أى المؤمنين أفضل قال أحسنهم خلقا قال فأى المؤمنين أكيس قال  
أكثرهم للموت ذكرا وأكثرهم استعدادا له قبل أن ينزل به أولئك هم الايكاس ثم سكت  
الفتى وأقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معشر المهاجرين خمس خصال  
إذا نزلن بكم وأعوذ بالله أن تدركوهن انه لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوا بها  
الاظهر فيهم الطاعون والابواب التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ولم ينقصوا المكيال  
والميزان الا أخذوا بالسنن وشدة المؤنة وجور السلطان ولم يمنعوا الزكاة من أموالهم  
الامنعوا القطر من السماء فلولوا ألبها ثم ما مطروا وما نفعوا عهد الله عز وجل وعهد  
رسوله الا سلط عليهم عدو من غيرهم فأخذوا ما كان في أيديهم ومالم يحكم أئمتهم بكتاب الله  
وتجبروا فيما أنزل الله الا جعل بأسهم بينهم ثم أمر عبد الرحمن أن يتجهز لسرية بعثه عليها  
فأصبح وقد أتم بعامة من كرايس سوداء فأدناه صلى الله عليه وسلم منه (فأقعد بين يديه

وعنه بيده) انظر ابن سعد وروى الدارقطني في الافراد عن ابن عمر دعا النبي صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن فقال تجهز فاني باعثك في سرية من يومك هذا ومن الغدان شاء الله تعالى قال عبد الله فسمعت ذلك فقلت لا صلح مع رسول الله الغداة فلا سمعته وصيته له وفي حديثه عند ابن اسحق فادناه منه ثم نقضها ثم عممه بها فأرسل من خلفه أربع أصابع أو نحوها من ذلك ثم قال ~~هكذا~~ يا ابن عوف فاعتم فانه أحسن وأعرف ثم أمر بلالا أن يدفع اليه اللواء فدفعه اليه فحمد الله وصلى على نفسه ثم قال خذ يا ابن عوف اغزو واجيء عافى سبيل الله فقاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تقتلوا ولا تغتلبوا ولدا فهذا عهد الله وسيرة نبيه فيكم فأخذ عبد الرحمن اللواء (وقال) كما عند ابن سعد (اغزو باسم الله وفي سبيل الله فقاتل من كفر بالله ولا تغدر) ثلاثي أي تترك الوفاء (ولا تقتل ولدا) أي صديقا فكان اختلاف الامر جمعا وافراد من تصرف الرواة أو خاطبه مرة وجميع الجيش أخرى (وبعنه) في سبعمائة كما عند الواقدي (الى كاب بدومة الجندل وقال ان استجابوا لك) أطاعوا فأسلموا (فتزوج ابنة ملكهم فصار عبد الرحمن) بجيشه (حتى قدم دومة الجندل فمكث ثلاثة أيام يدعوهم الى الاسلام) زاد الدارقطني وقد كانوا أبوا أو لم يقدم أن لا يعطوا الا السيف (فأسلم) في اليوم الثالث (الاصمغ) بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الموحدة وبالفين المعجمة (ابن عمرو) بن ثعلبة بن حصين بن ضمضم بن عدى بن جناب (الكوفي) القضاعي ذكره صاحب الاصابة في القسم الثالث فبين أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره ولذا قال البرهان لم تثبت له صحبة (وكان نصرانيا وكان رئيسهم وأسلم معه ناس كثير من قومه وأقام من أقام على اعطاء الجزية وتزوج عبد الرحمن تماضر) قال الواقدي وهي أول كلبية نكحها قرشي (بضم المثناة الفوقية وكسر الصاد المعجمة) ومنع الصرف للعلمية والتأنيث (بنت الاصمغ) وقيل بنت رباب بن الاصمغ كما في الاصابة (وقدم بها المدينة) ففازت بشرف الصحبة والمصنف تابع في هذا الذي ذكره في هذه السرية لابن سعد وقد أسنده عن شيخه الواقدي بسنده مرسل عن صالح بن ابراهيم ابن عبد الرحمن بن عوف وعند الدارقطني فكتب عبد الرحمن مع رافع بن مكث الجهني الى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره وأنه أراد أن يتزوج فيهم فكتب اليه صلى الله عليه وسلم أن يتزوج ابنة الاصمغ فتزوجها وقد يمكن الجمع بين الروایتين بأن عبد الرحمن لم يكف بقوله أو لا فان استجابوا لك فتزوج ابنة ملكهم لاحتمال انه أراد ان أسلم الجميع مع انه قد بقي منهم جماعة على الجزية فكتب اليه احتياطا (فولدت له) به ذلك سنة بضع وعشرين (أباسمة) المدني الزهري قيل اسمه كنيته وقيل عبد الله وقيل اسمعيل الثابتي الكبير الحافظ الثقة كثير الحديث امام من العلماء مات سنة أربع وتسعين أو أربع ومائة روى له الجميع قال الواقدي ولم تلد لعبد الرحمن غير أبي سلمة وذم في السبيل عقب هذه سرية زيد الى مدين وقال روى ابن اسحق عن فاطمة بنت الحسين انه صلى الله عليه وسلم بعث زيد بن حارثة نحو مدين ومعه خميرة مولى علي بن أبي طالب وأخ له فأصاب سبيها من أهل مينا وهي السواحل وفيها جماع من الناس فبيعوا ففرق بينهم فخرج صلى الله عليه وسلم



وهم يـكون فقال ما لهم فـقيل فـترق بينهم فقال لا يتبعوهم الا جميعا قال ابن هشام أراد  
الامتهان والاولاد

\* سرية علي الى بني سعد \*

(ثم سرية علي بن أبي طالب) الهاشمي ورجع جمع انه أول من أسلم مات في رمضان سنة أربعين  
وهو يومئذ أفضل أحياء بني آدم بالارض باجماع أهل السنة وله ثلاث وستون سنة على  
الاربع (رضي الله عنه في شعبان سنة ست من الهجرة ومعه مائة رجل الى بني سعد بن  
بكر) أي الى سبي منهم كما قال الواقدي (ما بلغه صلى الله عليه وسلم ان لهم جمعا) مصدر أي  
انهم ساعدون في جمع الناس واپس المراد جماعة الناس لانه لو أراد له لقال انهم اجتمعوا  
(يريدون أن يمدوا) بضم أوله وكسر الميم رباعي كما قال البرهان وتبعه الشامي أي بقوا  
وبعينو (يهود خيبر) وفي المصباح المدد بفتحين الجيش ومددته أعنته وقويته وكانهم ما  
اقتصرا على الرباعي لانه أنسب بهذا المعنى دون المجزوء وان كان متعديا أيضا كقوله ويعتد بهم  
في طغيانهم الذي معناه يزيد هم لاستعمال الزيادة في الالمهال وفي التقوية والاعانة  
والمشتركة دون المختص في الاستعمال هكذا كتبنا من تقرير الشيخ وهو أفيد  
مما في الحاشية (فأغاروا عليهم بالغمج) بغير معجمة فيم مكسورة فيهم ماء (بين فذل)  
بفتح الفاء والذال المهملة وبالكاف قال المجدد المغوي على يومين من المدينة وقال عياض  
يومين وقيل ثلاثة وقال ابن سعد على ست ليال من المدينة قال السهوي وأظنه الصواب  
لكن استبعد صحة البرهان وقال انه سأل بعض أهل المدينة عنها فقال بينهم ما يؤمان ذكره  
الشامي (وخيبر) وفيه مساحمة فانهم حين وصلوا الحبل المذكور لم يجدوا به أحدا منهم غير  
عين لهم فعند ابن سعد وشيخه الواقدي وسار على الليل وكن النهار حتى انتهى الى الغمج  
فوجدوا به رجلا فقالوا ما أنت قال باغ أي طالب لشيء ضل مني فقالوا هل لك علم بما وراءك  
من جمع بني سعد قال لا علم لي به فشدوا عليه فأقر أنه عين لهم بعثوه الى خيبر يعرض على  
يهودها نصرهم على أن يجعلوا لهم من غنمهم كما جعلوا لغيرهم ويتقدمون عليهم فقالوا له فأين  
القوم قال تركتهم قد تجمع منهم ما تارجل قالوا فسر بنا حتى تد لنا قال على أن تؤمنوني قالوا  
ان دلنا عليهم أو على سرهم أمثالنا والافلا أمان لك قال فذالك نخرج بهم دليلا حتى ساء  
ظنهم به ثم أفضى بهم الى أرض مستوية فاذا انهم كثيرة وشاء فقال هذه نعمهم وشاؤهم فأغاروا  
عليها فقال أرسلوني فقالوا حتى نأمن الطالب وهرب الرعاء الى جمعهم فخذروهم ففترقوا فقال  
الدليل علام فحبسني ففترقت الاعراب قال على حتى يبلغ معسكرهم فاتهم بهم اليه  
فلم ير أحدا فأرسلوه وساقوا النعم والشاء (فأخذوا خمسمائة بعير وأتت شاة وهربت بنو  
سعد) بالظعن ورأسهم وبريفتح الواو وسكون الموحدة وبالراء ابن عليم بضم العين المهملة  
فعزل على حتى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقوا حادثة الحفدة ثم عزل الخمس وقسم سائر  
الغنم على أصحابه قاله ابن سعد والحفدة بفتح الحاء وكسر الفاء وفتح الدال المهملة وتاء  
تأنيث السريعة السير (وقدم على ومن معه المدينة ولم يلقوا شيئا) ورد الله كيد  
المشركين فلم يمدوا اليه ودون الله الحمد

## سيرة زيد إلى أم قرفة \*

(ثم سيرة زيد بن حارثة إلى أم قرفة) بكسر القاف وسكون الراء وبالفاء ونا تأنث (فاطمة بنت ربيعة بن بدر الفزارية) التي جرى فيها المثل أُمْنَع من أم قرفة لأنها كان يعلق في بيتها خسون سيفاً لحسين رجلاً كاهم لها محرم كنيته بابنه أم قرفة قتله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر الواقدي وذكر أن سائر بنيها وهم تسعة قتلوا مع طلحة يوم براءة في الردة وذكر أن عبد الله بن جعفر أنكر عليه ذلك وهو الصحيح كذا في الروض وفي الزهر الباسم أن ولدها اثنا عشر ولداً منافاة فالبنون عشرة وبنتان (بناحية وادي القرى على سبع ليال من المدينة في رمضان سنة ست من الهجرة) كما ذكر ابن سعد قاتلاً (وكان سيدها أن زيد بن حارثة خرج في تجارة إلى الشام ومعه بضائع لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان بوادي القرى) لفظ ابن سعد دون وادي القرى (لقية ناس من فزارة من بني بدر فضر به وضربوا أصحابه وأخذوا ما كان معهم) وهذا ظاهر في لقيةهم له في ذهابه من المدينة لا في عودته من الشام بالتجارة كما فهم الشارح (وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره) خبره وأما ابن اسحق فقال أن سيدها أن زيد الملقى بن فزارة بوادي القرى في سريته التي قبل هذه وأصيب ناس من أصحابه وارتث زيد من بين القتلى حلف أن لا يمس رأسه غسل من جنابة حتى يغزى بني فزارة ويجمع به عدد السبب بأن يكون المصحح ذهب للتجارة فنهوه فرجع وأخبره صلى الله عليه وسلم (فبعثه عليه الصلاة والسلام إليهم) في جيش وقال لهم اكنوا النهار وسيروا الليل (فكنتم) القاموس كنصرو وسمع (هو وأصحابه بالنهار وساروا بالليل) ومعهم دليل من فزارة وعلمت بهم بنو بدر فجعلوا لهم ناطورا ينظر قدوم مسافة يوم حين يصبحون على جبل مشرف وجه الطريق الذي يرون أنهم يؤتون منه فيقول اسرحوا الأبأس عليكم فإذا كان المساء أشرف على ذلك الجبل فنظر مسيرة ليلة فيقول ناموا الأبأس عليكم فلما كان الصبح على نحو ليلة أخطأ دليلهم الطريق فسار في أخرى حتى أمسوا وهم على خطافها ينو الحاضر من بني فزارة فخدموا خطأهم (ثم صحبهم زيد وأصحابه وكبروا وأساطوا بالحاضر) أي بمن حضره من فزارة قال ابن اسحق فقتلهم وأصاب فيهم (وأخذوا أم قرفة وكانت ملكة رئيسة) وعند ابن اسحق وكانت في بيت شرف من قومها كانت العرب تقول لو كنت أعز من أم قرفة ما زدت (وأخذوا ابنتها جارية) ظاهراً أنه اسمها وتبعه الشامي ولعلها ما اطلعنا على أنه اسمها فلا ينافي قول البرهان هذه البنت لا أعرف اسمها (بنت مالك بن حذيفة بن بدر وعمد) كقصد (قيس بن المحسر) الكنانى اللبني الصحابي قال اليعمرى بفتح السين المهملة وقد تكسر وقيل بتقديم السين على الحاء زاد في الإصابة وقيل ابن مسحل بكسر الميم وسكون السين وفتح الحاء المهملة بعد هالام وكون قيس ابنه جزم به الأخباريون وصدر الإصابة بأنه قيس بن مالك ابن المحسر وقيل باسمه قاط مالك انتهى وفي القساموس ووطن محسر قرب المزداقعة وكذا قيس ابن المحسر الصحابي (إلى أم قرفة وهي عجوز كبيرة) زاد ابن اسحق في رواية يونس فأمرها وبنتها وقتل مسعدة بن حكيم بن مالك بن بدر فأمر زيد بن حارثة (فقتلهم أقتل أعنيها) وفي رواية البكائي وأسرت أم قرفة وبنتها وعبد الله بن مسعدة بالبناء للجهول وهو



الصواب لان الذي أسرهما سلمة بن الاكوع كما صرح به بعد وما ذكر من قتل قيس لمساعدة  
يومئذ قول غير المتقدم ان قتاله أبو قتادة في غزوة الغابية (وربط بين رجلها حبل للاثم  
ربطها بين بعيرين ثم زجرهما فذهبا فقطعاها) صريحه انه ربط رجلها بحبل ثم ربط فيه  
آخر وجهه في البعيرين والذي في ابن اسحق كما في العيون ربط رجلها بحبلين ثم ربطا الى بعيرين  
حتى شقاها وذكر الدوالي أن زيدا انما قتلها كذلك اسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل  
ولانها جهزت ثلاثين راكبا من ولدها وولدها وقالت اغزوا المدينة واقتلوا محمد الكن  
قال بعضهم انه خبر من ذكر هذا وقد التبس بسبب السرية الذي هو السير للتجارة بالسرية نفسها  
على من زعم ان قول اليعمرى كشـيخه الدمياطي كذا ثبت عند ابن سعد لزيد سرية تان  
برادى انقري احدهما في رجب والاخرى في رمضان مشكل لا قضاة انه أرسل غازيا  
في المرتين لبني فزارة مع انه انما كان في الاولى تابرا اجتازهم ثم كادل عليه كلام ابن سعد  
ففيه اطلاق السرية على الطائفة الخارجة للتجارة ولا يختص ذلك بالخارجة لافضل  
أو تجسس الاخبار وهو وهم فكلام ابن سعد كما علمت انما هو في سبب غزو زيداهم في رمضان  
مع ان الثلاثة مع كونهم حفاظا متقين لم ينفردوا بأمر ما سرية تان لزيد بل سـبقهم الى ذلك  
الواقدي وابن عائد وابن اسحق وان خالفهم في سببها ولم يذكر تاريخا وقول الشارح  
لم يذكر ابن سيد الناس في رمضان الا مجرد قوله بالتجارة وذكر قتل أم قرفة في رجب فيه  
انه لم يذكر قوله بالتجارة انما نقل عن ابن سعد خروجه بالتجارة الى قوله فأخذوا ما كان معهم  
ثم قال عقبه وذكر ابن سعد نحو ما سبق عن ابن اسحق في خبر أم قرفة وقال في آخره فنقل  
عنه ما ذكره المصنف بقوله (وقدم زيد بن حارثة من وجهه ذلك فقرع باب النبي صلى الله  
عليه وسلم فقام اليه عريانا يجتر ثوبه حتى اعتنقه وقبل له وسأله فأخبره بما ظفروا الله تعالى به)  
وعند ابن اسحق وغيره وقدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبد الله بن مسعدة وبانة  
أم قرفة وكان سلمة بن الاكوع هو الذي أصابها فأسلمها صلى الله عليه وسلم وسلم سلمة فوهبها له  
فوهبها لخاله حزن بن أبي وهب فولدت له عبد الرحمن بن حزن هكذا ذكر ابن اسحق وابن سعد  
والواقدي وابن عائد وغيرهم هذه السرية وان أميرها زيد بن حارثة وفي صحيح مسلم وأبي  
داود عن سلمة بن الاكوع بعث صلى الله عليه وسلم أبا بكر الى فزارة وخرجت معه حتى  
اذا صلبنا الصبح أمرنا فاشتنا الغارة فوردنا الماء فقتل أبو بكر أي جيشه من قتل ورأيت  
طائفة منهم الذراري نخشيت أن يسبقوني الى الجبل فأدركتهم ورميت بسهم بينهم وبين  
الجبل فلما رأوا السهم وقفوا وفيهم امرأة وهي أم قرفة عليها قشع من آدم معها ابنتها من  
أحسن العرب فجئت بهم أسوقهم الى أبي بكر فنفاني أبو بكر ابنتها فلم أكشف لها ثوبا فقد منا  
المدينة فلقيني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك فقلت هي لك  
يا رسول الله فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة ففدى بها أسرى من المسلمين كانوا  
في أيدي المشركين وفي لفظ فدى بها أسيرا كان في قريش قال الامام السهيلي في الروض  
وهذه الرواية أحسن وأصح من رواية ابن اسحق انه ووهبها لخاله حزن بمكة انتهى ويقال  
مثله في كون أميرها الصديق قال الشامي ويحتمل انه ما سرية تان اتفق لسلمة فيهما ذلك

ويؤيد ذلك أن في سرية زيد أنه صلى الله عليه وسلم وهب المرأة لخاله فولدت له وفي سرية أبي بكر أنه بعث بها إلى مكة ففسدى بها أمرى ولم أر من تعرض لهرير ذلك انتهى واستبعد باقضاءه تعدد أم قرفة وإن كلالها بنت جيلة وإن سلمة أسرهما وأن المصطفى أخذهما منه إلا أن يقال لا تعدد لأم قرفة وتسميتها في سرية أبي بكر وهم من بعض الرواة لأن ابن سعد لم يسمها وفيه توهم رواية الصحيح بلا حجة فإن تسميتها فيه من زيادة الثقة فإني الصحيح أصح كما قال السهيلي وتبعه البرهان

### \* قتل أبي رافع \*

(ثم سرية عبد الله بن عتيك) بفتح العين المهملة وكسر القوقية وسكون التحيبة وبالكاف ابن قيس بن الأسود الخزرجي من بني سلمة قال أبو عمر شهد أحدًا وما بعدهما بالخلاف وأظنه شهد بدرًا وزعم ابن أبي داود أنه استشهد باليمامة وأما ابن الكلبى فقال شهد صفين وقال البغوى باغنى أنه استشهد يوم اليمامة في خلافة أبي بكر سنة اثنتى عشرة (أقتل أبي رافع عبد الله ويقال سلام) بشد اللام كما جزم به في الفتح وتبعه المصنف (ابن أبي الحقيق) بضم المهملة وفتح هاء بينهما تحتية مصغر (اليهودى) حكى البخارى القولين في اسمه ممرضا الثانى كما حكى المصنف سواء وجزم ابن اسحق بأن اسمه سلام وتبعه البعمرى وأفاد في الفتح أنه اسمه الأصلى حيث قال الذى سماه عبد الله هو عبد الله بن أنيس كما أخرجه الحاكم في الأكايل من حديثه مطولا (وهو الذى حرب) بفتح الحاء والزاي مشددة (الاحزاب) الطوائف على محارب المصطفى (يوم الخندق) وفي ابن اسحق كان فيمن حرب الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى أولى لما قدمته ثمة عن ابن اسحق أنه خرج هو وحيى وكثانة وهودّة وأبو عمار لكن المصنف حصر الخزيب فيه لأنه أعان المشركين بالمال الكثير كما يأتى فكان غيره لم يحزب (وكانت هذه السرية في شهر رمضان سنة ست كما ذكره ابن سعد ههنا) وضعا ونصريحا (وذكر في ترجمة عبد الله بن عتيك) أمير السرية (أنه بعثه في ذى الحجة إلى أبي رافع سنة خمس بعد وقعة بني قريظة) ومضى عليه ابن اسحق فذكرها بعد قريظة (وقيل في جمادى الآخرة سنة ثلاث) لعنه الله اطلع عليه والافالذى في الفتح وتبعه في السبل وقيل في رجب سنة ثلاث وقيل في ذى الحجة سنة أربع (وفي البخارى قال الزهرى) مما وصله يعقوب بن سفيان في تاريخه عن حجاج بن أبي منيع عن جده عن الزهرى هو أى قتله (بعد قتل كعب بن الاشرف) الواقع ليلة أربعة عشر من ربيع الأول سنة ثلاث وهذا قد يقرب حكاية المصنف القول أنه في جمادى الآخرة سنة ثلاث قال الحافظ وابن اسحق أن الزهرى أخذ ذلك عن ابن كعب فقال لما قتلت الاوس كعب بن الاشرف في عداوته للنبي بعد اذ نه صلى الله عليه وسلم وتجزىضه عليه استأذنته الخزرج في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو يخبر فأذن لهم حدثني محمد بن مسلم بن شهاب عن عبد الله بن كعب ابن مالك قال كان مما صنع الله لرسوله أن الاوس والخزرج كانوا يتصاولان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تصاول الفضائل لا تصنع الاوس شيئا فيه عنه صلى الله عليه وسلم غناه الا قالت الخزرج والله لا يذهبون بهذه فضلا علينا عند رسول الله وفي الاسلام واذا فعلت الخزرج



شيئا قالت الا ومن مثل ذلك ولما اصاب الاوس كعب بن الاشرف في عداوته لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الخزرج والله لا يذهبون بهذه فضلا علينا ابد اقتذاكروا من رجل لرسول الله في العداوة كابن الاشرف فذكروا اسلام بن أبي الحقيق فاستأذنه صلى الله عليه وسلم في قتله فآذن لهم فخرج اليه من الخزرج من بني سلمة خمسة انتهى ويتصاولان بتحتية فتوقية فصادمه هله مفتوحات يقال تصاول الفعلان اذا حمل كل منهما على الآخر والمراد أن كلام الاوس والخزرج كان يدفع عن المصطفى ويتفاخر بذلك (وأرسل معه أربعة) فصارت الجملة خمسة (عبد الله بن عتيك) بدل من الجملة المقدرة التي دل عليها السياق لامن أربعة لانه لا يصح بعنه مع نفسه ولانه غيره شاركة في الاسم لانه خلاف المنقول ويلزم انهم خمسة معه لا أربعة (وعبد الله بن أنيس) بضم أوله وفتح النون وسكون النحسية الجهني حليف الانصار وفرق المنذري تبع لابن المسدي يئنه وبين عبد الله الانصاري وحزم بأن الانصاري هو الذي كان في قتل أبي رافع وحزم غير واحد بأنهما واحد وهو جهني حالف الانصار قاله في الفتح (وأبوقادة) الحرث أو النعمان أو عمر ابن ربيعي بكسر الراء وسكون الواو وحدة فله السلي شهد أحدا وما بعده ما لم يصح شهوده بدرا ومات على الاصح الا شهر سنة أربع وخمسين (والاسود بن خراعي) بضم المعجمة وبالزاي فالف فله مكسورة فتحتية مشددة اسم علم بلفظ النسب مثل مكى قال في الاصابة كذا اسماء ابن عقبة عن ابن شهاب وسماه ابن اسحق خراعي بن الاسود فقال حليف لهم من أسلم وكذا معمر عن الزهري وأعمد هذا في الفتح وقلبه بعضهم فقال أسود بن خراعي وفي الاكامل للحاكم ومغازي ابن عقبة أسود بن حرام فان كان غيره والا فهو تصحيف ثم وجدته في دلائل البيهقي عن ابن عقبة أسود بن خراعي أو أسود بن حرام بالشك (ومسهود بن سنان) بكسر المهملة وبالنون الانصاري ونسبه بعضهم أسليا فيكانه أسلي حالف بني سلمة قال أبو عمر شهد أحدا واستشهد يوم اليمامة كما في الاصابة وقد سمي البراء بن عازب في رواية يوسف بن اسحق عن جده عنه الامير وعبد الله بن عتبة وقال في ناس معهم قال الفتح لم يذكر عبد الله بن عتبة الا في هذا الطريق وزعم ابن الاثير في جامع الاصول أنه ابن عتبة بكسر العين وفتح النون وهو غلط منه فانه خولاني لا أنصاري وما أخر الاسلام وهذه القصص متقدمة والرواية بضم العين وسكون المشددة بالنون انتهى وحزم الجلال البلقيني في مبهجاته بأنه عبد الله بن عتبة أبوقيس الذكواني وهو خلاف ما في الاصابة فانه ترجم للذكواني ثم ترجم بعده عبد الله بن عتبة الانصاري أحد من توجه لقتل ابن أبي الحقيق وقع ذلك في حديث البراء عند البخاري ولم يزد على هذا الجمله غيره وزعم الدصياطي أن رواية عبد الله بن أنيس عجيب ولذا لما وقع منه لمغلطاي معللا بأنه ذكواني لا أنصاري رده بأن الصحيح ما في الصحيح لصحة سنده وكونه ذكوانيا لا يخالف من قال انه من الانصار لاحتمال أنه حليفهم وفي الحديث وحليفنا منا وابن أنيس كان معهم وليس انصاريا قطعا بل جهفي حالفهم انتهى (وأمرهم بقتله) زاد ابن اسحق ونهاهم أن يقتلوا وليدا أو امرأة (فذهبوا الى خير) قال البخاري سكنان أي أبو رافع بخير ويقال في حصن له بأرض

الجهاز قال الحافظ هو قول وقع في سياق الحديث الموصول في الباب ويحتمل أن حصنه كان قريبا من خيبر في طرف ارض الحجاز ووقع عند موسى بن عقبة فطرقوا باب أبي رافع بخيبر فقتلوه في بيته انتهى وقال غيره لا منافاة لأن خيبر من الحجاز رأى من قراه وهو واضح في نفسه لكن المطلوب تعيين المثل الذي كان فيه (فكمضوا فلما هدت) بفتح الهمزة أي سكنت (الرجل) عن الحركة وفي البخاري هدت الأصوات وقال السفاقي هدت بغير همز ولا ألف ووجهه الدماميني بأنه خفف الهمزة المفتوحة بإبدالها ألفا مثل منساة فالتقت هي والتاء الساكنة فحذفت الألف لالتقاء الساكنين وهذا وإن كان على غير قياس لكنه يستأنس به دفعا للخطأ قال المصنف وصوب السفاقي الهمزة ولم أتركه في أصل من الأصول التي رأيتهما (جاؤا إلى منزله فصعدوا درجة له) وعند ابن اسحق أنواده وكان في عليته له الهياكل أي شبه الدرجة من جزع منقور ليصعد فيه فاستندوا إليها حتى قاموا على بابها (وقد مواعيد الله بن عتيك) الأمير (لأنه كان برطن) بضم الطاء أي يتكلم (باليهودية) فيظنونه منهم فلا يفرعوا (فاستفتح وقال) لما قالت له امرأة أبي رافع من أنت (جئت أبارأفك يهدية ففتحت له امرأته) هكذا عند ابن سعد وفي رواية ابن اسحق فاستأذنا فخرجت امرأته فقالت من أنتم قالوا أناس من العرب نلقى الميرة قالت ذاكم صاحبكم فادخلوا عليه قال فلما دخلنا أغلقنا عليها وعليه الحجرة فتخوف أن تكون دونه محاولة تحول بيننا وبينه (فلما رأنا السلاح أرادنا أن نصيح فأشار إلينا بالسيف فسكت) هكذا عند ابن سعد أيضا وفي ابن اسحق فصاحت امرأته فذهبت بنا فمكن انهم لما دخلوا صاحت صياحا لم يسمع ثم أرادت رفع صوتها ومداومة الصياح ليسمع الجيران فرفعوا عليها السلاح فسكت (فدخلوا عليه فاعرفوه الأبياضة فعلموه بأسيا فهم) وعند ابن اسحق وابندرنا وهو على فراشه بأسيا فنادى الله ما يد لنا عليه في سواد الليل الأبياضة كأنه قبطية ملقاة بضم القاف وسكون الموحدة وكسر الطاء المهملة ثوب من ككتان رقيق يعمل بحصر قال ولما صاحت بنا امرأته جعل الرجل منا يرفع عليها سيفه ثم يذكر نبيه صلى الله عليه وسلم فيكف يده ولولا ذلك لفرغنا منها بابل (وفي البخاري) في المغازي من طريق إسرائيل عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أبي رافع اليهودي رجلا من الأنصار وأمر عليهم عبد الله بن عتيك (وكان أبو رافع يؤذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه) ذكر ابن عائد من طريق أبي الاسود عن عروة أنه كان من أعان غطفان وغيرهم من مشركي العرب بالمال الكثير على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكان في حصن) مكان لا يتدر عليه لارتفاعه (له) بأرض الحجاز كما في هذه الرواية ومترافيه (فلما دنوا) بفتح الدال والنون قربوا (منه وقد غربت الشمس وراح الناس بسرهم) بفتح السين وسكون الراء وحاء مهملات أي رجعوا بمواشيهم التي ترحى وتسرح وهي السائمة من ابل وبقر وغنم (قال) وغير أبي ذر فقال (عبد الله) بن عتيك (لا صحابه اجلسوا مكانكم فاني منطلق) إلى حصن أبي رافع (ومتلطف لأواب) أي متخشع أي مظهر له صورة الخاشع (لعل أن



ادخل الحصن (فأقبل حتى دنا من الباب ثم تقنع) تغطي (بنوبه) ليخفي شخصه كما لا يعرف (كانه يقضي حاجته وقد دخل الناس) ذكر البخاري أيضا في رواية يوسف عن أبي اسحق عن البراء سبب تأخير غلق الباب فقال قال أي ابن عتيك فتلاطفت ان ادخل الحصن ففقدوا حمارا لهم فخرجوا بقبس يطلبونه فحشيت ان أعرف فغطيت رأسي وجلست كاني أقضي حاجة (فهتف به البواب) قال الحافظ أي ناداه ولم أقف على اسمه (باعبا الله) قال الحافظ لم يرد اسمه العلم لانه لو كان كذلك لعرفه والواقع أنه كان مستخفيا منا فالذي يظهر أنه أراد معناه الحقيقي لان الجميع عبيد الله (ان كنت تريد أن تدخل فادخل فاني أريد أن أغلق الباب) وفي رواية يوسف بن عمر ثم نادى صاحب الباب من أراد أن يدخل فليدخل قبل ان أغلقه ومقتضاهما ان عادته ان لا يمنع الداخلين ومقتضى قوله متلطف وتلاطفت ان عادته منعهم فيمكن ان يعادته اذا ارتاب في الداخل وابن عتيك لما تقنع وجلوس على تلك الهيئة ظن انه من أهل الحصن وأنه من جله من خرج لطلب الحمار الذي فقده (فدخلت فكلمت) بفتح الكاف والميم أي اختبأت هكذا في رواية اسرائيل عن جده عن البراء عند البخاري بابهم موضع كونه وفي رواية يوسف عن جده عن البراء عنده أيضا فدخلت ثم اختبأت في مربوط حمار عند باب الحصن (فلما دخل الناس أغلق الباب ثم غلق) بعين مهملة ولام مشددة (الانغلاق) بفتح الهمزة والغين المهملة جمع غلق بفتح أوله ما يغلق به والمراد هنا المفاتيح لانها يفتح بها ويغلق كذا في رواية أبي ذر وغيره بالعين المهملة وهو المفتاح بلا اسنان قاله في الفتح واللغة لم تنحصر في الصباح والقاموس والاختار فلا يتوقف في ألفاظ العرب المروية في أصح الصحيح بأنهم لم يذكروا الانغلاق بالمهملة ولا ذكر المصباح في معنى المهملة المفتاح (على وتد) بفتح الواو وكسر الفوقية ولا ي ذر على وتد بفتح الواو وشدة الدال أي وتد وفي رواية يوسف وضع مفتاح الحصن في كوة بالفتح وقد انضم وقيل بالضم النافذة وبالفتح غيرهما مكانه وضعها على وتد داخل الكوة (قال) ابن عتيك (فقلت الى اقايليد) بالقاف جمع اقليد أي المفاتيح (فأخذتها ففتحت الباب) وفي رواية يوسف ففتحت باب الحصن (وكان أبو رافع يسمي) بضم أوله وسكون ثانيه سمي للمفعول أي يتحدث (عنده) ليلا وفي رواية يوسف فتمشوا عند أبي رافع ونجدوا حتى ذهبت ساعة من الليل (وكان في علالي) بفتح العين المهملة وتحقير اللام فألف فلام مكسورة فتمتية مشددة جمع عليه بالضم وكسر اللام مشددة أي غرفة (له) وفي رواية ابن اسحق وكان في عليه له اليها عجلة قال الحافظ والعجلة بفتح المهملة والجيم السلم من الخشب وقيد ابن قتيبة بخشب النخل (فلما ذهب عنه أهل سمرة سعدت اليه) افاد هذا ان محالهم ان يدخل الحصن الذي أغلقه البواب وبه صريح في رواية يوسف فقال ثم رجعوا الى بيوتهم داخل الحصن (فجعلت كلما فتحت بابا أغلق على من داخل) قلت ان القوم نذروا بي لم يخلصوا الى حتى أقبله هذا اسقطه المصنف من البخاري في هذه الرواية وفي رواية يوسف فلما هدت الأصوات ولا اسمع خرجت ورأيت صاحب الباب حيث وضع مفتاح الحصن في كوة فأخذته ففتحت به باب الحصن فقلت ان نذري القوم انطلقت على مهل

ثم عمدت إلى أبواب يوتهم فغلقتهم عليهم من ظاهر ثم صعدت إلى أبي رافع في سلم (فأتهيت إليه فإذا هو في بيت مظلم) زاد يوسف قد طفتي سراجيه (وسط) أي بين (عباله) لأنه وسطهم حقيقة فلا ينافي قوله (لا أدري أين هو من البيت) أي خصوص المكان الذي هو فيه (قلت) ولغير أبي ذر فقلت (أبارافع) لا عرف موضعه ولغير أبي ذر يا أبارافع (قال من هذا فأهويت) قال الحافظ وغيره أي قصدت (نحو) صاحب (الصوت) وفي رواية يوسف فعمدت نحو الصوت (فأضربه ضربة بالسيف) بلفظ المضارع مبالغة والاصل ضربه لاستحضار صورة الحال (وأنا) أي والحال اني (دهش) بفتح الدال المهملة وكسر الهاء معجمة صفة مشبهة أي حيران ولا يذو داهش بألف بعد الدال (فأغثيت شيئاً) أي فلم أقتله (وصاح) أبارافع (تخرجت من البيت فأمكنك) بهمزة قبل الميم آخره مثلثة (غير بعيد ثم دخلت عليه) كافي أغثيته وغيرت صوتي (فقات ما هذا الصوت يا أبارافع) في حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم فقالت امرأته يا أبارافع هذا صوت عبد الله بن عتيك قال ثكلتك أمك وأين عبد الله بن عتيك (قال لا تمك) خبر مبتدؤه (الويل) قال المصنف وهو دعاء عليه وقال شيخنا أقي بالويل للتعجب (ان رجلاً في البيت ضربني قبل بالسيف قال فأضربه ضربة اثنتي عشرة) بفتح الهمزة وسكون المثلثة وفتح الخاء المعجمة والنون بعدها فوقية أي الضربة وفي نسخة بسكون النون أي بالغت في جراحته (ولم أقتله ثم) بعد أن بعدت عنه جئت (وضعت ضييب السيف) قال الحافظ بشار معجمة مفتوحة وموحدين وزن رغيف قال الخطابي هكذا يروى وما أراه محفوظاً وإنما هو نظية السيف وهو حده ويجمع على ظببات قال وضييب لامي عنى له هنا لأنه سيلان الدم من الفم وقال عياض هو في رواية أبي ذر بالصاد المهملة وكذا ذكره الحاربي وقال اظنه طرفه وفي رواية غير أبي ذر بالمجعة وهو حد السيف انتهى وقول الخطابي لامي عنى له مردود في القاموس ضييب السيف بالمجعة حده وسبقه عياض لأنه كما ترى (في بطنه) وصدر المصنف بظبة وقال بضم الظاء المشالة للمجعة وفتح الموحدة المخففة فهما تأنيث كما في الفرع وأصله قال في المحبسكم الظبة حد سيف وسنان ونصل وخنجر وما أشبه ذلك والجمع ظببات وظبون وظبون أي بالضم والكسر وظبي أي كهدي (حتى أخذ) أي دخل (في ظهره فعرفت اني قد قتلته) وهذا صريح في ان فاعل ذلك كله ابن عتيك وهو الصواب كما يأتي (وفي رواية له) للبخاري أيضاً من طريق يوسف عن أبي اسحق عن البراء ذكر الحديث بنحو السابق وقد بينا زيادته إلى ان قال ثم صعدت إلى أبي رافع في سلم فإذا البيت مظلم قد طفتي سراجيه فلم أدر أين الرجل فقلت يا أبارافع قال من هذا قال فعمدت نحو الصوت فأضربه وصاح فلم تغن شيئاً قال (ثم جئت كافي أغثيته) بهمزة مضخومة فعين معجمة مكسورة ومثلثة من الإغائة (فقات مالك) بفتح اللام أي ما شأنك (أبارافع وغيرت الصوت فقال لا تمك الويل دخل على رجل فضربني) بالسيف (فعمدت) بفتح الميم قصدت (إليه أخرى فأضربه فلم تغن) تنفع الضربة (شيئاً فصاح وقام أهله) وفي رواية ابن اسحق فصاحت امرأته فتوهت بنا فجعلنا نرفع السيف عليها ثم نذركم ونميه صلى الله عليه وسلم فنكف عنها ولولا ذلك لفرغنا منها بليل



(ثم جئت وغرت صوتي كهيئة المغيث وإذا) بارأو وفي رواية بالقاء (هو مستلق على ظهره فأضع السيف في بطنه ثم أنكفت) بفتح الهمزة وسكن النون أي أنقلب (عليه حتى سمعت صوت العظم) وصريح هذه الرواية أنه لما صر به الثانية بعد عنه ثم رجع فوضع فيه السيف وظاهر التي قبلها أنه لما رأى ضربته الأولى لم تقدر وضع السيف فيه فتحمل ذلك على هذه جمعاً بينهما لأن الروايات يفسر بعضها بعضاً ثم عاد المؤلف لتتميم الرواية الأولى دون بيان فقال عقب قوله فيها فعرفت أني قتلته (فجعلت أفتح الابواب) باباً باباً هكذا في الرواية (حتى انتهيت إلى درجة له فوضعت رجلي) قال المصنف بالافراد (وأنا أرى) بضم الهمزة أظن (أنني قد انتهيت إلى الأرض) لأنه كان سيئ أي ضعيف البصر كما عند ابن اسحق (فوقعت في ليلة مقمرة فانكسرت ساقى فعصبتها) بخفة الصاد (بعمامة) وفي رواية يوسف عقب قوله صوت العظم ثم خرجت دهشاً حتى اتيت السلم أريد أن أنزل فأسقط منه فأثخنت رجلي فعصبتها قال الحافظ ويجمع بينهما بأنهما اثخنت من المفصل وانكسرت السابق وقال الداودي هذا اختلاف وقد يتجاوز في التعبير بأحدهما عن الآخر لأن الخلع هو زوال المفصل من غير ينونة أي بخلاف الكسر قال الحافظ والجمع بينهما بالحمل على وقوعهما معاً أولى ووقع في رواية ابن اسحق فوثبت يده وهو وهم والصواب رجلاه وان كان محفوظاً فوقع جميع ذلك وذكر ابن اسحق أنهم كانوا في نهر وأن اليهود أوقدوا النيران وذهبوا في كل وجه يطلبون حتى إذا نيسوا رجعوا إليه وهو يقضي انتهى وأسقط المصنف من هذه الرواية عقب بعمامة ثم انطلقت حتى جلست على الباب فقلت لا أخرج الليلة حتى أعلم أقتلته (فلما صاح الديك قام الناعي) وفي رواية يوسف فلما كان في وجه الصبح صعد الناعية (على السور) فقال أنعي أبارافع تاجر أهل الحجاز كما في رواية إسرائيل هذه وكذا في رواية أخيه يوسف قال الحافظ كذا ثبت أنعي بفتح العين في الروايات قال ابن التين هي لغية والمعروف انعوا والنعي خبر الموت وذكر الأصمعي أن العرب كانوا إذا مات فيهم الكبير ركب راكب فرسا وسار فقال انني فلانا انتهى وعند ابن اسحق قال فقلنا كيف لنا بأن نعلم أن عدو الله قد مات فقال رجل منا قال الواقدي هو الأسود بن خزاعي أنا أذهب فأنظر حتى دخل في الناس فوجدتها أي امرأته ورجال يهود حوله وفي يدها المصباح تنظر في وجهه وتحدثهم ويقول أما والله لقد سمعت صوت ابن عتيك ثم اكذبت نفسي وقلت أني ابن عتيك بهذه البلاد ثم نظرت في وجهه وقالت فاطم واله يهود فسمعت من كلمة كانت الذي نفسي منها ثم جاءنا أخبرنا الخبر وفاطم بقاء فألف فجعة مشالة مات (فانطلقت إلى أصحابي فقلت النجا) قال الحافظ بالنصب أي اسرعوا وقال المصنف مهـ موزعاً من صوب مفعول مطلق والمد أشهر إذا أفر دقان كثر قصر أي اسرعوا (فقد قيل الله أبارافع) وفي رواية يوسف عقب قوله فعصبتها ثم أتيت أصحابي أسجل فقلت انطلقوا فبشروا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني لا أبرح حتى أسمع الناعية فلما كان وجه الصبح صعد الناعية فقال أنعي أبارافع فقامت أمشي ما بي قلبه فأدركت أصحابي قبل أن يأبوا النبي صلى الله عليه وسلم فبشروا وهذا ظاهر التعارض مع قوله (فانتهيت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحدثته) بما وقع

(فقال ابسط رجلك) أسقط المصنف قوله فبسطت رجلي (فصحها) بيده المباركة (فكانما) بمازائدة في رواية أبي الوقت وأبي ذر وغيرهما فكانها بالهاء أي فكان رجلي (لم اشتكها قط) أي لم اشتك منها خذف الجارقه هذا مخالف لقوله ما بي قلبه بفتح القاف واللام والموحدة أي علة أنقلب بها قال الحافظ فيجمل على أنه لما سقط من الدرجة وقع له جميع ما تقدم لكنه من شدة ما كان فيه من الاهتمام بالامر ما أحس باللام وأعين على المشي أولا وعليه يدل قوله ما بي قلبه ثم لما تداوى عليه المشي أحس باللام فعمله أصحابه كما وقع في رواية ابن اسحق ثم لما أتاه صلى الله عليه وسلم مسح عليه فزال عنه جميع الألم ببركته وفي حديث عبد الله بن أنيس عند الحاكم وتوجهنا من خير فكانكم من النهار ونسير الليل وإذا كما أقعدنا من واحدنا بحر سنا فاذا رأى ما يخافه أشار اليها فلما قربنا من المدينة كانت نوبتي فأشرفت اليهم فخرجوا سرا عانم لحقتهم قد خلصنا المدينة فقالوا ما ذار أيت قلت ما رأيت شيئا ولكن خشيت أن تكونوا عبيتهم ان يحكمكم الفرع وروى ابن منبته عن ابن عتيك قال قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين قتل ابن أبي الحقيق وهو على المنبر فلما رانا قال افلحت الوجوه وفي هذا الحديث من القوائد جواز اغتيال المشرك الذي بلغته الدعوة وأصره وقتل من أعان عليه صلى الله عليه وسلم بيده أو ماله أو لسانه وجواز التجسس على أهل الحرب وتطلب غرتهم والاخذ بالشدة في محاربتهم وإيهام القول للمصلحة وتعرض القليل من المسلمين لكثير من المشركين والحكم بالدليل والعلامة لاستدلال ابن عتيك على أبي رافع بصوته واعتماده على صوت الناعي بموته (هذا لفظ) مقصوده من (رواية البخاري) والافقد علمت أنه أسقط منه ألفاظا (و) وقع (في رواية محمد بن سعد) الحافظ المشهور (ان الذي قتله عبد الله بن أنيس) وكذا وقع في رواية ابن اسحق عن الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك مر سلا فلما ضربناه بأسيا فذا تحامل عليه عبد الله بن أنيس بسيفه في بطنه حتى انفذته وهو يقول قطني قطني أي حسبني حسبني الحديث وفيه فقد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرناه بقتل عدو الله واختنا عندنا في قتله كنا يدعيه فقال صلى الله عليه وسلم ها تروا أسيا فكم فخنناهم بها فنظر اليها فقال لسيف عبد الله بن أنيس هذا قتله أرى فيه أثر الطعام ومعلوم ان المرسل لا يعادل الصحيح المسند (و) لذا كان (الصواب ان الذي دخل عليه وقاتله عبد الله بن عتيك وحده كما في البخاري) وعند ابن اسحق قتال حسان يذكر قتله وقتل كعب بن الأشرف

لله در عصابة لا قيتهم \* يا ابن الحقيق وأنت يا ابن الأشرف  
يسرون بالبيض الخفاف اليكم \* مرحا كما سعد في عرين معرف  
حتى أنوكم في محمل بلادكم \* فسقوكم حتفا ببيض ذفف  
مستصرين لنصر دين نبيهم \* مستصرين لكل أمر مجحف  
\* سرية ابن رواحة \*

(ثم سرية عبد الله بن رواحة) بن ثعلبة بن امرئ القيس الأنصاري الخزرجي الشاعر أحد السابقين البدرى استشهد بمؤتة وكان ثالث الامراء في جمادى الاولى سنة ثمان روى له



النسائي وابن ماجه وأبو داود في النسخ (رضي الله عنه الى اسير) بضم الهمزة وفتح السين  
المهملة وسكون التحتية وبالراء كذا يقول ابن سعد وغيره كان اسحق يقول يسير بضم التحتية  
وفتح السين المهملة (ابن رزام) براء مكسورة فزاي مخففة فالف ذيم (اليهودي بخيبر في  
شوال سنة ست) كما قال ابن سعد وحزم به العمري فاقتضاه المصنف فهو صريح في انها قبل  
فتح خيبر لانه اتم في آخر سنة ست أو في المحرم سنة سبع كما يأتي وذكر البيهقي وتبعه في زاد  
المعاد هذه السرية بعد خيبر قال البرهان وهو الذي يظهر فانهم قالوا لانه صلى الله عليه وسلم  
بعثنا اليك ليستعملك على خيبر وهذا لا يناسب انها كانت قبل فتحها وقال الشامي كونها  
قبل خيبر اظهر لما في النص انه سار في غطفان وغيرهم لحربه صلى الله عليه وسلم بوافقة يهود  
وذلك قبل فتح خيبر قطعا اذ لم يصدر من يهود بعد فتحها نبي من ذلك وقول الصحابة بعثنا اليك  
ايستعملك لا ينافي ذلك لان مرادهم باستعماله المصالحة وزلة القتال والاتفاق على امر  
يحصل به ذلك (وكان سيدها انه لما قتل) بالبناء للفعول ونائبه (أبو رافع سلام بن أبي الحقيق)  
بدل من أبو رافع كما هو ظاهر (أمرت) بفتح أوله والميم المشددة والراء وسكون التاء  
(يهود عليها الصبرا) أي جعلته أميراً عليهم اقام فيهم فقال والله ما سار محمد الى أحد من يهود  
ولا بعث أحد من أصحابه الا أصاب منهم ما أراد وانكفي اصنع ما لم يصنع أصحابي فقالوا وما  
عسيت ان تصنع قال اسير في غطفان فأجمعهم ونسبر الى محمد في عقرداره بفتح العين وضعا  
وسكون القاف أي أصلاها فانه لم يغزأ أحد في عقرداره الا ادرك منه عدوه بعض ما يريد قالوا  
نعم ما رأيت (فسار في غطفان وغيرهم يجمعهم لحربه صلى الله عليه وسلم وبلغه) صلى الله  
عليه وسلم (ذلك فوجهه عبد الله بن رواحة في ثلاثة نفر في شهر رمضان سراً) ايستكشف له  
الخبير (فسال عن خبره وغزته) بكسر الغين المجمة وشدة الراء مفتوحة الغفلة (فأخبر  
بذلك) وذلك انه اتى ناحية خيبر فدخل في الحوائط وفرق الثلاثة في ثلاثة من حصونهم افوعوا  
ما سمعوا من اسير وغيره ثم خرجوا بعد ثلاثة أيام (فقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم)  
للياليتين من رمضان (فأخبره) بكل ما رآه وسمع وقدم عليه أيضا خاتمة ابن حنبل  
بهم ملبين مصغرا فاستخبره صلى الله عليه وسلم ما وراءه فقال تركت اسير بن رزام يسير اليك  
في كتاب يهود قال الشامي ولم أرب خارجة في كتب الصحابة (فندب عليه الصلاة والسلام  
الناس فأتدب له ثلاثون رجلا فبعث عليهم عبد الله بن رواحة فقدموا عليه) زاد ابن سعد  
فقالوا نحن آمنون حتى نعرض عليك ما جئنا له قال نعم ولي منكم مثل ذلك فتناولوا نعم (فقالوا  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثنا اليك لتخرج اليه يستعملك على خيبر ويحسن اليك  
فطمع في ذلك) فشاؤهم ودخل القوم في الخروج وقالوا اما كان محمد يستعمل رجلا من بني  
اسرائيل قال بلى قدم لنا الحرب (وخرج) وعند ابن اسحق فلما قدموا عليه كلوه وقرىوا له  
وقالوا انك ان قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم أسستك وأكرمك فلم ير الوابه حتى  
خرج معهم (وخرج معه ثلاثون رجلا من اليهود مع كل رجل رديف من المسلمين) ظاهره ان  
المسلمين خرجوا مشاة حتى اردتهم اليهود وعند ابن اسحق فحمله أي اسير عبد الله بن ابيس  
على بعيره (حتى اذا كانوا بقرقرة) بفتح القافين بعد كل راء الاولى ساكنة والثانية مفتوحة

فهاهنا تأنيث قال ابن اسحق على ستة أميال من خيبر (ضربه عبد الله بن انيس) حين فطن لغدره (وكان في السرية) مردها اسير او لفظ ابن اسحق حتى اذا كانوا بالقرقرة من خيبر على ستة اميال ندم اسير على مسيره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففطن له عبد الله بن انيس وهو يريد السيف فاقبض به ثم ضربه بالسيف فقطع رجله وضربه اسير بمخروش في يده من شوحط فأتمه وعند ابن سعد وأهوى اسير يده الى سيفي ففطنت له فدفعته بعيرى وقلت غدر اى عدو الله مرتين فنزلت فسقت بالقوم حتى انفرد الى اسير فضربته (بالسيف) فأندرت عامته فخذ وساقه (فقط عن بعيره) اضاف الى كونه عليه وان كان لابن انيس وقوله اهوى الى سيفي يقتضى انه كان رديفه كما هو الواقع في رواية ابن اسحق ودفعه البعير بمعنى اقتحامه به لئلا يعينه أصحابه كما أفاده قوله فنزلت وسقت الخ فلا تخالف بين الروايتين كما زعم ومخروش بكسر الميم فسكون الخاء المحجمة فراء مفتوحة فشين محجمة من شوحط بمجمة فواو ساكنة فخاء مفتوحة فطاء مهملة من شجر الجبال يتخذ منه القسي (ومالوا على أصحابه فقتلوه) لفظ ابن سعد وعند ابن اسحق ومال كل واحد من أصحابه صلى الله عليه وسلم الى صاحبه من يهود فقتله (غير رجل) واحد أعجزنا شدا فإله ابن سعد أى جريا وقال ابن اسحق الاربعاء واحد أفلت على رجله (ولم يصب من المسلمين أحد) والله الحمد ثم بهذا الذي سقناه من عند ابن سعد وابن اسحق علم وجه قتلهم هم اهلهم بعد التأمين لكونهم غدروا وما كان ينبغى للمصنف اسقاطه لاهلهم (ثم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد في رواية فيمننا هو يحدث أصحابه اذا مالوا غموا بنا الى التهمة لبعث عن أصحابنا فخرجوا معه فلما أشرفوا عليها اذا هم يسرعان أصحابنا فجلس صلى الله عليه وسلم في أصحابه فأنهينا اليه فحدثناه الحديث (فقال قد فجاكم الله من القوم الظالمين) وعند ابن عائد وابن اسحق وتفل صلى الله عليه وسلم على شجرة عبد الله بن انيس فلم تقع ولم تؤذ حتى مات وزاد في رواية وقد كان العظيم نفل بنون ومجمة مكسورة ولا مفسد ومسح وجهي ودعالي وقطع لي قطعة من عصاه فقال أملك هذه معك علامة بيني وبينك يوم القيامة أعرفك بها فانك تأتى يوم القيامة مختصرا فلما دفن عبد الله جعلت معه على جلده دون ثيابه ومزله مثل ذلك لما جاء برأس الهذلي قيل فيجتمعون أن هذا وهم من بعض الرواة وأنه لا مانع من تكرار عطائه عصاه وأنه جعل العصوين بين جلده وكفنه والشارع اذا خص بعضه بشئ لا يسأل لم يفعل مع بقية الصحابة والله أعلم

#### • قصة عكل وعريضة •

• (سرية كرز بن جابر) • القرشي (الفهري) بكسر الفاء نسبة الى جده فهير بن مالك بن النضر أحد الرؤساء من قريش المستشهد يوم الفتح وهو (بضم الكاف وسكون الراء بعد هاء زاي الى العرينين بضم العين وفتح الراء المهملتين) نسبة الى عريضة (حتى من قضاة وحى من بجيلة) بفتح الواو وكسر الجيم وسكون التحتية (والمراد هنا الثاني كذا ذكره) أى كونه من بجيلة موسى (بن عتبة في المغازي) وكذا رواه الطبراني عن انس وابي عبد الرزاق عن أبي هريرة بإسناد ساقط انهم من بني فزارة وهو غلط لان بني فزارة



من مضر لا يجتمع مع عكل ولا مع عرينة أصلاً ذكر الحافظ متصلاً بقوله  
(وذکر ابن اسحق في المغازی) فليس كلامه متقابلاً كما قد يتوهمه غيب من المصنف بل  
مستأنف لا فائدة (ان قدومهم كان بعد غزوة ذي قرد وكانت) ذو قرد عند ابن اسحق في  
رواية البكاء (في جمادی الآخرة سنة ست) فتكون هذه السرية عنده فيها لقوله فأتى بهم  
كرز مرجع المصطفى من ذي قرد وأما كون ذي قرد في ربيع فهو قول ابن سعد فلا  
يحمل عليه كلام ابن اسحق لانه قائل بغيره قال الحافظ وأشار بهض أهل المغازی الى أن  
قصة العرنيين متحدة مع غزوة ذي قرد والراجح خلافه (وذکرها) أي سرية العرنيين  
(البخاری) وضعها (بعد الحديبية) وقبل خيبر (وكانت) الحديبية (في) هلال  
(ذی القعدة منها) أي سنة ست والبعديّة صادقة ببقية السنة ومحترم سنة سبع لانه  
سار الى خيبر فيه (وعند الواقدي) محمد بن عمر بن واقد (كانت) هذه السرية  
(في شوال منها) من سنة ست (وتبعه) تليذه (ابن سعد وابن حبان) وغيرهما وزعم ان ضمير  
كانت للحديبية خلاف المنقول عن الواقدي وتابعيه فالخاصل ان أصحاب المغازی اتفقوا  
على انها سنة ست واختلفوا في الشهر جمادی أو شوال وأما البخاری فصنعه بتتضي انها  
في آخر الحجة أو المحرم ولا يشك كل بأن المصطفى عاد من الحديبية في أوخر ذي الحجة فلم يكن  
بالمدينة والسرية خرجت وعادت وهو بها كما زعم لانه لما عاد في أوخر الحجة بعثها لما جاءه  
الخبر أول النهار وعادت اليه لما ارتفع النهار كما في حديث انس عند البخاری ومسلم لان المحل  
قريب فسارت وعادت في بعض يوم (وفي البخاری في كتاب المغازی) والطهارة والمخاريب  
والجهاد والتفسير والديات من طرق عديدة لكنه اختار المغازی لان شعيب بن أبي عروبة  
راويه عن قتادة (عن انس) لم يشك بل قال (ان ناساً من عكل بضم العين) المهمة  
(وسكون الكاف) فلام قبيلة من نيم الرباب (وعرينة) بواو العطف وللبخاری في الزكاة  
من عرينة فقط وله في الجهاد والمخاريب من عكل فقط وله في الطهارة من عكل أو عرينة  
بالشك قال الحافظ والصواب بالواو العاطفة ويؤيده ما رواه أبو عوانة عن انس قال كانوا  
أربعة من عرينة وثلاثة من عكل ولا يخالفه ما للبخاری في الجهاد والديات عن انس ان  
ناساً من عكل ثمانية لاحتمال أن الياس من غير القبيلتين وكان من اتباعهم فلم ينسب  
انتهى قال شيخنا لما قرأ البخاری وهو جواب تام بالنسبة الى العدو وليس بتمام بالنسبة لرواية  
عكل ولم يقل عرينة ورواية عرينة ولم يقل عكل فاما انه اكنى بذکر احدي القبيلتين  
عن الاخرى أو تجوز بأحدهما الى ما يشمل الاخرى قلت الحافظ أشار بقوله الصواب  
رواية واو العطف الى ان روايتي النقص نقص في السماع فتقدم رواية من زاد لان معه زيادة  
علم وهو ثقة زيادته مقبولة (قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وللبخاری في  
المخاريب بن فأسلم وأوله في الديات فبايعوه على الاسلام فكانهم لما يثبتوا عليه نزله هنا منزلة  
العدم فقال (وتكلموا بالاسلام) قال المصنف أي تلفظوا بكلمة التوحيد وأظهروا  
الاسلام (فقالوا) بالفاء كما رأيت في نسخ البخاری ونقله عنه في الفتح والمصنف  
في الطهارة بالفاء وكذا في نسخ المواهب الصحيحة فإني بعضها بالواو تحريف وليست

على فرض صحة التفسير بل استتافية لان تلفظهم بالتوحيد غير قولهم (يا نبي الله  
انا كذا أهل ضرع) بفتح المجهة وسكون الراء ماشية وابل قاله المصنف (ولم تكن  
أهل ريف واستوخوا المدينة) أى كرهوا الإقامة بها لما فيها من الوخم أولم يوافقهم  
طعامها وفي الطهارة والجهاد فاجتوا المدينة بجسيم وواوين قال ابن العربي وهو يعنى  
استوخوا وقال غيره الجواء داء يصيب الجوف وله في الطب ان ناسا كان بهم سقم فقالوا  
يا رسول الله آونا وأطعمنا فلما صحوا قالوا ان المدينة وخنة قال الحافظ والظاهر انهم  
قدموا شقما فلما صحوا من السقم كرهوا الإقامة بالمدينة لوخها فأما السقم الذى كان بهم  
فهو الهزال الشديد والجهد من الجوع فعند أبى عوانة كان بهم هزال مصفرة ألوانهم  
وأما الوخم الذى شكوا منه بعد أن صححت أجسامهم فهو من حمى المدينة ولمسلم عن أنس  
ووقع بالمدينة الموم أى بضم الميم وسكون الواو قال وهو البرسام أى بكسر الهمزة وفتح  
معرّب اختلال العقل وورم الصدر وهو المراد فعند أبى عوانة فعظمت بطونهم (فأمرهم)  
ولا بى ذر لهم بزيادة لام وكذا البخارى فى المحاربين قال الحافظ فيحتمل انها زائدة اول للتعليل  
أو تشبيه الملك أو الاختصاص وليست للتمليك (رسول الله صلى الله عليه وسلم بذود) بفتح  
الذال المجهة وسكون الواو ودال مهملة من الابل ما بين الثلاثة الى العشرة (وراعى) بالياء  
رواية أبى ذر وغيره راع كقاض أى فأمرهم ان يلحقوا بهم وللبخارى أيضا فأمرهم أن  
يلحقوا براعيهم وله أيضا فأمرهم بلقاح وعند أبى عوانة أنهم بدؤوا بطلب الخروج فقالوا  
يا رسول الله قد وقع هذا الوجع فلما أذنت لنا لخروجنا الى الابل وللبخارى فى الجهاد أنهم قالوا  
يا رسول الله ابغنا رسلا أى اطلب لنا لينا قال ما أجده لكم الا أن تلحقوا بالذود وفى الديات  
هذه نعم لنا تخرج فخرجوا فيها وظاهر هذا ان الابل له صلى الله عليه وسلم وصرح بذلك  
البخارى فى المحاربين فقال الا ان تلحقوا بالابل رسول الله صلى الله عليه وسلم وله فيه أيضا  
وفى الزكاة فأمرهم أن يأبوا ببل الصدقة قال الحافظ والجمع بينها ان ابل الصدقة كانت ترمى  
خارج المدينة وصادف بعثه صلى الله عليه وسلم بلقاحه الى المرمى طلب هو لاء الخروج الى  
العصراء لشرب الالبان فأمرهم بالخروج مع راعيهم فخرجوا معه الى الابل ففعلوا  
ما فعلوا وظهر بذلك مصداق قوله صلى الله عليه وسلم ان المدينة تنفى خبيثها (وأمرهم أن  
يخرجوا فيه) أى مع الذود لمصادفتهم خروج راعى المصطفى يابله فلا تخالف بين الروايات  
كما علمت (فيشربوا من ألبانها وأبوالها) أى الابل وله فى الديات فاشربوا من ألبانها  
وأبوالها بصيغة الامر الصريح وفى الزكاة فرخص لهم ان يأبوا ببل الصدقة فيشربوا أى  
لانهم أبناء سبيل وأما لقاح المصطفى فبأنه وفيه حجة للمالك وأحمد ومن وافقهما على طهارة  
بول ما كول النعم نصا فى الابل وقياسا فى غيرها فانه لو كان نجسا ما أمرهم بالتداوى  
به وقد قال ان الله لم يجعل شفاء أمتى فيما حرم عليهم من غيرهم وخالفهم أبو  
حنيفة والشافعى والجمهور فذهبوا الى نجاسة الأبوال كلها وحلوا الحديث على التداوى  
فلا يفيد الاباحة فى غير حال الضرورة وحديث ان الله لم يجعل شفاء أمتى فيما حرم عليها على  
الاختيار والافلاحة كالمسألة للمضطرو فيه انه لم يعين طريقا للدواء وقد روى ابن المنذر



عن ابن عباس مرفوعا ان في احوال الابل شفاء للذرية بطونهم والذرب بمجعة فساد المعسدة  
فهذا صريح انه حالة الاختيار وهو يمنع حمل الحديث على ما ذكره وبسط الجدال بطول  
(فانطلقوا) زاد في الديات فتشربوا وفي الطهارة وصحوا وفي الجهاد وسموا ولا سماعي  
ورجعت اليهم ألوانهم (حتى اذا كانوا ناحية الحرة) بفتح الحاء المهملة وشدة الراء أرض  
ذات حجارة سود بظاهر المدينة كأنها احرق بالنار كانت بها الواقعة المشهورة أيام يزيد بن  
معاوية (كفروا بعد اسلامهم وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ لم يختلف  
روايات البخاري في ان المقتول راعيه عليه السلام وفي ذكره بالافراد وكذا المسلم لكن عنده  
من رواية عبد العزيز وعند ابن حبان من رواية يحيى بن سعيد كلاهما عن انس ثم مالوا على  
الرعاء فقتلوهم بصيغة الجمع فيجوز ان لابل الصدقة رعاة فقتل بعضهم مع راعي القساح  
فاقتصر بعض الرواة على راعيه عليه السلام وذكر بعضهم معه غيره ويحتمل ان بعض الرواة  
ذكره بالمعنى فيجوز في الاثبات بصيغة الجمع وهذا أرجح لان أصحاب المغازي لم يذكر أحد  
منهم انهم قتلوا غير يسار (و) ذلك انهم لما (استاقوا) من السوق وهو السير العنيف  
(الذود) أدركهم فقاتلهم فقتلوه وسموا به (فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم) وفي الجهاد  
جاء الصريح بمجعة فعيل بمعنى فاعل أي صرخ بالاعلام بما وقع منهم قال الحافظ ولم أقف  
على اسمه والظاهر انه راعي ابل الصدقة وهو أحد الراعين كما في صحيح أبي عوانة واقتضاه  
فقتلوا أحد الراعين وجاء الاخر قد جزع فقال قد قتلوا صاحبي وذهبوا بالابل (فبعث  
الطبيب في آثارهم) أي ورائهم ويروى انه قال اللهم أعم عليهم الطريق واجعله عليهم اضيق  
من مسك جبل فعصى الله عليهم السبيل وفي الطهارة جاء الخبر في أول النهار فبعث في آثارهم  
فلما ارتفع النهار جئ بهم وعند الواقدي فبعث في آثارهم فغدا فاذا هم بامرأة تحمل كتف  
بغير فسألوها فقالت مررت بقوم قد شحروا بعيرا فاعطوني هذا وهم بتلك المفازة فساروا  
فوجدوهم فأسروهم فلم يفلت منهم انسان فربطوهم وأردفوهم على الخيل حتى قدموا المدينة  
(فأمر بهم) صلى الله عليه وسلم (فسمروا أعينهم) بخفة الميم ولا يربشدها قال المنذري  
والأول أشهر وأوجه قال الحافظ لم يختلف روايات البخاري في انه بالراء ووقع لمسلم من رواية  
عبد العزيز عن انس وسمي بالتخفيف واللام قال الخطابي السمل فني العين بأي شيء كان  
قال أبو ذؤيب الهذلي

والعين بعدهم كان حداقها \* سملت بشول فهي عورتا تدمع  
قال والسمراغة في السمل ومخرجها مائة قارب وقد يكون من السمرا يريد أنهم كملوا بأسمال  
قد أجمت قلت قد وقع التصريح بالمراد عند البخاري في الجهاد وفي المحاربين ولفظه  
ثم أمر سمرا فأجمت فكملهم بها فهو هذا يوضح ما تقدم ولا يخالف رواية اللام لانه فني  
العين بأي شيء كان (وقطعوا) بتخفيف الطاء (أيديهم) زاد في الطهارة  
وأرجلهم وللتزمذي والاسماعيلي من خلاف وبه إرادة الحافظ علي الداودي قوله قطع  
يدي كل واحد ورجليه (وتركوا في ناحية الحرة) لكونها قرب المكان الذي فعلوا فيه  
ما فعلوا (حتى ما توا على حالهم) وللبخاري في الطهارة فيستسقون لا يسقون (وفي لفظ)

عند البخاري في الديات (وسموا أعينهم) أي كملوها بالمسامير المحمية (ثم يذو في الشمس حتى ماثوا في لفظ) للبخاري في المحاربين (لم يحسمهم) بكسر السين (أي لم يكونوا واضع القطع) بالنار (فيحسم الدم) بل تركه ينزف (وقال انس انما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اعينهم لانهم سموا اعين الرعاة) ثم أن ذا الجمع اما مجاز عن المفرد أو قتلوا من رعاة ابل الصدقة (رواه مسلم) قال الخافظ وقصر من اقتصر يعني اليعمري في عزوه للزمذي والنساي (فيكون ما فعل بهم قصاصا) كما مال اليه جماعة منهم ابن الجوزي تمسك به هذا الحديث وتعقبه ابن دقيق العيد بأن المثلة وقعت فيهم من جهات وليس في الحديث الا السمل فيحتاج الى ثبوت القضية قال الخافظ كانوا تمسكوا بما نقله أهل المغازي انهم مثلوا بالراعي وذهب آخرون الى ان ذلك منسوخ كما رواه البخاري عن قتادة بلاغا وأخرجه أبو داود عن قتادة عن الحسن البصري عن هياج بن حينة ثقيلة وجيم ابن عمران بن حصين عن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك كان يبحث على الصدقة وينهي عن المثلة قال ابن شاهين هذا الحديث يندسخ كل مثله وتعقبه ابن الجوزي بأنه يحتاج الى تاريخ قال الخافظ يدل عليه ما رواه البخاري في الجهاد عن أبي هريرة في النهي عن التعذيب بالنار بعد الاذن فيه وقصة العريين قبل اسلامه فقد حصل الاذن ثم النهي وروى قتادة عن ابن سيرين ان قصتهم كانت قبل ان تنزل الحدود وقال موسى بن عقبة ذكروا انه صلى الله عليه وسلم نهى بعد ذلك عن المثلة بالآية التي في سورة المائدة والى هذا مال البخاري وحكام امام الحرمين عن الشافعي واستشكل عياض عدم سقيهم للماء للاجماع على ان من وجب عليه القتل فاستسقى لا ينزع وأجاب بأنه لم يقع عن أمره صلى الله عليه وسلم ولا وقع منه نهى عن سقيهم قال الخافظ وهو ضعيف جدا لانه اطلع على ذلك وسكوته كاف في ثبوت الحكم وأجاب النووي بأن المحارب المرتد لا حرمه له في سقي الماء ولا غيره ويدل عليه ان من معه ماء لطهارته لا يتيم بل يستعمله ولو مات المرتد عطشا وقال الخطابي انما فعل صلى الله عليه وسلم ذلك لانه أراد بهم الموت به وقبل الحكمة في تعطيهم لكونهم كفروا بعمدة سقى ألبان الابل التي حصل لهم الشفاء بها من الجوع والوخم ولانه صلى الله عليه وسلم دعا بالعطش على من عطش آل بيته رواه النساي فيجتمهمل انهم تلك الليلة منعوا ارسال اللبن الذي كان يراح به من لقاحه كل ليلة كما ذكره ابن سعد انتهى (وفي رواية) عند البخاري في الجهاد من طريق أيوب وفي الديات من طريق أبي رجاء كلاهما عن أبي قلابة عن انس (انهم كانوا ثمانية) ولفظه ان رهطا وافظ الديات ناسا من عكل ثمانية أي وعريته لرواية ابن جرير وأبي عوانة من طريق سعيد بن بشير عن قتادة عن انس قال كانوا أربعة من عريته وثلاثة من عكل فيجتمهمل أن الثامن ليس من القبيلتين بل من اتباعهم فلم ينسب كما مر عن الخافظ ثم اعلم ان رواية البخاري في المحاربين التي صرح فيها بأنهم ثمانية لم يقع فيها وعريته بل اقتصر على عكل كما ترى وانما هي روايته في المغازي لكن لم يعمدهم (وعند البخاري أيضا في) كتاب (المحاربين) من صحيحه من طريق أبي قلابة عن انس (انهم كانوا في الصفقة قبل ان يطلبوا الخروج الى الابل) وتقديم هذه عقب تاريخ وقتها كما صنع الفتح انساب (وفي رواية) للبخاري في الطب



عن ثابت (قال انس فليقدر أيت أحدهم) وفي رواية الرجل منهم (يكدم) بكسر الدال  
 وضمتها أي بعض (الأرض بفيه) ولا يبي عوانة بعض الأرض ليجد ردها عما يجد من الحر  
 والشدّة (حتى مات) وللخاري في الزكاة بعضون الحجارة حتى ماتوا وزعم الوافدي  
 أنهم صلبوا والروايات الصحيحة تردّه لكن عند أبي عوانة فصلب اثنين وقطع اثنين وسمل اثنين  
 كذا ذكر ستة فقط فان كان محفوظا فمقتضى ما ذهبنا إليه كان موزعة قاله الحافظ (وعند  
 الديلمياطي وابن سعد أن اللقاح) التي للنبي صلى الله عليه وسلم المعبر عنها تارة بلفظ فأمرهم  
 بلقاح وأخرى بذود وهي التي اقتصر عليها المصنف والمعنى واحد فالذود اثنا الأيل  
 كاللقاح (كانت خمسة عشر) الذي في الفتح وهو الأول عن ابن سعد خمس عشرة (لنعة)  
 ونحوها منها واحدة يقال لها الخباء وهو في ذلك تابع للواقدي وقد ذكره الواقدي في المغازي  
 بأسناد ضعيف مرسل انتهى (بكسر اللام وسكون القاف) جهها القاح بلام مكسورة  
 وآخره مهملة وهي النوق ذوات الالبان (ويقال لها ذلك إلى ثلاثة أشهر) ثم هي لبون قاله  
 أبو عمرو ومزله مزيد (وفي صحيح مسلم) من رواية معاوية بن قرة عن انس (ان السرية)  
 التي بعثت في طلبهم (كانت قريّا من عشرين فارسا من) شباب (الانصار) قال  
 وبعث معهم قائما يتصر آثارهم قال الحافظ ولم أقف على اسم القائف ولا على اسم واحد  
 من العشرين لكن في مغازي الواقدي أنهم كانوا عشرين ولم يقل من الانصار بل سمي  
 منهم جماعة من المهاجرين منهم بريدة بن الحصيب وسامة بن الأكوع الأسديان وجندب  
 ورافع بن مكيت الجهنيان وأبوزر وأبو رهم الغفاريان وبلال بن الحرث وعبد الله بن عمرو  
 ابن عوف المزنيان والواقدي لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف لكن يحتمل أن من لم يسمه  
 من الانصار فأطلق الانصار تغليبا أو قيل للجميع انصارا بالمعنى الاعم انتهى (وروى ابن  
 مردويه عن سامة بن الأكوع قال كان للنبي صلى الله عليه وسلم مولى يقال له يسار) بفتح  
 فهمله خفيفة زاد ابن اسحق اصابه في غزوة بني ثعلبة (فنظر اليه يحسن الصلاة فأعنته وبعثه  
 في لقاح له بالحرّة فكان بها قال فأظهر قوم الاسلام من عريّة وجاؤا وهم مرضى موعوكون)  
 اسم مفعول من وعكته الحى صفة مميّنة لمرضى (قد عظمت بطونهم) وههنا حذف أي  
 فأمرهم صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا إلى اللقاح فلما صكوا ساقوها (وغدا على يسار  
 فذبحوه وجعلوا الشوك في عينيه) قبل موته فعند ابن سعد ورواه الواقدي بسند مرسل  
 غدا على اللقاح فاستاقوها فأدركهم يسار فقاتلهم فقطعوا يده ورجله وغرزوا الشوك  
 في لسانه وعينه فمات وصحف من قال يديه ورجليه بالثنية لانه خلاف الرواية بالافراد  
 (فبعث النبي صلى الله عليه وسلم في آثارهم خيلا من المسلمين أميرهم كرز بن جابر) بن حنبل  
 بكسر الجاء وسكون السين المهملة ولام ابن الاحب بفتح المهملة وبموحدة ابن حبيب بن  
 عمرو بن سنان بن محارب بن فهر بن مالك بن النضر (الفهري) نسبة لجدّه فهر المذكور  
 (فلقطهم فغابهم فقطع أيديهم وأرجلهم) من خلاف (وسمى أعينهم قال ابن كثير)  
 حديث (غريب جدا) وقد رواه الطبراني بأسناد صالح كافي الفتح فلو عزاه له المصنف  
 كان أولى (وروى) محمد (بن جرير) الطبري الحافظ (عن محمد بن ابراهيم) بن

الطرف بن خالد التيمي المدني الثقة مات سنة عشرين ومائة على الصحيح (عن جرير بن عبد الله) بن جابر (الجبلي) الصحابي المشهور مات سنة احدى وخمسين وقيل بعدها (قال قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من عريضة الحديث وفيه قال جرير فبعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم ونفرا من المسلمين حتى أدركناهم) فجتناهم الى النبي صلى الله عليه وسلم (فقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمر أعينهم) واسناد الفعل فيه اليه عليه السلام مجازيد ليل رواية الصحيح فأمر بقطعه (فجعلوا يقولون الماء ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول النار حتى هلكوا) فنهى عن سقيهم لأنهم ارتدوا عن الاسلام فلا حرمه لهم كالكلب العقور فلا ينال في الاجماع على ان من وجب قتله لا يمنع سقى الماء وهذا الحديث لو صح لرد قول عياض لم يكن منعهم بأمره ولا نهى عن سقيهم على انه اطلع على ذلك وسكوته كاف في ثبوت الحكم كما قرير بزيادة حسن (قال) جرير (وكره الله سمر الاعين) أي أراد اظهار تعذيبه لاستحالة الكراهة والبغضاء عليه سبحانه وانما يطلقان عليه باعتبار الغاية وهي هنا ارادة التحريم (فأنزل الله تعالى هذه الآية انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) بمحاربة المسلمين (الى آخر الآية) وهذا كما هو بين لا ينافي ما مر في أحد من نزول وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الى آخر السورة لما حذف المصطفى والصحابة انهم ان قد روى على قرين يزيدون عليهم لانه لم يحترم فيها التمثيل كما زعم انما قال ان اردتوه فلا تزيدوا وحرمة التمثيل انما كانت بعد هذه القصة كما في الحديث المرفوع ومال اليه البخاري وحكاها الامام في النهاية عن الامام الشافعي كما قرير بزيادة مفصلا (وهو حديث غريب ضعيف) جمع بينهما لان الغرابة تجتمع الصحة والحسن لانهما التفرد الراوي فلا تستلزم الضعف وقد اقتصر الحافظ على قوله اسناده ضعيف انتهى لكن له شاهد عن أبي هريرة نحوه رواه عبد الرزاق وعن انس عند ابن جرير مثله (وفيه) افادة (ان أمير السرية جرير بن عبد الله الجبلي) فيخالف ما رواه ابن اسحق والا كثرون ان أميرها كرزوه وهو المصريح به في حديث سلمة بن الأكوع على ان المعروف ان جريرا تأسر اسلامه ولذا (قال مغطاي وفيه نظر لان اسلام جرير كان بعده) السرية (بنحو أربع سنين) في سنة الوفود سنة تسع على الصحيح ورواه من قال قبل موت المصطفى بأربعين يوما في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم قال له استنصت الناس في حجة الوداع وذلك قبل موته بأكثر من ثمانين يوما ذكره الفتح في المذاقب (وفي مغازي ابن عتبة أن أمير هذه السرية سعيد بن زيد) بن عمرو بن نفيل القرشي العدو أحد العشرة والسابقين الى الاسلام (كذا عنده بزيادة ياء) قال الحافظ (و) الذي (عند غيره أنه سعيد بسكون العين بن زيد) بن مالك بن عبد كب بن عبد الأشول (الأشهل) العقبى البدرى (وهذا أنصاري) فيتقوى انه هو لا سعيد المهاجري بما في مسلم أنهم من الانصار (فيجتمهمل أن يكون رأس الانصار) فتجاوز من أطلق أنه الأمير عن كونه عظيمافهم (وككان كرزاً أمير الجماعة) كلهم الانصار والمهاجرين (وأما قوله فكره الله ممر الاعين وأنزل الله هذه الآية فانه منكرو فقد تقدم ان في صحيح مسلم) عن انس (انهم سملوا أعين الرعاة) قال في العميون وأكثر ما في الآية مما



تشرع انما هو الاقتصار في حد الحراية على ما فيها أمان زاد عليها اجنبايات اخر كهؤلاء  
حيث ارتدوا ومثلوا بالرعاة فليس في الآية ما يمنع من التغليب عليهم أي بمنزل ما فعلوه  
(فكان ما فعل بهم قصاصا) ليس بمثلة فالمثلة ما كان ابتداء بغير جزاء انتهى (والله أعلم)  
بما في نفس الامر هل كان قصاصا أم ومثله قبل النهي عنها (تنبیه \* قال في فتح الباری)  
في کتاب الطهارة (وزعم) عبد الواحد (بن التین) السفاقي (تبعه اللادودي)  
أحمد بن نصر كلاهما في شرح البخاری (ان عريضة هم عكل) وكانها حاولا الجمع بين رواية  
من اقتصر على عكل ورواية من اقتصر على عريضة (وهو غلط بل هما قبيلتان متغايرتان  
عكل من عدنان وعريضة من قحطان) لا يشك كل بما مر أن عريضة حبان من قضاة وحبيلة  
وهو المراد هنا لان قحطان يجمعهم ما كما أفاده كلامه في قول القماموس حبيلة كسفة  
حتى من معدنظر مع هذا وفي هذه القصة كما قال الحافظ من القوائد غير ما تقدم قدوم الوفود  
على الامام ونظره في مصالحهم ومشروع الطب والتداوي بالابل والابل وأبو الهاء وأن كل  
جسد يطب بما اعتاد وقتل الجماعة بالواحد سواء قتلوه غيلة أو حراية ان قلنا ان قتلهم كان  
قصاصا والمماثلة في القصاص وأنه ليس من المثلة المنهى عنها وثبت حكم المحاربة في  
الصحرى وأما في القرى ففيه خلاف وجواز استعمال ابناء السبيل ابل الصدقة في الشرب  
وفي غيره قياسا عليه باذن الامام والعمل بقول القاتف وللعرب في ذلك المعرفة التامة  
انتهى والله تعالى أعلم

\* بعث الضمري ليغتيال أباسفيان \*

(ثم مريّة عمرو بن أمية) بن ذوياد بن عبد الله أبي أمية (الضمري) الصحابي المشهور وأول  
مشاهدته بئر معونة بالنون مات بالمدينة في خلافة معاوية قال أبو نعيم قبل السنتين (الى  
أبي سفيان) صخر (بن حرب) بكه لانه أرسل للنبي صلى الله عليه وسلم من (أي رجلا  
(بقتله) قال ابن سعد وذلك أن أباسفيان قال لفر من قريش ألا أحد يفتري محمد افانه يمشي  
في الاسواق فأتاه رجل من الاعراب في نزله فقال قد وجدت أجمع الرجال قلبا وأشدّهم  
بطشا وأسرعهم شدا فان انت قويّتي خرجت اليه حتى أغماله ومعى خنجر مثل خافية النسر  
فأسوره ثم آخذ في غير فأسبر وأسبق القوم عدوا فاني هاد بالطريق قال أنت صاحبنا فأعطاها  
بغير اونفقة وقال اطو أمرنا فخرج ليلا فصار على راحلته خسا وصبح ظهر الحرّة صبح  
سادسة ثم أقبل يسأل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دل عليه فعقل راحلته ثم أقبل  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في مسجد بني عبد الاشهل (فأقبل الرجل ومعه خنجر)  
بفتح المجهمة وكسرها فتون فجيم مفتوحة فراء مثل خافية بخفاء مبهمة فألف فضاء مكسورة  
ففتحية مفتوحة فتاء تأنيث ريشة صغيرة في جناح النسر دون العشر ريشات من مقدم  
الجناح قاله الاصمعي (ليغثاله) أي يأخذه غفلة وهو معنى قوله يغتر بفتح أوله وسكون  
المجهمة وفتح الفوقية وشدّ الراء وأسوره بضم المهملة وفتح المهملة وكسر الواو الشديدة والراء  
وضمير الغائب (فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال ان هذا يريد غدرا) زاد في رواية  
البيهقي والله حائل بينه وبين ما يريد فذهب ليخفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم (فخذه

أسيد) بضم الهمزة وفتح المهملة (ابن حضير) بضم المهملة وفتح المعجمة ابن سماعة الانصاري  
الاشهلي أبو يحيى الصحابي الجليل المتوفى سنة عشرين أو إحدى وعشرين (بداخلة ازاره)  
أي طرفه وحاشيته من داخل قاله البرهان ثم الشامي (فاذا بالخنجر فسقط في يده) لفظ ابن  
سعد فأسقط في يديه بضم الهمزة وكسر القاف أي ندم وقال دمي دمي أي اتركوا أو خلوا  
فأخذ أسيد بلبيه بلام فوجدتين أو لاهما مفتوحة أي منحرة فدعته بمعجمة فهو له ففوقية  
أي خنقه أشد الخنق (فقال صلى الله عليه وسلم اصدقني) بهمزة وصل وضم الدال  
(ما أنت) أي ما صفتك أو خاطبه خطاب ما لا يعقل لأن هذا فعل ما لا يعقل قاله البرهان  
أو استعمل ما للعاقل على اللغة القليلة لكن لا يحمل عليها كلام سيد النخعا مع امكان غيرها  
(قال وأنا آمن) بضم الهمزة وكسر الميم (قال نعم فأخبره بخبره فخلى عنه صلى الله عليه وسلم)  
زاد ابن سعد وغيره فأسلم وقال يا محمد والله ما كنت افرق الرجال بفتح الراء أي اخافهم فها هو  
الا ان رأيتك فذهب عقلي وضعفت نفسي ثم اطلعت على ما هممت به مما لم يعلمه أحد فعرفت  
انك ممنوع وأنت على حق وأن حزب أبي سفيان حزب الشيطان فجعل صلى الله عليه وسلم  
يتبسم فأقام الرجل اياما ليس تآذنه صلى الله عليه وسلم فخرج ولم يسمع له بذكر قال البرهان  
وهذا الرجل لا أعرف اسمه (وبعث عمرو بن أمية ومعهم) في قول ابن سعد وشيخه الواقدي  
(سلمة بن أسلم) بن حريس بجاء مهملة فراء مكسورة فتحية سا كنة فسين مهملة وقد ينسب  
الى جدته الانصاري الحارثي يكنى أبا سعيد ذكره ابن اسحق فيمن شهد بدرا قال أبو حاتم قتل  
يوم جسر أبي عبيد (ويقال) بدل سلمة وهو قول ابن هشام وعزاه اليعمرى لابن اسحق لكن  
ابن هشام ذكر أن هذا البعث من زيادته وأن ابن اسحق لم يذكره (جبار) بفتح الجيم وشد  
الموحدة (ابن حضير) بن أمية الانصاري السلي العقبى البدرى له حديث عند أحمد وغيره  
وآخر عند ابن السكن وغيره مات سنة ثلاثين عن ثنتين وستين سنة (الى أبي سفيان وقال  
ان اصبتمنا منه غرة) بكسر الغين المعجمة وشد الراء وتاء تأنيث أي غفلة (فاقتلاه فدخلا مكة  
ومضى عمرو بن أمية بطوف بالبيت ليلته فراه معاوية بن أبي سفيان) كذا عند ابن سعد  
ومقتضاه انه رآه حال الطواف وعند ابن هشام وغيره فقد ما مكة وجلسا بشعب ثم دخلا مكة  
ليلا فقال جبار لعمر ولوا ناطقنا بالبيت وصلينا ركعتين فقال عمرو ان القوم اذا نهشوا  
جلسوا بأفئدتهم وانهم ان رأوني عرفوني فاني أعرف بمكة من الفرس الا بلى فقال كلا ان شاء  
الله قال عمرو فأبي ان يطعني فطفنا بالبيت وصلينا ثم خرجنا نريد أبا سفيان فوالله اننا لمشي  
بمكة اذ نظر الى رجل من أهلها فعرفني فقال عمرو بن أمية فوالله ان قدمها الا لشر فصرخ  
هذا انه لم يره الا بعد خروجهم من الطواف في اربعة مكة فيجمل التعقيب في الاول على  
التراخي وان كان بالناء جمع ما بينهما كما حمل الرجل الميهم في الثانية على معاوية الاولى لأن  
الروايات يفسر بعضها بعضا (فأخبر قريشا بمكانه) أي يكون أي وجود عمرو بمكة (تخافوه  
وطلبوه وكان قاتكا) بقاء فألف ففوقية مكسورة جريا (في الجاهلية) والفتل مثلث الفاء  
القتل على غفلة (فشد) أي جمع (له أهل مكة ونجمعوا) عطف تفسير (فهرب عمرو وسلمة)  
لم يقل أو جبار لانه ناقل كلام ابن سعد لم يزد عليه الا حكاية القول بانه جبار (فلقي



عمرو عبید الله بن مالک بن عبید الله (التمیمی) نسبة الى تيم من قريش كذا سماه ابن سعد وقال ابن اسحق هو عثمان بن مالک او عبد الله (فقتله وقتل آخر) من بني الدیل سمعه يتغنى ويقول

ولست بعلم ما دمت حيا \* ولست ادين دين المسلمين

هذا أسقطه المصنف من كلام ابن سعد (ولقي رسولنا قريش) قال البرهان لا أعرفهما ولا الآخر (بعثتهما) عينا الى المدينة (يتجسسان الخبر فقتل أحدهما) بسهم (وأمر الآخر فقدم به المدينة فجعل عمرو يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وهو يضحك) ثم دعاه بخبر ولم يبين في رواية ابن سعد هذه التي اقتصر عليها المصنف تبعا للبعثي محل قتل هؤلاء وعند ابن هشام وغيره بعد قوله السابق ان قدمها الا انهم فقتل اصاحي النجاء فخرجنا نشتد حتى اصعدنا في جبل وخرجوا في طلبنا حتى اذا علونا الجبل يتسوا منا فرجعنا فدخلنا كهفا في الجبل فبتنا فيه وقد أخذنا نجارة فرضناها دوننا فلما أصبحنا غدار رجل من قريش يقول فرسالة ويحتلي عليهم افغشنا ونحن في الغار فقتل ان رانا صاح بنا فأخذنا وقتلنا قال ومعى خنجر قد أعددت له لابي سفيان فأخرج اليه فأضربه على ثديه ضربة فصاح صيحة اسمع أهل مكة وأرجع فأدخل مكاني وجاءه الناس يشتدون وهو باخر رمق فقالوا من ضربك فقال عمرو بن أمية وغلبه الموت فمات مكانه ولم يدال على مكانة فاحتملوه فقتل اصاحي لما أمسينا النجاء فخرجنا ابلا من مكة تريد المدينة فررنا بالحرس وحسب يحرسون جنة خبيب بن عدي فقال أحدهم والله ما رأيت كاليه أشبه بعشيرة عمرو بن أمية لولائه بالمدينة لقات انه عمرو بن أمية فلما حاذى الخشب شدة عليها فاحتملها وخرج جاشدا وخرجوا وراءه حتى أتى جرفا بهبط مسيل يأجج فرمى الجنة في الجرف فغيبه الله عنهم فلم يقدر رواء عليه فقات اصاحي النجاء ومضيت ثم أريت الى جبل فأدخل كهفا فبينما انافيه دخل على شيخ من بني الدیل اعور في غنمة له فقال من الرجل قلت من بني بكر فغن أنت قال من بني بكر فقلت مرحبا فاضطجع ثم رفع عقيرته فقال

ولست بعلم ما دمت حيا \* ولادان لدين المسلمين

فقلت في نفسي ستعلم ثم امهله حتى اذا نام أخذت قوسي فجعلت سيما في عينه العجيبة بكسر المهملة وفتح التحتية ما عطف من طرفها ثم تحاملت عليه حتى بلغت العظم ثم خرجت حتى جئت العرج ثم سلكت حتى اذا هبطت النقيع اذا رجلان من قريش كانت بعثتهما عينا الى المدينة فقتل استأثرا فأيا فأرعى أحدهما بسهم واستأثرا الاخر فأوثقته رباطا وقدمت به المدينة انتهى وقد مر أنه صلى الله عليه وسلم بعث الزبير والمقداد لانزال خبيب فأنزلاه وخافا الطلب فألقيا فابتاعته الارض والله أعلم

\* امر الحديبية \*

(ثم الحديبية) بضم الحاء وفتح الدال المهملة وسكون التحتية وكسر الموحدة ولم يقل غزوة أو غمرة لتكون الترجمة محتملة وقد ترجم البخاري غزوة ولابي ذر عن الكشميهني غمرة بدل غزوة (بتخفيف الباء) عند الاكثر كالشافعي والاصمعي حتى قال ثعلب وهو أحد بن

يحيى لا يجوز فيها غيره وقال النحاس لم يختلف من اثنى بعلمه في انها مخففة (وتشديد لها)  
عند كثير من المحدثين واللغويين قال في الفتح وأنكر كثير من أهل اللغة التخفيف وقال  
أبو عبيد البكري أهل العراق يشقلون وأهل الجواز يخففون انتهى (وهي بشر) كانت  
في الصحيح عن البراء (سمى المـكان بها وقيل شجرة) سمي المكان بها فيحتمل ان المكان  
وادفعه بقوله (وقال المحب الطبري قرية) ليست كبيرة (قرية) قال المصنف على  
مرحلة والشاحي نحو مرحلة والمصباح دون مرحلة (من مكة) سميت بالبرأ والشجرة  
(أكثرها في الحرم) وباقية في الحل (وهي على تسعة أميال من مكة) وقال الواقدي من  
المسجد فان حل عليه قدر مضاف (خرج عليه الصلاة والسلام) لانه رأى في منامه أنه  
دخل البيت هو وأصحابه آمنين محققين رؤسهم ومقصرين كما ذكره الواقدي وأما ما رواه  
الفرجاني وعبد بن حميد والبيهقي في الدلائل عن مجاهد قال أرى النبي صلى الله عليه وسلم  
وهو بالحديبية أنه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين محققين رؤسهم ومقصرين فلما نحر الهدى  
بالحديبية قال أصحابه أين رؤياك يا رسول الله فنزلت لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق  
الآية فهي رؤيا آها بالحديبية تبشيرا من الله لما ينفلا يصلح جعلها سببا في خروجه من  
المدينة (يوم الاثنين هلال ذي القعدة سنة ست من الهجرة) عند الجمهور كالزهرى وقتادة  
وموسى بن عقبة وابن اسحق وابن سعد وغيرهم قال في الفتح وجاء عن هشام بن عروة عن  
أبيه أنه خرج في رمضان واعتمر في شوال وشذ في ذلك وقد وافق أبو الاسود عن عروة  
الجمهور ومضى في الحج قول عائشة ما اعتمر الا في ذي القعدة انتهى وقال ابن القيم قول  
هشام وهم انما كانت غزاة الفتح في رمضان وقد قال أبو الاسود عن عروة في ذي القعدة  
على الصواب وفي الصحيحين عن انس اعتمر صلى الله عليه وسلم أربع عمر كان في ذي القعدة  
فذكر منها عمرة بالحديبية (للعمره) قال الزهرى لا يريد قتالا قال ابن اسحق واستنفر  
العرب من البوادي ومن حوله من الاعراب ليخرجوا معه وهو يخشى من قريش أن  
يعترضوا له بحرب أو يصعدوه عن البيت فأبطأ عليه كثير من الاعراب فخرج بمن معه من  
المهاجرين والانصار ومن لحق من العرب وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة لبأ من الناس  
حربه وليعلموا انه انما خرج زائرا للبيت ومعظماله (وأخرج معه زوجته أم سلمة في ألف  
وأربع مائة) كما في الصحيحين من رواية اسرايل عن أبي اسحق عن البراء بن عازب ومن طريق  
عمر بن دينار عن جابر (وبقال ألف وخمسمائة) كما فيهما من طريق سعيد بن المسيب  
عن جابر وابن أبي شيبه عن مجمع بن جارية (وقيل ألف وثلاثمائة) كما في الصحيحين عن عبد الله  
ابن أبي أوفى فليس مراد المصنف تضعيفهما بل مجرد الـكـاية ولذا قال (والجمع بين هذا  
الاختلاف) كما قال في الفتح (انهم كانوا أكثر من ألف وأربع مائة فن قال ألف وخمسمائة فجبر  
الكسر ومن قال ألف وأربع مائة أنغام ويؤيده رواية البخاري من طريق زهير بن معاوية  
عن أبي اسحق عن (البراء) انهم كانوا (ألفا وأربع مائة أو أكثر) فأوجعني بل فيظهر وجهه  
الجمع وأعل وجهه من زاد عد من تبعه بعد خروجه من الاعراب أو على بابها فالجمع على تقدير  
الكثرة ويكنى في الجمع احتمال الزيادة (واعتمد على هذا الجمع النووي) لصحة الروايات كلها



ومال البيهقي الى الترجيح وقال رواية ألف وأربعمائة أصح لاتفاق البراء وجابر وسلمة بن  
الأكوع ومعقل بن يسار والمسيب بن حزن عليه ثم أسنده عنهم قال ابن القيم والكتاب اليه  
أميل (وأما رواية) ابن أبي أوفى (ألف وثلاثمائة فيمكن جعلها على ما اطلع هو عليه واطلع  
غيره على زيادة مائتين) لو حذفها كان أولى يشمل ألفاً وأربعمائة لكنها انصرفت على المصنف  
حين نقل من الفتح ولاحظه زيادة ناس بنون فألف فسين مهملة (لم يطلع هو عليهم والزيادة من  
الثقة مقبولة) فلا تعارضها رواية من نقص عنها زاد الحافظ أو العدد الذي ذكره بجملة من  
ابتدأ الخروج من المدينة والزائد تلاحقوا بهم بعد ذلك أو العدد الذي ذكره هو عدد  
المقاتلة والزيادة عليها من الاتباع من الخدم والنساء والصبيان الذين لم يبلغوا الحلم  
(وأما قول ابن اسحق انهم كانوا سبعمائة فلم يوافقهم أحد عليه لأنه قاله استنباطاً من  
قول جابر فخرنا البدنة عن عشرة وكانوا نحووا سبعمائة) لما تخللوا (وهذا لا يدل على  
أنهم ما كانوا نحووا) هكذا في النسخ الصحيحة ويقع حذف ما في نسخ من تحريف النسخ  
والأول الصواب الموافق لقول الفتح وأتباعه لم ينحروا (غير البدن) من يقر وغنم لمن زاد  
على السبعمائة التي نحووها عنها (مع ان بعضهم لم يكن احرم أصلاً) فيجوز أن الزائد على  
سبعمائة لم يحرم وافهم وجواب ثان وكان الجوابين من باب التبريل والافقد قال ابن القيم  
انه غلط بين وقول جابر لا يدل له فانه صرح ان البدنة في هذه العمرة عن سبعة فلو كانت  
السبعون عن جميعهم كانوا أربعمائة وتسعين وقد قال في تمام الحديث بعينه انهم كانوا ألفاً  
وأربعمائة انتهى (وجزم موسى بن عقبة بأنهم كانوا ألفاً وسبعمائة وعند ابن أبي شيبة من  
حديث سلمة بن الأكوع) انهم (ألف وسبعمائة) فهو خبر ان المقدرة بلا كان والألف الظاهر  
رسماً بالالف وهو الذي في الفتح (وحكى) وفي نسخة وعند (ابن سعد) أنهم كانوا (ألفاً  
وخمسائة وخمسة وعشرين) قال الحافظ وهذا ان ثبت تحرير بالغ ثم وجدته موصولة عن ابن  
عباس عند ابن مردويه وفيه رد على ابن دحية حيث زعم ان سبب الاختلاف في عددهم ان  
الذي ذكر عددهم لم يقصد التحديد وانما ذكره بالخدم والتخمين (واستخلف على المدينة  
ابن أم مكتوم) ويقال أبو رهم كثوم بن الحصين حكاها البلاذري قال وقوم يقولون  
استخلفهم جميعاً وكان ابن أم مكتوم على الصلاة وقال ابن هشام ومن تبعه استخلف غيلة  
تصغير غلة ابن عبد الله الليثي فيجتمل انه استخلفه وكثوماً على المصالح والامام ابن أم مكتوم  
(ولم يخرج) بضم الياء وكسر الراء أي النبي صلى الله عليه وسلم (معه) أحد الخذف  
المفعول لانه فضله (بسلاح) وهو ما يقاتل به في الحرب ويدافع والتذكير أغلب من  
التأنيث كما في المصباح ويجوز بساؤه للمفعول لكنه قليل لانه لاناة الجار والمجرور مع وجود  
المفعول المحذوف تخفيفاً قالوا أول أظهر وأولى (الاسلاح) بالجر بدل من سلاح (المسافر  
السبوف) بدل من سلاح وصح ابداله وان كان لفظ سلاح مفرداً لانه اسم جنس شامل  
لواحد وغيره وأما الجمع في خذوا حذرهم وأسلمتكم فباعثا لافراد ويجوز نصب سلاح  
المسافر على الاستثناء فالسبوف بالنصب أيضاً (في القرب) بضم تين جمع قراب ويجمع  
أيضاً على أقرية (وفي البخاري في) الحديث الثامن من كتاب (الغاري) في هذه الغزوة

(عن المسور) بكسر الميم وسكون المهملة (ابن مخزومة) بفتح الميم وسكون المعجمة ابن نوفل  
ابن ابيب بن عبد مناف بن زهرة القرشي الزهري له ولاية صحبة مات سنة أربع وستين  
(ومروان بن الحكم) بن أبي العاصي بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف القرشي الاموي  
أبو عبد الملك ولي الخلافة في آخر سنة أربع وستين ومات سنة خمس في رمضان وله ثلاث  
أواحدى وستون سنة لا ثبت له صحبة (قالا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام  
الحديبية) قال الحافظ هذا امر سهل فروان لا صحبة له والمسور لم يحضر القصة وقد رواه  
البخاري في أول كتاب الشروط من طريق أخرى عن الزهري عن عروة انه سمع المسور  
ومروان يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر بعض الحديث وقد سمعا  
بعض الصحابة شهدوا هذه القصة كعمر وعثمان وعلي والمغيرة وأم سلمة وسهل بن حنيف  
وغيرهم (في بضع عشرة مائة) هكذا في نسخ وهو الثابت في البخاري وهو واضح لان الهاء  
ثبتت في بضع مع المذ كرو تحذف مع الموث كما في المصباح وهو هنا عشرة ويقع في بعض  
نسخ المصنف بضع عشر بلا هاء فيه ما فان كانت رواية فلعزل حذف الهاء من بضع نظرا للفظ  
مائة ومن عشرة لكون المعدود درجالات لان العشرة تجري على القياس أفردت أو ركت (من  
أصحابه) وكان معهم ما تافارس وفي رواية من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال  
الحافظ ويجمع أيضا معنى بين هذه الرواية والسابقات بأن الذين يابعدوا كانوا كما تقدم وما زاد  
على ذلك كانوا غائبين عنها كمن توجه مع عثمان على ان لفظ بضع يصدق على الخمس والاربع  
فلا يخالف (فلما كان بذي الحليفة) ميقنات أهل المدينة (قلد الهدي) بأن علق في عنقه  
شيئا وهو نعل ليعلم انه هدي (وأشعر) بأن ضرب صفحة السنام اليمنى بحديدة فلطخها بدمها  
اشعارا بأنه هدي أيضا قاله المصنف (وأحرم منها) فقلد المسلمون بدنهم وأشعروها (وفي  
رواية) للبخاري أيضا في المغازي وهو الخامس والعشرون عن مسور ومروان أيضا قال  
خرج النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا  
الحليفة قلد الهدي وأشعره (أحرم منها) بعد ما صلى ركعتين وركب من باب مسجد ذي  
الحليفة فلما انبعثت به راحته مستقبلا القبلة أحرم (بعمره) اعلاما بأنه لم يخرج لحرب  
(وبعث عينا) أي جاسوسا (له من خراعة) وهو يسر بضم الواو وسكون المهملة على  
الصحيح كما قال الحافظ هكذا جزم به ابن اسحق وابن عبد البر وغيرهما الا أنه وقع لابن  
اسحق بكسر الباء واجحام الشين وردة عليه ابن هشام ووقع عند ابن أبي شيبة نسمة العين  
ناجية قال الحافظ والمعروف ان ناجية اسم الذي بعث معه الهدي كما جزم به ابن اسحق  
وغيره انتهى واختار بعث يسر بن سفيان بن عمرو وهذا القرب عهد بالاسلام لانه أسلم  
في شوال فلا يظنه من رآه عينا فلا يؤذيه (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى كان بغدير)  
بفتح الغين المعجمة وكسر الهمزة المهملة (الاشطاط) زاد أحمد قريبا من عسفان بشين معجمة  
وطاءين مهملتين جمع شط وهو جانب الوادي كما جزم به صاحب المشرق ووقع في بعض نسخ  
أبي ذر بظاهين مهملتين قاله الفتح قال المصنف وهو موضع لقاء الحديبية (أتاه عينه فقال  
ان قريشا جعوا لك جوعا وقد جعوا لك الا حابيش) بجاء مهملة وموحدة آخره معجمة جمع



احبوش بضم الهمزة والباء وهم بنو الهون بن خزيمية وبنو الحرث بن عبد مناة وبنو المصطلق من خزاعة كانوا تحالفوا مع قريش قبل تحت جبل يقال له الحبشة أسفل مكة وقيل هو بذلك تحبشهم أي تجمعهم والتحبش التجمع والحباشة الجماعة وروى الفاكه عن عبد العزيز بن أبي ثابت ان ابتداء حلفهم مع قريش كان على يد قصي بن كلاب (وهم مقاتلون وصادقون) بشدة الدال (عن البيت وما نعوذ من) الدخول الى (مكة) وعند ابن اسحق قال الزهري وخرج صلى الله عليه وسلم فلقية بعسفان بسر فقال هذه قريش قد سمعت بمسيره فخرجوا معهم العوذ المطافيل قد لبسوا جلود النمر وقد نزلوا بذي طوى يعاهدون الله ان لا تدخلها عليهم عنوة أبدا وعند ابن سعد وبلغ المشركين خروجه فأجمع رأيهم على صده عن مكة وعسكروا بيلدح بفتح الموحدة والمهملة بينهم لأم ساكنة ثم حاصمهم حلة موضع خارج مكة وأخرج الخرائطي في الهوائف عن ابن عباس لما توجه صلى الله عليه وسلم عام الحديبية قدم عليه بسر بن سفيان الكعبي فقال يا سر هل عندك علم أن أهل مكة علموا بمسيره فقال اني لا طوف بالبيت في ليلة كذا وكذا وقريش في أنديةها اذ صرخ صارخ من أعلى جبل أبي قبيس بصوت اسمع أهل مكة

هيوا صاحبكم مثلي صحابته \* سيروا اليه وكونوا معشر اكرما  
بعد الطواف وبعد السعي في مهل \* وان يحوزهم من مكة الحرما  
شاهت وجوههم من معشر تكل \* لا ينصرون اذا ما حاربوا صنما  
فارتجت مكة ونعاقدوا وان لا تدخل عليهم عامهم هذا فقال صلى الله عليه وسلم هذا الهاتف  
سلفع شيطان الاصنام يوشك ان يقتله الله ان شاء الله فيفياهم كذلك سمعوا من أعلى الجبل  
صوتا

شاهت وجوه رجال جالفوا صنما \* وخاب سعيهم ما اقصر الهمما  
اني قتلت عدو الله سلفعية \* شيطان أو ثأنكم يحق المظلم  
وقد أنا كم رسول الله في نفر \* وكلهم محرم لا يسفكون دما  
فان ثبت هذا فكان لما أخبره بعثه عن اهل اجمعوا فذهب وعاد مخبرا له باجتماعهم (فقال أشيروا علي أيها الناس أترون) بفتح التاء (ان أميل الى عيالهم وذريهم هؤلاء) الكفار (الذين يريدون أن يصعدوا عن البيت) فان بأتونا كان الله عز وجل قد قطع عيانا من المشركين والتركناهم محروبين (وفيه) عتب ما ذكرته وما كان الكتاب يزيد به ومحروبين بالواو والموحدة أي مسلوبين منهم وبين الاموال والعيال وفي رواية أخرى أن نيل الى ذراري هؤلاء الذين اعانواهم فنصيبهم فان قعدوا قعدوا وموتوا محروبين وان يجيئوا تكن عتقا قطعها الله وفي رواية أخرى ان ثؤم البيت فن صدنا عنه فالتناه (قال أبو بكر) زاد أجد الله ورسوله اعلم (بارسول الله خرجت عامدا لهذا البيت لا تريد قتل أحد ولا حرب أحد فتوجه له) للبيت (فن صدنا عنه فالتناه) قال الحافظ والمراد أنه صلى الله عليه وسلم استشار اصحابه هل يخالف الذين نصرنا قريشا الى مواضعهم فيسبي أهلهم فان جاؤا الى نصرهم اشتغلوا بهم وانفرد هو واصحابه بقريش وذلك المراد بقوله يكون عتقا قطعها الله

فأشار عليه الصديق بترك القتال والاستقرار على ما خرج له من العمرة حتى يكون بدء القتال منهم فرجع إلى رأيه و(قال امضوا على اسم الله) وروى أن المقداد بن عمرو والشهيد بن الأسود لانه تبناه قال بحومقائه يوم بدر بعد كلام أبي بكر أنا والله يا رسول الله لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لنبيها اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون فقال صلى الله عليه وسلم فسيروا على اسم الله تعالى (وزاد أحمد) عن عبد الرزاق وسأقه ابن حبان من طريقه قال قال معمر قال الزهري (كان أبو هريرة يقول ما رأيت أحدا قط كان أكثر مشاورة لأصحابه من رسول الله صلى الله عليه وسلم) امتثالا لقول ربه وشاورهم في الأمر قال الحافظ وهذا القدر حذفه البخاري لارساله لأن الزهري لم يسمع من أبي هريرة (وفي رواية للبخاري) في كتاب الشروط حدثني عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر قال أخبرني الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير عن المسور ومروان قال خرج صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية (حتى إذا) هي رواية أبي ذر وغيره بحذف إذا (كنوا يعض الطريق) وهو عسفان كما عند ابن اسحق (قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد) المخزومي سيف الله الذي له بعد قرب جداء على المشركين (بالغميم) بفتح الميم وكسر الميم وحكى عياض تصغيره وكذا وقع في شعر جرير والشماع قال محمد بن حبيب موضع قريب من مكة بين رابغ والخفة وقول المحب الطبري يظهر أن المراد كراع الغميم وهو موضع بين مكة والمدينة رده الحافظ بأن سياق الحديث ظاهر في أنه كان قريبا من الحديبية فهو غير كراع الغميم فتعين قول ابن حبيب (في خيل لقريش) بين ابن سعد أنهم ما تأسفارس فيهم عكرمة بن أبي جهل (طليعة) وهي مقدمة الجيش قال المصنف بالنصب حال ولا يذربا لرفع انتهى وعند ابن أبي شيبة وابن اسحق عن الزهري فقال له عينه هذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموها إلى كراع الغميم والجمع سهل جدا بأنه لما أخبره عينه بذلك قال ذلك ليسلكوا طريقا غير طريقهم كما قال (فخذوا ذات اليمين) وفي رواية ابن اسحق من رجل يخرج بنا على غير طريقهم التي هم بها أخذتني عبد الله بن أبي بكر أن رجلا من أسلم قال أنا يا رسول الله فسلكت بهم طريقا وعرا فخرجوا منه بعد أن شق عليهم وأفضوا إلى طريق سهل فقال لهم قولوا نستغفر الله ونسئب إليه فقالوا ذلك فقال والله إنها للعهدة التي عرضت على بني إسرائيل فلم يقرروها وسمى ابن سعد السالك بهم حزة بن عمرو الأسلمي وعند ابن اسحق فقال صلى الله عليه وسلم واسلكوا ذات اليمين بين ظهري الخضر بفتح الخاء المهملة واسكان الميم وبالأضاد المجمة اسم موضع من طريق فخرجه على ثنية المرار بكسر الميم وخفة الراء مهبط الحديبية من أسفل مكة فسلكت الجيش ذلك الطريق فلما رأنا خيل قريش قرة الجيش قد خالفوا عن طريقهم ركضوا راجعين إلى قريش وهو معنى قوله (فوالله ما شعروا ما خلد حتى إذا هم بقترة) أي حتى فاجأهم قرة (الجيش) بفتح القاف والفوقية قال المصنف وسكنها في الفرع أي غبار الجيش الأسود وكدت أي يديه الحافظ وتبعه المصنف وفي القاموس القسرة والقرة محركاتين والقسرة بالفتح الغبرة انتهى فلم يبقيد وهو صريح في أن القتل ليس جمعا وفي النور أنه جمع قرة (فانطلق) خالد حال كونه



(بركض) يضرب برجله دابته استجبالا لالسير حال كونه (نذيرا) من ذرا (لقريش) بمجي رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهر هذا الحديث الصحيح انه بمجرد رؤيته انطلق نذيرا وعند ابن سعد وغيره ان خالد ادنا في خيله حتى نظر المصطفى والصحابه وصف خيله بينهم وبين القبلة فامر صلى الله عليه وسلم عباد بن بشر فقتلهم في خيله فقام بازائه فصف أصحابه وحانت الظهر فصلاهم صلى الله عليه وسلم فقال خالد قد كانوا على غرة لو جلسا عليهم أصبنا منهم ولكن تأتى الساعة صلاة أخرى هي أحب إليهم من أنفسهم وأبنائهم فقتل جبريل بين الظهر والعصر بقوله وإذا كنت فيهم الآية فخانت العصر فصلى صلاة الخوف فان أردت الترجيح فافى الصحيح أصح او الجمع أمكن ان انطلقه بعد ما صف أصحابه ووقف الى العصر حتى ايس من اصابة المسلمين (وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان بالثنية) أى ثنية المزار بكسر الميم وتخفيف الراء طريق في الجبل تشرف على الحديبية وزعم الداودي انها الثنية التي بأسفل مكة وهو وهم قاله الفتح (التي يهبط) يضم أوله وفتح ثالته مبنيا للامفعول (عليهم) أى قريش (منها بركت) به عليه السلام (راحلتها) ناقته القصواء (فقال الناس حل حل) بفتح الحاء وسكون اللام فيهما كلمة فقال للناقة اذا تركت السير وقال الخطابي ان قلت حل واحدة فبالسكون وان اعدتها توت الاولى وسكنت الثانية وحكى غيره السكون فيهما والتدوين كنظيره في مخمخ يقال حللت فلانا اذا ازجمته عن موضعه ذكره الحافظ قال المصنف لكن الرواية بالسكون فيهما انتهى (فألت) بفتح الهمزة وتشديد الحاء المهملة من الاطاح قال المصنف تبعها للفتح (بمعنى تبادت على عدم القياس) فلم تخرج من مكانها فليس التفسير مدرجا في الحديث (فقالوا خلأت) بجاء معجمة ولام ودمزة مفتوحات أى حررت وبركت من غير علة (القصواء) بفتح القاف وسكون المهملة وفتح الواو ومهموز مدود اسم ناقته صلى الله عليه وسلم (خلأت القصواء) مرتين قبيل كان طرف أذنهما مقطوعا والقصو قطع طرف الاذن يقال بعير أقصى وناقته قصواء وكان القياس القصر كما في بعض نسخ أبي ذر وزعم الداودي انها كانت لا تسبق قبيل لها القصواء لانها بلغت من السبق اقصاء (فقال النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة والسلام ما خلأت القصواء) قال الحافظ الخلاء بالمعجمة والدلائل كالحران للخيول وقال ابن قتيبة لا يكون الخلاء الا للنوق خاصة وقال ابن فارس لا يقال للبعول خلأ لكن ألح (وما ذالها بالخلق) بضم الخاء المعجمة واللام أى ليس اخلاؤها بعادة كما حسبتم (ولكن حبسها) أى القصواء (حابس الفيل) زاد ابن اسحق عن مكة (أى حبسها الله) عز وجل (عن دخول مكة كما حبس الفيل عن دخولها ومناسبة ذلك) أى التشبيه بقصة الفيل كما قال الحافظ (ان الصحابة لو دخلوا مكة على تلك الصورة وصدتهم قريش لوقع بينهم القتال المفضى الى سفك الدماء ونهب الاموال كما لو قدر دخول الفيل) وأصحابه (لمكن سبق في علم الله) في الموضوعين (انه سيدخل في الاسلام خلق منهم ويستخرج من أصلابهم ناس يسلمون ويجاهدون) وكان بمكة في الحديبية جمع كثير مؤمنون من المستضعفين من الرجال والنساء والولدان فلو طرق الصحابة مكة لما آمن أن يصاب منهم ناس بغير عمد كما أشار اليه في قوله تعالى ولولا رجال

مؤمنون الآية (انتهى) ما فصل به الحديث من حكمة حبس المناقاة واستبعاد المهلب  
جواز حبس القبيل على الله فقال المراد حبسها أمراً لله وتعقب بأنه يجوز إطلاق ذلك  
في حق الله فيقال حسبهم الله حبس القبيل وانما الذي يمكن أن يمنع تسميته سبحانه حبس  
القبيل ونحوه كذا أجاب ابن المنير وهو مبني على الصحيح من أن الأسماء توقيفية وقد توسط  
الغزالي وطائفة فقالوا محل المنع ما لم يرد نص بما يشق منه بشرط أن لا يكون ذلك الاسم  
المشتق مشعراً بنقص فيجوز تسميته الواقي لقوله تعالى ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته  
ولا يجوز تسميته البناء وان ورد قوله والسماء بيننا بأيد وفي هذه القصة جواز التشبيه من  
الجهة العامة وان اختلفت الجهة الخاصة لأن أصحاب القبيل كانوا على باطل محض  
وأصحاب هذه المناقاة كانوا على حق محض ولكن جاء التشبيه من جهة ارادة الله منع الحرم  
مطلقاً أما من أهل الباطل فواضح وأما من أهل الحق فلم يعنى المتقدم وفيه ضرب المثل  
واعتبار من بقي من مضي واستدل بعضهم بهذه القصة لمن قال من الصوقية علامة الاذن  
التيسير وعكسه وفيه نظر قال ابن بطال وغيره وفيه جواز الاستتار عن طلائع المشركين  
ومما جأتهم بالجيش طلب الغزاة والسفر وحده للحاجة والتكبد عن الطريق السهل  
الى الوعة للمصلحة والحكم على الشيء بما عرف من عادته وان جاز أن يطرأ عليه غيره واذا  
وقع من شخص هفوة لا يعهد منه مثلاً لا ينسب اليها ويرد على من نسبها اليها ومعدرة من  
نسبها اليها ممن لا يعرف صورة حاله لأن خلاص القصص لولا خارق العادة لكان ما ظنه الصحابة  
صحيحاً لم يعاتبهم صلى الله عليه وسلم على ذلك لعذرهم والتصرف في ملك الغير بالمصلحة بغير  
اذنه الصريح اذا سبق منه ما يدل على الرضا بذلك لانهم زجروها بغير اذن ولم يعاتبهم انتهى  
من فتح الباري (ثم قال صلى الله عليه وسلم) عقب قوله حبس القبيل (والذي نفسي بيده) فيه  
تأكيد القول باليمين ليكون ادعى الى القبول وقد حفظ عنه صلى الله عليه وسلم الحلف في  
أكثر من ثمانين موضعاً قاله ابن القيم في الهدى (لا يسألوني) أي قريش ولا بني ذر لا يسألوني  
بنو نين على الأصل (خطة) بضم الخاء المعجمة وشذ الطاء المهملة أي خصلة (يعظمون فيها  
حرمات الله) أي من ترك القتال في الحرم والجنوح الى السلم والكف عن اراقة الدماء قاله  
الخطابي وفي رواية ابن اسحق لا يدعونى قريش اليوم الى خطة يسألوني فيها صلة الرحم وهي  
من حرمات الله (الأعطيتهم اياها) أي اجبتهم اليها وان كان فيها تحمل مشقة وقيل المراد  
سرمة الحرم والشهر والاحرام قال الحافظ وفي الثالث نظر لانهم لو عظموا الاحرام لما  
صدروه قال السهيلي لم يقع في شيء من طرق الحديث انه قال ان شاء الله مع انه مأمور به في  
كل حالة وأجاب بأنه كان أمراً واجباً حقاً فلا يحتاج فيه الى الاستثناء وتعقب بأنه تعالى  
قال في هذه القصة لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين فقال ان شاء الله مع تحقق  
وقوع ذلك تعلماً وارشاداً فالأولى ان يحمل على ان الاستثناء سقط من الراوى أو كانت  
القصة قبل نزول الامر بذلك ولا يعارضه ان السكف مكبة اذا ما منع أن يتأخر نزول بعض  
السورة كذا في الفتح والجواب ان اللذان قال انهما الاولى مذكوران في الروض عن غيره  
وسامهما البرهان فقال ما قاله حسن مليح (ثم زجرها) أي المناقاة (فوثبت) بثلاثة آخرة



فوقية أي قامت (قال فعديل عنهم) في رواية ابن سعد فولي راجعا (حتى نزل بأقصى الحديبية)  
وفي رواية ابن اسحق ثم قال للناس انزلوا قالوا يا رسول الله ما بالوادي ماء تنزل عليه (على  
نمذ) يفتح المثلثة والميم ودال مهملة (قليل الماء) وفسره المصنف كغيره بقوله (يعني حفرة  
فيها ماء قليل) يقال ماء ممدود أي قليل فقوله قليل الماء تأكيدا لدفع توهم ان يراد لغة من  
يقول الممد الماء الكثير وقيل الممد ما يظهر من الماء في الشتاء ويذهب في الصيف كذا في الفتح  
وعورض بأنه انما يتوجه ان ثبت لغة ان الممد الماء الكثير واعترض الدماميني قوله تأكيدا  
بأنه لو اقتصر على قليل أمكن أتمام مع اضافته الى الماء فيشكل وكذلك انما نقول هذا ماء قليل  
الماء ثم قال الراوي في الممد العين وقال غيره حفرة فيها ماء فان صح فلا اشكال (ببرضه)  
بتحسية ففوقية فوحدة فراء مشددة فضاء معجمة (الناس تبرضا) قال المصنف نصب على انه  
مفعول مطلق من باب الفعل للتكاف (أي يأخذونه قليلا قليلا) قال الحافظ البرص  
بالفتح والسكون اليسير من العطاء وقال صاحب العين هو جمع الماء بالسكفين وذكر أبو  
الاسود عن عروة وسبقت قریش الى الماء ونزلوا عليه ونزل صلى الله عليه وسلم الحديبية  
في حر شديد وليس بها الا بئر واحدة (فلم يلبسها الناس) قال الحافظ بضم أوله وسكون  
اللام من الالباث وقال ابن التبر بضم أوله وكسر الموحدة المثةله أي لم يتركوه يلبس أي  
يقيم وقال المصنف بضم أوله وفتح اللام وشدة الموحدة وسكون المثلثة في الفرع وأصله  
مصحفاه عليه (حتى نزحوه) بنون فزاي فخاء مهملة أي لم يبقوا منه شيئا يتسأل نزحت البئر  
على صبغة واحدة في التعدي والازوم قال الحافظ ووقع في شرح ابن التبر بقاء بدل الحاء  
ومعناها واحد وهو أخذ الماء شيئا بعد شيء الى أن لا يبقى منه شيء (وشكي) بضم أوله مبني  
للمفعول (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش) بالرفع نائب الفاعل (فانتزع) أخرج  
(سهما من كتفه) بكسر الكاف جمعته التي فيها النبل (ثم أمرهم أن يجعلوه فيه) في الممد  
قال الحافظ في المقدمة روى ابن سعد من طريق أبي هريرة أن حدثني أربعة عشرة رجلا من  
الصحابية الانصار ان الذي نزل البئر ناجية بن الاعم وقيل هو ناجية بن جندب وقيل البراء بن  
عازب وقيل عبادة بن خالد حكاه عن الواقدي ووقع في الاستيعاب خالد بن عبادة وقال في  
الفتح يمكن الجمع بأنهم تعاونوا على ذلك بالحفر وغيره (فوالله ما زال يجيش) بفتح أوله وكسر  
الجيم آخره معجمة أي يفور (بالري) قال الحافظ بكسر الراء ويجوز فتحها (حتى صدر واعنه)  
أي رجعوا رواء بعد ورودهم زاد ابن سعد حتى اغترفوا باياتهم جلوسا على شفير البئر وكذا  
في رواية أبي الاسود عن عروة وعند ابن اسحق فحاش بالرواء حتى ضرب الناس عنه بعطن  
وفي حديث البراء عند البخاري أنه صلى الله عليه وسلم جلس على البئر ثم دعا باناء فضوض  
ودعاهم صبه فيها ثم قال دعوها ساعة فأرووا أنفسهم وركابهم حتى ارتحلوا ويمكن الجمع بان  
الامرين وقعا معا وقد روى الواقدي عن أوس بن خولى أنه صلى الله عليه وسلم توضع في الدلو  
ثم افرغه فيها وانتزع السهم فوضعه فيها وهكذا ذكر أبو الاسود عن عروة وهذه القصة  
غير القصة التي في حديث جابر عند الشيخين قال عطش الناس يوم الحديبية وبين يدي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوة يتوضأ منها فأقبل الناس نحوها فقال ما لكم قالوا

يا رسول الله ليس عندنا ماء نتوضأ به ولا نشرب الا ما في ركوتك فوضع يده في الركوة فجعل  
 الماء يقو من بين أصابعه كأمثال العيون فشربنا وتوضأنا وجمع ابن حبان بينهما بأن ذلك  
 وقع في وقتين وكان ذلك كان قبل قصة البئر وسألت في الاثرية يعني من كتاب البخاري  
 بيان ان حديث جابر كان حين حضرت صلاة العصر عند ارادة الوضوء وحديث البراء كان  
 لارادة ما هو أعم من ذلك ويحتمل أن الماء لما تفجر من أصابعه ويده في الركوة وتوضؤا كلهم  
 وشربوا أمر حينئذ يصب الماء الباقي في الركوة في البئر فتكثر الماء فيها وقد أخرج أحمد  
 حديث جابر وفيه فجاءه رجل يداووه فيها شيء من ماء ليس في القوم ماء غيره فصبه صلى الله  
 عليه وسلم في قدح ثم توضأ فأحسن الوضوء ثم انصرف وترك القدح فتزاحم الناس عليه فقال  
 علي رسلكم فوضع كفه في القدح ثم قال أسبغوا الوضوء قال فلقد رأيت العيون عيون الماء  
 تخرج من بين أصابعه وفي حديث زيد بن خالد أنهم أصابهم مطر بالحسد يبية فكان ذلك وقع  
 بعد القصتين المذكورتين والله أعلم وفي هذا معجزات ظاهرة وفيه بركة سلاحه وما ينسب  
 اليه صلى الله عليه وسلم انتهى من الفتح في موضعين وسيسكون لنا ان شاء الله تعالى  
 عودة لمزيد السلام على ذلك في المعجزات (فبينما) بالميم الزائدة وللكشميهني بإسقاطها  
 وبين مضافة للجملة (هم كذلك) بتقدير مضاف أي أوقات (اذ جاء بديل) بالموحدة والتصغير  
 (ابن ورقاء) بفتح الواو وسكون الراء وبالقاف والمذابن عمرو بن ربيعة (الخزاعي) بضم  
 الخاء وبالزاي نسبة الى خزاعة قبيلة من الازد الصحابي المشهور وكان سيد قومه قال أبو  
 عمر أسلم يوم الفتح بمر الظهران قال ابن اسحق وشهد بديل حنيننا والطائف وتبول وكان من  
 كبار مسلمة الفتح وقيل أسلم قبل الفتح وقال ابن منده وأبو نعيم أسلم قديما (في نفر من قومه)  
 قال الحافظ سمي الواقدي منهم عمرو بن سالم وخراش بن أمية وفي رواية أبي الاسود عن  
 عروة منهم خارجة بن كرز ويزيد بن أمية انتهى فقصر البرهان في قوله لا أعرفهم أو مراده  
 جميعهم (من خزاعة) أتى به مع علمه من اضافة قوم الى ضميره لدفع توهم ان يراد معاشره  
 ومخالطوه وان لم يكونوا من خزاعة (وكانوا) قال شيخنا أي خزاعة وذو كبرياء اعتبار  
 الحى وقال المصنف أي بديل والنفر الذين معه لكن يؤيد شيخنا أن الروايات تفسر بعضها  
 وقد رواه ابن اسحق بلفظ وكانت خزاعة (عيبية) بفتح الميم ملة وسكون التنية  
 بعد هاء موحدة ما يوضع فيه الثياب لحفظها أي أنهم موضع (نصح) بضم النون  
 وحكى ابن التين فتحها (رسول الله صلى الله عليه وسلم) وموضع الامانة على سره كأنه  
 شبه الصدر الذي هو مستودع السر بالعبية التي هي مستودع الثياب قاله الحافظ  
 وتبعه المصنف وغيره وأضله قول النهاية تبعه القزاز وغيره من اللغويين العرب تكفى عن  
 الصدور والقلوب بالعياب لانها مستودع السرائر كما ان العياب مستودع الثياب  
 (من أهل تهامة) لبيان الجنس لان خزاعة من جملة أهل تهامة بكسر الفوقية وهي مكة  
 وما حواها وأصله من التهم وهو شدة الحر وركود الريح وفي رواية ابن اسحق وكانت خزاعة  
 عيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم مساهما ومشاركها لا يخفون عليه شيئا كان  
 بمكة وعند الواقدي أن بديلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم غورت ولا سلاح معك فقال لم نجى



لقتال فتكلم أبو بكر فقال له بديل أنا لا آتيهم ولا قومي انتهى والاصل في مواليتهم له صلى الله عليه وسلم ان بني هاشم في الجاهلية كانوا تحت القوامع خراعة فاستمروا على ذلك في الاسلام وفيه جواز امتصاص بعض المعاهدين وأهل الذمة اذا دلت القرائن على نصحتهم وشهدت التجربة بايثارهم أهل الاسلام على غيرهم ولو كانوا من أهل دينهم وبسته فاد منه جواز استئصال بعض ملوك العدو واستظهار اهل غيرهم ولا يعد ذلك من موالاة الكفار ولا من موادة أعداء الله بل من قبيل استخدا امهم وتقليل شوكة جمعهم وانسكاب بعضهم ببعض ولا يلزم من ذلك جواز الاستعانة بالمشر كين على الاطلاق (فقال اني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي) انما اقتصر على هذين لرجوع أنساب قريش الذين بمكة أجمع اليهم ما بقي من قريش بنو سامة بن لؤي وبنو عوف من لؤي وهم قريش البطاح ولم يكن بمكة منهم أحد وكذلك قريش الظواهر الذين منهم بنو تميم بن غالب ومخارب بن فهر (نزلوا أعداد) بفتح الهمزة وسكون العين المهملة جمع عد بالکسر والتشديد وهو الماء الذي لا انقطاع له وغفل الداودي فقال هو موضع بمكة ذكره كله الفتح فاضافة أعداد الى (مياه الحديبية) من اضافة الاعم الى الاخص وفي القاموس أن عد يطلق أيضا على الكثرة في الشيء فان اريدت فهو من اضافة الصفة الى الموصوف أي مياه الحديبية الكثيرة قال الحافظ وهذا يشعر بأنه كان بها مياه كثيرة وأن قريشا ساء بقوا الى النزول عليها فلذا عطش المسلمون حيث نزلوا على الثمد المذكور وقد مر قول عروة وسبقت قريش الى الماء ونزلوا عليه (ومعهم العوذ) بضم العين المهملة وسكون الواو (المطافيل) بفتح الميم والطاء المهملة فأنف فقاء مكسورة فتحمة ساكنة فلام (وهم مقاتلون وصادون) مانعوك (عن البيت) الحرام (والعوذ بالذال المعجمة) آخره (جمع عائذ) بالهمزة وان رسم بصورة الباء ولا يرد أنه اسم فاعل وصف به مؤنث فقياسه عائذة بالناء لاختصاصه بالمؤنث فلام ذكره يفرق بينه وبين مؤنثه بالناء على أنه جعل اسماء فليست الوصفية مرادة منه كما يصرح به قوله (وهي الناقة ذات اللبن) فعلى هذا يقال هذه عائذة لاناقة عائذ ومترظيره في لقمة (وانطافيل الامهات اللاتي معها اطفالها يريد) كما جزم به في الروض وصدر به الفتح فتبعه المصنف (انهم خرجوا معهم بذوات الالبان من الابل ليستزودوا بالابان ولا يرجعوا حتى ينعوه أو) كما قال ابن قتيبة (كفي بذلك) على سبيل الاستمارة (عن النساء معهن الاطفال والمراد أنهم خرجوا بنسائهم وأولادهم لارادة طول المقام) ان دعاء اليه الامر (ليكون أدعى الى عدم الفرار) زاد الحافظ ويحتمل ارادة المعنى الاعم قال ابن فارس كل أتى اذا وضعت فهي الى سبعة أيام عائذ والجمع عوذ فكانها سميت بذلك لانها تعوذ ولدها وتلتزم الشغل به وقال السهيلي سميت بذلك وان كان الولد هو الذي يعوذ بها لانها تعطف عليه بالشفقة والحنو كما قالوا تجارة رابحة وان كانت مربو حافيا وعند ابن سعد معهم العوذ المطافيل والنساء والصبيان (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) مجيبا لبديل (انالم نجى لقتال أحد ولا جئنا معتمرين وان قريش قد نكثت الحرب) بفتح النون والهاء وكسرها في الفرع كما صله أي أبلغت فيهم حتى اضعفت قوتهم وهزلتهم وأضعفت أموالهم كذا في شرح المصنف والذي اقتصر عليه الحافظ

وغيره كسر الهاء (وأضرت بهم فان شاؤا ماددتهم) أي جعلت بيني وبينهم (مدة) نزل الحرب  
بيننا وبينهم فيها (ويخلوا بيني وبين الناس) من كفار العرب وغيرهم (ان شاؤا) كذا  
عزاء المصنف لابي ذر عن المستمل والكشيميني "وسقط للباقيين فكان ذكرها مجزئاً كيد  
(فان أظهر) بالجزم باظهار الله تعالى ديني بحيث يدخله الناس ويتبعوني فيما جئت به (فان  
شاؤا) مرتب على ظهوره قال المصنف معطوف على الشرط الاول (أن يدخلوا فيما  
دخل فيه الناس) من طاعتي (فعلوا) جواب الشرطين (والا) أي وان لم أظهر  
(فقد جوا) بفتح الجيم وشد الميم المضرومة (بمعنى استراحوا) من القتال ولابن عائذ فان ظهر  
الناس على "فذل الذي ينعون فصرح بما حذفه هنا من القسم الاول انتهى وقال الحافظ  
هو شرط بعد شرط والتقدير فان ظهر غيرهم على " كفاهم المؤنة وان أظهر أنا على غيرهم  
فان شاؤا أطاعوني والا فلا تنقض مدة الصلح الا وقد جوا أي استراحوا أي قروا وفي  
رواية ابن اسحق وان لم يفعـلوا قاتلوا وبهم قوة وانما رد الامر مع أنه جازم بأنه تعالى  
سينصره ويظهره لو عدا الله تعالى له بذلك على طريق التنزل مع الخصم وفرض الامر على  
ما زعمه ولهذه النكتة حذف القسم الاول وهو التصريح بظهور غيره عليه لكن صرح به  
في رواية ابن اسحق واغظـه فان اصابوني كان الذي ارادوا ولابن عائذ من وجه آخر عن  
الزهري فان ظهر الناس على " فذل الذي ينعون فالظاهر أن الحذف وقع من بعض الرواة  
تأدياً انتهى (وان هم أبوا) امتنعوا (فوالذي نفسي بيده لا قاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد  
سالفتي) بالسبب المهمة و" سر اللام (أي صفحة العنق كنى بذلك) كما قال السهيلي  
(عن القتل) لان القتل تنفرد بمقدمة عنقه وقال الداودي المراد الموت أي حتى أموت  
وأبى مفرد في قبري ويحتمل أنه أراد أنه يقتل حتى تنفرد وحده في مقاتلتهم وقال ابن  
المنبراهيمية بالادنى على الاعلى أي انى من القوة بالله والحول به ما يقتضى مقاتلتهم  
عن دينه لو انفردت فكيف لا أفانل عن دينه مع كثرة المسلمين ونفاذ بصائرهم في  
نصر دين الله (ولينفذن) بضم اوله وسكون النون وكسر الفاء وذلك مجعلة فنون  
مشددة والزركشي والداميني ضبطاه بفتح النون الاولى وشد الفاء مكسورة قاله المصنف  
وكلام الفتح محتمل فانه قال بضم أوله وكسر الفاء أي ايمضين (الله أمره) في نصر دينه وحسن  
الايان به هذا الجزم بعد ذلك التردد لتبنيه على أنه لم يورده الاعلى سبيل الفرض وفي هذا  
ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من القوة والثبات في تنفيذ حكم الله وتبليغ أمره والندب  
الى صله الرحم والابقاء على من كان من اهله وبذل النصيحة للقرابة (فقال بديل سأبلغهم)  
بفتح الموحدة وشد اللام (ما تقول) قال الحافظ أي فأذن له (فانطلق) بديل مع ركبته  
(حتى أتى قريشا) زاد الواقدي فقال ناس منهم هذا بديل وأصحابه وانما يريدون أن  
يسـتـخبروكم فلا تسألوهم عن حرف واحد قرأى بديل انهم لا يستخبرونه (فقال انا قد جئناكم  
من عند هذا الرجل) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (وسمعتناه بقول قولاً فان شئتم ان  
نعرضه) بفتح النون (عليكم فعلنا) والواقدي انا جئنا من عند محمد أتخبرون أن نخبركم عنه  
(فقال سفيهاؤهم) قال الحافظ سمى الواقدي منهم عكرمة بن أبي جهل والحكم بن العاصي



(لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشئ) زاد الواقدي ولكن أخبروه عما أنه لا يدخلها علينا عامه هذا ابدحتي لا يبقى من رجل واحد (وقال ذو الرأي منهم هات) قال المصنف بكسر التاء أي أعطني وقال شيخنا أي اذكر (ما سمعته يقول) وفي رواية الواقدي فأشار عليهم عروة الثقفي بأن يسمعو كلامه بديل فان أعجبهم قبلوه والآخر كوه فقال صفوان والحارث بن هشام أخبرونا بالذي رأيتم وسمعتم (قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم) وفي رواية ابن اسحق فرجعوا الى قريش فقالوا انكم تعجلون على محمد انه لم يأت لقتال انما جاء زائرا لهذا البيت فاتهم وهم وجهوهم وقالوا وان كان جاء لا يريد قتالا فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبدا ولا نتحدث بذلك عنا العرب أبدا (فقام عروة بن مسعود) بن معتب بضم الميم وفتح المهملة وشدة الفوقية ~~المكسورة~~ سورة بعدها موحدة الثقفي أسلم عند نصره صلى الله عليه وسلم عن الطائفة ورجع الى قومه ودعاهم الى الاسلام فقتلوه فقال صلى الله عليه وسلم مثله في قومه كصاحب يس ووقع في رواية أحمد عن ابن اسحق عروة بن عمرو بن مسعود قال الحافظ والصواب الا قول وهو الذي في اسيرة (فقال أي قوم ألسنتم بالولد) أي مثله في الشفقة على ولده (قالوا بلى قال أولست بالولد) أي مثله في النصيحة لو الولد (قالوا بلى) وعند ابن اسحق ان أم عروة سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف فأراد أنهم قد ولدوه في الجملة ~~لكون~~ أمه منهم ولا بى ذر ألسنتم بالولد وألست بالولد وجرى عليه بعض الشراح فقال أي أنتم عندي في الشفقة والنصح بمنزلة الولد قل ولعله كان يخاطب قوما هو أسن منهم قال الحافظ والصواب الا قول وهو الذي في رواية أحمد وابن اسحق وغيرهما (قال فهل تهملوني) بنونين رواية ابن ذر على الاصل ولغيره بواحدة أي تنسبونني الى التهمة (قالوا لا) تهملك وعند ابن اسحق قالوا صدقت ما أنت عندنا بهمتم (قال ألسنتم تعلمون أني استنقرت أهل عكاظ) بضم المهملة وخفة الهمزة ~~فما~~ وآخره ظاء معجمة مصروف ولا بى ذر بمنعه أي دعوتهم الى نصركم (فلما بطوا على وهو) بالموحدة وشدة اللام المفتوحة ~~بين~~ و (بالمهملة) المضمومة (أي امتنعوا من الاجابة) قال الحافظ والتبليغ التمتع من الاجابة وبلغ الغريم اذا امتنع من أداء ما عليه (جئتمكم بأهلي وولدي ومن أطاعني قالوا بلى قال فان هذا) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (قد عرض عليكم) ولله ~~كشمتي~~ لکم (خطة) بضم الخاء المعجمة وشدة المهملة (رشد) بضم الراء وسكون المعجمة وبفتحهما (أي خصلة خبر وصلاح) وانصاف (اقبلواها) وبين ابن اسحق أن سبب تقديمه لهذا الكلام ما رآه من ردهم العنيف على من يجي من عند المصطفى ووقع عنده تقديم محبي مكرز ثم الخليس على عروة ولا ريب أن ما في الصحيح أصح (ودعوني) اتركوني (انه) بالمد مجزوم على جواب الامر وأصله آتبه أي أجي اليه هكذا اقتصر عليه الفتح وعزاه المصنف لابي ذر وصدر بأنه آتبه بالياء على الاستئناف (قالوا آتبه) قال الحافظ بالف وصل بعدها همزة ساكنة ثم متناة مكسورة ثم هاء ويجوز كسرها زاد المصنف أمر من أتى يأتي (فأتاه) أي فأتى عروة النبي صلى الله عليه وسلم هكذا هو ثابت في البخاري وسقط في كثير من نسخ المصنف فاحتاج

شيخنا لتقديرها (فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم) بنحو ما قال بديل (فقال له النبي  
 صلى الله عليه وسلم نحو ما من قوله لبديل) السابق زاد ابن اسحق وأخبره أنه لم يأت يريد حربا  
 (فقال عروة عند ذلك) قال الحافظ أي عند قوله لا فالتهم (أي محمدا رأيت) أي أخبرني  
 (ان استأصت أمر قومك) أي أهلكهم بالكلمة (هل سمعت بأحد من العرب اجتاحت)  
 بجيم ثم جاءهم له أي أهلك (أصله قبلك) حتى يكون سلفك فلا تلام أو لا تلام لاحداثك  
 ما لم يسبقك اليه أحد من العرب (وان تكن الاخرى) قال الحافظ حذف الجزاء تأذبا معه  
 صلى الله عليه وسلم والمعنى وان تكن الغلبة لقريش فلا آمنهم عليك مثلا وقوله فاني الخ  
 كالتعليل لهذا المقدرا المحذوف والحاصل أنه رد الافر بين شيئين غير مستحسنين وهو  
 هلاك قومه ان غلب وذهاب أصحابه ان غلب اكن كل منهما مستحسن شرعا كما قال  
 تعالى هل تربصون بنا الا احدى الحسينين انتهى ونحو تقديره للكرماني وتبعه العيني وقدر  
 الزركشي وان كانت الاخرى كانت الدولة للمعدو وكان الظفر اهرم عليك وعلى أصحابك ورده  
 الدماميني بانحسار الشرط والجزاء لان الاخرى هي انتصار العرب وظفرهم فيؤل تقديره  
 الى ان انتصر أعداؤك وظفروا كانت الدولة لهم وظفروا قال فالمستقيم تقدير لم ينفعك  
 أصحابك (فاني والله لارى) هكذا هو في البخاري بالاثبات (وجوها) قال المصنف  
 أي أعيان الناس انتهى في معنى بهم قربا والمعنى أن أعداءه أعيان وأصحابه أخلاط ويقع  
 في بعض نسخ المواهب مصحفا لا أرى بزيادة ألف واقتصر عليها الشارح وتكافى شرحها بأنه  
 كالتعليل لعدم نجاتهم أي لا يظهر منهم نصر ولا ثبات لانهم أخلاط ليسوا من قبيلة واحدة  
 حتى يحرموا على الثبات على مناصرة بعضهم بعضا لكن حيث لم تأت بهم الرواية ولم يتكلم عليها  
 الشراح ولا ذكروها نسخة فلا عبرة بها (واني لارى) بالاثبات أيضا (اشوابا) بتقديم  
 المعجمة على الواو لاكثر وعليها اقتصر صاحب المشارق قال المصنف ولا يذعن عن الكشميهني  
 او شأبا بتقديم الواو على المعجمة ويروى او شأبا بتقديم الواو على الموحدة (يعنى أخلاط من  
 الناس) قال الحافظ والاشواب الاخلاط من أنواع شتى والاشواب الاخلاط من السفلة  
 فالاشواب اخص من الاشواب (خليقا) بالخاء المعجمة والاف أي حقيقة وازنا ومعنى ويقال  
 للواحد والجمع ولذا وقع صفة لاشواب (أن يفترأ عنك ويدعوك) بفتح الدال أي يتركوك  
 وفي رواية أبي المليح عن الزهري فكأنهم لم لو قد اقيمت قريش فقد أسلموك فمؤخذ  
 أسير فأى شئ أشد عليك من هذا وفيه أن العادة جرت أن الجيوش المجمعة لا يؤمن  
 عليها الفرار بخلاف من كان من قبيلة واحدة فانهم يأنفون الفرار عادة وما درى  
 عروة أن موادة الاسلام أعظم من موادة القرابة وقد ظهر له ذلك من مبالغة المسلمين في تعظيمه  
 صلى الله عليه وسلم انتهى (فقال له أبو بكر الصديق رضى الله عنه) زاد ابن اسحق  
 وأبو بكر خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعد (امصص) بألف وصل ومصادين  
 مهملة بين الاولى مفتوحة بصيغة الامر وحكى ابن التين عن رواية ابي قابسي ضم الصاد الاولى  
 وخطا ما وأقره الحافظ والمصنف لانه خلاف الرواية وان جاء لغة (بظر) بياء واحدة رواية  
 أبي ذر وغيره يظريساين (اللات) زاد ابن عاظم من وجه آخر عن الزهري وهي طائفة



التي تعبد أي طاعية عروة (أنحن نفر عنه ونده) استقها ما انكار قصده توخي في  
نسبة انفرادهم (قال العلماء هذا مبالة من أبي بكر في سب عروة فانه اقام معبود عروة وهو  
صفه مقام أمه) لان عادة العرب التسمي بذلك بلفظ الام فابله الصديق باللات فنزله منزلة  
امرأة تحقير المعبوده (وجهه على ذلك ما اغضبه به من نسبة المسلمين الى الفرار والبظر  
بالموحدة المنتوحة والظاء المعجمة الساكنة) وبالراء وجمعها بظور وأبظر كفأوس  
وأفلس (قطعة تبقى بعد الختان في فرج المرأة) كما حرم به في الفتح وزاد المصنف في الشرح  
وقال الداودي هو فرج المرأة قال السفاقي والذي عند أهل اللغة أنه ما يخفض من فرج  
المرأة أي يقطع عند خفضها انتهى وفي المصباح البظر الحمة بين شفري المرأة وهي الغلفة  
التي تقطع في الختان (واللات اسم صنم) كانت ثقيف وقر يشريعبدونها (والعرب تطلق  
هذا اللفظ في معرض الذم) فيقولون امصص بظر أمك فاستعار ذلك أبو بكر في اللات  
(انتهى) زاد الحافظ وفيه جواز النطق بما يستباح من الالفاظ لارادة زجر من بداه منه  
ما يستحق به ذلك وقال ابن النير في قول أبي بكر تحسيس للعدو ولولينهم وتعرض بالزامهم  
من قواهم اللات بنت الله تعالى عن ذلك بأنهم لو كانت بتساك كان لها ما يكون للانات  
(فقال عروة من هذا) لفظ البخاري من ذا (قالوا أبو بكر فقال) وفي رواية ابن اسحق من  
هذا ما محمد قال هذا ابن أبي خفاة واستفهم عنه جلوسه خلف المصطفى فلا يشافي أنه يعرفه  
وله عليه يد كما قال (أما) بفتح الهمزة وخفة الميم حرف استفتاح (والذي نفسي بيده)  
قال الحافظ هذا يدل على أن القسم به كان عادة العرب (ولابد) نعمة ومنة (كانت لك  
عندي لم أجرك) بفتح الهمزة وسكون الجيم وبالزاي لم اكافئك (بها لا جبتك) زاد  
ابن اسحق ولكن هذه بها أي جازاه بعدم اجابته عن شتمه بيده التي كان أحسن اليه بها وبين  
عبد العزيز في روايته عن الزهري أن السيد المذكورة أن عروة كان تحمل بديه فأعانه فيها  
أبو بكر يعون حسن وفي رواية الواقدي بعشر قلائص وكان غيره يعينه بالاثني والثلاث  
(قال وجعل) عروة (يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلاما تكلم) زاد أبو ذر عن الحموي  
والكشمي كلمة وفي رواية فكلاما كله (أخذ بلحيته) الشريفة وفي رواية ابن اسحق  
فجعل يتناول لحية النبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلمه (والمغيرة بن شعبة)  
ابن مسعود بن معتب الثقفي الصحابي الشهير أسلم قبل الحديبية توفي سنة خمسين على  
الصحيح (فأثم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف) قصد الحراسة  
(وعليه المغفر) بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الفاء وفي رواية أبي الاسود عن عروة بن  
الزبير أن المغيرة لما رأى عروة مقبلا لبس لامته وجعل على رأسه المغفر ليسخني من عروة عمه  
قال الحافظ فيه جواز القيام على رأس الأمير بالسيف لقصد الحراسة ونحوها من ترهيب  
العدو ولا يعارضه انتهى عن القيام على رأس الجالس لان محله ما اذا كان على وجه  
العمامة والكبر (فكلاما أهوى) أي مداؤ قصدا وأشار أو أمأ (عروة بيده الى لحية  
النبي صلى الله عليه وسلم ضرب بيده) اجلالا وتعظيما له صلى الله عليه وسلم (بجعل السيف)  
قال الحافظ هو ما يكون أسفل القراب من فضة أو غيرها وتبعه المصنف وغيره فيقول

الجوهري واتباعه هو الحديد التي في أسفل جفنه وهو غلافه ليس قيـدا (وقال آخر)  
 فعل أمر من التأخير (يدل عن حية رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد ابن اسحق قبل  
 أن لا تصل اليك وزاد عروة بن الزبير فانه لا ينبغي لمسلم أن يمسسه وفي رواية ابن اسحق فيقول  
 عروة ما افظك واغظك (وقد كانت عادة العرب) كما قال في النسخ وغيره (أن يتناول الرجل  
 حية من يكلمه ولا سيما عند الملاطفة) قال البرهان يريدون بذلك التحية والتواصل  
 وأكثرهم فعلا لذلك أهل اليمن وحكى ذلك عن بعض النجاشي أيضا (وفي الغالب انما يصنع ذلك  
 النظر بالنظر) فربما رأى عروة لعظمته في قومه أنه نظيره لمصطفى وما علم حينئذ أنه لا نظيره  
 قال لا تقي منه (لكن كان صلى الله عليه وسلم يغضى) يغيب وضاد مجتمعين يتغافل  
 ويسكت (عروة) فلا يؤاخذ به فعله ولا يمنع (استمالة وتأليفا) له واقومه (والمغيرة يمنع  
 اجل الالائي صلى الله عليه وسلم وتعظيما) لعلمه بأن الله تعالى لم يخلف له نظيرا (انتهى) ما فصل  
 به بين أجزاء الحديث من حكمة تتناول الحية ومنع المغيرة له (قال فرفع عروة رأسه فقال من  
 هذا) وفي رواية أبي الاسود عن عروة بن الزبير فلما كثرت المغيرة مما يقرع يده غضب وقال  
 ليت شعري من هذا الذي قد آذاني من بين أصحابك والله لا احسب فيكم الا ثم منه ولا اشر  
 منزلة (قال) كذا لا يذروا غيره قالوا (المغيرة) وفي رواية ابن اسحق فتبسم صلى الله عليه وسلم  
 فقال له عروة من هذا يا محمد قال هذا ابن اخيك المغيرة (بن شعبة) وكذا أخرجه ابن أبي شيبة  
 وابن حبان من حديث المغيرة بن شعبة نفسه باسناد صحيح (فقال أي غدر) بالمعجمة  
 بوزن عمر معدول عن غادر بالغة في وصفه بالغدر أي ترك الوفاء (ألمت اسعي في) دفع شر  
 (غدرتك) بفتح الغين أي جنائيتك يسذل المال وفي مغازي عروة والله ما غسلت يدي من  
 غدرتك ولقد أورتنا العداوة في ثقيف وفي رواية ابن اسحق وهل غسلت سواك الا بالامس  
 (وكان المغيرة) قبل اسلامه (صحب قوما في الجاهلية) ثلاثة عشر من ثقيف من بني مالك  
 لما خرجوا للفقير بمصر بديافا أحسن اليهم وأعطاهم وقصر بالمغيرة لانه ليس من القوم  
 بل من أحلافهم فغار منهم ولم يواسه أحد منهم فلما كانوا ببعض الطريق شربوا الخمر وناموا  
 فوثب المغيرة (فقتلهم) كلهم (وأخذ أموالهم ثم جاء) الى المدينة (فأسلم) فقال أبو بكر  
 ما فعل المالكيون الذين كانوا معك قال قتلتم وجمعت بأسلافهم الى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم ليحسن أو يرى رأيه فيها (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما الاسلام) بالنصب على  
 المفعولية كذا قال المصنف (فأقبل) بلفظ المتكلم أي أقبله (وأما المال فليست منه  
 في شيء) أي لا تعرض له لكونه اخذ غدر لانه لا يحل اخذ مال الكفار غدر حال الامن لان  
 الرفقة يصطحبون على الامانة وهي تؤدي الى اهلها مسلما كان أو كافرا وانما تحل أموالهم  
 بالحاربة والغلبة فعليه صلى الله عليه وسلم ترك المال في يده لا مكان اسلام قومه فيرد اليهم  
 أموالهم وفيه أن الحرب اذا تلف مال الحرب لم يضمن وهو أحد وجهين للشافعية كذا  
 في النسخ فبلغ ذلك ثقيفا فتهايج الفريقان للقتال بين مالك والاحلاف رهط المغيرة فسعى  
 عروة سعي أخذوا منه دية ثلاثة عشر نفرا واصطلموا وقد ساق الواقدي وابن الكلبي  
 القصة مطولة وهذا حاصلها قال البيهقي كذا في الخبر أن عروة عم المغيرة وانما هو عم أبيه



اتهمى ولا ضير في ذلك فعمم الالباء عم فراده مجزء الفائدة لا الانتقاد كيف وقد نطق به سيد  
 الصحابة (ثم ان عروة جعل يرمز) بضم الميم أى يلحظ (أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم  
 بعينيه) بالثنية (نقال) ازاولى حين حدث الحديث لمسور وروان حكاية عن حال  
 الصحابة مع المصطفى بحضرة عروة (والله ما تنعم رسول الله صلى الله عليه وسلم بخامة) قال  
 المصنف بضم النون ما يخرج من الصدر الى الفم (الا وقعت في كنف رجل منهم فذلك  
 بهما وجهه وجلده) تبركا زاد ابن اسحق ولا يسقط من شعره شئ الا اخذوه (واذا امرهم  
 بتدروا امره) أى أسرعوا الى فعله (واذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه) بفتح الواو  
 فضله الماء الذى توضح به أى على ما يجتمع من القطرات وما يسيل من الماء الذى ياتى  
 أعضاء الشريعة عند الوضوء قاله المصنف وهو صريح فى أنه الشرعى وزعم أن المراد  
 غسل يديه لأنه أبلغ لانه يكون من الطعام وما يستقذر فاذا تبادروا الى ذلك فأولى للشرعية  
 (واذا تكلم) عليه السلام ولا يذرتكم أى أى الصحابة (خفضوا أصواتهم عنده  
 وما يحدثون) بضم أوله وكسر الحاء المهملة أى يديمون (النظر اليه تعظيما له قال فى فتح  
 البارى فيه) أى فعل الصحابة ما ذكره وليس الضمير للقول المذكور ويحذف توجيهه بأنه  
 قال لارى وجوها الخ بحسب ظنه على ما جرت به عادة الاخلاط فحين له خطوه بفعل  
 الصحابة فان لفظ الفتح وعمل الصحابة فعلا وذلك بحضرة عروة وبالغوا فى ذلك (اشارة الى  
 الرد على ما خشيته من فرارهم فكانهم قالوا بل ان الخيال من تحبه هذه المحبة وتعظمه  
 هذا التعظيم كيف ينافى به أن نفر عنه ونسلمه) بضم أوله وسكون السين (اعدوه) من  
 اسلمه اذا اخذله فالعنى من كانت هذه صفته كيف يترك نصره ويحلى بينه وبين عدوه (بل هم  
 اشتد اغتباطا) بمحبة أى تعلقا وتمسكا (به وبدينه ونصره من هذه القبائل التى تراعى بعضها  
 بمجرد الرحمة) بقبيلة كلام الفتح فبستفاد منه جواز التوصل الى المقصود بكل طريق  
 سائغ (والله أعلم انتهى) قال فرجع عروة الى أصحابه فقال أى قوم والله لقد وفدت) بفتح  
 الفاء قدمت (على الملوك ووفدت على قبصر) غير منصرف للعجوة لقب لكل من ملك الروم  
 (وكسرى) بكسر الكاف وتفتح لكل من ملك الفرس (والنجاشى) بفتح النون وتكسر  
 وخفة الجيم وأخطأ من شدد هاء فأنف فشين مججمة فتحشية مشددة ومخففة لقب لمن ملك  
 الحبشة وهذا من عطف الخاص على العام وخص الثلاثة بالذكور لانهم اعظم ملوك ذلك  
 الزمان (والله ان) بكسر الهمزة وسكون النون نافية أى ما (رأيت ملكا قط تعظمه أصحابه  
 ما يعظم أصحاب محمد محمد والله ان) بكسر فسكون أيضا أى ما (يتنخم) مضارع رواية أبى ذر  
 وغيره تنخم بلفظ الماضى (نخامة الا وقعت فى كف رجل منهم فدللكم بهما وجهه وجلده  
 واذا امرهم بتدروا امره واذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوئه واذا تكلم) عليه السلام  
 ولا يذرتكم أى أى الصحابة (خفضوا أصواتهم عنده) اجالا وتوقيرا (وما يحدثون  
 النظر اليه تعظيما له وانه) بكسر الهمزة (قد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها) بهمزة وصل  
 وفتح الموحدة وعند ابن اسحق ولقد رأيت قوما لا يسلون لشيء ابدافروا رأيكم وعند ابن  
 أبى شبة من مرسل على بن زيد فقال عروة أى قوم قد رأيت الملوك ما رأيت مثل محمد وما

هو يملك ولقد رأيت الهدى معكوقا وما راكم الاستصبيكم قارعة فانصرف هو ومن تبعه الى الطائف وفي قصة عروة من الفوائد ما يدل على جودة عقله وتفطنه وما كان عليه الصحابة من المبالغة في تعظيمه صلى الله عليه وسلم وتوقيره ومراعاة اموره وردع من جفا عليه بقول أو فعل والتبرك بآثاره (فقال رجل) هو الحليس بمهملتين مصغروا سمي ابن اسحق والزبير بن بكار أباه عاقمة وكان الحليس سيد الاحابيش يومئذ قال البرهان لا أعلم له اسلاما والظاهر دلاله على كفره (من نكثت دعوى آتته) بالجزم وكسر الهاء رواية أبي ذر رأى أذهب اليه واغيره آتته بفتح الهمزة قبل الهاء (فتأوا الله) بهمزة ساكنة وكسر الهاء فأناء (فلما أنشرف على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن جمع بدنة وهي البعير ذكرا كان أو أنثى والهاء فيها للوحدة لا للتأنيث وعن مالك أنه كان يتعجب ممن يخصها بالأنثى وقال الازهري البدنة لا تكون الا من الابل وأما الهدى فمن الابل والبقر والغنم فنقل الذوى عنه أن البدنة من الابل والبقر والغنم خطأ نشأ عن سقط وفي الصحاح البدنة ناقة أو بقرة تخرمكة سميت بذلك لانهم كانوا يسمونها قاله الحافظ في كتاب الجمعة (فابعثوها) أي أثيروها دفعة واحدة (له دفعتهوها) ليعتبر برؤيتها ويحقق أنهم لم يريدوا حربا فيعينهم على دخول مكة انفسكم (واسم قبله الناس يلبون) بالعمرة (فلما رأى) الكنانى (ذلك قال) متعجبا (سبحان الله ما ينبغي لهؤلاء أن يصدوا) بضم أوله وفتح المهملة ينعوا (عن البيت) وفي رواية الزبير ابن بكار أبي الله أن حجج نطم وجدناهم وكندة وحبر ويمنع ابن عبد المطلب وعند ابن اسحق والواقدي وابن سعد فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي بقلائه وقد حبس عن محله رجع ولم يصل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن في مغازي عروة عند الحاكم فصاح الحليس فقال هلك قريش ورب الكعبة ان القوم انما أتوا عمارا فقال صلى الله عليه وسلم أجل يا أخابني كنانة قال الحافظ فيجتمعا أنه خاطبه على بعد (فما رجع الى أصحابه قال رأيت البدن قد قلدت) بضم القاف وكسر اللام مشددة (وأشعرت) بضم أوله وسكون المعجمة وكسر المهملة (فما أرى) بفتح الهمزة (أن يصدوا عن البيت) زاد ابن اسحق فقالوا له اجلس فانما انت أعرابي لا علم لك وحدثنى عبد الله بن أبي بكر أن الحليس غضب عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا احقناكم ولا على هذا احادناكم أبصد عن بيت الله من جاء معظما له والذي نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له اولانا نفرق بالاحابيش نفرة رجل واحد فقالوا له كفف عنا يا حليس حتى نأخذ انفسنا ما نرضى به قال الحافظ وفي هذه القصة جواز المخادعة في الحرب واطهار ارادة الشيء والمقصود غيره وأن كثيرا من المشركين كانوا يعظمون حرمة الاحرام والحرم ويذكرون على من يصد ذلك تمسكهم بيقايا دين ابراهيم عليه السلام (فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص) زاد ابن اسحق ابن الاخيف وهو بمجعة ففتح فقام من بني عامر بن لؤي قال في الاصابة والنور لم أر من ذكره في الصحابة الا ابن حبان بلفظ يقال له صحبة ومكرز (بكسر الميم وسكون الكاف وفتح الراء بعدها زاي) كما ضبطه الحافظ أبو علي الغساني وغيره قال السهيلي



في غزوة ودان وهكذا الرواية حيث وقع قال ابن ما كولا ووجهه بخط ابن عبدة النسابة  
بفتح الميم قال الحافظ في الفتح و بخط يوسف بن خليل الحافظ بضم الميم وكسر الراء والاول  
المعتمد (فقال دعوني آت) بالجزم وكسر الهاء رواية أبي ذر مضارع أتى بالقصر جاء أما  
بالماء تدفعناه أعطى وغيره آتية ياء على الاستئناف (فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله  
عليه وسلم هذا مكرز وهو رجل فاجر) بالقاء والجيم وفي رواية ابن اسحق غادر قال الحافظ  
وهو أرجح وما زلت متعجبا من وصفه بالفجور مع أنه لم يقع منه في قصة الحديبية فجور ظاهر  
بل فيها ما يشعر بخلاف ذلك كما سيأتي من كلامه في قصة أبي جندل إلى أن رأيت في  
مغازي الواقدي في غزوة بدر أن عتبة بن ربيعة قال لقريش كيف نخرج من مكة وبنيو كنانة  
خلفنا لأنهم على ذرارينا وذلك أن حفص بن الازيف كان له ولد وضي فقته رجل  
من بني بكر بن كنانة بدم لهم كان في قريش فتكلمت قريش في ذلك ثم اصطلموا فعدا مكرز  
بعدم ذلك على عامر بن يزيد سيد بني بكر غزوة فقتله فنفرت من ذلك كنانة بخات وقعة بدر  
أثناء ذلك فكان مكرز معروفا بالغدر وذكر الواقدي أيضا أنه أراد أن يبيت المسلمين بالحديبية  
فخرج في خمسين رجلا فأخذهم محمد بن مسلمة وهو على الحرم وانفلت مكرز فكانه صلى الله  
عليه وسلم أشار إلى ذلك انتهى وبه تعلم أنه لا وجه لقول الشارح أن قوله وهو رجل غادر  
بوحى لأنه لو كان ناشئا عن خبره لذكره انتهى فهذا خبره (بفعل يكلم النبي صلى الله عليه  
وسلم) زاد ابن اسحق فقال له صلى الله عليه وسلم فحوام قال ابدل وأصحابه (فبينما)  
بالميم (هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو) القرشي العامري خطيب قريش سكن مكة  
ثم المدينة أسلم في الفتح قال الامام الشافعي كان محمود الاسلام من حين أسلم روى البخاري  
في تاريخه والباوردي عن الحسن قال كان من الطلقاء فنظر بعضهم إلى بعض فقال سهيل  
على أنفسكم فاغضبوا دعى القوم ودعيتهم فأمر عوا وأبطأتم فكيف بكم إذ دعيتهم إلى  
أبواب الجنة ثم خرج إلى الجهاد وروى ابن شاهين عن ثابت البناني قال قال سهيل والله  
لا ادع موقفا وقفته مع المشركين الا وقفتم مع المسلمين مثله ولا نفقة انفقتم مع المشركين  
الا انفقتم على المسلمين مثلها العلى أمرى أن يتلو بعضه بعضا مات بالشام بطاعون عمواس  
سنة ثمان عشرة عند الأكثر ويقال قتل باليرموك ويقال عرج الصفراء وقضية هذا  
الحديث الصحيح أنه جاء قبل انصراف مكرز من عند المصطفى وفي رواية ابن اسحق أن  
مكرز أرجع إلى قريش فأخبرهم بقوله صلى الله عليه وسلم وأن ذهاب الحليس ثم عروة بعد  
مكرز فيجمع بأنه رجع فأخبرهم ثم جاء مع سهيل في الصلح هو وحويط بكارواه الواقدي وابن  
عائذ فكان مكرز اسبق سهيلا في الجي فكلم المصطفى فجاء سهيل وأما في رواية ابن اسحق  
في قوله ثم بعثوا الحليس ثم عروة فانما هي للترتيب المذكورى فلان عارض رواية الصحيح  
والانفا في الصحيح أسحق (قال معمر) بفتح الميم بينهم ماله ساكنة ابن راشد مع موصول  
اليه بالاسناد السابق (فأخبرني) بالافراد (أيوب) هو السخيتاني (عن عكرمة)  
ابن عبد الله البربري مولى ابن عباس (أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل  
لكم) بفتح السين وضم الهاء كما اقتصر عليه المصنف زاد الدماميني وبضم السين وكسر الهاء

مشتدة (من أمركم) قال الكرمانى فاعل سهل ومن زائدة أو تبعيضية أى سهل بعض أمركم انتهى أى على جعل الفاعل مضمون الجاز والمجرور وأوجهها ما صفة المحذوف أى شئ من أمركم فسمى فاعلا لقيامه مقام الموصوف المحذوف فلا يرد على جعلها تبعيضية أن الفاعل لا يجوز إلا بحرف الجر الزائد وهو من أو الباء قال المصنف وهذا من باب التفاضل وكان يحجبه القول الحسن وأنى بمن التبعيضية أيضا بأن السهولة الواقعة في هذه القصة ليست عظيمة قيل ولعله عليه السلام أخذ ذلك من التصغير في سهل فإن تصغيره يقتضى كونه ليس عظيمًا انتهى قال في الفتح وهذا أمر سهل ولم أقف على من وصله فذكر ابن عباس فيه لكن له شاهد موصول عند ابن أبي شيبة عن سلمة بن الأكوع قال بعثت قريش سهيل بن عمرو وحويت بن عبد العزيز إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليصالحوه فلما رأى صلى الله عليه وسلم سهيلًا قال قد سهل لكم من أمركم وللطبراني نحوه من حديث عبد الله بن السائب (وفي رواية ابن اسحق قد بعثت قريش سهيل بن عمرو فقالت اذهب إلى هذا الرجل فصالحه) ولا تكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تحدث العرب أنه دخلها علينا عنوة أبدًا فأتى سهيل (فقال صلى الله عليه وسلم) لما رآه مقبلًا (قد أردت قريش الصلح حين بعثت هذا) الرجل (فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم) وبرك على ركبته وترجع المصطفى وقام عباد بن بشر وسلمة بن أسلم على رأسه قنعان في الحديد وجلس المسلمون حوله (جرى بينهما القول) وأطال سهيل الكلام وتراجعا وقال له عباد اخفض صوتك عند رسول الله صلى الله عليه وسلم (حتى وقع بينهما الصلح على أن يوضع الحرب بينهم عشر سنين) كما في رواية ابن اسحق هذه وبه جزم ابن سعد وأخرجها الحاكم من حديث علي وهو المعتمد ووقع في مغازي ابن عائذ عن ابن عباس وغيره أنه كان سنتين وكذا عند ابن عقبة قال الحافظ ويجمع بأن العشر هي المدة التي وقع الصلح عليها والسنتين هي التي انتهت أمر الصلح فيها حتى نقضته قريش كما يأتي في غزوة الفتح وما وقع في كامل ابن عدي ومستدرك الحاكم وأوسط الطبراني عن ابن عمر أن مدة الصلح كانت أربع سنين فهو مع ضعف أسناده منكر مخالف للصحيح (وأن يؤامر بعضهم بعضًا وأن يرجع عنهم عامهم هذا) إلى هنا ما نقله من رواية ابن اسحق وعاد المصنف لحديث البخاري فقال (قال معمر) هو موصول بالأسناد الأول إلى معمر وهو بقبية الحديث وإنما اعترض حديث عكرمة في أثباته قاله الحافظ (قال الزهري في حديثه) السابق بسنده عن عروة عن مسور ومروان (لجاء سهيل بن عمرو فقال هات) بكسر التاء أى افعل معنا ما يؤكدهما اصطلاحنا عليه ففعل هات محذوف وكأنه قيل ماذا تريد قال (اكتب يا نساو يئنكم كتابا) فهو استئناف مبين للمطلوب فلا يرد أن اكتب لالطلب والطلب لا يحسن كونه مطلوبًا بالطلب الأول (فدعا النبي صلى الله عليه وسلم الكاتب) هو علي بن أبي طالب كما رواه البخاري في كتاب الصلح عن البراء بن عازب وكذا أخرجه عمر بن شبة عن سلمة بن الأكوع وعنده أيضا عن سهيل بن عمرو والكاتب عندنا كاتبه محمد بن مسلمة ويجمع بأن أصل كتاب الصلح بخط علي كما هو في الصحيح ونسخ مثله محمد بن مسلمة لسهيل ومن الواهم ما وقع عند عمر بن شبة أنه هشام بن عكرمة وهو غلط فاحش فإن الحقيقة التي كتبها هشام



هي التي اتفقت عليها اقرش لما حصر و ابني هاشم في الشعب بمكة قبل الهجرة وبينها وبين هذه نحو عشر سنين ونهت على هذا لا يغتر من لا يعرف قيمة تقدمه خلافا في اسم كاتب قصة الحديبية قاله الخافظ (نقال له النبي صلى الله عليه وسلم اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما ادري ما هو) ولا يذرع عن الجوى والمستمل ما هي بتايت الضعير أي كلمة الرحمن وفي رواية فقال سهيل لا اعرف الرحمن الا صاحب اليمامة (ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب) قبل ذلك في بدء الاسلام كما كانوا يكتبونها في الجاهلية فلما نزلت آية الفل كتب بسم الله الرحمن الرحيم قادر كتبهم حمية الجاهلية وفي حديث انس فقال سهيل ما ندري ما بسم الله الرحمن الرحيم ولكن اكتب ما نعرف باسمك اللهم وللحاكم عن عبد الله ابن مغفل فأمسك سهيل يده فقال اكتب في قضيتنا ما نعرف باسمك اللهم (فقال المسلمون والله لا نكتبها) أي التسمية ملتبسة بصيغة ما (الا) اذا كانت (بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اكتب باسمك اللهم) فكتب كما في رواية الحاكم والظاهر أنهم لم يكفروا عن أيمانهم لان نيتهم ما لم يتحتم بأمر المصطفى (ثم قال) اكتب (هذا) إشارة الى ما في الذهن (ما قاضي) بوزن فاعل من قضيت الشيء أي فصلت الحكم فيه (عليه محمد رسول الله) فيه جواز كتابة مثل ذلك في المعاقبات والرد على من منعه معتلا بخشية أن يظن في ما أنما النافية بيه عليه الخطابي (وفي حديث عبد الله بن مغفل) بضم الميم وفتح المعجمة والفاء الثقيلة ولا م ابن عبد الله بن بفتح النون وسكون الهاء أبي عبد الرحمن المزني بايع تحت الشجرة ونزل البصرة مات سنة سبع وخمسين وقيل بعدها (عند الحاكم فكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله أهل مكة الحديث) والغرض منه بيان أن المراد بقاضي صالح والمفعول وهو أهل مكة (فقال سهيل والله لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت ولا قاتلناك) وللبخاري في الصحيح لا نقر لك بها أي بالنبوة وله في المغازي لا نقر لك بهذا لو علم أنك رسول الله ما منعناك شيئا ولما بايعناك وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فقال سهيل ظنناك ان أقررنالك بها ومنعناك والعاصم عن عبد الله بن مغفل لقد ظنناك ان كنت رسولا قال المصنف عن الطيبي وعبر بالمضارع بعد لو التي للماضي ليدل على الاستمرار أي استمر عدم علمنا برسالتك في سائر الأزمنة من الماضي والمضارع وهذا كقوله تعالى لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم قال شيخنا والاولى التعبير بالحال بدل المضارع لانه اذا اطلق فالمراد به لفظ الفعل وهو لا يصلح لبيان الزمان (ولكن اكتب محمد بن عبد الله) وفي حديث أنس ولكن اكتب اسمك واسم أبيك وفي حديث عبد الله بن مغفل عند الحاكم فقال اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله بن عبد المطلب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتموني) قال المصنف بتشديد المعجمة وجزاؤه محذوف انتهى وتقديره لا يضرن في ذلك في رسالي أو نحوه وبعد هذا في البخاري اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك أي اجابته لسهيل في الامرين لقوله لا يسألونني خطة يعظمون فيها حرمان الله الا اعطيتهم اياها وللنسائي عن علي كنت كاتب النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية فكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقال

سهيل لوعلمنا أنه رسول الله ما قاتلناه امحها قلت هو رسول الله وان رغم انفسك لا والله  
لا امحوها أبدا (وفي رواية له أي البخاري) في عمرة القضاء والصلح والخزبية (ومسلم)  
كلاما من حديث البراء بن عازب (فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي المحم)  
وفي رواية اخ رسول الله واكتب ما ارادوه (فقال ما انا بالذي امحاه) وفي رواية لا  
والله لا امحوها أبدا (وهي) أي امحاه بالان (لغة في المحم) بالواو وفيه لغة ثالثة امحه  
كما في المختار ولم يذكرها المصباح فقلله اقتصر على الواو قلله أمحي بالياء (قال العلماء وهذا  
الذي فعله علي من باب الادب المستحب) لان العباس اذا أمر بشئ وظن المأمور أنه لم  
يحققه فالادب في حقه التوقف حتى يتحقق ما عند الامر (لانه لم يفهم من النبي صلى الله عليه  
وسلم تحميم محم علي نفسه واهذا لم ينكر عليه ولو حتم) النبي صلى الله عليه وسلم (محمو)  
أي علي (لنفسه) أي علي اسمه الشريف (لم يجز لعلي تركه انتهى) وعند الواقدي  
أن اسيد بن حضير وسعد بن عباد أخذوا يدي علي ومنعاه أن يكتب الا محمد رسول الله  
والا فالسيف بيننا وبينهم وارتفعت الاصوات فجعل صلى الله عليه وسلم لم يخفهم ويوحى  
بيديه اليهم اسكتوا (ثم قال صلى الله عليه وسلم) في حديث البراء هذا علي (أرني  
مكانها فأراه مكانها فمساء) أي افطر رسول الله (وكتب ابن عبد الله) زاد النسائي  
عن علي أمان لك مثلها واستأثرت بها وأنت مضطر بشي الى ما وقع لعلي يوم الحزمين  
فانه لما كتب الكتاب هذا ما صالح عليه علي أمير المؤمنين أرسل معاوية يقول لو كنت أعلم  
أنه أمير المؤمنين ما قاتلته امحها واكتب ابن أبي طالب فقال علي الله أكبر مثل بمثل امحها  
(وفي رواية البخاري في) باب عمرة القضاء من كتاب (المغازي) من حديث البراء (فأخذ  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن يكتب) أي فقال لعلي أرني مكانها فأراه  
فمساء كما في الرواية التي فوقها ثم أعادها علي (فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله)  
أي فصارح له المكتوب ذلك لان المصنف لفظ رسول الله فقط كما في الرواية فوقه قال الحافظ  
وقد روى البخاري في الصلح هذا الحديث بهذا الاسناد وليس فيه لفظة ليس يحسن يكتب  
ولذا انكر بعض المتأخرين علي أبي موسى يعني المدني نسبتها للبخاري فقال ليست فيه ولا في  
مسلم وهو كما قال عن مسلم فانه عنده بالفظ فأراه مكانها فمساء واكتب ابن عبد الله وقد عرفت  
نبوتها في البخاري في مظنة الحديث (وكذا أخرجه النسائي) بلفظ رواية البخاري سواء  
(وأحمد ولفظه فأخذ الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب مكان رسول الله محمد بن عبد  
الله قال في فتح الباري) عقب هذا (وقد تمسك بظاهر هذه الرواية) التي هي فأخذ الكتاب  
وليس يحسن يكتب فكتب (أبو الوليد الباجي) بفتح الموحدة وبالجميم نسبة الى باجة  
مدينة بالاندلس العلامة الحافظ ذوالفقون سليمان بن خلف بن سعد بن ايوب ولد سنة  
ثلاث وأربع مائة وأخذ بالاندلس عن جمع جتم ثم رحل ولازم أبازر الهروي الحافظ ثلاثة  
أعوام بالجهاز وتفقه بأبي الطيب وغيره وأخذ العقليات بالموصل عن أبي جعفر السعدي  
وسمع به مصر والشام والعراق والحجاز ورجع في الحديث وعلمه ورجاله والفقهاء  
وغوامض الكلام ومضايقه وفقه الناس وروى عنه خلائق وصنف في الجرح والتعديل



والتفسير والفقه والاصول قال عياض آخر نفسه يقداد لحراسة دربه فكان يستعين  
بالاجرة على نفقته ولما رجع الى الاندلس كان يضرب ورق الذهب ويعقد الوثائق قال لي  
اصحابه كان يخرج لاقرأنا في يده أثر المطرقة الى أن فشا عليه واشتهرت تآليفه فعرف  
حقه وعظم جاهه وقرب من الرؤساء فأجرلوا صلاته حتى مات عن مال كثير ناسع عشر رجب  
سنة أربع وسبعين وأربعمائة (فادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب يده بعد أن لم يكن  
يحسن أن يكتب فشنع عليه علماء الاندلس) بفتح الهمزة والدال على المشهور ويقال  
بضمهما واقتصر عليه أبو الفتح الهمداني (في زمانه ورموه بالزندقة وأن الذي قاله يخالف  
القرآن) وأطلقوا عليه العيبة وقبحوا عند العامة ما أتى به ونكاه به خطباؤهم في الجمع  
(حتى قال قائلهم) فيه شعرا

برئت عن شري ديني بأخرة \* وقال ان رسول الله قد كتبنا

وشري يعني اشترى ومراد هذا الشاعر الاذراء على الباسي وأنه قاله ليميزه على غيره  
ويتقرب به الى عظماء بلده ليكرمه ويقتضوه على غيره (بجمعهم الامير فاستظهر الباسي  
عليهم بما لديه) عنده (من المعرفة) بأساليب الكلام التي لا تنافي القرآن (وقال للامير هذا)  
أى الاخذ من الحديث أنه كتب (لا ينافي القرآن بل يؤخذ من مفهوم القرآن لأنه قد  
التقى بما قبل ورود القرآن قال الله تعالى وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك)  
اذا الارتاب المبطون (وبعد أن تحققت أميته وتقررت بذلك معجزته وأمن الارتباب في ذلك  
لا مانع من أن يعرف الكتابة بعد ذلك من غير تعليم فيكون معجزة أخرى) وصنف الباسي  
في ذلك رسالة فرجع بها لجماعة وذكر البصري أنه بعث الى الآفاق يستفتي بمصر والشام  
والعراق فجهه وردهم قال لم يكتب يده قط ورأوا ذلك على الجواز أي أمر بالكتابة وقالت  
طائفة كتب وجرى هذه المسئلة بمحضرة شيخنا الامام أبي الفتح القشيري يعني ابن دقيق  
العبد فلم يسأ بقول من قال كتب وقال هو قول احوج الباسي الى أن يستجد بالعلماء من  
الآفاق (وذكر ابن دحية أن جماعة من العلماء وافقوا الباسي على ذلك منهم شيخه) العلامة  
الامام الحافظ عبد بغير اضافة ابن أحمد بن محمد بن عبد الله الانصاري (أبو ذر الهروي)  
المالكي شيخ الحرم صاحب التصانيف الزاهد الورع العابد العالم كثير الشيوخ مات في شوال  
سنة أربع وثلاثين وأربعمائة (وأبو الفتح النيسابوري وآخرون من علماء افرقيمية)  
وغيرها كما في الفتح (واحتج بعضهم لذلك بما أخرجه ابن أبي شيبة وعمر بن شبة) بفتح  
المجبة وتشديد الموحدة ابن عبيدة بن زيد النخعي بنون مصفر ابو زيد البصري نزيل بغداد  
صدوق له تصانيف مات سنة اثنتين وستين ومائتين وقد جاوز التسعين (من طريق مجاهد)  
بضم الميم وتخفيف الجيم فالف فلام فدا له ابن سعد بن غير الهمداني يسكن الميم أبي  
عمر والكوفي أبس بالقوى وتغير في آخر عمره مات سنة أربع وأربعين ومائة (عن عون بن  
عبد الله) بن عتبة بن مسعود الهذلي أبي عبد الله المالكي العابد الثقة المتوفى قبل سنة عشرين  
ومائة (مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى كتب وقرأ قال مجاهد فذكره للشعبي)  
عامر بن شراحيل السابعي المشهور (نقال صدق) عون (قد سمعت من يذ

ذلك) وبعد هذا في الفتح ومن طريق أي وبما أخرجه المذكور أن أيضا من طريق يونس  
ابن ميسرة عن أبي كبشة السلولي عن سهل ابن الحنفلية أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر  
معاوية أن يكتب للاقرع وعمينة فقال عيينة اني أذهب بصحيفة المتلى فأخذ صلى الله  
عليه وسلم الصحيفة فنظر فيها فقال قد كتب لك بما أمرت لك قال يونس فنرى أنه صلى الله عليه  
وسلم كتب بعد ما انزل عليه (وقال القاضي عياض وردت آثار تدل على معرفته حروف الخط  
وحسن تصويرها كقوله لكتابه) فيما رواه الترمذي عن زيد بن ثابت (ضع القلم على اذنك)  
البحر (فانه اذ كرك) أي اكثر ذكر ابكسر الذا لوضهها (وقوله لمعاوية) كاتبه أيضا  
كثيرا بعد عام الفتح (ألق الدواء) بفتح الهمزة وكسر اللام والقاف لالتقاء الساكنين  
أي أصلح مدادها من لاق اذا لصق واشهر فيما يجعل من حرير أو لبد ونحوه لانه يصلحها المنع  
كثرة أخذ المداد في القلم الذي قد يفسد الخط (وحرف القلم) أي اجعل قطعه محرفا لانه  
أعون على التصوير ويكون تحريفه من جهة اليمين (وأقم الباء) اجعلها مستقيمة أو طوؤها  
قليل لانها عوض عن ألف اسم (وفرز السين) اجعل سنها منقصة لابعضها من بعض  
(ولا تعور الميم) بضم القوية وفتح المهملة وكسر الواو والقابلة وراء مهملة أي لا تجعل  
دائرة امطه وسنة كالعين العوراء وبشيء هذا الحديث في الشفاء وحسن الله ومدة  
الرحمن وجود الرحيم ورواه الديلمي في مسند الفردوس وأورد في الشفاء أيضا حديث لا تمد  
بسم الله الرحمن الرحيم ورواه ابن شعبان من طريق ابن عباس واليه اشار بقوله (الى غير  
ذلك) لكن قال السيوطي حديث ابن عباس هذا المأجده وللديلمي عن أنس اذا كتب  
أحمدكم بسم الله الرحمن الرحيم فليمد الرحمن وله عن زيد اذا كتبت بين السنين في بسم الله  
الرحمن الرحيم (قال) عياض (وهذا) المذكور من هذه الآثار (وان لم يثبت أنه كتب)  
بل هو ازانة عرف صورة الجروف بالسماع مثلا (فلا بعد) عقلا (أن يرزق علم وضع الكتابة  
فانه أوفى علم كل شيء وأجاب الجمهور بضعف هذه الاحاديث) فلا حجة فيها وقد صنف أبو محمد  
ابن مفوز كتابا رد فيه على الباجي وبين خطأه وحكى أن أبا محمد الهواري كان يرى ذلك فرأى  
في النوم أن قبر النبي صلى الله عليه وسلم انشق وماج فلم يستقر فانه هس لذلك وقال له انه  
لا اعتقادي لهذه المقالة ثم عقدت التوبة مع نفسي فسكن واستقر ثم قص الرقبا على ابن مفوز  
فعبها بذلك واستظهر بقوله تعالى تكاد السموات ينظرن الآية (وعن قصة الحديبية بأن  
القصة واحدة والكاتب فيها هو علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقد صرح في حديث المسور  
ابن مخزومة) وغيره عند البخاري وغيره (ان عليا هو الذي كتب) فجرد رواية أن المصطفى  
كتب لا تدل على خلافه لقبولها التأويل (فيحتمل أن النكته في قوله فأخذ الكتاب وليس  
يحسن يكتب لبيان أن قوله ارني اياها أنه انما احتاج الى أن يريه موضع الكلمة التي امتنع  
علي من محوها الا لكونه كان لا يحسن الكتابة وعلى أن قوله بعد ذلك فكتب فيه حذف  
تقديره فجهاها) ابرار القسم على (فأعادها على فكتب) وبهذا جزم ابن التين (أو أطلق  
كتب بمعنى أمر بالكتابة وهو كثير كقوله كتب الى كسرى وقبصر وعلى تقدير جعله  
على ظاهره فلا يلزم من كتابة اسمه الشريف في ذلك اليوم وهو لا يحسن الكتابة أن يصير عالما



بالكتابة) كما ادعى الباجي ومن وافقه (ويخرج عن كونه امتيا فان كثيرا ممن لا يحسن الكتابة يعرف صور بعض الكلمات ويحسن وضعها بيده وخصوصا الاسماء ولا يخرج بذلك عن كونه امتيا كما كثير من المولود ويحتمل أن تكون جرت يده بالكتابة حينئذ وهو لا يحسنها فخرج المكتوب على وفق المراد فيكون معجزة اخرى في ذلك الوقت خاصة ولا يخرج بذلك عن كونه امتيا وبهذا أجاب أبو جعفر) محمد بن احمد بن محمد بن محمود الفقيه الحنفي (السمناني) بكسر السين المهملة وسكون الميم وفتح النون الاولى نسبة الى سمنان العراق (احد أئمة الاصول من الاشاعرة) سكن بغداد وسمع الدارقطني وغيره وعنه الخطيب وقال كان ثقة عالما فاضلا حسن الكلام والباجي وغيرهما ولد سنة احدى وستين وثلاثمائة ومات بالموصل وهو قاض بها سنة اربع وأربعين وأربع مائة (وتبعه ابن الجوزي) أبو الفرج الحافظ عبد الرحمن البكري المشهور (وتعقب ذلك السهيلي وغيره بأن هذا وان كان ممكنا ويكون آية أخرى لكنه يناقض كونه امتيا لا يكتب وهي الآية التي قامت بها الحجة وأختم الجاحد وانحسرت الشبهة) التي افترها عليه الكفار فقالوا لسايطر الاواب ان كتبها فهي على عليه وفقد ذلك (فلو جاز أن يصير يكتب بعد ذلك لعادت الشبهة وقال المعاند) الكافر (كان يحسن يكتب لكنه كان يكتب ذلك قال السهيلي) تقوية لرد هذا الاحتمال (والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضها) فلوقلنا ان كتابته يومئذ معجزة أخرى دفعت كونه امتيا (والحق أن معنى قوله كذب أمر عليا أن يكتب) كما قاله الجمهور (انتهى) قول السهيلي (قال) صاحب الفتح لا عيب من كلامهم فانه متقدم على السهيلي فلا يتأني تنظيره في كلامه (وفي دعوى أن كتابة اسمه الشريف فقط على هذه الصورة) التي هي جريان يده بالكتابة وهو لا يحسنها (تستلزم مناقضة المعجزة وثبت كونه غير امتي نظر كبير) لانه خارق للعادة لا اختبار له فيه حتى لو أراد كتابة غيره اختار الم بقدره وباق على امتيه وأجاب شيخنا بأن كونه خارقا للعادة باعتبار نفس الامر وأما الواقع عليه فانه ما يحمله على أنه فعله اختبارا فمورد الشبهة التي اريد دفعها عنه صلى الله عليه وسلم (واقعه أعلم) بما في نفس الامر (انتهى) كلام فتح الباري (وأما قوله) صلى الله عليه وسلم (اكتب بسم الله الرحمن الرحيم وقوله) أي سهيل (أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم الخ فقال العلماء وافقهم عليه الصلاة والسلام في عدم كتابة بسم الله الرحمن الرحيم وكتب باسمك اللهم وكذا وافقهم في محمد بن عبد الله وترك كتابة رسول الله للمصلحة المهمة الحاصلة بالصالح) لانه لا يترك المصلحة مع الامكان قال أبو بكر رضي الله عنه ما كان فتح اعظم من صالح الحديبية ولكن قصر رأيهم عما كان بين رسول الله وبين ربه والعباد يعجلون والله تعالى لا يعجل لعجلة العباد حتى تبلغ الامور ما اراد لقد رأيت سهيل بن عمرو في حجة الوداع قائما عند المنحرف يقرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدنه ورسول الله ينحرفها بيده ودعا الخلاق فخلق رأسه فأ نظر الى سهيل يلتقط من شعره وجعل يضعه على عينيه وأذكر امتناعه أن يقرب يوم الحديبية بسم الله الرحمن الرحيم فخدمت الله الذي هداه للاسلام (مع أنه لا مفسدة في هذه الامور) ووجه نفي المفسدة بقوله (أما البسملة وباسمك اللهم فمناهما

واحد وكذا قوله محمد بن عبد الله هو أيضا رسول الله كما قال عليه السلام في رواية  
للبخاري ان رسول الله وأنا محمد بن عبد الله (وليس في ترك وصف الله في هذا الموضع  
بالرحمن الرحيم ما ينفي ذلك ولا في ترك وصفه صلى الله عليه وسلم هنا بالرسالة ما ينفيها فلا  
مفسدة فيما طلبوه) فلذا وافقهم عليه (وانما المفسدة لو طلبوا أن يكتبوا ما لا يحل من  
تعظيم آلهتهم ونحو ذلك) ولم يقع (انتهى) ما قاله العلماء (قال في رواية البخاري) التي في  
الشروط عقب ما مر قبل قوله وفي رواية له به ما نقلته ثم (فكتب هذا ما فاضى عليه محمد  
ابن عبد الله فقال) النبي (صلى الله عليه وسلم على أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به)  
بالتحفيف وبالذهب عطف على المنسوب السابق وفي نسخة نظرف بالرفع على الاستئناف وفي  
أخرى فنطوف بتشديد الطاء والواو وأصله تنطوف بالنصب والرفع (فقال سهيل والله لا  
نفخلى بينك وبين البيت) (تحدث العرب أنا أخذنا) بضم الهمزة وكسر الخاء  
(ضغطة) بضم الضاد وسكون الغين المجهتين والنصب على التمييز قهرا والجملة استئنافية  
ولست مدخولة لاقاله كالمصنف (ولكن ذلك) الذي اردته من التولية (من العام المقبل  
فكتب) على ذلك (فقال سهيل وعلى انه لا يأتيتك من اجل وان كان على دينك الازددة  
الينا) وفي رواية للبخاري أيضا في أول كتاب الشروط بلفظ ولا يأتيتك منا أحد وهي نعم  
الرجال والنساء قد خلت في هذا الصلح ثم نسخ ذلك فبين أولم يدخلن الا بطريق العموم  
نقص زاد ابن اسحق ومن جاء قريشا من تبع محمد لم يردوه اليه ولمسلم من حديث  
أنس أن قريشا صالحت النبي صلى الله عليه وسلم على أن من جاء منكم لم يردوا اليكم ومن  
جاءكم من اعدائهم الينا فقلوا يا رسول الله ان كتب هذا قل نعم فإنه من ذهب منا اليهم فأبعده  
الله ومن جاء منهم الينا فسيجعل الله له فرجا ومخرجا وللبخاري في أول الشروط كان فيما اشترط  
سهيل على النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يأتيتك منا أحد وان كان على دينك الازددة الينا  
وخليت بيننا وبينه فكره المؤمنون ذلك وامتنعوا منه بعين مهملة وضاد موحدة أي غضبوا  
من هذا الشرط وأنفوا منه قال فأي مهمل الا ذلك فكاتبه النبي صلى الله عليه وسلم على  
ذلك (فقال المسلمون) متعجبين (سبحان الله كيف يردنا الى المشركين وقد جاء) حال كونه (مسلم)  
قال الحافظ قائل ذلك يشبه أن يكون عمر لما سبأني وسمى الواقدي ممن قال ذلك اسيد بن  
حضير وسعد بن عباد وسهل بن حنيف انكر ذلك أيضا كما في المغازي من البخاري  
(والضغطة بالضم) للضاد وسكون الغين المجهتين ثم طاء مهملة كما اقتصم عليه الفتح (قال في  
القاموس الضيق والاكراه والشدة انتهى) وهي ألفاظ متقاربة وفي النهاية أي عصر او قهرا  
يقال أخذت فلانا ضغطة اذا ضيق عليه لتكرهه على الشيء وفي ترتيب المطالع بفتح الضاد  
وضمها اللام صلي أي قهرا واضطرازا وفي حديث البراء عند البخاري لا يدخل مكة السلاح  
الا السيف في القرب وأن لا يخرج من اهلها بأحد ان اراد أن يتبعه وأن لا يمنع من اصحابه  
اذا اراد أن يقيم بها وعند ابن اسحق وعلى أن يتنازع بين مكفوفة أي امورا مطوية في  
مدور سلمية اشارة الى ترك المواخذه بما تقدم بينهم من أسباب الحرب وغيرها وأنه لا اسلال  
ولا اغلال أي لا سرقة ولا خيانة فالاسلال من السل وهي السرقة والاغلال الخيانة تقول



أغل الرجل أي خان أمان في الغنينة فيقال غل بغير ألف والمراد أن يأمن به نفسه من بعض  
ونفوسهم وأموالهم سر أوجهر أو قيل الأسلال من سل السيوف والأغلال من ابس  
الدروع ووهاه أبو عبيد قال وانه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده دخل فيه ومن  
أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فتوالت خراة فقالوا نحن في عقد محمد  
وعهده وتوالت بنو بكر وقالوا نحن في عقد قريش وعهدهم وانك ترجع عنا عامك هذا فلا  
تدخل مكة علينا وأنه إذا كان عام قابل خرجنا فدخلتها يا صاحبك تأقت به يا ثامعك  
سلاح الراكب السيوف في القرب لا تدخلها بغيره (فان قلت ما الحكمة في كونه عليه  
الصلاة والسلام وافق مهيل على ان لا يأتيه رجل منهم وان كان على دين الاسلام الا ويرده  
الى المشركين فالجواب) كما نقله النووي عن العلماء (أن المصلحة المترتبة على اتمام هذا الصلح  
هي (ما ظهر من ثمراته الباهرة) الغلبة (وفوائده المتظاهرة) التي علمها صلى الله عليه وسلم  
وخفيت على غيره فحمله ذلك على موافقتهم لانه لا يترك ما فيه مصلحة للمسلمين وقد علم ان الله  
سيجعل للمستهضعفين فرجا ومخرجا كما اخبر بذلك فكان كما قال فظهرت مصلحة هذا الفتح  
(التي كانت عاقبتها فتح مكة واسلام أهلها كلهم ودخول الناس في دين الله أفواجا) جماعات  
(وذلك أنهم قبل الصلح لم يكونوا يخلطون بالمسلمين ولا يتظاهرون) أي تظهر (عندهم امور  
النبي صلى الله عليه وسلم كما هي) وغير بالمفاعلة اشارة الى أنه بعد الصلح صار بعض الامور  
أظهروه كأنه يعاون البعض وهو مستلزم لكمال الظهور وفي المختار التظاهر التعاون  
(ولا يخلون بمن يعلمهم به مفعلة فلما حصل صلح الحديبية اختلطوا بالمسلمين وجاءوا الى المدينة  
وذهب المسلمون الى مكة وخلوا بأهلهم وأصدقائهم وغيرهم من يستصحبونهم وسمعوا منهم  
احوال النبي صلى الله عليه وسلم ومجراته الظاهرة وأعلام نبوته المتظاهرة وحسن  
سيرته) طريقته وهيئته من اضافة الصفة للموصوف (وجعل طريقته) مساو لما قبله حسنه  
اختلاف اللفظ وعابوا بانفسهم كثيرا من ذلك فمالت نفوسهم الى الايمان حتى بادر خلق منهم  
الى الاسلام قبل فتح مكة فأسلموا فقبضوا بين صلح الحديبية وفتح مكة) كخالد بن الوليد وعمرو بن  
العاص وغيرهما (وازداد الآخرون) وهم من لم يسلم حينئذ (مبلا الى الاسلام فلما كان  
يوم الفتح أسلموا كلهم لما كان قد تمهد لهم من الميل وكانت العرب من غير قريش في البوادي  
يانتظرون باسلامهم اسلام قريش) لما يعلمونه فيهم من القوة والرأي ولأنهم كانوا يقولون  
قوم الرجل أعلم به (فلما أسلمت قريش أسلمت العرب قال الله تعالى اذا جاء نصر الله) نبيه  
صلى الله عليه وسلم على أعدائه (والفتح) فتح مكة باتفاق كقوله لا هجرة بعد الفتح (ورأيت  
الناس يدخلون في دين الله أفواجا) جماعات جاءه العرب بعد فتح مكة من افطار الارض  
طائعين (فان الله ورسوله أعلم) بالحكمة البالغة التي منها أن صد المسلمين عن البيت كان في الظاهر  
هضم وفي الباطن عزالهم وقوة قذل المشركون من حيث ارادوا العزة وقهرروا من حيث  
ارادوا الغلبة والله العزة ورسوله وللمؤمنين (انتهى) كلام العلماء (قال في رواية البخاري)  
التي في الشروط (فيما) بالميم (هم كذلك) وعند ابن اسحق فان الصحيفة لم يكتب  
(اذ دخل أبو جندل) بالميم والنون وزن جعفر (ابن سهل بن عمرو) القرشي العامري

وكان اسمه العاصي فتركه لما أسلم حبس بمكة ومنع الهجرة وعذب بسبب الاسلام وله اخ اسمه  
عبد الله أسلم أيضا قديما وحضر مع المنركين بدرا ففر منهم الى المسلمين ثم كان معهم بالحديبية  
وقد ودهم من جعلهم واحدا وقد استشهد عبد الله بالمسامة قبل أبي جندل بمدة فانه استشهد  
بالشام في خلافة عمر كما ذكره ابن عتبة عن الزهري قاله في الفتح وفي رواية أبي الاسود عن  
عروة وكان سهيل أوثقه وصنعه حين أسلم فخرج من السجن وتكبد الطريق وركب الجبال  
حتى هبط على المسلمين ففرح به المسلمون وتلقوه حال كونه (برسف) بفتح أوله وضم المهملة  
وبالفاء أي عشى مشيا بطيئا بسبب أنه (في قيوده) هكذا ضبطه في الفتح والنور والمصنف  
وغيرهم فهو الرواية وقال الحافظ في المقدمة بضم السين ويقال بكسر ها هو مشى المقيد  
فقوله يقال أي في اللفظ من حيث هو بدليل اقتصاره في الفتح على الضم (وقد خرج)  
لما خرج من السجن (من أسفل مكة حتى ربح نفسه بين أظهر المسلمين) زاد ابن اسحق فقام  
سهيل الى أبي جندل فضرب وجهه وأخذ يثلبه قال البرهان أي جمع عليه ثوبه الذي هو  
لابسه وقبض عليه فخره (فقال) أبوه (سهيل هذا يا محمد أول ما أقاضيك) أي أول شيء  
أحاكمك (عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما لم نقض الكتاب بعد) قال  
المصنف بنون مفتوحة ففاسا كنة فساد هجعة أي لم تفرغ من كتابته ولا بي ذرع عن المستمل  
والجوى لم نقض بالفاء وتشديد الهجعة انتهى والمراد به أيضا الفراغ مجازا لانه بالفاء الكسر  
فرض الاناء كسره فأطلق اللزوم وأراد الملزوم وهو عدم الفراغ من الكتاب (قال فوالله  
إذا أوصا لك على شيء أبدا قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجزه لي) بالجيم والزاى بصفة فعل  
الامر من الاجازة أي أمض لي فعلى فيه ولا اردك اليك واستثنى من القضية ووقع في الجمع  
للمعنى يدى بالراء ورجح ابن الجوزى الزاى وفيه أن الاعتبار في العقود بالقول ولو تأخرت  
الكتابة والشهاد ولذا أمضى صلى الله عليه وسلم لسهيل الامر في رد ابنه اليه وكان تطف به  
بقوله لم نقض الكتاب رجاء ان يجيبه ولا تنكره بقية فربش لانه ولده فلما أصر على الامتناع  
تركه له قاله الحافظ وبه تعلم سقوط قول الشارح كانه أشار بذلك الى عدم انبرام الصلح بينهم فكانه  
قال لم يثبت فقر الامر على رد من جاء نامنكم (قال ما أنا بمجيز ذلك) هي رواية أبي ذر وغيره  
بمجيئه لك (قال بلى فافعل قال ما أنا بفاسع على قال مكرز) زاد الواقدي وحو يطب (بلى)  
كذا لاكثر بلفظ الاضراب والكشميرى بلى (قد أجزنا لك) فأخذه فادخله فطاطا  
وكفا أباه عنه كما في رواية الواقدي وغيره وفي فتح الباري لم يذكره هنا ما أجاب به سهيل  
مكرزا فزعم بعض الشراح انه لم يجبه لان مكرزا لم يكن ممن جعل له عقد الصلح وفيه نظر  
فقد روى الواقدي وابن عائد أنه كان ممن جاء في الصلح مع سهيل ومعهما حو يطب بن عبد  
العزى لكن ذكرنا ان اجازته انما هي في تأمينه من العدا ونحو ذلك لا بأن يقرأه عند  
المسلمين لكن به كره عليه ورواية الصحيح فقال مكرز قد أجزنا لك يحاطب النبي صلى الله عليه وسلم  
ولذا استشكل ما وقع منه لانه خلاف قوله عليه السلام وهو فاجر فكان الظاهر ان يساعد  
سهيلا على ابنه واجيب بأن الفجور حقيقة ولا يلزم أن لا يقع منه شيء من البر نادرا أو قال  
ذلك نفاه في باطنه خلافا لوسع قوله صلى الله عليه وسلم هو رجل فاجر فإراد اظهار



خلافة فهو من جله فجوره ولو ثبتت رواية الواقدي وابن عائذ لكانت أقوى من هذه  
 الاحتمالات فانه انما اجاز له ليكف عنه العذاب ليرجع الى طاعة أبيه فخرج بذلك عن الفجور  
 انتهى ملخصا وفي رواية ابن اسحق ثم قال أي سهيل يا محمد قد بلغت القضية بيني وبينك قبل ان  
 يأتبك هذا قال صدقت (قال أبو جندل أي معشر المسلمين ارد) بضم الهمزة وفتح الراء (الى  
 المشركين وقد جئت مسلما لا اترون ما قد لقيت) بكسر القاف وفتحها بعضهم (وكان  
 قد عذب في الله عذابا شديدا زاد ابن اسحق) بعد نحو هذا وهو قوله وجعل أبو جندل  
 يصرخ بأعلى صوته بامعشر المسلمين أردد الى المشركين يقتلونني في ديني فزاد الناس ذلك الى  
 ما بهم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا جندل اصبر واحتسب فانا لانغدر) وقد تم  
 الصلح قبل ان تأتي وتلطفت بأبيك فأبى (وان الله جاعل لك) ولمن معك من المستضعفين  
 كما في نفس رواية ابن اسحق وأسقطها المصنف تبعا للفتح (فربا وخرجا) كانه علم ذلك بالوحي  
 وفي رواية أبي المليح فأرضاه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي أبا جندل وبقية رواية ابن  
 اسحق فاننا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحا وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهدا الله وانما  
 لانغدر بهم قال (فوثب عمر) بن الخطاب مع أبي جندل (يمشي الى جنبه ويقول اصبر) يا أبا  
 جندل (فانما هم المشركون وانما هم أحد هم كدم الكلب) ويدني فام السيف يقول عمر  
 رجوت ان يأخذ السيف فيضرب به أباه قال فضن الرجل بأبيه ونفذت القضية انتهى  
 كلام ابن اسحق (قال الخطابي تأول العلماء ما وقع في قصة أبي جندل على وجهين أحدهما  
 ان الله تعالى قد أباح التوبة للمسلم) أي ما يبق به نفسه مما ظاهره ~~كفر~~ (اذا خاف الهلاك  
 ورخص له ان يتكلم بالكفر) أو يفعل ما ظاهره كفر كسجود لصنم (مع اضممار الايمان) بأن  
 يصمم عليه بقلبه فقال تعالى الا من اكره وقوله مطمئن بالايمان فالذكره غير مكلف (ان لم تمكن  
 التورية) لعدم معرفتها وقبولها لها (فلم يكن رده اليهم اسلاما لا بي جندل الى الهلاك)  
 أي تسليطا لهم عليه وتحذيل له (مع وجود السبيل الى الخلاص من الموت بالتقية والوجه  
 الثاني انه انما رده الى أبيه والغالب ان أباه لا يبلغ به الى الهلاك) لما جلت عليه النفوس  
 من محبة الولد (وان عذبه او سجنه فله مندوحة) بفتح الميم أي سعة وفسحة (بالتقية ايضا)  
 فليس رده لا يسه طريقا للهلاك لانه يمكن أن يوافقهم على الكفر ظاهرا وقلبه مطمئن  
 بالايمان فيسلم من الهلاك والتعذيب (وأما ما يخاف عليه من الفتنة فان ذلك امتحان من الله  
 يتلى به صبر عباده المؤمنين) أي يمتحنهم ليظهر بذلك صبرهم للناس فالابتلاء سبب لظهور  
 الصبر لا ليعلمه اذ لا يعزب عن علمه شيء (واختلف العلماء) في جواب قول السائل (هل يجوز  
 الصلح مع المشركين على ان يرد اليهم من جاء مسلما من عندهم أم لا فقل نعم) يجوز (على ما دلت  
 عليه قصة أبي جندل) المذكور (وأبي بصير) بفتح الموحدة وكسر الصاد المهملة فتحتبة  
 سنا كنه فراء عتبة بضم المهملة وسكون الفوقية وقيل عبيد بن جندل مصغر قال الحافظ وهو  
 وهم ابن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين على الصحيح ابن جارية مجيم وتحتية ابن عبد الله  
 الثقفي حليف بني زهرة فتقوله في الصحيح رجل من قريش أي بالحلف لان بني زهرة من قريش  
 اسلم قديما وقصته عند البخاري في بقية هذا الحديث الذي ساقه عنه المصنف من كتاب الشروط

قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة فجاءه أبو بصير رجل من قريش وهو مسلم فأرسلوا في طلبه رجلين سماهما ابن سعد خنيس بجعة وثون وآخره مهملة مصغرا بن جابر ومولى يقال له كوثر وقيل اسم أحدهما مرثد بن حران زاد ابن اسحق وكتب الاخفس بن شريق والازهر بن عبد عوف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعنابه مع مولى له سماه ورجل من بني عاصر استأجر اميكرين زاد الواقدي فقد ما بعد أبي بصير بثلاثة أيام ورواية أبي المليح جاء أبو بصير مسلما وجاءه وليه خلفه على مجاز الحذف أي رسول وليه انتهى فقالوا العهد الذي جعلته لنا قد دفعه إلى الرجلين زاد ابن اسحق فقال ارتدني إلى المشركين يفتنوني عن ديني وبعدوني قال اصبر واحتسب فإن الله جاعل لك فرجا ومخرجا زاد أبو المليح فقال له عمر أنت رجل وهو رجل ومعك السيف انتهى فخرجاه حتى بلغا ذا الحليفة فنزلوا بأى كاون من غمرهم فقال أبو بصير لأحد الرجلين في رواية ابن سعد خنيس بن جابر انتهى والله اني لا ارى سيفك هذا يا فلان جيدا فاستله الآخر فقال أجل والله انه لم يجد لقد جرت به ثم جرت وفي رواية لا ضربتني به في الاوس والخزرج يوما إلى الليل انتهى فقال أبو بصير أرني انظر اليه فأمكنه منه فضربه أبو بصير حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد بعد وفاته قال صلى الله عليه وسلم لقد رأي هذا ذعرا فلما انتهى إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال قتل والله صاحبي ولابن اسحق قتل صاحبكم صاحبي انتهى واني لمقتول أي ان لم ترد عني وعند ابن عائذ وتبعه أبو بصير حتى دفع إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أصحابه وهو عاض على أسفل ثوبه وقد بدا طرف ذكره والحصى يطير من تحت قدميه من شدة عدوه وأبو بصير يتبعه انتهى فجاء أبو بصير فقال يا نبي الله قد أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم ثم أنجاني الله منهم فقال صلى الله عليه وسلم ويل أمه مسعر حرب لو كان له أحد ينصره فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم ولابن عتبة وجاء أبو بصير بسلمة فقال خسه يا رسول الله فقال اني اذا خسته لم أوف بالعهد الذي عاهدتهم عليه ولا يمكن شأنك بسلب صاحبك واذ هب حيث شئت فخرج معه خمسة قدموا معه مسلمين من مكة انتهى فخرج حتى أتى سيف البحر بكسر المهملة وسكون التحتية بعد هافاء أي ساحله وعين ابن اسحق المكان فقال حتى نزل العيص بكسر المهملة وسكون التحتية بعد هافاء ملة قال وكان طريق مكة اذا قصدوا الشام وهو يحاذي المدينة إلى جهة الساحل انتهى قال وتلفت منهم أبو جندل بن سهيل فالحق بأبي بصير وعند ابن عتبة كاتبي الاسود عن عروة انفا في سبعين راكبا مسلمين فلقوا بأبي بصير قريش من ذي المروة على طريق قريش فقطعوا ما دلتهم من طريق الشام وأبو بصير يصلي بأصحابه فلما قدم أبو جندل كان يؤتمهم أي لانه قرشي انتهى فجعل لا يخرج من قريش رجل قد أسلم الا لحق بأبي بصير حتى اجتمع منهم عصابة بكسر العين تطلق على أربعين فسادونهم اول هذا الحديث على اطلاقها على أكثر فلا بن اسحق بلغوا نحو من سبعين ولا بي المليح أربعين أو سبعين وحزم عروة بأنهم بلغوا سبعين وزعم السهيلي أنهم بلغوا ثلثمائة رجل كذا قال في الفتح وفيه أن السهيلي لم يقله من عنده بل عزاه لرواية معمر عن الزهري وهكذا حزم به ابن عتبة في مغازيه فقال واجتمع إلى أبي جندل ناس من غفار وأسلم وجهينة وطوائف من



الياس حتى بلغوا ثلثمائة مقاتل وهم مسلمون زاد عروة وكرهوا ان يقدموا المدينة في الهدنة  
خشية ان يعادوا الى المشركين انتهى فوالله ما يسمعون بعير خرجت من مكة لقريش  
الى الشام الا اعترضوا لها واخذوا أموالهم ولا بأس بحق لا يظفرون بأحد منهم الا قتله  
ولا تترجمهم عير الا قطعوها انتهى فأرسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناديه بالله  
والرحم لما أرسل اليهم من أتابه فهو آمن ولا بأس بالأسود عن عروة فأرسلوا بأبى سفيان بن حرب  
اليه صلى الله عليه وسلم يسألونه ويخبرونه عن اليه أن يبعث الى أبي جندل ومن معه قالوا  
ومن خرج منا اليك فهو لك حلال غير حرج انتهى فأرسل صلى الله عليه وسلم اليهم وفي رواية  
ابن عتبة عن الزهري فكتب صلى الله عليه وسلم الى أبي بصير فقدم كتابه وأبو بصير يموت فمات  
وكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في يده فدفعه أبو جندل مكانه وجعل عند قبره مسجدا  
وقدم أبو جندل ومن معه المدينة فلم يزل بها حتى خرج الى الشام مجاهدا فاستشهد في  
خلافة عمر ولا بن الأسود عن عروة فعلم الذين أشاروا أن لا يسلم أبى جندل الى أبيه أن طاعته  
صلى الله عليه وسلم خير مما كرهوا انتهى وقدينت الزائدة على رواية البخاري بعز وأوله  
وقول انتهى آخر (وقيل لا) يجوز صلح المشركين على ردم من جاء مسلما منهم (وأن الذي وقع  
في القصة) المذكورة لكل من أبي جندل وأبي بصير (منسوخ وأن ناسخه حديث) أبي داود  
والترمذي وصححه الضياء عن جرير مرفوعا (أنا بري من مسلم بين مشركين) واختصره  
المصنف وانظره عند رواية المذكورين أنا بري من كل مسلم يقم بين أظهر المشركين  
لا تراى نارهما (وهو قول الحنفية) ولا شاهد فيه للتسخير لأنه فيمن تمكن من الفرار  
ولا عشرة تحميه أو قاله بعد رضا المشركين بردم من جاء مسلما (وعند الشافعية بفصل بين  
العاقل و) بين (الجنون والصبي فلا يردان) بخلاف العاقل فيجوز شرط رده ان كان  
له عشرة تحميه (وقال بعض الشافعية ضابط جواز الرد أن يكون المسلم بحيث لا تجب عليه  
الهجرة من دار الحرب والله أعلم قاله في فتح الباري قال في رواية البخاري) المذكورة  
(فقال) بالفاء ولا بأس قال (عمر بن الخطاب) هذا مما يفتوى أنه الذي حدث المسور  
ومروان بالقصة وكذا ما ترقى من قصته مع أبي جندل قاله الحافظ (فأثبت النبي صلى  
الله عليه وسلم فقلت) له (ألمست نبي الله) بالنصب خبر ليس والاستفهام تقريرى (حقا  
قال بلى قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى) زاد البخاري في الجزية والتفسير  
أليس قتلانا في الجنة وقتلهم في النار قال بلى (قلت فلم نعط الدين) بفتح الدال المهملة  
وكسر النون وشذ التثنية والاصل فيه الهمة لكنه خفف وهو صفة لمخذوف أى  
الحالة الدينية الحسية (في ديننا اذا) بالتسوين أى حين اذا كان كذلك زاد في التفسير  
والجزية ونرجع ولم يحكم الله بيننا (قال انى رسول الله واست أعصيه وهو ناصرى) فيه  
تنبيه لعمري على ازالة ما عنده من القلق وأنه لم يفعل ذلك الا امر أطلعه الله عليه وأنه  
لم يفعل شيئا من ذلك الا بوحى (قلت أوليس كنت تحدثنا أناسنا في البيت فنطوف به) قال  
المصنف بالتخفيف وفي نسخة فنطوف بشذ الطاء والواو وقال شيخنا وهي النسب بقوله بعد  
لنطوف به وعند ابن اسحق كانت الصحابة لا يشكون في الفتح لرؤيا رسول الله صلى الله عليه

وسلم فلما رأوا الصلح دخلهم من ذلك أمر عظيم حتى كادوا بهلكون وعند الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم لم كان رأى في منامه قبل أن يعتمر هو وأصحابه دخول البيت فلما رأوا تأخير ذلك شق عليهم (قال بلي أفا أخبرتك أنا نأية العام) هذا (قلت لا) فيه حمل الكلام على محرمه وإطلاقه حتى يظهر ارادة التخصيص والتقييد (قال فانك آتية ومطوف به) بفتح الطاء وكسر الواو والثقيلتين وروى الواقدي عن أبي سعيد قال عمر لقد دخلني أمر عظيم وراجعت النبي صلى الله عليه وسلم لم مرارعة ما راجعته مثلها قط وروى البزار عن عمر أنه صلى الله عليه وسلم رأى على الدين فلقد رأيته أني أردت أن امر رسول الله صلى الله عليه وسلم برأى وما ألتوت عن الحق وفيه فرضي صلى الله عليه وسلم وأيت حتى قال يا عمر تراني رضى وتأيي وعند البخاري في الجزية والتفسير من حديث سهل بن حنيف فقال يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يضيقني الله فرجع متغيظا فلم يصبر حتى جاء أبابكر (قال) عمر (فأنت أبابكر) الصديق رضى الله عنه (فقلت يا أبابكر أليس هذا نبي الله حقا قال بلي قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلي قلت فلم) نعمت الخصلة (الدين) الحسية (في ديننا اذا) بالتسوين (قال أبو بكر) عمر (أيها الرجل انه رسول) رواية أبي ذر وغيره لرسول (الله) بلام (وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بعرز) بفتح العين المعجمة وسكون الراء بعد حازاي وهو لابل بمنزلة الركاب للفرس أي تمسك بأمره ولا تخالفه كالذي يتبعك بركاب الفارس فلا يفارقه (فوالله انه على الحق قلت أليس كان يحدثنا أناسنا في البيت فظوف) بالفاء لا بي ذروا غيره بالواو (به قال بلي أفا أخبرتك أنا نأية العام قلت لا قال فانك آتية ومطوف به) فأجابه بمثل جوابه له صلى الله عليه وسلم سواء فدل أنه اكمل الصحابة وأعرفهم بأحوال المصطفى وأعلمهم بأمر الدين وأشدهم موافقة لأمر الله تعالى ولجلالة قدر أبي بكر وسعة علمه عند عمر لم يراجع احد في ذلك بعده صلى الله عليه وسلم غير الصديق وانما سأله بعد المصطفى وجوابه له أشدة ما حصل له من الغيظ وقوته في نصر الدين واذلال الكافرين كما افصح عن ذلك سهل بن حنيف الصحابي بقوله فرجع متغيظا فلم يصبر حتى جاء أبابكر كما روى عن الصحيح ووقع في رواية ابن اسحق تقديم سؤاله لابي بكر على سؤاله للنبي صلى الله عليه وسلم وما في الصحيح أصح لاسيما وقد أفصح في الحديث الاخر بسبب اتيانه له بعد كما ترى (قال العلماء لم يكن سؤال عمر رضى الله عنه وكلامه شكا) في الدين حاشاه من ذلك ففي رواية ابن اسحق أنه لما قال له الزم عرزه فانه رسول الله قال عمر وأنا اشهد أنه رسول الله (بل طلب الكشف ما خفي عليه) من المصلحة وعدمها في هذا الصلح (وحناء على اذلال الكفار وظهور الاسلام كما عرف في خلقه) بضمين عادته (وقوته) شدته (في نصر الدين واذلال المبطلين) فنيه جوارا لبحث في العلم حتى يظهر المعنى (وأما جواب أبي بكر له مر رضى الله عنه بما بمثل جواب النبي صلى الله عليه وسلم) حرفا يحرف (فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه) بالواو المصطفى (ورسوخه وزيدته في كل ذلك على غيره) ألا ترى أنه صرح في الحديث أن المسلمين استنكروا الصلح المذكور وكانوا على رأى عمر فلم يوافقهم أبو بكر بل كان قلبه على قاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سواء ومر في الهجرة ان ابن الدغنة ومن



بمثل ما وصفت به خديجة النبي صلى الله عليه وسلم سواء من كونه بصل الرحم ويحمل الكل  
ويعين على نواب الخلق وغير ذلك فلما تشابهت صفاته ما من الابداء استقر ذلك الى الانتهاء  
وفي البخاري قال عرفتم لتلك اعمالا وفي ابن اسحق ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي  
وأعتق من الذي صنعت يومئذ مخافة كلامي الذي تكلمت به حتى رجوت ان يكون خيرا  
وعند الواحدى عن ابن عباس لقد أعمقت بسبب ذلك رقابا وصمت دهر وانما عمل ذلك  
وان كان معذورا في جميع ما صدر منه بل ما أجورالانه مجتهد اتوقفه عن المبادرة في امثال  
الامر حتى قال ما شككت منذ أسلمت الا هذه الساعة قال السهيلي هذا الشك هو ما لا يصير  
صاحبه عليه وانما هو من باب الوسوسة التي قال فيها صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي رزق  
كبدى الى الوسوسة ففيه ان المؤمن قد يشك ثم يجتهد النظر في دلائل الحق فيذهب شكه قال  
الحافظ لکن الذي يظهر أنه توقف منه ليقف على الحكمة في القضية وتنكشف عنه الشبهة  
انتهى (وهو ان الصالح بينهم عشر سنين كما في السير) سيرة ابن اسحق وغيرها (وأخرجه  
أبو داود من حديث ابن عمر) والحاكم من حديث علي بن حزم به ابن سعد وهو المعتمد (ولابي  
زعيم في مسند عبد الله بن دينار) العدوى مولاهم المدني التامى الصغيرة ثقة كثير الحديث  
مات سنة سبع وعشرين ومائة أى ما سنده عن مولاه عبد الله بن عمر (كانت) مدة  
الصالح (اربعة سنين وكذا أخرجه الحاكم في) أواخر (البیوع من المستدرک) عن ابن عمر وقال  
صحيح ورده الذهبي فقال بل ضعيف فان عاصما احد رجاله ضعه فوه (والا قول اشهر) بل هو  
المعتمد الصحيح وهذا مع ضعف اسناده منكر مخالف للصحيح كما مر عن الحافظ مع  
زيادة واختلاف العلماء في اندة التي تجوز المهادنة فيها مع المشركين فقال الشافعي والجهور  
لا تجاوز عشر سنين لهذا الحديث لان منع الصالح هو الاصل لاية القتال فورد الحديث  
بعشر فالزيادة على اصل المنع وقيل تجوز الزيادة وقيل لا تجاوز اربع سنين وقيل ثلاثا وقيل  
سنتين (وكان الصالح على وضع الحرب بحيث يأمن الناس فيها) أى مدة الصالح (وبكف بعضهم  
عن بعض) القتال ونهب الاموال (وأن لا يدخل البيت الا العام القابل) ويقيم (ثلاثة ايام  
ولا يدخلوها الا بجلبان السلاح وهو) أى السلاح (اقرب بما فيه والجلبان بضم الجيم  
وسكون اللام) وخفة الموحدة فألف فنون (شبه الحرب يوضع فيه السيف مغموذا  
ورواه القتيبي) بضم القاف وفتح الفوقية عبد الله بن مسلم بن قتيبة ابى محمد الديلمي  
مؤلف غريب الحديث وأدب الكاتب وغيره نسبة الى جدته قتيبة المذکور فالصواب حذف  
الباء قبل الموحدة لوجوب حذفها في النسبة الى فعيلة بالضم كهيئة وقريظة فيقال جهني  
وقرظي (بضم الجيم و) ضم (اللام وتشديد الباء) الموحدة (وقال هو أوعية السلاح بما فيها  
وفي بعض الروايات ولا يدخلها الا بجلبان السلاح السيف والقوس) بدل من السلاح  
وفي نسخة والسيف بواو عطف التفسير (وانما اشترطوا ذلك ليكون علما وامارة للسلم  
اذ ~~كان~~ دخولهم صلحا) فهو أبلغ في الدلالة على انهم غير محاربين (وقال مكى) بضم  
وكاف ونسخة على من اوهام التناخ (ابن أبي طالب) جوش بفتح المهملة وشذ الميم المضمومة  
وسكون الواو فشين مجة ابن محمد بن مختار (القيرواني) أبو محمد القيسي المالكي الفقيه

الاديب المقرئ اخذ بالقبروان عن ابن أبي زيد والقاسمي ورجل ورجل وأخذ عن جمع بالمشرق  
كأبراهيم المروزي وابن فارس ودخل قرطبة فنقوه بمكانه القاضي ابن ذكوان فأجلسه في  
الجامع فعلا ذكره ونشر علمه ورجل اليه الناس من كل قطر وروى عنه ابن عتاب  
وحاتم بن محمد وابن سهل وغيرهم وصنف كثيرا في علوم القرآن وغيره ومات صدر محترم سنة  
سبع وثلاثين وأربعمائة (في تفسيره) وهو في عشرة أجزاء (وبعث عليه الصلاة والسلام  
بالكتاب اليهم) ليس المراد كتاب الصلح كما يوهمه سياق المصنف بل هذا كتاب ارساله  
لاشراف قريش كما أخرجه البيهقي والحاكم في الاكليل عن عروة وابن اسحق من وجه  
آخر وابن سعد والواقدي قالوا ما محصله ما نزل صلى الله عليه وسلم الحديبية احب ان يبعث  
الى قريش يعلمهم انه انما قدم معتمرا فبعث خراش بن أمية الخزاعي على جملة عليه السلام  
فعمره عكرمة بن أبي جهل وأراد واقتله فنبهه الاحابيش فأتاه صلى الله عليه وسلم وأخبره  
فدعا عمر فاعتذر بأنه يخافهم على نفسه لما عرفوه من عداوته وغلظته عليهم ولا عشيرة له  
بمكة ودله على عثمان لعزته عليهم وعشيرته فدعاه وكتب كتابا بعهده (مع عثمان بن عفان)  
وأمره ان يبشر المستضعفين بمكة بالفتح قريشا بأن الله سيظهر دينه فتوجه عثمان فوجد  
قريشا يبذلح قد اتفقوا على منعهم من مكة فأجاره ابان بن سعيد بن العاصي وحمله على  
فرسه وركب هو وراعه وقال له شعرا

أقبل وأدبر ولا تحف احدا • بنو سعيد أعزة الحرم

فانطلق حتى أتى أبا سفيان وعظما قريش فبلغهم رسالة النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم  
الكتاب واحدا واحدا فاجابوا وصمموا أنه لا يدخلها هذا العام وقالوا لعثمان ان شئت  
ان تطوف فطف فقال ما كنت لا فعل حتى يطوف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال  
المسلمون هنيئا لعثمان خلص الى البيت فطاف به دوننا فقال صلى الله عليه وسلم ان طئني به ان  
لا يطوف حتى تطوف معا وبشر عثمان المستضعفين ولما تم كتاب الصلح وهم ينتظرون فناد  
ذلك وامضاء رمي رجل من أحد الفريقين رجلا من الفريق الاخر فمكثت معاركة بالنبل  
والججارة فارتدت كل فريق من عندهم (وأمسك) عليه السلام (سهيل بن عمرو عنده)  
كفا في غزاهي أبي الاسود عن عروة وابن عائذ عن ابن عباس وابن عقبة عن الزهري وقد  
نقله عن صاحب العيون فلا اعتراض على المصنف بأن الذي في ابن سيد الناس والشامي  
صريح في أنه انما أمسك الذين جاؤا له مع مكرز والاثني عشر الذين أمرهم بعد ذلك وهم فلم  
يقع ذلك في العيون وما في الشامية مما يوهم ذلك انما تبع فيه الواقدي ولا يعادل ما قاله  
هؤلاء الثقات على أنه لم ينف أنه أمسك سهيلا عنده بل صح أنه أطلق الذين جاؤا مع مكرز  
كلهم ففي مسلم عن سلمة جاء عبيد بن جراح يقول له مكرز في ناس من المشركين فقال صلى الله عليه  
وسلم دعوهم يكون لهم بدء الفجور وثبناه فعقاعهم وأنزل الله وهو الذي كلف الآية  
(وأمسك المشركون عثمان) في عشرة دخاومكة باذنه عليه السلام في امان عثمان اوسرا  
(فغضب المسلمون وقال مغلاطاي) ملخص الكلام ابن اسحق (فاحتبسته) أي عثمان  
(قريش عندهما قبل ان يبلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن عثمان قد قتل) فقال لا تبرح حتى تساجر



القوم (فدعا الناس الى بيعة الرضوان) سميت بذلك لقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك (تحت الشجرة) سمرة أو أم غيلان ~~ص~~ كان صلى الله عليه وسلم نازلا تحتها يستظل بها فبايعوه (على الموت) كما قاله سلمة بن الأكوع عند البخاري والترمذي والنسائي وروى الشيخان عن عبد الله بن زيد لا يبايع على هذا أي الموت احد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقيل) لم يبايعهم على الموت بل (على ان لا يفتروا) قاله جابر بن عبد الله ورواه مسلم عن معقل بن يسار (انتهى) وفي الصحيح ان نافع اسئل ابايعهم على الموت قال لا يبايعهم على الصبر وجمع الترمذي بأن بعضا يبايع على الموت وبعضا على ان لا يفتروا واستدل لكل منهما بما يقوله لقد رضى الله عن المؤمنين الآية لأن المبايعة وقعت مطلقة فيها وقد أخبر سلمة وهو عن يابغ أنه يبايع على الموت فدل على أنه المراد وقال ابن المنير قوله فلم ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم والسكينة الطمأنينة في موقف الحرب يدل على أنهم اضمروا في قلوبهم ان لا يفتروا فاعانهم على ذلك قال الحافظ على أنه لا منافاة فالمراد بالمبايعة على الموت ان لا يفتروا ولو ما نوا وليس المراد أن يقع الموت ولا بد وهو الذي انكره نافع وعدل الى قوله يبايعهم على الصبر أي على الثبات وعدم الفرار سواء أفضى بهم ذلك الى الموت ام لا وقال في محل آخر وحاصل الجمع أن من اطلق أنها على الموت اراد لازمه لأنه اذا يبايع على أن لا يفتر لم من ذلك ان يثبت والذي يثبت اتمان يغاب واما أن يؤسر والذي يؤسر اتمان يقتل واما أن يموت ولما كان الموت لا يؤمن في مثل ذلك اطلاق الراوى وحاصله ان أحدهما حكى صورة البيعة والاخر حكى ما يؤول اليه وفي الصحيح عن ابن عمر والمسيب بن حزن والدسمعي أن الشجرة أخفيت والحكمة في ذلك ان لا يحصل اقتتان بها لما وقع تحتها من الخبير فلو بقيت لما آمن تعظيم الجهال لها حتى ربما اعتقدوا أن لها قوة تنفع وضركم ما نشاهد الآن فيما دونها والى ذلك اشار ابن عمر بقوله كانت رحمة من الله أي كان اخفاؤها رحمة من الله ويحتمل ان معناها كانت الشجرة موضع رحمة الله ومحمل رضوانه لتزول الرضا عن المؤمنين عندها لكن انكار سعيد بن المسيب على من زعم أنه يعرفها معتمدا على قول أبيه أنهم لم يعرفوها في العام المقبل لا يدل على رفع معرفتها أصلا لما في البخاري عن جابر لو كنت أبصر اليوم لاريتكم مكان الشجرة فهي لا يدل على أنه كان بضبط مكانها بعينه وإذا كان في آخر عمره بعد الزمان الطويل بضبط موضعها ففيه دلالة على أنه كان يعرفها بعينها لأنها كانت قطعت قبل مقالته كما روى ابن سعد بأسناد صحيح عن نافع أن عمر بلغه أن قوما بأون الشجرة فيصلون عندها فتوعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت انتهى من الفتح وكان أول من يبايع أبو سنان الاسدي وهو وهب او عامر أو عبد الله بن محصن اخو عكاشة أخرج الطبراني عن ابن عمر ما دعا صلى الله عليه وسلم الناس الى البيعة كان أول من انتهى اليه أبو سنان فقال ابسط يدك يا بيعك فقال صلى الله عليه وسلم علام تبايعونى قال على ما في نفسي قال وما في نفسك قال اضرب بسيفي حتى يظهر لك الله أو أقتل فيما يبعه وبايعه الناس على بيعة أبي سنان وكذا رواه ابن منده عن زر بن حبیش والبيهقي عن الشعبي وصححه أبو عمر فأنلانه الاكثر والاشهر وقيل ابنه سنان لأن أباه مات في حصار بني قريظة قبل اليوم قاله الواقدي وضعفه بعض

الحفاظ وقيل ابن عمر قال ابن عبد البر ولا يصح وفي صحيح مسلم أن سلمة بن الأكوع أول من بايع قال البرهان والجمع ممكن وكلهم بايع مرة إلا ابن عمر فبايع مرتين مرة قبل أبيه ومرة بعده كما في الصحيح والاسلمة بن الأكوع فبايع مرتين كما في البخاري وثلاثا كما في مسلم قال ابن المنير الحكمة في تكراره البيعة لسلمة أنه كان مقدما في الحرب فأكده عليه العقد احتياطاً قال الحفاظ أولاً لأنه كان يقاتل قتال الفارس والراجل فتعددت البيعة بتعدد الصفة انتهى قال الشامي وكان لم يستحضر ما في مسلم من مبايعته ثلاثاً ولو استحضره لوجهه انتهى وفيه شيء فتوجه ابن المنير بجري فيه (ووضع النبي صلى الله عليه وسلم شماله في يمينه وقال هذه) أي شماله (عن عثمان) وهذا قد يشعربأنه علم بأنه لم يقتل فيكون معجزة ويؤيده ما جاء أنه لما بايع الناس قال اللهم إن عثمان في حاجتك وحاجة رسولك فضرب بأحدى يديه على الأخرى فسكات يده لعثمان خيراً من أيديهم لأنفسهم (وفي البخاري) في المناقب والمغازي عن ابن عمر أن رجلاً من أهل مصر سأله هل تعلم أن عثمان فز يوم أحد وتغيب عن بدر وعن بيعة الرضوان قال نعم قال الله أكبر قال ابن عمر تعال أبين لك أتمأفراره يوم أحد فأتمأد أن الله عفا عنه وغفر له وأما تغيبه عن بدر فكان تحت بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت مريضة فقال صلى الله عليه وسلم إن لك أجرة رجل ممن شهد بدرًا وسهمه وأما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز بطن مكة لبعثه مكانه وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان إلى مكة (فقال صلى الله عليه وسلم يده اليمنى) من إطلاق القول على القول أي مشييراً بها (هذه يد عثمان) أي بدلها (فضرب بها على يده) اليسرى (فقال هذه لعثمان) أي عنه ولا ريب أن يده صلى الله عليه وسلم لعثمان خير من يده لنفسه كما ثبت ذلك عن عثمان نفسه روى البزار بأسناد جيد أنه عاتب عبد الرحمن بن عوف فقال له لم ترفع صوتك على فذكر الأمور الثلاثة وأجاب عثمان بمثل ما أجاب به ابن عمر قال عثمان في هذه فشمال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير لي من يميني (الحديث) بقيته فقال له ابن عمر أذهب بها الآن معك (ولما سمع المشركون بهذه البيعة خفوا) وألقى الله في قلوبهم الرعب فأذعنوا إلى الصلح وقال سهيل ما كان من حبس أصحابك وقتالك لم يكن من رأى ذوى وأينا كآله كارهين حين بلغنا ولم نعلم به وكان من سفهاة من قابعث الينا بأصحابنا الذين أسرنا فإني غير مرضي عنهم حتى ترسلوا أصحابي فقالوا أنصفنا فبعث سهيل ومن معه إلى قريش فأذعنوا (وبعثوا عثمان وجماعة من المسلمين) قال الشامي عشرة كرز بن جابر وعبد الله بن سهيل وعبد الله بن حذافة وأبو الروم بن حمير العبدري وعياش بن أبي ربيعة وهشام بن العاصي وحاطب بن عمرو وعمر بن وهب الجمحي وحاطب بن أبي بلتعة وعبد الله بن أمية وكانوا دخلوا مكة بأذنه عليه السلام قبيل في جوار عثمان وقبل سراً (وحلق الناس مع النبي صلى الله عليه وسلم) بعد توقفهم في البخاري في الشروط فلما فرغ من الكتاب قال صلى الله عليه وسلم لا عهدية قوم وفاقثروا ثم اسلقوا رؤسكم فوالله ما قام رجل منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد دخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس وفي رواية ابن إسحق فقال لها ألا تريين إلى الناس أي أمرتهم بالامر فلا يفعلونه فقاتل يا رسول الله لا تلهم فانهم قد دخلوا

قوله من المسلمين في نسختة انت  
بعده (وفي هذه البيعة نزل قوله  
تعالى ان الذين يبايعونك انما  
يبايعون الله يد الله فوق أيديهم  
وقوله تعالى لقد رضي الله عن  
المؤمنين وحق) الخ اهـ



أمر عظيم مما دخلت على نفسك من المشقة في أمر الصلح ورجوعهم بغير فتح وفي رواية أبي  
 الملاج فاشتد ذلك عليه فدخل على أم سلمة فقالت هلك المسلمون أمرتهم أن يحلقوا وينحروا فلم  
 يفعلوا قال بخلاف الله عنهم يومئذ بأم سلمة انتهى فقالت يا نبي الله اتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم  
 منهم احدا كلمة حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك تخرج فلم يكلم منهم احدا حتى تنحر بدنه  
 ودعا حالقه فحلقه فلما راوا ذلك قاموا ففخروا وجعل بعضهم يحاق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل  
 بعضا قال ابن اسحق بلغني ان الذي حلقه يومئذ خراش بن عجمتين بن أمية بن الفضل الخزاعي  
 وكانت البدن سبعين حدثني عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ~~كان~~ فيها  
 جل لابي جهل في رأسه برة من فضة ليغيط به المشركين وكان غنمه منه في بدر وحلق رجال  
 يومئذ وقصر آخرون فقال صلى الله عليه وسلم يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قال  
 يرحم الله المحلقين قالوا والمقصرين قالوا لم تظاهرت الترحم للمحلقين دون  
 المقصرين قال لم يشكروا رواه ابن اسحق أيضا عن ابن عباس قيل كان توقف الصحابة  
 رضى الله عنهم بعد الامر لاحتمال انه للندب أو لرجاء نزول الوحي بإبطال الصلح أو تخصيصه  
 بالاذن لهم في دخول مكة العام لاتمام نسكهم وساغ ذلك لهم لانه زمان وقوع  
 النسخ ويحتمل أن صورة الحال أبهتتهم فاستغرقوا في الفكر لما لحقهم من الذل عند نفوسهم  
 مع ظهور قوتهم واعتقادهم القدرة على قضاء نسكهم بالغلبة اولان الامر المطلق لا يقتضي  
 الفور ويحتمل مجموع هذه الامور لمجموعهم او فهموا أنه صلى الله عليه وسلم أمرهم بالتحلل  
 اخذا بالرخصة في حقهم وأنه هو بسطة على الاحرام اخذا بالزيمة في حق نفسه فأشارت  
 عليه ام سلمة بالتحلل لينفي هذا الاحتمال وعرف صوابه ففعله فلما راوه يادروا الى فعل  
 ما أمرهم به اذ لم يبق غاية ينتظرونها وتظبر ما وقع لهم في غزوة الفتح من أمرهم بالقطر  
 في رمضان فأبوا حتى شرب فشربوا وفيه فضل المشورة ومشاورة المرأة القاضية لفضل  
 ام سلمة ووفور عقولها حتى قال امام الحرمين لانهم امرأة اشارت برأى فأصاب الام سلمة  
 واستدرك عليه بعضهم بنت شعيب في امر موسى انتهى من الفتح (ونحو واحد اياهم) أي  
 من كان معه هدى منهم (بالخديبية) وهي في الحرم في قول مالك وبعضها في الحل وبعضها  
 في الحرم في قول الشافعي وقال الماوردي هي في طرف الحل ولا يبي الاسود عن عروة أمر  
 صلى الله عليه وسلم بالهدى فساقه المسلمون الى جهة الحرم فقام اليه مشركا وقربا  
 فخبسوه فأمر صلى الله عليه وسلم بالنحر قال ابن عباس لما صدت عن البيت حنت كما تحن الى  
 أولادها فنحر صلى الله عليه وسلم بدنه حيث حبسوه وهي الخديبية أي أكثرها فلا ينافي ما رواه  
 ابن سعد عن جابر أنه بعث من هديه بعشرين بدنة لتفخر عنه عند المروة مع رجل من أسلم (قال  
 مغلطاي وأرسل الله رجلا) كما رواه ابن سعد من مرسل يعقوب بن مجمع الانصاري قال  
 لما صد صلى الله عليه وسلم وأصحابه وحلقوا بالخديبية ونحروا بعث الله رجلا عاصفا (جاءت  
 شعورهم فألقنها في الحرم) جبر الله في صدقهم عن البيت وقد زاد أبو عمر فاستبشروا  
 بقبول عمرتهم واعل المراد غير شعرة عليه السلام فلا ينافي ما جاء ان خراش حلقه وحي  
 شعرة على شجرة الى جنبه من ثمرة خضراء فجعل الناس يأخذونه من فوقها وأخذت أم

عمارة طافات من شعره فكانت تغسلها للمريض وتسقيه فيبراً ويحتمل انهم اخذوا اكثره  
والقت الريح بانيه في الحرم وفي الصحيح عن جابر قال لنا صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية  
انتم خير أهل الارض وأخرج مسلم وغيره عن جابر مر فوعلا يدخل النار من شهد بدرا  
والحديبية وروى أحمد بإسناد حسن عن أبي سعيد الخدري قال لما كنا بالحديبية قال  
صلى الله عليه وسلم لا تؤقدوا ناراً بليل فلما كان بعد ذلك قال أوقدوا واصطنعوا فانه لا يدرك  
قوم بعدكم صاعكم ولا مذكور وروى مسلم من حديث أم مبشر سمعت النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول لا يدخل النار أحد من أصحاب الشجرة وتمسك به من فضل علياً علي عثمان لانه  
كان ممن خطب بذلك وبابيع وعثمان بمكة ولا حجة فيه لانه صلى الله عليه وسلم بابيع عن عثمان  
فاستبوى معهم ولم يتصد تفضيل بعضهم على بعض واحتج به علي موت الخضر لانه لو كان  
حيامع أنه نبي بالادلة الواضحة لزم تفضيل غير النبي علي النبي وهو باطل وأجاب من قال  
بحياته باحتمال حضوره معهم اولم يكن علي وجه الارض او مكان في البحر والثاني ساقط  
وأما ابن التين فاستدل به علي أنه ليس بنبي وأنه دخل في عموم من فضل صلى الله عليه وسلم  
أهل الشجرة عليه وردة الحافظ بالادلة الواضحة على ثبوت نبوة الخضر وأما قولهم العشرة  
المبشرة بالخنة فلورود النص عليهم بأسمائهم في حديث واحد وقد قال أبو عمر ليس في الغزوات  
ما يعدل بدراً ويقرب منها الا الحديبية حيث كانت بيعة الرضوان لكن قال غيره الرابع تقديم  
أحمد علي الحديبية وأنهم اتوا في غزوة بدر في الفضل (وأقام عليه الصلاة والسلام بالحديبية  
بضعة عشر يوماً وقيل عشرين يوماً) كما هو الواقدي وابن سعد بابهم البضع وفي الشامي  
عنهم ما تسعة عشر يوماً وذكر ابن عائد أنه أقام في غزوته هذه شهرًا ونصفاً (ثم قيل وفي تقويمهم  
بعض شيء) من عدم الفتح الذي كانوا لا يشكون فيه (فأنزل الله تعالى سورة الفتح) بين مكة  
والمدينة كما في حديث ابن اسحق أي بضجتان كما عند ابن سعد بفتح الضاد المجهمة وسكون  
الجيم ونونين بينهما ألف جبل علي يريد من مكة (يسألهم بها ريد كرم نعمه فقال تعالى)  
وفي الموطأ وأخرجه البخاري من طريقه عن عمر مر فوعلا قد أنزلت علي الآية سورة اهل  
أحب ما طلعت عليه الشمس ثم قرأ (انا فتحنا لك فتحاً مبيناً) الفتح الظفر بالمد غزوة او صلحاً  
بحرب او غيره لانه معلق ما لم يظفر به فاذا ظفر به فقد فتح ثم اختلف فيه (قال ابن عباس  
وأنس والبراء بن عازب الفتح هنا فتح الحديبية ووقوع الصلح) قال الحافظ فان الفتح في اللغة  
فتح المغلاق والصلح مكان مغلقاً حتى فتحه الله وكان من اسباب فتحه صد المسلمين عن  
البيت فكانت الصورة الظاهرة ضياع المسلمين والباطنة عزائهم فان الناس لا من الذي وقع  
فيهم اخلط بعضهم ببعض من غير تكبر وأسمع المسلمون المشركين القرآن وناظروهم علي  
الاسلام جهرة آمنين وكانوا قبل ذلك لا يتكلمون عندهم بذلك الا خفية فظهر من كان يخفي  
اسلامه فذل المشركون من حيث ارادوا والعزة وفهروا من حيث ارادوا والغلبة (بعد أن كان  
المنافقون يظنون أن ان ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم أبداً) كما أخبر الله (أي حسبوا  
انهم لا يرجعون بل يقتلون كلهم) وقيل هو فتح مكة فنزلت مرجعه من الحديبية عدة له  
بفتحها وأتى به ما ضياع تحقق وقوعه وفيه من الفخامة والدلالة علي عاقب شأن الخبيرة ما لا يخفى



وقيل المعنى قضينا لك قضاء ينال على أهل مكة ان تدخلها انت وأصحابك قابلا من الفتح  
وهي الحكومة وفي الصحيح عن البراء بن عازب انهم الفتح فتح مكة وقد كان فتحا ونحن نعد  
الفتح بيعة الرضوان قال الحافظ يعني انا فتحنا لك فتحا مبينا وقد وقع فيه اختلاف قديم  
والتحقيق أنه يختلف باختلاف المراد من الآيات فالمراد بقوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا  
فتح الحديبية لما ترتب على الصلح من الامن ورفع الحرب وتمكن من كان يخشى الدخول  
في الاسلام والوصول الى المدينة منه وتتابع الانساب الى ان كل الفتح قال (وأما قوله  
تعالى وأثابهم فتحا قرييا فالمراد به فتح خيبر على الصحيح لانها هي التي وقعت فيها المغام  
الكثيرة للمسلمين) وقد قال الله تعالى ومغان كثيرة تأخذونهم (وقد روى أحمد وأبو داود)  
والحاكم من حديث جمع) بضم الميم وفتح الجيم وشذ الميم الثانية المكسورة (ابن جارية) بالجيم  
والراء والياء ابن عامر الانصاري الاوسى المدني الصحابي المتوفى في خلافة معاوية روى  
له الترمذي وأبو داود وابن ماجه (قال شهدنا الحديبية) سفرنا واقامة وصلحنا ولا ادري  
ما وجه القصر عليه (فلما انصرفنا منها وجدنا رسولا لله صلى الله عليه وسلم واقفا عند كراع  
العميم) بفتح المعجمة وكسر الميم على الصواب المشهور عند أهل الحديث واللغة والتواريخ  
والسير وغيرهم كما قال النووي وحكي ابن قرقول ضم القين وفتح الميم وادأمام عسفان  
(وقد جمع الناس) دعاهم من اما كن متفرقة وأحضرهم عنده (وقرأ عليهم انا فتحنا لك فتحا  
مبينا الآية فقال رجل يا رسول الله أوفتح هو قال اي والذي نفسي بيده انه لفتح) وعند ابن  
سعد فلما نزل بها جبريل قال نهيك يا رسول الله فلما هنا جبريل هنا الناس وروى موسى بن  
عقبة في حديثه عن الزهري وأخرجه البيهقي عن عروة قال أقبل النبي صلى الله عليه وسلم  
راجعا فقال رجل من أصحابه ما هذا بفتح اقدم صدنا عن البيت وصده هدينا ورد  
صلى الله عليه وسلم رجلين من المؤمنين كانا خرجا اليه فبلغه ذلك صلى الله عليه وسلم فقال  
يئس السكلام بل هو أعظم الفتح قد رضى المشركون أن يدفعواكم بالراح عن بلادهم  
ويسألوكم القضية ويرغبون اليكم في الامان واقدرا وأمنكم ما كرهوا وأظفركم الله عليهم  
ورذكهم سالمين مأجورين فهو أعظم الفتح أنسيتم يوم احد اذ تصعدون ولا تلونون  
على احد وأما ادعوكم في أنحراكم أنسيتم يوم الاحزاب اذ جاؤكم من فوقكم ومن أسفل  
منكم واذ رآعت الابصار وبلغت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا فقال المسلمون  
صدق الله ورسوله هو أعظم الفتح والله يأنى الله ما فكرنا فيه ففكرت فيه ولانت اعلم بالله  
وبأمره منا (وروى سعيد بن منصور بإسناد صحيح عن الشعبي) في قوله (انا فتحنا لك  
فتحا مبينا الآية) قال (صالح الحديبية) الذي قال فيه الزهري لم يكن في الاسلام فتح  
قبله اعظم منه انما كان القتال حيث اتقى الناس فلما كانت الهدنة ووضع الحرب  
وأمن الناس كلهم بعضهم بعضا والتقوا وتفاوضوا في الحديث والمنازعة لم يكلم أحد بالاسلام  
يعقل شيئا في تلك المدة الا دخل فيه ولقد دخل في تلك السنتين مثل من كان دخل في الاسلام  
قبل ذلك أو أكثر قال ابن هشام ويدل عليه أنه صلى الله عليه وسلم خرج في الحديبية في ألف  
واربعمائة ثم خرج بعد سنتين الى فتح مكة في عشرة آلاف انتهى وعما ظهر من مصلحة الصلح

غير ما ذكره الزهري انه كان مقدمة بين يدي الفتح الاعظم الذي دخل الناس عقبه في دين  
الله أفواجا فكانت قصة الحديبية مقدمة للفتح فسميت فتحا اذ مقدمة الظهور وظهور (وغفر  
له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) كناية عن العصمة أي عصمه أي حال بينه وبين الذنوب فلا يأتيها  
لان الغفر السر وهو اما بين العبد والذنب وهو الاتق بالانبياء واما بين الذنب وعقوبته وهو  
الاتق بآئمههم وهذا قول في غاية الحسن ويأتى ان شاء الله تعالى بسط ذلك في محله وقد أخرج  
أحمد والشيخان والترمذي والحاكم عن أنس قال أنزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليغفر  
لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر من جمعه من الحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد نزلت  
على آية أحب الى مما على الارض ثم قرأ ما عليهم فقالوا هنيأ لك يا رسول الله لقد بين الله ماذا  
يفعل بك فاذا يفعل بنا فنزلت ليدخل المؤمنين والمؤمنات حتى يبلغ فوزا عظيما (وتابعوا  
بيعة الرضوان وأطعموا ونخيل خيبر وظهروا الروم) وهم أهل كآب (على فارس) وهم  
مجنوس يعبدون الاوثان أي غلبوهم لما التقوا بعد ما غلبت فارس الروم وفرح بذلك كفار مكة  
وقالوا للمسلمين نحن نغلبكم كما غلبوهم فانكم كالروم أهل كآب ونحن كفار نعبد الاوثان  
(وفرح المؤمنون بنصر الله) الروم على فارس كما اشير اليه في قوله تعالى الم غلبت الروم الآية  
ففسر الشعبي الفتح المبين بهذه المذكرات ولا ينافي هذا أن غنائم خيبر أرادت بقوله  
وأثابهم فتحا قريبا لانه لا مانع من ارادتها بكل من الايتين فتكون مستعملة في الحاصل  
وقت النزول وهو الصلح وفيما لم يحصل بعد وهو غنائم خيبر (وأما قوله تعالى اذا جاء نصر الله  
والفتح وقوله صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح فتح مكة باتفاق) في الآية  
والحديث (قال الحافظ ابن حجر فيهذا يرتفع الاشكال) في المراد بالفتح في هذه المواضع  
(وتجتمع الاقوال) لان المراد بالفتح مختلف (والله اعلم) بمراده (ثم رجع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الى المدينة) بعد نزول سورة الفتح وجمعه الصحابة وقراءتهم عليهم بكتاب  
الغيم فليس بكثرة قوله قبل ثم قفل لان المراد به سار من الحديبية (وفي هذه السنة  
كسفت الشمس) سنة ست بالحديبية وكسفت أيضا بالمدينة يوم مات السيد ابراهيم وفي  
وقت موته خلاف حكم المصنف في شرح الحديث تبع للفتح وسياتي في المقصد الثاني فتوهم  
بعضهم أنها انما كسفت مرة اختلف في وقتها وساق كلام المصنف في شرح البخاري وهم  
لان ابراهيم لم يكن ولد سنة الحديبية بل لم تكن أمه أهديت للمصطفى لان بعثه لأمه لولها انما كان  
بعد العود منها في غرة المحرم سنة سبع كما يأتي (وظاهر أوس بن الصامت) الانصاري  
اللزرجي البصري وشهد المشاهد أخوه عبادة ووقع لبعض الرواة تسمية المظاهر عبادة  
قال ابن عبد البر وهوهم قال ابن حبان مات ايام عثمان وله خمس وثلاثون سنة (من امرأته  
خولة) ويقال لها خويلة بالتصغير ويقال اسمها جميلة وفي اسم ابها خلاف والاكثر أنها (بنت  
ثعلبة) بن أصرم الانصارية اللزرجية ويقال مالك أو حكيم أو دلج أو خويلد بالتصغير  
وآخره دال مهمله أو الصامت روى الامام أحمد عنها قالت في والله وفي أوس بن الصامت  
أنزل الله عز وجل صدر سورة المجادلة كنت عنده وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه وضئير  
فدخل علي يوم ما فراجعته في شيء فغضب وقال أنت علي كظهر أمي ثم خرج فجلس في نادى



قومه ساعة ثم دخل على فاذا هو يريدني فقلت كلا والذي نفسي بيده لا تخلص الى وقد قلت ما  
قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا فواثني فامتنعت منه فغلبته بما تغلب المرأة الشيخ الضعيف  
فألقيته عني ثم خرجت حتى جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلست بين يديه فذكرت له  
ما لقيت منه فجعلت أشكو الى الله ما ألقى من سوء خلقه فجعل صلى الله عليه وسلم يقول ياخويله  
ابن عمك شيخ كبير فأتني الله فيه قالت فوالله ما برحت حتى نزل في القرآن قد نسي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كان يتغشا ثم سرى عنه فقال ياخويله قد أنزل الله فيك وفي  
صاحبك ثم قرأ علي قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي الى الله الى قوله  
وللكافرن عذاب أليم فقال صلى الله عليه وسلم مريه فليعتق رقبة فقلت يا رسول الله  
ما عنده ما يعتق قال فليصم شهرين متتابعين فقلت والله انه لشيخ كبير ما به طاقة قال فليطعم  
ستين مسكينا وسقاهم من تمر فقلت ما ذاك عنده فقال صلى الله عليه وسلم فانا سنعينك بفرق من  
تمر فقلت يا رسول الله وأنا سأعينه بفرق آخر قال قد أصبت وأحسن فاذهي فتصدت في عنه  
ثم استوصي بابن عمك خيرا قالت قد فعلت وأخرج الحماكم وصحبه عن عائشة قالت تبارك  
الذي وسع سمعه ~~ككل~~ شئ اني لا سمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفي على بعضه وهي تقول  
يا رسول الله اكل شبابي وثرت له بطني حتى اذا كبرت سني وانقطع ولدي ظاهري اللهم اني  
أشكو اليك فابرح حتى نزل جبريل بهؤلاء الايات قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها  
وهو أوس بن الصامت قال ابن عبد البر روي عن جوده عن عمر أنه خرج ومعه الناس فمر  
بجوز فاستوقفته فوقف فجعل يحدتها وتحدثه فقال رجل يا أمير المؤمنين حبست الناس على  
هذه الجوز قال وبك تدري من هي هذه امرأة سمع الله شكواها من فوق سبع سموات هذه  
خولة بنت ثعلبة التي أنزل الله فيها قد سمع الله والله لو حبستني الى الليل ما فارقتها الا للصلاة  
ثم أرجع اليها وعن قتادة خرج عمر من المسجد فاذا بامرأة برزت على ظهر الطريق فسلم عليها  
فردت عليه وقالت هي يا عمر عهدتك وأنت تسمي عمرا في سوق عكاظ فلم تذهب الايام حتى  
سميت عمر ثم لم تذهب الايام حتى سميت أمير المؤمنين فأتني الله في الرعية واعلم أنه من خاف  
الله قرب عليه البعيد ومن خاف الموت خشي الموت فقال الجارود العبدى لقد كثرت على  
أمير المؤمنين فقال عمر دعها أما تعرفها هذه التي سمع الله قواها من فوق سبع سموات  
فعمرو الله أحق ان يسمع لها (وفي هذه السنة أيضا استسقى في رمضان) قبل الحديبية  
(ومطر الناس فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح الناس) فسمين (مؤمنين بالله وكافرا  
بالكواكب) ومؤمنين بالكواكب وكافرا بالله وقد قال هذا الحديث عن ربه عز وجل  
بالحديبية أخرج الشيخان عن زيد بن خالد الجهني خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عام الحديبية فأصابنا مطر ذات ليلة فصلي لنا الصبح ثم أقبل علينا بوجهه فقال أتندرون  
ماذا قال ربكم قلنا الله ورسوله أعلم فقال قال الله أصبح من عبادي مؤمن بي وكافري فأتوا  
من قال مطرنا برحمة الله وبرزق الله وبفضل الله فهو مؤمن بي وكافر بالكواكب وأما من  
قال مطرنا بنوء كذا فهو مؤمن بالكواكب وكافري قال في الفتح يحتمل أن المراد كافر بالشرك  
بقريته مقابلته بالايان ولا جد عن معاوية اللبني من فوعا يكون الناس محمدين فينزل الله

عليهم رزقاً من رزقه فيصبحون مشركين يقولون مطرنا بنوء كذا ويحتمل ان المراد كفر النعمة  
ويرشد اليه رواية ثانياً من جدني علي سقياي وأثنى علي فذالك آمن بي ولمسلم عن أبي هريرة  
مرفوعاً قال الله ما أنعمت علي عبادي من نعمة الا أصبح فريق منهم بها كافرين وعلى الاول  
حله كثير من العلماء أعلاهم الشافعي قال في الاثم من قال مطرنا بنوء كذا علي ما كان به وض  
أهل الشرك يعنون من اضافة المطر الى أنه أمطرنا كذا فذلك كفر كما قال صلى الله عليه  
وسلم لان النوء وقت وهو مخلوق لا يملك لنفسه ولا لغيره شيئاً ومن قاله علي معنى مطرنا في وقت  
كذا فلا يكون كفراً وغيره أحب الي منه يعني حسماً للمادة وعلى هذا يميل اطلاق الحديث  
وللنسائي عن أبي سعيد مطرنا بنوء المجدح بكسر الميم ويقال بضمها وفتح الدال وحاء مهملتين  
وهو نجم أحمر منير وفيه طرح الامام المسئلة علي أصحابه وان كانت لا تدرك الابدقة نظر  
ويؤخذ منه ان لا ولي المتكبر من النظر في الاشارات أن يأخذ منها عبارات ينسبها الى الله  
تعالى كذا قال بعض شيوخنا وكأنه أخذ من استفهامه أصحابه عما قال بهم -م وحل  
الاستفهام علي حقيقة لكونهم فهو -م واخلاف ذلك ولذا لم يجيبوا الا بتقويض الامر الى  
الله ورسوله (قال مغلطاي وحزم الدمياطي في سيرته بأن تحريم الخمر كان سنة الحديبية وذكر  
ابن اسحق أنه كان في وقعة بني النضير وهي بعد أحد وذلك سنة أربع علي الرابع وفيه نظر لان  
انسا كان الساقى يوم حرمت) كما ثبت في الصحيحين عنه اني لقائم أسقي أبا طلحة وفلان وفلان في  
مسلم وأباد جانة وسهيل بن بيضاء وأبا عبيدة وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وأبا أيوب  
اذ جاء رجل فقال وهل بلغكم الخبر قالوا وماذا قال حرمت الخمر قالوا أهرق هذه القلال  
يا أنس قال فاسألوا عنها ولا راجعوها بعد خبر الرجل (وأنه لما سمع المنادي) قال الحافظ  
لم أر التصریح باسمه (بتحريمها بادراً فأراقها) بأمر الصحابة الذين كان يسقيهم (فلو كان ذلك  
سنة أربع لكان أنس يصغر عن ذلك) وهذا النظر عجيب من مثل مغلطاي فقد ثبت أنه خدم  
المصطفى لما قدم المدينة وهو ابن عشرين سنين فن عمره أربع عشرة سنة كيف يصغر عن ذلك  
(قال) أي روى (النسائي والبيهقي بسند صحيح عن ابن عباس انما نزل تحريم الخمر في قبيلتين  
من) قبائل (الانصار مشربوا فلما نزل) بكسر الميم (القوم) قال الجوهرى نزل الرجل بالكسر  
اذا اخذ فيه الشراب فهو نزل أي نشوان (عبث بعضهم ببعض) لعب بكسر الباء وفتحها خاط  
كما في القاموس ويصحان هنا أي فعل بعضهم ببعض ما لا فائدة فيه وخاطوا علي بعضهم (فلما  
أن صحوا) من السكر (جعل الرجل يرى في وجهه ورأسه الاثر فيقول صنع) بي (هذا أخي  
فلان وكانوا اخوة) أقارب وأصدقاء قال بعض جمع النسب اخوة والصدق اخوان فكانه  
نزلهم لشدة الوصلة بينهم منزلة اخوة النسب فسماهم اخوة وربما يشير اليه قوله (ليس في قلوبهم  
ضغائن) جمع ضغينة أي حقد كما في النهاية (فيقول والله لو كان بي) رؤفاً كما في حديث ابن  
عباس عنده من عزاء له ما قبل قوله (رحمنا ما صنع بي هذا حتى وقعت الضغائن في قلوبهم فأنزل  
الله تعالى هذه الآية يا أيها الذين آمنوا اتقوا الخمر والميسر الى قوله فهل أنتم منتهون) زاد في  
رواية احمد عن أبي هريرة فتسألوا التهمينا ربنا وأخرج مسلم وأحمد عن سعد بن أبي وقاص قال  
صنع رجل من انصار طعماً ما فدعانا فشربنا الخمر قبل أن نحرم حتى سكرنا فخرنا الى أن



قال فنزلت الى قوله فهل أنتم منتهون ولا تنافي (فقال ناس من المتكفين) المباليغين في  
البحث الحاملين له مع المشقة (هي رجس وهي في بطن فلان) كحزمة رضى الله عنه (وقد قتل  
يوم أحد) قبل تحريمها فهل عليه مواخذة هذا على أن قائله من المسلمين لكن في الفتح روى  
البراز من حديث جابر أن الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود وفي رواية أحمد عن أبي هريرة فقال  
الناس يا رسول الله ناس قتلوا في سبيل الله وما نوا على فراشهم وكانوا يشربون الخمر  
ويأكلون الميسر وقد جعله الله رجسا من عمل الشيطان (فأنزل الله تعالى ليس على الذين  
آمَنُوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) أكلوا من الخمر والميسر قبل التحريم (الى) قوله  
والله يحب (المحسنين) بمعنى أنه يثيبهم وفي ختم الكلام به اشعار بأن من فعل ذلك من  
المحسنين وأنه يستحب المحبة الالهية (وآية تحريم الخمر) التحريم المؤبد المطلق وهي يأثمها  
الذين آمنوا وانما الخمر الى قوله فهل أنتم منتهون فالإضافة للعهد المذكورى كأنه قال وهذه الآية  
(نزلت في عام الفتح قبل الفتح) سنة ثمان كما قال الحافظ انه الذي يظهر لما روى أحمد عن ابن  
عباس كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صديق من ثقيف اودوس فأتته يوم الفتح براوية  
خبرها بها اليه فقال يا فلان أما علمت أن الله حرمها فأقبل الرجل على غلامه فقال بعها  
فقال ان الذي حرم شرها حرم بيعها وأخرج مسلم نحوه لكن ليس فيه تعيين الوقت وروى  
أحمد عن نافع بن كيسان التقي عن أبيه أنه كان يتجر في الخمر وأنه أقبل من الشام فقال  
يا رسول الله اني جئت بشراب جيد فقال يا كيسان انها حرمت بعد ذلك قال فابيعها قال انها  
قد حرمت وحرم ثمنها وروى أحمد وأبو يعلى عن عقيم الداري أنه كان يهدي لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم كل عام راوية خرفلما كان عام حرمت جابر اويته فقال أشعرت أنما قد حرمت  
بعد ذلك قال أفلا أبيعها وأتضع بحدتها فنهاه ويستفاد من حديث كيسان تسمية المبيع في حديث  
ابن عباس ومن حديث عقيم تأييد الوقت المذكور فان اسلام عقيم كان بعد الفتح وروى  
أصحاب السنن عن عمر أنه قال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت قل فيها ما اثم كبير فقرئت  
عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فقد خلت  
عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بينا ناشافيا فنزلت آية المائدة الى قوله منتهون قال عمر انتهينا  
وصححه علي بن المديني والترمذي انتهى وبجهد حديث عمر هذا قد يجمع بين هذه الأقوال  
الثلاثة التي ذكرها المصنف في وقت تحريمها وهي سنة أربع أو ست أو ثمان باحتمال أن كل  
مرة كانت في سنة منها وقد مر له في حراء الاسد عن مغلطاي أنها حرمت في ثوال سنة ثلاث  
قال الحافظ وزعم الواقدي أنه عقب قول حمزة انما أنتم عبيد لابي يعني سنة اثنتين وحديث  
جابر رد عليه يعني قوله اصطحب ناس الخمر يوم أحد فقتلوا من يومهم جيعا شهدا أخرجه  
البخاري في مواضع (والخمر في الاصل مصدر خمره اذا ستره معنى به عصير العنب اذا اشتد  
وعلا) بفتح الغين عطف تنفسا يقال لشيء اذا زاد وارتفع قد غلا (كأنه يخمر) بضم الياء  
وشد الميم يغلى ويستمر (العقل كما يسمى مسكرا لانه يسكره) بضم فسكون من الاسكار (أي  
يحجره) بضم الجيم والراء المهملة أي يمنع من الادراك (وهي حرام مطلقا) أسكرت أم لا  
ولت أم لا (وكذا كل ما أسكر) أي ما شأنه الاسكار أسكر بالفعول أم لا فلا تنافي بين ما أفاده

قوله كذا من التميمي وقوله أسكر (عند أكثر العلماء) لقول عمر على المنبر انه نزل تحريم الخمر  
وهي من خمسة من العنب والتمر والعسل والحنطة والشعير والخمر ما خامر العقل أخرجه  
الشيخان وغيرهما (وقال أبو حنيفة تقبيح الزيب والتمر اذا طبخ حتى ذهب ثلثاه ثم اشتد  
حل شربه مادون السكر) أي حل شرب القدر الذي لا يسكر وهو ضعيف المدرك جدا بحيث  
قال مالك والشافعي يحذر الخنق اذا شربه (اتمى وأما الحشيشة وتسمى القنب الهندي)  
بضم القاف وكسر ها والنون المشددة كما في القاموس قال الهيثمي لم أراه بغير مصر يزرع  
في البساتين (والحيدرية والقلندرية فلم يتكلم فيها الاثمة الاربعة ولا غيرهم من علماء السلف  
لانهم لم تكن في زمنهم وانما ظهرت في أواخر المائة السادسة و) ترايدت وكثرت في (أول  
السابعة) حين ظهرت دولة التتار (واختلف هل هي مسكرة فيجب فيها الحذر أو مفسدة للعقل  
فيجب التعزير) وهو الصحيح عند الشافعية والمالكية ان استعمل ما أفسد العقل (والذي  
أجمع عليه الأطباء أنها مسكرة وبه جزم الفقهاء) أي كثير منهم (وصرح به أبو إسحق  
الشيرازي) بكسر المعجمة آخره زاي نسبة الى شيراز قصبة فارس (في كتاب التذكرة في الخلاف  
والنورى في شرح المذهب) قائلا (ولا نعرف فيه خلافا عندنا ونقل عن ابن تيمية) الحنبلي  
(أنه قال الصحيح أنها مسكرة كالشراب فان أكلتها ينشون عنها) بفتح الشين واسكان  
الواو أي يسكرون منها (ولذلك يتناولونها بخلاف الخمر) بفتح الخاء وسكون النون وجم  
نبت مخبط للعقل مجبن مسكن لا وجاع الاورام والبثور ووجع الاذان وأخشه الاسود ثم  
الاحمر وأسلمه الا يبيح كما في القاموس (فانه لا ينشى ولا يشتهى) وكذا قال العلامة ولي  
الله المنوفى من المالكية قال لا نارأى ان يباعها يبيع أمواله لاجلها فلو لا ان لهم فيها طربا  
لما فعلوا ذلك يبين ذلك اننا لا نجد أحدا يبيع داره لياكل بها سكرانا (قال الزركشى ولم أر  
من خالف في ذلك الا القرافي في قواعده) التي سماها الفروق (فقال نص العلماء بالنبات)  
أي بأحواله انفعلا وضرا على (انها مسكرة والذي يظهر لي انها مفسدة) وبين ذلك  
القرافي بما منه لاني لم أرهم يميلون الى القتال والنصرة بل عليهم الذلة والمسكنة وربما عرض  
لهم البكاء (في كلام تعقبه الزركشى يطول ذكره وقد تظافت الادلة على حرمها فحق صحيح  
مسلم) مرفوعا (كل مسكر حرام) نقول به لكن لانهم لم يمسكروا مسكرة فلم تدخل فيه  
(وقد قال تعالى ويحترم عليهم الخبائث وأي خبيث أعظم مما يفسد العقل التي اتفقت  
الملل والشرائع) جمع شريعة وهي مع الملة ما صدقهما واحد (على ايجاب حفظها ولا  
ريب) شك (ان تناول الحشيشة يظهر به أثر التغير في انتظام العقل والقول المسند  
كأله من نور العقل) وهذا غاية ما ينتج حرمه تناول ما يفسد العقل منها لا ما لا يفسده كما هو  
الصحيح (وقد روى أبو داود بإسناد حسن عن ديلم الجبيري) الجيثاني بفتح الجيم فتحية فحجة  
نسبه ابن يونس فقال ابن هوشع بن أبي جناب بن مسعود ووصل نسبه الى جيثان وقال  
كان أول وافد على النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن أرسله معاذ ثم شهد فتح مصر ونزلها  
ورى عنه أبو الخير مرند ووقع لجمع من أكابر الحفاظ فيه تخبط تكفل برده في الاصابة  
وقال في التقريب الخطأ من زعم انه أبو وهب الجيثاني (قال سألت رسول الله صلى الله



عليه وسلم فقلت يا رسول الله انا بأرض باردة تعالج فيها عملاً شديداً وانا اتخذ شرباً من هذا  
القمح تقوى به على أعمالنا وعلى برد بلادنا قال هل يسكر قلت نعم قال فاجتنبوه قلت  
فان الناس غير تاركيه قال فان لم يتركوه فقاتلوهم وهذا منه صلى الله عليه وسلم تنبيه على  
العلة التي لاجلها حرم المازر) بكسر الميم وسكون الزاي وبالراء نبيذ الذرة والشعير كما في  
القاموس ومفاد هذا أنه كان تحريم المازر معلوماً للسائل قبل السؤال وأنه أشار بالحديث  
الى أن علة اسكاره فيعاس عليه كل ما شاركه في العلة (فوجب أن كل شيء عمل عليه يجب  
تحريمه ولا شك أن الحشيشة تعمل ذلك وفوقه) فيحرم تعاطي ما عمل ذلك منها الا مطلق  
التعاطي كما هو مختاره (وروى أحمد في مسنده وأبو داود في سننه عن أم سلمة قالت نهى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كل مسكر ومفتر قال العلماء المقتر كل ما يورث الفتور) وهو  
الانكسار والضعف (والخدر) بفتح الخاء والذال المهملة الاسترخاء (في الاطراف) فلا يطبق  
الحركة فهو من عطف الاخص على الاعم (وهذا الحديث أدل دليل على تحريم الحشيشة  
وغيرها من المخدرات فانها ان لم تكن مسكرة كانت مفترية مخدرة ولذلك يكره النوم من  
متعاطيها وتنقل رؤسهم بواسطة تبخيرها في الدماغ) أي ايصالها البخار له والمعنى انه يتفصل  
منها بخار يصعد الى الدماغ فتثقل الرؤوس منه (واختلف هل يحرم تعاطي اليسير الذي  
لا يسكر فقال النووي في شرح المذهب انه لا يحرم أكل القليل الذي لا يسكر من الحشيش  
وهذا هو الصحيح المعتمد عند الشافعية والمالكية) بخلاف الخرج حيث حرم قلة ما الذي  
لا يسكر والفرق أن الحشيش طاهر والخمر نجس فلا يجوز شرب قليله للنجاسة وتعبه الزركشي  
بأنه صح في الحديث ما أسكر كثيره فقليله حرام) يعني والنووي قد قال في نفس شرح المذهب  
انها مسكرة بلا خلاف فعلمه عندهم كما مر قريباً فكيف يقول ذلك ويجوز أكل القليل مع نص  
الحديث على حرمة قليل المسكر وجواب المعتمد عن الحديث اننا لانسلم أنها مسكرة (قال  
والمتجه أنه لا يجوز تناول شيء من الحشيش لقليل ولا كثير وقد نقل الاجماع على تحريمها  
غير واحد منهم القرافي وابن تيمية وقال ان استعمالها فقد كفر وتعبه الزركشي بأن تحريمها  
ايس معلوماً من الدين بالضرورة) فلا يلزم من الاجماع على تحريمها كفر استعمالها لانه انما  
يكفر اذا انكر جماعاً عليه معلوماً من الدين بالضرورة بأن يشترك الخاص والعام في معرفته  
(سلماً ذلك لكن) لانسلم الكفر لانه (لابد) لافراق ولا محالة (أن يكون دليل الاجماع  
قطعياً على أحد الوجهين وقد ذكرنا أنها بنا أن المسكر) أي ما من شأنه الاسكار (من غير عصير  
العنب كعصير العنب في وجوب الحد) سكر به الشارب أم لا (لكن لا يكفر مستحله) ولو سكر  
منه (لاختلاف العلماء فيه) فأولى مستحل الحشيشة وهذا امر ادمي ذكره وان لم يقدم  
فيه خلافاً (وأما قول النووي انها طاهرة وليست بنجسة) تأكيده (فقطعه ابن دقيق  
العبد وحكي الاجماع عليه) وغلط بعض الشافعية فقال بنجاسة الحشيشة (قال) الزركشي  
(والافيون وهولبن الخشخاش) المصري الاسود نافع من الاورام الحارة خاصة في العين  
مخدر وقليله نافع من قوم كذا في القاموس (أقوى فعلم من الحشيش لان القليل منه يسكر  
جداً) بعض الامزجة أوفى ابتداء استعماله والاخالف المشاهد (وكذلك السكران)

بفتح السين مهملة ومججمة وضم الكاف ثبت دائم الخضره يؤكل حبه (وجوز الطيب) حرام  
 مسكر عند ابن دقيق العيد واعتمده كثير منهم الزركشي كما ترى ولم يعتمد المالكية فقد قال  
 الامام العلامة أبو القاسم البرزلي أجاز بعض أئمتنا كل قليل جوزة الطيب لتسخين الدماغ  
 واشترط بعضهم خلطها مع أدوية والصواب العموم انتهى وقال العلامة ابن فرحون يمنع  
 أكل عقاقير الهندان أكلت لما تؤكل له الحشيشة لالهضم وغيره من المنافع الا ما أفسد  
 العقل والجوزة وكثير الزعفران والبنج والسيكران من المفسدات قليلها جائز (مع أنه طاهر  
 بالاجماع انتهى) كلام الزركشي (وقد جمع بعضهم في الحشيشة مائة وعشرين مضرة دينية  
 وبدنية حتى قال بعضهم كل ما في الخمر من المذمومات موجود في الحشيشة و) فيها (زيادة فان  
 أكثر ضرر الخمر في الدين لافي البدن وضررها فيهما في ذلك فساد العقل وعدم المروءة) بضم  
 الميم كسهولة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الانسان على الوقوف على محاسن الاخلاق  
 وجعل العادات كما في المصباح وأثبتته في تقريب الغريب (وكشف العورة وتركة الصلوات  
 والوقوف في المحرمات) فهذه من الدينية (و) من البدنية وترجع للدينية أيضا (قطع النسل  
 والبرص والجذام والاسهال والرعشة والابسة وتتن القم وسقوط شعر الاجفان وتفقيت  
 الاسنان ونسويد اوتضيق النفس وتصغير الالوان وتفقيت الكبد ونجس الاسد كالجعل)  
 بضم الجيم وفتح العين المهملة دويبة اكبر من الخنفساء شديد السواد في بطنه لون حمرة للذكر  
 قرنان تسميه الناس أبا جهران لانه يجتمع مع الجمر اليابس ويدخره في بيته ويموت من ريح  
 الورد والطيب فاذا اعيد الى الروث عاش قاله في حياة الحيوان (وتورث الكسل والفشل)  
 والضعف واتراخي والجن (وتعبد العزيز ذليلا والصحيح عليلا والفصح ابكيا والزكي ابليلا  
 تذهب السعادة وتنسى الشهادة) زاد في الزواجر وتجنف الطوبى وتورث التسيان  
 وتصدع الرأس وتجنف المنى وتظلم البصر وتورث موت الفجأة والدق والسل والاستسقاء  
 وفساد الفكر ونسيان الذكر وافشاء السر وذهاب الحياء وعدم الغيرة واتلاف الكيس  
 ومجالسة ابليس واحتراق الدم وتذهب الفطنة وتحدث البطنة (فصاحبها بعد عن السنة  
 طريد عن الجنة موعود من الله باللعة) لانه ظالم لنفسه وقد قال تعالى ألا لعنة الله على  
 الظالمين قال السيوطي في الاكليل استدل به على جواز لعن المسلم الظالم (الى أن يقرع من  
 الندم سنة) فيتوب (ويحسن بالله ظنه) في قبول توبته (واقدا حسن القائل  
 قل لمن يأكل الحشيشة جهلا \* يا خبيثا قد عشت شر مهيشه  
 دية العقل بدرة فلما ذا \* يا سفها قد بدت بها بحشيشه)  
 البدرة قال في القاموس كيس فيه ألف أو عشرة آلاف درهم أو سبعة آلاف دينار  
 والله أعلم

### • (غزوة خيبر) •

بجاء مججمة وتحتانية وموحدة بوزن جعفر ذكر أبو عبيد البكري انه سميت باسم رجل من  
 العجم اليق نزلها وهو خيبر أخو يثرب ابنا قانية بن مهلايل واقصر عليه الروض والفتح  
 وغيرهما وقبل الخيبر لسان اليمردا الحصن ولذا سميت خيبر أيضا ذكره الحارثي (وهي



مدينة كبيرة ذات حصون ومزارع) وفغل كثير (على ثمانية برد من المدينة الى جهة الشام)  
هكذا في الفتح فتبعه المصنف هنا وفي الارشاد والثمانية برد أربعة مراحل وقال الشامي على  
ثلاثة أيام من المدينة على يسار الحاج الشامي ولعله بالصبر السريع أو على التقريب فلا ينافي  
انها أربعة بالسير المعتدل ويؤيده قول التهذيب على نحو أربعة أيام أو هو بحسب الاختلاف  
في الميل أو الأربعة بالنظر الى داخل السور والثلاثة بالنظر الى خارجه (قال ابن اسحق)  
أقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة حين رجع من الحديبية ذال الحجة وبعض المحرم ثم (خرج  
صلى الله عليه وسلم في بقية المحرم) الى خيبر (سنة سبع) وذكر ابن عقبة عن الزهري أنه أقام  
بالمدينة عشرين ليلة أو نحوها وعند ابن عائد عن ابن عباس أقام بعد الرجوع الى المدينة  
عشرين ليل وفي مغازي النبي أقام خمسة عشر يوما (فأقام يحاصرها بضع عشرة ليلة)  
موزعة على حصونها (الى أن فتحها) في صفر هكذا في نقل الفتح عن ابن اسحق (وقيل  
كانت في آخر سنة ست) حكاه ابن التين عن ابن الحصار (وهو منقول عن مالك) الامام  
(وبه حزم ابن حزم قال الحافظ ابن حجر) وهذه الأقوال متقاربة (والراجح) منها (ما ذكره  
ابن اسحق) قال في زاد المعاد وهو قول الجمهور (ويمكن الجمع بأن من أطلق سنة ست بناء  
على ان ابتداء السنة من شهر الهجرة الحقيقي وهو ربيع الأول) وهو رأي ابن حزم  
ولذا حزم بأن خيبر سنة ست لكن الجمهور على ان التاريخ وقع من المحرم قال الحافظ وأما  
ما ذكره الحاكم وابن سعد عن الواقدي أنها في جادى الأولى فالذي رأيته في مغازي  
الواقدي أنها كانت في صفر وقيل في ربيع الأول (وأغرب ابن سعد وابن أبي شبة فرويا من  
حديث أبي سعيد الخدري) قال (خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر لثمان  
عشرة من رمضان واسناده حسن لكنه خطأ ولعله كانت الى حنين فتصرفت)  
لتقارب اللفظين (وتوجيه) مع أن حنيناً استقلت من شوال أو لبلتين بقيتا من رمضان  
(بأن غزوة حنين كانت ناشئة عن غزوة الفتح وغزوة الفتح خرج صلى الله عليه وسلم فيها في  
رمضان جزماً) فيصح إطلاقه على غزوة حنين بجمعها من غزوة الفتح لكونها ناشئة عنها  
والخروج من المدينة لهما واحد (قال) الحافظ ابن حجر (وذكر الشيخ أبو حامد في التعليقة  
انها كانت سنة خمس وهو وهم ولعله انتقل من الخندق الى خيبر) وأجاب البرهان بأنه  
أسقط سنة الهجرة أى وقطع النظر عن سنة الغزوة قال الحافظ وذكر ابن هشام أنه استعمل  
على المدينة نميلة بنون مصغر ابن عبد الله اللبتي وعند أحمد والحاكم عن أبي هريرة أنه سباع  
ابن عرفة وهو أصح انتهى ويمكن الجمع بأنه استخلف أحدهما أولاً ثم عرض ما يقتضى  
استخلاف الآخر كما مر نظيره (وكان معه عليه الصلاة والسلام ألف وأربع مائة راجل  
وما تيسر فارس) هذا مخالف لما عند ابن اسحق أن عدة الذين قسمت عليهم خيبر ألف سبعم  
وثمان مائة سهم برجالهم وخيالهم الرجال ألف وأربع مائة والخيال ما تيسر فارس لكل فرس سهمان  
والفارس سهم سبعم انتهى فان لم يكن ما في المصنف مصحفاً بزيادة الألف في راجل وفارس فلا  
ينافي ما مر من الخلاف في عدد أهل الحديبية اما ما تقدم من ان من ذكر القلبيل كالف  
وثمان مائة نظر اليهم في ابتداء الخروج ثم زادوا بعد واما لانه خرج لخير من لم يخرج في الحديبية

فقد ذكر الواقدي أنه جاء المخنفون في الحديبية ليخرجوا رجاء الغنمة فقال عليه السلام لا تخرجوا معي إلا راغبين في الجهاد فأما الغنمة فلا فله خرج معه جماعة لم يحضروا الحديبية ولم يأخذوا من الغنمة فلا ينساقى قوله تعالى سيقول المخلفون إذا انطلقتم الآية (ومعه أم سلمة زوجته) رضي الله عنها التي كانت معه في الحديبية (وفي البخاري من حديث سلمة بن عمرو بن (الأكوع) واسمه سنان فنسب بجلده لشهرته به الاسمي أبو مسلم وأبو ياسر شهيد بيعة الرضوان ومات سنة أربع وسبعمائة روى له الستة (قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى خيبر فسرنا ليلًا فقبل رجل من القوم) قال الحافظ لم أقف على اسمه صريحًا وعند ابن اسحق من حديث نصر بن دهر الاسمي أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في مسيره إلى خيبر لعامر بن الأكوع فني هذا أنه صلى الله عليه وسلم هو الذي أمره بذلك انتهى ويمكن الجمع بأن الرجل لما قال له لم يسرع حتى أمره صلى الله عليه وسلم ولا ينساقى ذلك اتيانه بالفاء لأن الحال أزمنة من الماضي والآتي والحاكم فيها العرف ولا قوله من هذا السائق لاحتمال تعدد الحداثة أو بعده فلم يحقق صوته فجوز أنه غيره (لعامر) بن الأكوع عم سلمة كما في حديث نصر وفي مسلم قال سلمة لما كان يوم خيبر قاتل أخي قتالا شديدًا إلى أن قال فقال صلى الله عليه وسلم من هذا قلت أخي قال البرهان والصحيح أن عامر أعم سلمة وقد ذكر مسلم بعد هذا من طريق آخر فجعل على عامر بن خنجر قال ويمكن الجمع بأنه أخوه رضاعة عمه نسبا (ألا سمعنا من هنيئاتك) بهاء بن أولاهما مضمومة بعد هاءون مفتوحة فحتمية ساكنة جمع هنيئة تصغير هنة كما قالوا في تصغير سنة سنة هنيئة ولكنهم في هنيئاتك بحذف الهاء الثانية وشدة التخمية أي من أراجيزك وللبخاري في الدعوات من وجه آخر من هنيئاتك لا تصغير قاله الحافظ والمصنف وقال أي من أخبارك وأمورك وأشعارك فكفى عن ذلك كله (وكان عامر رجلا شاعرا) وللكنشيه في حداث (فتزل يحدو بالقوم يقول اللهم لولا أنت ما اهتدينا) فيه زحاف الخزم بمجهتين وهو زيادة سبب خفيف في أوله قاله الحافظ وفي رواية ابن اسحق والله لولا الله ولا خرم فيه (ولا تصدقنا ولا صلينا) قال في الفتح أكثر هذا الرجز تقدم في الجهاد عن البراء وأنه من شعر عبد الله بن رواحة فيحتمل أن يكون هو وعمار بن توادع على ما تواردا عليه بدليل ما وقع لكل منهما ما ليس عند الآخر واستعان عامر ببعض ما سبقه إليه ابن رواحة (فاغفر فداء) بكسر الفاء والمد وحكى ابن التين فتح أوله مع القصر وزعم أنه هنيء بالكسر مع القصر لضرورة الوزن فلم يصب فانه لا يترن الا بالمد قاله الحافظ وقال القاضي عياض رويناه فداء بالرفع على أنه مبتدأ أي لك نفسي فداء وبالنصب على المصدر (لك ما اتقينا) بشدة الفوقية بعد ما قاف للاكثر أي ما تركنا من الاوامر وما ظرفية ولا صلي والنسب بهمزة قطع ثم موحدة ساكنة أي ما خلفنا وراءنا مما كتبناه من الآثام أو ما ابقينا وراءنا من الذنوب فلم تقب منه وللقاسي ما اتقينا بلام وكسر القاف أي ما وجدنا من المناهي ومسلم والبخاري في الادب ما اتقينا بقاف ساكنة ففوقية مفتوحة ففاء فحتمية ساكنة أي تبعدنا من الخطايا من قهوت الاثر اذا تبعته وهي أشهر الروايات في هذا الرجز (والقين ساكنة عاينا ونبت الاقدام



ان لا قينا \*) هكذا في البخاري في يقع في نسخ من تقديم وثبت الخ على ما قبله خلافاً وللنسخ  
وألقى بحذف النون وزيادة ألف ولام في السكينة وياس يجوزون كما قاله الحافظ وغيره ولو  
اشبهت السكينة بألف بعد الفتحة مع تحريك ياء ألقى بالفتح اترن (انما اذا أصبح بنا أئنا)  
بفوقية أي الى القتال أو الى الحق وروى بموحدة كذا في نسخة النسفي فان كانت ثالثة  
فالمنى اذا دعينا الى غير الحق امتنعنا (وبالصباح عولوا علينا \*) أي قصدونا بالدعاء  
بالصوت العالي واستعانوا علينا أي اعتمدوا (وفي رواية لياس بن سلمة) بن الاكوع  
أبو سلمة ويقال أبو بكر المدني ثقة مات سنة تسع عشرة ومائة وهو ابن سبع وسبعين سنة  
(عن أبيه عند أحمد في هذا الرجز من الزيادة ان الذين قد بغوا علينا اذا أرادوا فتنة أئنا \*)  
بالموحدة على الرابع لا بالفوقية وان صح معنى أي جئنا أو أقدمنا على قتالهم لان إعادة  
الكلمة في قوافي الرجز عن قرب عيب معلوم عندهم قاله عياض قال الحافظ ووقع في بعض  
النسخ وان أردنا على فتنة أئنا وهو تغيير (ونحن عن فضلك ما استغنيا) وهذا الشطر  
الاخير عند مسلم أيضاً (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في رواية البخاري) التي فصلها  
بزيادة لياس (من هذا السائق) للابل (فقالوا عامر بن الاكوع قال يرحم الله) وفي رواية  
لياس عند أحمد فقال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني  
يخصه الاستشهاد بهذه الزيادة يظهر السر في قوله (قال رجل من القوم) هو عمر كان مسلم  
ولفظه فنادى عمر بن الخطاب وهو على جل (وجبت يا نبي الله لولا) أي هلا (امتعتنا به)  
بفتح الهمزة أي ابقينه لنا لنتمتع بشجاعته (الحديث) ذكر في بقيته المحاصرة ثم الفتح والنهي  
عن لحم الجور واستشهاده عامر وزعم أنه احبط عمله وقول المصطفى كذب من قاله ان له  
لاجرين بما يأتي به عنده في كلام المصنف (وفي رواية أحمد) عن لياس بن سلمة عن أبيه (فجعل  
عامر يرتجز ويسوق الركاب) بكسر الراء ما يركب من الابل (وهذه صك كانت عادتهم اذا  
أرادوا تشييط الابل في السير نزل بعضهم فيسوقها ويحذون في تلك الحال) ولذا طلبوه منه  
وأمره به صلى الله عليه وسلم فقال انزل يا ابن الاكوع فخذ لنا من هنالك كما في حديث نصر  
عند ابن اسحق (وقوله اللهم لولا انت ما اعتدينا كذا الرواية) في البخاري (قالوا وصوابه  
في الوزن لا هم أو تالله كما في الحديث الاخر) تبرأ منه لان الذي فيه انما هو الخزم عجمين وهو  
الزيادة على أول البيت حرفا الى اربعة وكذا على أول النصف الثاني حرفا واثنين على الصحيح  
وهذا امر لا نزاع فيه بين العروضيين ولم يقل أحداً بامتناعه وان لم يستحسنوه وما قال  
أحد ان الخزم يقتضي الغاء ما هو فيه على أن يعد شعرا نعم لا يعتد بالزيادة في الوزن ويكون  
ابتداء ما به سدها فكذا ما نحن فيه قاله في المصابيح (وقوله فداء لك قال) الامام الفقيه  
الاصولي ذو الفنون في علوم عديدة محمد بن علي بن عمر التميمي (المأزري) بفتح الزاي  
وصكسر هاء نسبة الى مأزرب بلدة بجزيرة صقلية مات سنة ست وثلاثين وخمسمائة وله  
ثلاث وثمانون سنة في العلم (هذه اللفظة مشككة فانه لا يقال للباري سبحانه قديك)  
لاستعانتهم اذ معناه كما قال السهيلي فداء لك انفسنا فخذف المبتدأ لكثرة دوره في الكلام  
مع العلم به (لان ذلك انما يستعمل في مكروه يتوقع حلوله بالشخص) المقدي (فيختار شخص

آخر أن يحل ذلك به ويقديه منه) ولا يتصور ذلك في حق الله واتعاية صور الفداء لمن يجوز عليه الفناء او حلول مكروهه (قال) المازري مجيبا (ولعل هذا وقع من غير قصد الى حقيقة معناه) بل المراد المحبة والتهظيم بخاز أن يخاطب به من لا يجوز في حقه الفداء ولا يجوز عليه الفناء قصد الاظهار للمحبة والتعظيم له فانه في الروض قال ورب كلمة ترك اصلها واستعملت كالمثل في غير ما وضعت له (كما يقال فاته الله) ما أفصحه (ولا يريد) القائل (بذلك حقيقة الدعاء عليه) بل التعجب واستعظام الامر (وكقوله عليه الصلاة والسلام) تريت يدك تريت عينيك يخاطب عائشة وغيرها فلم يقصد أصل معناها الذي هو افتقرت حق لصقت يدك بالتراب بل الانكار والزجر كقوله عليه الصلاة والسلام ويل الله قال بديع الزمان في رسالته العرب تطلق تريت عيني في الامر اذا اهمم ويقولون ويل الله ولا يقصدون الذم وكقوله عليه الصلاة والسلام في بعض الروايات اقلع وأبيه ان صدق ومحال أن يقصد القسم بغير الله لا سيما برجل مات كافر وانما هو تعجب من قول الاعرابي والتعجب منه مستعظم والقسم في الأصل لما يعظم فانسح فيه وقال الشاعر

فان تدليلى استودعتنى امانة \* فلا وأبى اعدائى الا أخونهم

لم ير والقسم بالدأعدائى بل التعجب (وفيه كنه ضرب من الاستعارة لان المقادى مبالغ في طامع رضا المقتدى) بضم الميم والتشديد أى الذى جعل المتكلم نفسه فداه (حين بذل نفسه عن نفسه للمكروه فكان مراد الشاعر اى أبذل نفسه في رضا الوعد على كلى حال فان المعنى وان امكن صرفه الى جهة صحيحة) كهذه الجهة المذكورة (فاطلاق اللفظ واستعماله والتجوز فيه يفتقر الى ورود الشرع بالاذن فيه) ولم يرد فلا يحسن الجواب عنه بذلك وقد يقال سكوت الشارع عليه وسماحه وزجه على فائه اذن وقد قال السهيلي انه اقرب الاجوبة الى الصواب (قال) المازري جواب ثان (وقد يكون المراد بقوله فداء لك رجل يخاطبه) المصطفى او غيره (وفصل بين الكلامين) على سبيل الاعتراض (ثم عاد الى تمام الاول فقال ما اتينا قال وهذا تأويل يصح معه اللفظ والمعنى لولا أن فيه تعسفا) خروج عن سبيل الكلام (اضطرنا) أجبنا (اليه تصحيح الكلام انتهى) كلام المازري (وقيل انه يخاطب بهذا الشعر النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى) اى معنى اغفر (لا تأخذنا بقصيرنا في حقك ونصرك) حكاية في الروض والفتح فائلا (وعلى هذا) لا على ما قبله لقوله ثم عاد الى تمام الاول الخ فانه ظاهر في انه دعاء (فقوله اللهم لم يقصد به الدعاء وانما اقتضيه الكلام) اما على الاول أنه خطاب لله تعالى فهو دعاء لان المعنى اللهم اغفر لنا (و) على هذا أيضا (المخاطب بقول الشاعر لولا انت النبي صلى الله عليه وسلم) لكن يعكس عليه قوله بعد ذلك فأنزل (الذى قدمه وألقين وهو الذى في البخارى هنا نعم رواه في الخندق لكن من حديث البراء يلفظ فأنزل) سكينه علينا وثبت الاقدام ان لا قبينا العدو (فانه دعاء لله تعالى ويحتمل ان يكون المعنى فاسأل ربك أن ينزل ويبث) فلا عكر (والله اعلم) بالمراد للشاعر وللمصطفى حين تمثل به في حفر الخندق (وقوله اذا أصبح بنا اتينا) بكسر الصاد المهملة وسكون التثنية (اى اذا أصبح بنا للقتال ونحوه من المكاره) اى ما تكرهه النفوس (اتينا) بالفوقية



وفي الفتح اي جئنا اذ ادعينا الى القتال او الى الحق (وفي رواية اي بنا بالموحدة بدل المثناة)  
 الفوقية (اي اي بنا الفرار) وقال الحافظ كذا رأيت في نسخة النسخي فان كانت ثابتة فالمعنى  
 اذ ادعينا الى غير الحق امتنعنا كذا في الفتح هنا وقال فيه في الخندق روى بالوجهين قال  
 عياض كلاهما صحيح المعنى اما الباء فعناء اذ اصبح بنا الفزع او حادث اي بنا الفرار وثبتنا واما  
 المثناة فعناء جئنا واقدما على عدونا قال ورواية المثناة اوجه لان اعادة الكلمة في قوافي  
 الرجز عن قرب عيب معلوم عندهم والراجح ان قوله اذ اصبح بنا اي بنا بالموحدة وقوله اذ ارادوا  
 فتنة اي بنا بالموحدة انتهى (وقوله وبالصباح عولوا علينا اي استعانوا بنا واستفزعونا  
 للقتال) وفي الفتح اي قصدونا بالدعاء بالصوت العالي واستعانوا علينا بقول عولت على فلان  
 وعولت بفلان بمعنى استعنت به (قبل هو من التعويل على الشيء وهو الاعتماد عليه)  
 وهو المتبادر من عولوا بالتمثيل (وقيل من العويل وهو الصوت) والمعنى اطلبوا علينا  
 بالصوت قاله الخطابي ونوعه به ابن التين بأنه لو كان من العويل لكان أعولوا وأقره الحافظ  
 ثم حكى المصنف ان في نسخة أعولوا فعل كلامه عليها (وقوله من هذا السائق قالوا عامر  
 قال رحمه الله قال رجل من القوم وجبت اي ثبتت له الشهادة) تفسير وجبت (وستقع  
 قريبا) وكأنه لم يكتب بأن يقول وقوله وجبت اي ثبتت الخ بل اعاده من قوله وان قدمه  
 قريبا لانه جملته تامة لقوله (لانه كان معلوما عندهم ان من دعاه النبي صلى الله عليه وسلم  
 هذا الدعاء في هذا الموطن) يعني الحرب (استشهد) كما اشار اليه رواية سلمة بل كلامه أعم  
 من الحرب لقوله ما استغفر لانسان يخصه الا استشهد كما مر قريبا (وقوله لولا امتعنا به)  
 ايس المراد بلولا التخصيص لانه ان كان على ما ضاف ادت الموم ومعاذ الله ان يقصده  
 أهل بيعة الرضوان الذين رضى الله عنهم بل المراد العرض والقبض (اي وددنا أنك آخرت  
 الدعاء به هذا الى وقت آخر لتتمتع بمصاحبتك ورؤيتك) وشجاعته (مدة) قال الحافظ  
 والتمتع الترفه الى مدة ومنه أمتعني الله ببيتك (وفي البخاري من حديث أنس) من ثلاثة  
 طرق عنه الطريق الاولى حدثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن حميد الطويل عن أنس  
 (أنه صلى الله عليه وسلم أتى خيبر ليلا) اي قرب منها فلا يخالف رواية ابن سيرين عن أنس  
 في الطريق الثانية عند البخاري صجنا خيبر بكرة لانه يحمل على أنهم قدموها وناموا وناموا  
 ثم ركبوا اليها بكرة فصجوها بالقتال وذكر ابن اسحق أنه نزل بوادي يقال له الرجيع بينهم وبين  
 غطفان اثلا يمدهم وكانوا اهلها هم فبلغني أن غطفان تجهزوا وقصدوا خيبر فسمعوا حسا  
 خلفهم فظنوا أن المسلمين خلفوهم في ذرايبهم فرجعوا واقاموا وخذلوا أهل خيبر (وكان  
 اذا أتى قوما بليل لم يقربهم) بضم التحتية وكسر الغين المعجمة اي لم يسرع في الهجوم عليهم  
 (حتى يصبح) قال الحافظ كذا لاكثر من الاغارة ولا يذعن المسقلى لم يقربهم بفتح قوله  
 وسكون القاف وفتح الراء وسكون الموحدة وفي الجهاد باقظ لا يغير عليهم وهو يؤيد رواية  
 الجمهور وفي الاذان من وجه آخر كان اذا غزا لم يغربنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذا ناكف  
 عنهم والا غار فخرجنا الى خيبر فاتهمنا اليهم ليلا فلما أصبح ولم يسمع اذ ناكف انتهى وروى  
 ابن اسحق أنه صلى الله عليه وسلم لما أشرف على خيبر قال لا صعبا به قفوا ثم قال اللهم رب

السموات وما أظلال ورب الارضين وما أظلال ورب الشياطين وما أظلال ورب الرياح وما  
أذرين فانا نسألك خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها  
وشر ما فيها اقدموا باسم الله وكان يقولها لكل قرية دخلها (فلما أصبح خرجت اليهود)  
زاد أحدها الى زروعهم (بمساحيم) بهمليتين جمع مسحاة من آلات الحرث قال البرهان والميم  
زائدة لانه من المسح وهو الكشف والازالة (ومكاتلهم) بفتح الميم وكسر الفوقية جمع  
مكتل بكسرهما وفتح الفوقية هو القفة الكبيرة التي يحول فيها التراب وغيره قال في الروض  
سميت بذلك لتكثيل الشيء فيها وهو تلاصق بعضه ببعض والكتلة من الترو ونحوه فصيحة  
وان ابدلتها العامة انتهى وحكي الواقدي ان أهل خيبر سمعوا بقصده لهم فكانوا يخرجون  
في كل يوم عشرة آلاف مقاتل مسلمين مستعدين صفوفاً ثم يقولون محمد بن زونا هيات هيات  
فلما يرون أحداً حتى اذا كان الليلة التي قدم فيها المسلمون ناموا ولم تتحرك لهم دابة ولم يصح  
لهم دين حتى طلعت الشمس فخرجوا بالمساحي طالعين من راعهم فوجدوا المسلمين (فلما رأوه  
قالوا) جاء أوهذا (محمد والله محمد والخميس) ضبطه القاضي عياض بالرفع عطف والنصب  
مفعول معه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم) زاد البخاري في الجهاد من هذا الطريق نفسه  
الله أكبر (خربت خيبر) أي صارت خراباً (انا انزلنا بساحة) أي فناء (قوم) وأصلها  
القضاء بين المنازل (فساء صباح المنذرين) وهذا الحديث أصل في جواز القتل والاستشهاد  
بالقرآن والاعتباس نص عليه ابن عبد البر وابن رشيقي كلاهما في شرح الموطأ وهما ما ليكان  
والثووي في شرح مسلم كاهم في شرح هذا الحديث وكذا صرح بجوازه القاضي عياض  
والباقلاني من المالكية وحكي الشيخ داود الشاذلي اتفاق المالكية والشافعية على جوازه  
غير أنهم كرهوه في الشعر خاصة وروى الخطيب البغدادي وغيره بالاسناد عن مالك انه كان  
يسمعه قال السيوطي وهذه أكبر حجة على من زعم ان مذهب مالك تحريمه وأما مذهبنا  
فأجمع أثمته على جوازه والاحاديث الصحيحة والآثار عن الصحابة والتابعين تشهد لهم فمن  
نسب الى مذهبنا تحريمه فقد فسر وأبان انه أجهل الجاهلين انتهى وهذا منه فاض بلفظه  
فيما أورده في عقود الجمان (وفي رواية) للبخاري في الجهاد (فرفع يديه وقال الله أكبر خربت  
خيبر) قال الحافظ وزيادة التكبير في معظم الطرق عن أنس وعن حميد انتهى وفيه استحباب  
التكبير عند الحرب وتثنيته في رواية للبخاري في الصلاة فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت  
خيبر انا انزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاثاً وفي التنزيل اذ القيمت قسمة  
فأبتهوا واذكروا الله كثيراً والنلثة مبدأ الكثرة (والخميس) بلفظ اليوم (الخميس) كما فسره  
عبد العزيز بن صهيب أو من دونه عند البخاري في صلاة الخوف بدليل روايته في أوائل كتاب  
الصلاة بلفظ يعني الجيش (سمي به لانه مقسوم بخمسة اقسام المقدمة) وسميها في حديث  
الحراسة (والساقة) مؤخر الجيش (واليمين والميسرة) ويقال لهما الجناحان (والقاب)  
وقيل من تخميس الغنمية وتغلبه الازهرى بأن التخميس انما ثبت بالشرع وقد كان أهل  
الجاهلية يسمون الجيش خميساً فبان أن القول الاول أولى (ومحمد خبر مبتدأ اي هذا محمد)  
كما عليه معظم الشراح وأعر به المصنف ايضاً فاعلا بفعل فقد رجا محمد (قال السهيلي)



في الروض (يؤخذ من هذا الحديث التفاؤل لانه عليه الصلاة والسلام لما رأى آله الهدم) وهي المساحي والمكاتل مع أن لفظ المسحاة من سموت اذا قشرت (تساءل أن مد ينتهم ستخرب انتهى ويحتمل كما قاله في فتح الباري ان يكون قال خربت خبير بطريق الوحي ويؤيده قوله بعد ذلك انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء) بنس (صباح المنذرين) صباحهم فهو اخبار بالغيب أو على جهة الدعاء عليهم ويجوز أن يكون أخذ من اسمها كما قال البرهان (وفي رواية) للبخاري في هذه الغزوة من طريق ثابت وقبلها في صلاة الخوف من طريق عبد العزيز وثابت عن أنس (انه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح قريسا من خبير بغلس) في أول وقتها (ثم قال) لما أشرف على خبير (الله أكبر) في رواية الطبراني ثلاثا (خربت خبير) اخبار بالغيب عن الوحي او تغاؤلا باسمها أو بالآلات الهدم أو دعاء (انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) المخصوص بالذم محذوف أي صباحهم واللام للجنس والصباح مستعار من صباح الجيش الميت لوقت نزول العذاب ولما كثرت فيهم الهجوم والغارة في الصباح سمو الغارة صباحا وان وقعت في وقت آخر قاله البيضاوي (قال مغلطاي وغيره وفرق عليه الصلاة والسلام الرايات) فدفع رايته العقاب الى الحباب بن المنذر وراية السعد ابن عباد ولو اء وهو أبيض الى علي (ولم تكن الرايات الا بخير وانما كانت الالوية) كما ذكره ابن اسحق وكذا أبو الاسود عن عروة وقد صرح جماعة من اللغويين بترادف الاية والواء وهو العلم الذي يحمل في الحرب كمن روى احمد والترمذي عن ابن عباس والطبراني عن بريدة وابن عدي عن أبي هريرة قالوا كانت راية رسول الله صلى الله عليه وسلم سوداء ولو اءه أبيض زاد أبو هريرة مكتوب فيه لا اله الا الله محمد رسول الله وهو ظاهر في التغاير فلعل التفرقة بينهما عرفية قاله الحافظ وفي المصباح لواء الجيش علمه وهو دون الاية (قال الدمياطي وكانت) مستأنف في جواب سؤال نشأ من ذكر الرايات هو م كانت رايته فقال كانت (راية النبي صلى الله عليه وسلم السوداء من برداعائشة رضي الله عنها) والاولى سوداء بالسكر كما قاله الصحابة الثلاثة لانه لم يتقدم ذكرها وكانت تسمى العقاب (وفي البخاري) عن سلمة (كان علي بن أبي طالب رضي الله عنه تخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم) في خبير (وكان رمدا) بكسر الميم ولا بن أبي شيبه عن علي ارمدا والطبراني عن جابر ارمدا شديد الرمدا وأبي نعيم عن ابن عمر ارمدا لا يصير (فقال انا أتخلف عن النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ كأنه انكر على نفسه تأخره عنه فقال ذلك (فلحق) زاد الكشي في به يحفل قبل وصوله الى خبير ويحتمل بعد وصوله اليها انتهى (فلما بينا الليلة التي فتمت) خبير في صيحتها (قال لا عطين الاية غدا أو) قال (لأخذ الاية غدا رجل) قال الحافظ شك من الراوي وفي حديث سهل بعده لا عطين الاية غدا بغير شك (يحبه الله ورسوله) زاد في حديث سهل بعده ويحب الله ورسوله وفي رواية ابن اسحق ليس بفرار وفي حديث بريدة لا يرجع حتى يفتح الله له وروى أبو نعيم والبيهقي عن بريدة كان صلى الله عليه وسلم تأخذه الشقيقة فلم يخرج الى الناس فأرسل ابابكر فأخذ راية رسول الله ثم نهض فقاتل قتالا شديدا ثم رجع ولم يكن فتح وقد جهده ثم أرسل عمر فأخذ الاية وقاتل أشد من الأول ثم رجع ولم يكن فتح وقال الحافظ وقع في رواية البخاري اختصار وهو

عند أحمد والنسائي وابن حبان والحاكم عن بريدة قال لما كان يوم خيبر أخذ أبو بكر اللواء فرجع ولم يفتح له فلما كان من الغد أخذ عمر فرجع ولم يفتح له وقتل محمود بن مسلمة فقتل صلى الله عليه وسلم لا دفعن لواءي غدا الحديث وعند ابن اسحق فحواه من وجه آخر أي عن سلمة وزاد قال سلمة فخرج على والله يهرول وأنا خلفه تتبع أثره حتى ركز رايته في رضم من حجارة تحت الحصن فاطلع عليه يهودي من رأس الحصن فقال من أنت قال أنا علي بن أبي طالب قال علوت وما أنزل علي موسى وفي الباب عن أكثر من عشرة من الصحابة سردهم الحاكم في الاكامل وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل انتهى وفي هذا رد على زعم ابن كثير ضعف حديث ذهاب الشيخين ولم يفتح لهم ما وبقي حديث سلمة هذا عند البخاري يفتح عليه فنحن نرجوها فقيل هذا علي فأعطاها ففتح (وفي رواية) للبخاري في مواضع عن سهل بن سعد (أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أعطين الراية غدا رجلا يفتح الله) خيبر (على يديه) بالثنية زاد البخاري في المغازي يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قال الحافظ في المناقب أراد وجود حقيقة المحبة والافضل مسلم يشترط مع علي في مطلق هذه الصفة وفيه تلج بقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فمكانه أشار الى ان عليا تام الاتباع له صلى الله عليه وسلم حتى وصفه بصفة محبة الله ولذا كانت محبته علامة الايمان وبغضه علامة النفاق فقي مسلم عن علي والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لهذا النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يحبك الا مؤمن ولا يفضلك الا منافق وله شاهد من حديث أم سلمة عند أحمد قال أي سهل فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها بدوكون بضم الدال المهملة أي بانوا في اختلاط واختلاف والدوكة بالكاف الاختلاط (فلما أصبح الناس غدوا) بحجة أنوا صبا (على رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم يرجون) بالنون رواية أبي ذر وغيره بحذفها قال المصنف حذف النون بغير ناصب ولا جازم لغة انتهى (أن يعطاها) أي الراية وفي مسلم عن أبي هريرة ان عمر قال ما أحييت الامارة الا يومئذ وفي حديث بريدة فقام نارجل له منزلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو يرجو أن يكون ذلك الرجل حتى تطاولت أماله (فقال ابن علي بن أبي طالب فقالوا) رواية أبي ذر وغيره فقيل (بارسول الله هو يشتكي عينيه قال فأرسلوا اليه) قال المصنف بكسر السين أمر من الارسال وفتحها أي قال سهل فأرسلوا أي الصحابة الى علي وهو يخبر لم يقدر على مباشرة القتال لرمده (فأتى به) وسلم عن سلمة فأرسلني الى علي فجنبت به أقوده أرمده قال الحافظ فظهر منه انه الذي أحضره واهل عليا حضر اليهم ولم يقدر على مباشرة القتال لرمده فأرسل اليه صلى الله عليه وسلم فحضر من المكان الذي نزل به أو بعث اليه الى المدينة فصادف حضوره (فبصق صلى الله عليه وسلم في عينيه) وعند الحاكم عن علي نفسه فوضع رأسه في حجره ثم برز في ألية راحته فدلان بهما عني والالية اللعومة التي تحت الابهام أو باطن الكف (ودعاه) فقال اللهم أذهب عنه الحزن والقر رواء الطبراني بالقاف أي البرد (فبرأ) قال الحافظ بفتح الراء والهمزة بوزن ضرب ويجوز كسر الراء بوزن علم انتهى فالرواية بالفتح فتسمع المصنف في قوله بفتح الراء وكسرهما (حتى كأن لم يكن به وجمع) زاد بريدة فواجههم علي حتى مضى اسيله أي مات رواء البيهقي والطبراني عن علي فآرمدت



ولا مدعت مذبذبة الى النبي صلى الله عليه وسلم الراية يوم خيبر وله من وجه آخر فاشتكيتهما  
حتى الساعة قال ودعالي فقال اللهم اذهب عنه الحر والبرد فاشتكيتهما حتى يومى هذا  
وفي رواية يونس عن ابن اسحق وكان على يلبس القباء المحشو الخين في شدة الحر فلا يلبس الى الحر  
ويلبس الثوب الخفيف في شدة البرد فلا يلبس الى البرد فاستل فأجاب بأن ذلك بدعائه عليه  
السلام يوم خيبر (فأعطاه الراية) وفي حديث أبي سعيد عند احمد فانطلق حتى فتح الله عليه  
خيبر وفدك وجاء بهجوتها (فقال على يا رسول الله أقاتلهم) بحذف همزة الاستفهام (حق  
يكونوا مثلنا) مسلمين (فقال انفذ) بضم الفاء بهما معجزة أى امض (على رسلك) بكسر الراء  
هينتك (حتى تنزل بساحتهم) بفتحهم (ثم ادعهم) بهمزة وصل (الى الاسلام) وفي حديث أبي  
هريرة حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله واستدل بقوله ادعهم أن الدعوة  
شرط في جواز القتال والخلاف فيه شهر فقبل شرط مطلقا وهو عن مالك سواء من بلغتهم  
الدعوة أم لا قال الآن يعجلوا المسلمين وقيل لا مطلقا وعن الشافعي مثله وعنه لا يقاتل من  
لم تبلغه الدعوة حتى يدعوه وأما من بلغته فتجوز الاغارة عليهم بغير دعاء وهو مقتضى  
الاحاديث ويجعل حديث سهل على الاستحباب بدليل أن في حديث أنس انه صلى الله عليه  
وسلم أغار على أهل خيبر لما لم يسمع النداء وكان ذلك أول ما طرقتهم وقصة على بعد ذلك وعن  
الحنفية تجوز الاغارة مطلقا وتسحب الدعوة (وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه) أى  
في الاسلام فان لم يطيعوا لك بذلك فقاتلهم (فوالله لأن يهدي الله بك رجلا واحدا خير من  
أن يكون لك حمر) بضم المهملة وسكون الميم (الزمن) بفتح النون والعين المهملة وهو من  
ألوان الابل المحمودة قبل المراد خير من أن تكون لك فتصدق بها وقيل تقتنيها وتغلكها  
وكانت مما يفتخر العرب بها قال النووي وتشبيهه أمور الآخرة بأرض الدنيا للتقريب الى  
الافهام والافادة من الآخرة خير من الدنيا وما فيها بأسرها ومثلها معها وزاد مسلم  
من حديث ابياس بن سلة عن أبيه وخرج مر حب فقال  
قد علمت خيبر أنى مر حب \* شاكي السلاح بطل مجرب \* اذا الحروب أقبلت تلهب  
فبرز له على وهو يقول

أنا الذي سمعت أمتي حيدره \* كليت غابات كرية المنظرة \* أكيلهم بالسيف كبل السندره  
وضرب مر حبا ففلق رأسه وقتله وكان الفتح قال الحافظ وخالف في ذلك أهل السير فخرم ابن  
اسحق وابن عتبة والواقدي بأن الذي قتل مر حبا هو محمد بن مسلمة وكذا روى احمد باسناد  
حسن عن جابر وقيل أن ابن مسلمة كان يارزه فقطع رجله فأجهز على عليه وقيل أن الذي  
قتله هو الحرث أخو مر حب فاشتبه على بعض الرواة فان يكن كذلك والافاقى الصحيح مقدم  
على ما سواه ولا سيما قد جاء عن بريدة أيضا عند احمد والنسائي وابن حبان والحاكم انتهى وقد  
قال ابن عبد البر انه الصحيح وابن الاثير الصحيح الذي عليه أهل السير والحديث أن عليا قاتله  
وقال الشافعي ما في مسلم مقدم عليه من وجهين أحدهما انه اصح اسناد الثاني أن جابرا  
لم يشهد خيبر كما ذكر ابن اسحق والواقدي وغيرهما وقد شهد بها مسلمة وبريدة وأبو رافع فهم  
اعلم من لم يشهدا وما قيل أن ابن مسلمة قطع ساقى مر حب ولم يجهز عليه ومزبه على فأجهز

عليه بأباه حديث سلمة وأبي رافع انتهى وذكر فاسم بن ثابت في الدلائل ان اسمه في الكتاب  
القديم أسد وهو حيدرة وقيل سمته امه اسد اباسم ايها فلما قدم ابوه سماه عليا وقيل لقب به  
في صغره لان الحيدرة المحتلى لجامع عظم بطن وكان كذلك انتهى ويقال ان عليا كاشفه بذلك  
لان من جبار رأى تلك اللبلة منا ما ان أسد اقترسه فأشار بقوله حيدرة الى انه الاسد الذي  
يفترسه فلما سمع ذلك ارتعد وضعفت نفسه (و) في حديث سلمة بن الاكوع السابق اوله  
(لما تصاف) بتشديد الفاء (القوم) للقتال (كان سيف عامر) بن الاكوع (قصيرا  
قتناول) أي قصد (ساق يهودي ليضربه) به ولا جد عن اباس بن سلمة عن ابيه فلما قدمنا  
خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول  
قد علمت خيبر أني مرحب \* شاكي السلاح بطل مجرب \* اذا الحروب أقبلت تلهب  
فبرز اليه عامر فقال

قد علمت خيبر أني عامر \* شاكي السلاح بطل مقامر

فاختلفا ضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر بقل له بفتح التحتية وسكون  
المهملة وضم الفاء أي يضربه من اسفل (فرجع ذباب) بضم الميم وبالموحدة (سيفه) قال  
الحافظ أي طرفه الأعلى وقيل حذاه (فأصاب عين ركبة عامر) أي طرف ركبته الأعلى وفي  
رواية يحيى القطان فأصيب عامر بسيف نفسه ولمسلم فقطع اكله فكانت فيها نفسه ولا بن  
اسحق فكله كما شديدا (فأت منه فلما قفلوا) رجعو من خيبر (قال سلمة) رأي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو آخذ بيدي وللبخاري في الادب رأي شاحبا بحجة ثم مهملة وموحدة  
أي متغير اللون وفي رواية اباس فأنيته وأنا أبكي قال مالك (قلت يا رسول الله فدأني وأمي  
زعموا أن عامرا حبط عمله) وفي رواية اباس بطل عمل عامر قتل نفسه وسمى في الادب من  
القاتلين اسيدا بن حضير وعند ابن اسحق ونحوه لمسلم فكان المسكين شكوا فيه وقالوا انما قتله  
سلاحه (فقال النبي صلى الله عليه وسلم كذب) أي أخطأ (من قاله وان له أجرين) وفي رواية  
لأجرين باللام للتأكيده أجز الجهاد في الطاعة وأجز الجهاد في سبيل الله (رجع بين أصبعيه  
انه لجاهد مجاهد) قال الحافظ كذا لا كثيرا ثم الفاعل فيه ما وكسر الهاء والتنوين والاول  
مرفوع والثاني اتباع للتأكيده كما قالوا جاد مجتد ولا يذر عن الحموى والمستمل لجاهد  
بفتح الهاء والادال وكذا ضبطه الباسجي قال عياض والاول هو الوجه قلت يؤيده رواية أبي  
داود من وجه آخر عن سلمة مات جاهدا مجاهدا قال ابن دريد رجل جاهد أي جاهد في اموره  
وقال ابن التين الجاهد من يركب المشقة ومجاهد أي لاعداء الله تعالى انتهى وقال  
الزركشي ونسبه الدماميني بفتح الهاء في الاول ماض وكسر الهاء في الثاني اسم منصوب بذلك  
الفعل جمعا لمجهد (رواه البخاري أيضا) وبقية الحديث فيه قل عربي مشى بهامثله بالميم  
والقصر من المشى والضمير للارض او المدينة او الحرب او الخصلة (وعن يزيد) من الزيادة  
(ابن أبي عبيد) بضم العين الاسلمى مولى سلمة ثقة روى له الجميع مات سنة بضع وأربعين ومائة  
(قال رأيت أثر ضربة بساق سلمة) بن الاكوع (فقلت) بأبامسلم (ما هذه الضربة قال هذه  
ضربة اصابتها) أي ساقه وفي رواية اصابتها وأخرى اصابتني (يوم خيبر) نصب على



الطرفية (فقال الناس أصيب سامة فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فنفت فيه) قال الحافظ وغيره أي موضع الضربة (ثلاث نفضات) بثلاثة بعد الفاء المفتوحة فيها جمع نفثة وهي فوق النفخ ودون التفل وقد تكون بغير ريق بخلاف التفل وقد تكون بريق خفيف بخلاف النفخ (فما اشتكيتها حتى الساعة) قال المصنف بالخر على أن حتى جارة انتهى في الرواية وإن جاز النصب وفيه معجزة باهرة (أخرجه البخاري) ثلاثيا فقال حدثنا المكي بن إبراهيم حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال رأيت فذكره (وعنده أيضا عن أبي هريرة) قال (شهدنا خيبر) مجاز عن جنسه من المسلمين فالنائب أنه انما جاء بعد فتحها وعند الواقدي أنه قدم بعد فتح معظمها فحضر فتح آخرها لكن للبخاري في الجهاد عن أبي هريرة أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر بعد ما افتتحها وهو مجاز عن شهود الغنمة لأنه شهد قسم النبي صلى الله عليه وسلم لغنائم خيبرها اتفاقا (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل) اللام بمعنى عن كقوله وقال الذين كفروا للذين آمنوا أوبعوني في أي في شأنه وسببه ومنه ونضع الموازين القسط ليوم القيامة (من معه يدعي الإسلام) اتفاقا قال الحافظ وقع لجماعة من تكلم على البخاري أنه قرمان بضم القاف وسكون الزاي الطغري بفتح الميم والفاء نسبة إلى بني طغريطن من الانصار المكنى أبا الغيداق بمجمة مفتوحة وتحتية ساكنة آخره قاف ويعكر عليه ما جزم به ابن الجوزي به عا للواقدي أن قرمان قتل بأحد وكان تخلف من المسلمين فغيره النساء فخرج حتى صار في الصف الأول فكان أول من رمى بسهم ثم فعل العجائب فلما انكسر المسلمون كسر جفن سيفه وجعل يقول الموت أحسن من الفرار فزبه قتادة بن النعمان فقال هنيأ لك الشهادة قال أنا والله ما قاتلت على دين وإنما قاتلت على حسب قومي ثم ألقته الجراحة فقتل نفسه لكن الواقدي لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف نعم عند أبي يعلى تعيين يوم أحد لكن لم يسم قاتل نفسه وفيه رواة مختلف فيه (هذا من أهل النار) لنفاقه أو أنه سيرتد ويسهل قتل نفسه (فلما حضر القتال) بالرفع على الفاعلية ويجوز النصب أي فلما حضر الرجل القتال (قاتل الرجل أشد القتال حتى كثرت به الجراح فكاد بعض الناس يرتاب) وفي رواية بزيادة أن في خبر كاد وهو جائز على قلة أي يشك في قوله صلى الله عليه وسلم هذا من أهل النار وفيه إشعار بأنهم ما ارتابوا وانما هو استعظام خوفهم على أنفسهم في حديث سهل عند البخاري فقالوا أيئنا من أهل الجنة إن كان هذا من أهل النار وفي حديث أئكم بن أبي الجحون الخزاعي عند الطبراني قلنا يا رسول الله إذا كان فلان في عبادة واجتهاده وابن جانبه في النار فأين نحن قال ذال الخبايا الفاق فكأنه حفظ عليه في القتال وفي حديث سهل في البخاري فقال رجل من القوم أنا صاحب أي أصعبه وألزمه لا أنظر السبب الذي به يصير من أهل النار فإن فعله في الظاهر جميل وقد أخبر الصادق المصدوق أنه من أهل النار فلا بد له من سبب عجيب قال نخرج معه كلما وقف وقف معه (فوجد الرجل ألم الجراحة فأهوى يده إلى كتفه فاستخرج منها سهما) بالافراد للكشف في واقعه أسهما بفتح أوله وضم الهاء بلفظ الجمع (فتمر نفسه فاشتد) أي أسرع في المشي (رجل) بالافراد (من المسلمين) قال الحافظ هو أئكم الخزاعي في حديثه عند الطبراني فأنت النبي صلى الله عليه

وسلم فقلت اشهد أنك رسول الله انتهى ويقع في نسخ رجال بالجمع وهو من تحريف النسخ  
فالذي في البخاري بالافراد وفسره شارحه بما ترى (فقال) بالافراد كما هو في البخاري ونسخة  
فقالوا خطأ (يا رسول الله صدق الله حديثك انك تحرق فلان فقتل نفسه) قال المهلب هذا الرجل  
عن أعلمنا صلى الله عليه وسلم أنه نفذ عليه الوعيد من النفاق ولا يلزم منه ان كل من قتل نفسه  
يقضى عليه بالنار وقال ابن التين يحتمل أن قوله من اهل النار أي ان لم يغفر الله له ويحتمل انه  
حين أصابته الجراحة ارتاب وشك في الايمان أو استحل قتل نفسه فمات كافرا ويؤيده  
قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة وبذلك جزم ابن المنير (فقال) عليه  
السلام (قم يا فلان) هو بلال كما عند البخاري في كتاب القدر بلفظ يا بلال قم  
ولم يسم قم يا ابن الخطاب ولا يهتق ان المنادي عبد الرحمن بن عوف ويجمع بأنهم نادوا جميعا في  
جهنم مختلفة قاله في الفتح وقال في مقدمته روى الطبراني والبيهقي عن العرباض ان  
عبد الرحمن أذن ان الجنة لا تدخل الا المؤمن وكان هذا في قصة اخرى أو المؤذن اكثر من واحد  
انتهى (فأذن) بشدة المهجة المكسورة أي أعلم الناس (انه) ولا يذرت أن (لا يدخل الجنة  
الا مؤمن) فيه اشعار بسلب الايمان عن هذا الرجل (ان الله يؤيد) والله كشبهني ليؤيد بلام  
التأكيد قال النووي يجوز في ان فتح الهمزة وكسرهما (هذا الدين بالرجل الفاجر) الذي  
قتل نفسه أو آل للجنس لانه هدم فيم كل فاجر أي الدين وساعده بوجه من الوجوه انتهى  
وليس فيه على انها هدية ما يقضى بكفره لان عصيانه كاف في جوره وقال الحافظ الذي  
يظهر أن المراد بالفاجر أعم من ان يكون كافرا أو فاسقا ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم  
انما لا نستعين بمشرك لانه محمول على من كان يظهر الكفر أو هو منسوخ وفي الحديث اخباره  
صلى الله عليه وسلم بالمغيبات وذلك من معجزاته الظاهرة وفيه جواز اعلام الرجل الصالح  
بفضيله تكون فيه والجهريها (و) عنده أي البخاري أيضا (في رواية) هنا وفي مواضع من  
طرق عن سهل بن سعد أنه صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقبلوا وقال الى عسكره  
ومال الآخرون الى عسكرهم وفي اصحابه رجل لا يدع لهم شاة ولا فاقة الا تبعها يضربها  
بسيفه فقتل ما أجرى منا احد اليوم كما أجرى فلان فقال صلى الله عليه وسلم أمانه من أهل  
النار فقال رجل من القوم أنا صاحب نخرج معه كلما وقف وقف معه واذا أسرع أسرع معه  
فخرج الرجل جرحا شديدا فاستجبل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه بين يديه ثم تحامل  
على سيفه فقتل نفسه فخرج الرجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد أنك رسول  
الله قال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفسا أنه من أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت  
انما لكم به نخرجت في طلبه ثم جرح جرحا شديدا فاستجبل الموت فوضع سيفه بالارض وذبابه  
بين يديه ثم تحامل عليه فقتل نفسه (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك ان  
الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) من الطاعات (فيما يبدو) يظهر (للناس وهو من  
أهل النار) فيدخلها (وان الرجل يعمل بعمل أهل الجنة) الباطن ما زائدة للتأكييد  
أوضح من يعمل معنى يتلبس بعمل (أهل النار) من المعاصي (فيما يبدو للناس وهو  
من أهل الجنة) زاد الطبراني في حديثك ثم تدرك الشقاوة والسعادة عند

قوله ولا فاقة هو هكذا بالقاء في  
النسخ وصرح بذلك المصنف في  
شرحه على البخاري وهو المعروف  
للمتواتر الا انه في القاموس ذكر  
هذه الكلمة في فصل القاف من  
باب الذال المعجمة واقتطعه وما يدع  
شاة ولا فاقة شجاع يقتل اه  
فراجع وتجرر الرواية اه صححه



خروج نفسه فيجتم له بها وذكرك في ذال الحديث أهل الخبر والشر صرفا إلى الموت لا الذين  
خطوا أو ما توأمسين فلم يقصد تعميم احوال المكلفين بل أورده لبيان أن الاعتبار بالحاجة  
ختم الله أعمالنا بالصالحات بمنه وكرمه انه على ذلك قد بر قال النووي فيه التحذير من  
الاغترار بالاعمال وأنه ينبغي لا بعد أن لا يتكل عليها ولا يركن اليها مخافة من انقلاب الحال  
للقدر السابق وكذا ينبغي للعاصي أن لا يقنط ولغيره أن لا يقنطه من رحمة الله (الحديث)  
تمتة وانما الاعمال بالخواتيم هكذا رواه البخاري في كتاب القدر من صحيحه ويؤيد عليه  
العمل بالخواتيم ورواه في الجهاد والمغازي بطرق باسقاط تمتة هذه وقد صرح في حديث  
أبي هريرة السابق بما ايسره في حديث سهل هذا من ان هذه القصة كانت بخبر وهو ظاهر  
سياق المصنف كظاهر سياق البخاري فانه أورد في المغازي حديث سهل ثم عقبه بحديث أبي  
هريرة ثم أورد بعده حديث سهل بطريق آخر وكذا في القدر فانه روى حديث أبي هريرة  
ثم حديث سهل لكن بين السياقين اختلاف فسياق أبي هريرة ان الرجل استخرج  
أسهمه من ككنايته فحرمها بنفسه وأنه عليه السلام قال لما أخبروه بقصته قم الخ  
وسياق سهل انه اتى على سيفه حتى خرج من ظهره وأن المصطفى قال حين أخبر به ان  
الرجل الخ ولذا جئنا ابن التين إلى التعداد وأنهم ما قصتان متغايرتان في موطنين لرجلين قال  
الحافظ ويمكن الجمع وأنهما قصة واحدة بأنه عليه السلام قال ان الرجل الخ وأمر بالنداء  
بذلك وأنه شجر نفسه بأشهره فلم تزهق روحه وأشرف على الموت فأتى على سيفه استعجالا له  
والله اعلم (وقاتل النبي صلى الله عليه وسلم أهل خيبر) نسب إليه القتال لامره به وصدوره عن  
رأيه وتصرفه (وقاتلوه أشد القتال واستشهد من المسلمين خمسة عشر) رجلا عند ابن سعد  
وزاد عليه غيره وسردهم الشامي أربعة وثلاثين قاله اعلم قال ابن اسحق أخبرني عبد الله  
ابن أبي نجيح انه ذكر له ان الشهيد اذا أصيب نزلت زوجته من الحور العين عليه تنفضان  
التراب عن وجهه وتقولان تترب الله وجهه من تربك وقل من قتلك (وقتل من اليهود ثلاثة  
وتسعون) بفوقية قبل السين اعظم الله (وقتها الله عليه حصنا) نصب على الحال (حصنا)  
نصب نأ كيد عند الزجاج وصفة للأول عند ابن جني وبالأول عند الفارسي لانه لما وقع موقع  
الحال جاز عمله قال المرادى والمختار أنهم ما منصوبان بالعامل الأول لان مجموعهما هو الحال  
ونظيره في الخبر هذا احوالهم (وهي النظارة) بنون فطاء مهملة بوزن حصاة (وحصن  
الصعب) بفتح الصاد واسكان العين المهملة وبالموحدة ابن معاذ قال ابن اسحق حدثني  
عبد الله بن أبي بكر عن حدثه عن بعض اسلم والواقدي عن معتب بشدة الفوقية المسكورة  
الاسلمى أن بني سهم من أسلم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله لقد جاهدنا  
وما بأيدينا من شيء فلم نجد عنده شيئا فقال اللهم انك قد عرفت حالهم وأن ليست بهم قوة وأن  
ليس بيدي شيء أعطيهم اياه فافتح عليهم اعظم حصونهم اغنى وأكثرها طاما ما وود كافعدل  
الناس ففتح الله عليهم حصن الصعب بن معاذ وما بجيبر حصن كان أكثر طاما ما وود كانه  
(وحصن ناعم) بنون فالف فمهملة تميم قال ابن اسحق وهو أول حصونهم افتتح وعنده قتل  
محمود بن مسلمة أقيمت عليه رضى منه ثم ذكر بعد قليل انه عليه السلام دفع كنانة بن الربيع بن

أبي الحقيق إلى محمد بن مسلمة فضرب عنقه بأخيه محمود فقبه إن كانه قتل محمود أو ذكراً أبو  
 عمر أن من حبس ألقى على محمود رخي فأصاب رأسه فهشمت البيضة رأسه وسقطت جلدة  
 جبينه على وجهه فأتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فردا الجلدة فعادت كما كانت وعصها  
 بشو به فمكت ثلاثة أيام ومات فاعل كناية ومر حباد لياها عليه فنسب إلى هذا مرة وإلى  
 الآخر أخرى (وحسن قلعة الزبير) بن العوام الذي صار في سهمه بعد وكان اسمه حصن قلعة  
 لكونه كان على رأس جبل ثم مفاد عطف المصنف ما ذكر على النطاة تبعاً لمغلطاي أن النطاة  
 اسم الحصن مغاير لما بعده والشامى جعل النطاة اسماً للحصن ناعم والصعب والزبير فان وقعت  
 بينهم ما فقد ربه وهى النطاة وحصونها ثلاثة (والشق) بفتح الشين المجمة وكسر هاء طال  
 البكرى والفتح أعرف عند أهل اللغة وبالقصاف المشددة ووقع بخط مغلطاي بزيادة نون قبل  
 القاف وفيه نظروا ما حاله إلا تصحفاً قاله البرهان في موضعين (و) يشتمل أيضاً على حصون  
 كثيرة منها (حصن أبي) قال الواقدي وهو أول ما بدأ به من حصون الشق فتقاتلوا قتالاً  
 شديداً ثم تحامل المسلمون على الحصن فدخلوه بقدومهم أبو دجانة فوجدوا فيه أثاثاً ومناجاة  
 وغنائم وطعاماً وهرب من فيه من المقاتلة إلى حصن التزال بالشق فغلقوه وامتنعوا به أشد  
 الامتناع وزحف صلى الله عليه وسلم إليهم في أصحابه فقاتلهم فكانوا أشد أهل الشق رمياً  
 بالنبل والحجارة فأخذ صلى الله عليه وسلم كفاً من حصن فحصب به حصنهم فرجف بهم ثم ساء  
 في الأرض حتى جاء المسلمون فأخذوا أهلها باليد (وحسن البري) بفتح الموحدة وكسر الراء  
 المخففة وبالمدة (والقموس) بفتح القاف وضم الميم وسكون الواو فصادمهم ملة وقيل بغين  
 فصادمهم غين وهو الذي فتحه على وهو أعظم حصون الكتيبة بكاف مفتوحة ففوقية وقيل  
 مثلثة مكسورة ففتحية ساكنة فوحدة ويقال بضم الكاف ومنه سبت صفية (والوطيح)  
 بفتح الواو وكسر الطاء ففتحية ساكنة فخامهم ملتين كما ضبطه ابن الأثير وغيره قال البرهان  
 وسعت من قرأه بأجسام الحماة وهو تعصيف قال البكري سمي بالوطيح بن مازن رجل من ثمود  
 قال السهيلي مأخوذ من الوطح وهو ما بالانحلاف ومخالب الطير من الطين (والسلام) بضم  
 السين المهملة وقيل بفتحة وكسر اللام قبل الميم ويقال فيه السلام على ما تقدم أى من ضم  
 السين وفتحها قاله ابن الأثير قال ابن اسحق وكان آخر حصونها اقتناحاً (وهو حصن بن أبي  
 الحقيق) بجاءهم ملة وقافين مصغر (وأخذ كثر آل أبي الحقيق) المشتمل على حلى وآية  
 وغيرهما أى ما لهم الذى غيبوه اضيف لهم لكونه فى أيدي أكارهم وكانوا يعبرونه العرب  
 والافهم مال بن النضير الذى جله سبي بن الخطيب لما أجلى عن المدينة (الذى كان فى مسك)  
 بفتح الميم وسكون السين المهملة جلد (الحمار) أولاً فلما كثر جعلوه فى مسك نور ثم فى مسك جمل  
 كما قال الواقدي ويحتمل أنهم ردوه إلى مسك الحمار لنفاد بعضه وغيبوه به قبل وخص جلد  
 الحمار لأن الأرض لاتأكله (وكانوا قد غيبوه فى خربة فدل الله رسوله عليه) فأخبره بموضعه  
 كما عند البيهقي عن مزونة وروى ابن سعد والبيهقي عن ابن عمر أن أهل خيبر شرطوا له صلى الله  
 عليه وسلم أن لا يكتوه شيئاً فإن فعلوا فلا ذمة لهم فأتى بكثانة والزبيع فقال ما فعل مسك سبي  
 لذي جاء به من بنى النضير قالوا ذهبت الحروب والنفقات فقال العهد قريب والمال أكثر



من ذلك وروى البيهقي وابن سعد عن ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم دعا بكثانة وأخيه  
الربيع وابن عجمهما فقال أين آيتكما التي كنتم تعبرونها أهل مكة فالأهر بنافم نزل تضعنا أرض  
وترفعنا أخرى فذهب فانفقنا كل شيء فقال ان كنتماني شيئا فاطلعت عليه استحللت به دماءكما  
وذراريكما فقالا نعم فدعا رجلا من الانصار فقال اذهب الى نخل كذا وكذا فانظر بحضرة  
مرفوعة فائتني بما فيها فجاءه بالانية والاموال فقومت بعشرة آلاف دينار ف ضرب عنقهما  
وسبى اهلهم ما بالنكت الذي نكثاه (فاستخرجهم) وعند ابن اسحق ان كثانة بجدة ان يكون يعلم  
مكانه وعند البلاذري قد دفع صلى الله عليه وسلم شعبة بن عمرو الى الزبير فسه به عذاب فقال  
رايت حبيبا يطوف في خربة ههنا ففتشوها فوجدوا المسك فقتل ابن أبي الحقيق وعند ابن  
اسحق انه اخرج من الخربة بعض كنزهم وسال كثانة عما بقي فابى فامر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الزبير فقال له عذبه حتى تستأصل ما عنده فكان الزبير قدح برند في صدره حتى اشرف  
على نفسه ثم دفعه المصطفى الى محمد بن مسلمة فقتله بأخيه (وقل على باب خيبر) الذي كان  
منصوبا كما هو المتبادر منه ويوافقه الرواية الاتية اجتذب أحد أبواب الحصن وفي رواية ابن  
اسحق فتناول على بابا عند الحصن فترس به فهذا يشعر انه لم يكن منصوبا فيجتمل انه لما وصل  
قلع الباب وألقاه بالارض فخرجوا اليه فقاتلوا فقتلوا ذلك الباب الذي اقتلعه وجعله ترسا  
وقاتل والعلم عند الله (ولم يمركم سبعون رجلا الا ابد جهده) ففيه فرط قوته وكمال شجاعته  
رضي الله عنه (وفي رواية ابن اسحق) حدثني عبد الله بن حسن عن بعض اهل عن أبي رافع  
قال خرجنا مع علي حين بعثه صلى الله عليه وسلم برأيه فلما دنا من الحصن خرج اليه أهله  
فقاتلهم فضربه رجل من يهود فطرح ترسه من يده فقتلوا على بابا كان عند الحصن فترس به  
عن نفسه فلم يزل في يده وهو يقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ فلقه رأيتني في  
(سبعة) معي أنا منهم فجهده على أن تقلب ذلك الباب فلم يقلبه (وأخرجه من طريقه البيهقي  
في الدلائل) للنبوة اشارة الى ان هذه القوة والشجاعة انما هي علامة لنبوة من أرسله  
صلى الله عليه وسلم (ورواه) الحديث من وجه آخر (الحاكم) محمد بن عبد الله المشهور (وعنه)  
أخرجه (البيهقي) فقال أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ويقع في بعض النسخ الحاكم عن البيهقي  
من تحريف الجهال جعلوا الشيخ تليذا مع أنه خلاف الواقع (من جهة) أي طريق (ليث  
بن أبي سليم) أي وقيل أنس وقيل غير ذلك ابن زعيم يراي ونون مصغر صدوق اختلط جدا  
ولم يتميز حديثه مات سنة ثمان وأربعين ومائة (عن أبي جعفر) الباقر (محمد بن علي بن  
الحسين) بن علي بن أبي طالب الهاشمي الثقة الفاضل المتوفى سنة بضعة عشرة ومائة (عن جابر  
أن عليا حمل الباب يوم خيبر) حتى صعد عليه المسلمون فافتحوها هذا أسقطه المصنف من  
الرواية المذكورة قبل قوله (وانه جرب) بضم الجيم وشذ الزاهد وفتح الموحدة أي اريد اختباره  
ليستدل به على كمال شجاعته (بعد ذلك فلم يحمله أربعون رجلا) قال الحافظ والجمع بينهما  
ان السبعة عاجلوا قلبه والاربعين عاجلوا حمله والفرق بين الامر بن ظاهر ولولم يكن الا  
باختلاف حال الابطال (وليث ضعيف) والراوى عنه شعبي وكذا من دونه لكن لمن دونه  
متابع ذكره البيهقي (وفي رواية البيهقي) أيضا من جهة حرام بن عثمان عن أبي عتيق وأبي

قوله فذهب فذهب  
بتدكير الضمير ومقتضى الظاهر  
فذهب بتأنيته وتحذر الرواية  
اهم

الزبير عن جابر (ان هذيل لما انتهى الى الحصن) المسمى القموص وكان من أعظم حصونهم كافي  
الفتح وهو المبر عنه بخير في الحديث الذي فوقه لكونه من أعظمها (اجتذب أحد أبوابه  
فألقاه بالارض فاجتمع عليه بعده من سبعون رجلا) لا يعارض رواية أربعين لأنهم عاجلوا  
سجله فاقدروا فتكاملوا سبعين (فكان جهدهم) بالنصب خبر كان أي غاية وسعهم وطاقتهم  
واسمها (أن أعادوا الباب) أي إعادة الباب (مكانه قال شيخنا) زاد في نسخة السخاوي أي  
في المقاصد الحسنة (وكلاهما) أي الأحاديث الثلاثة المذكورة (واحدة) أي شديدة الضعف  
(ولذا أنكره بعض العلماء) كالحافظ الذهبي فإنه بعد أن ذكر رواية الأربعين قال هذا منكر  
(انتهى) والمنكر من قسم الضعيف (وفي البخاري) عن أنس (وتزوج عليه الصلاة والسلام  
بصفية بنت حيي بن اخطب) بفتح الهمزة وسكون الخاء المعجمة وفتح الطاء المهملة آخره  
موحدة ابن سبيعة بفتح الهمزة وسكون العين المهملة فتحية مفتوحة ابن عامر بن عبيد بن  
كعب من سبط لاوي بن يعقوب ثم من ذرية هرون أخى موسى عليهما السلام وامها ضرة  
بفتح الصاد المعجمة بنت مموال من بنى قريظة وكانت تحت سلام بن مشكم القرظي ثم فارقه  
فزوجها كنانة النضيرى فقتل عنها يوم خيبر ذكره ابن سعد وأسنده بعضه من وجه مرسل  
(وكان قد قتل زوجها كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق) من بنى النضير وكان سبب قتله  
ما أخرجه البيهقي برجال ثقات عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل من نزل من  
اهل خيبر على ان لا يكتوه شيئا من اموالهم فان فعلوا فلا ذمة لهم ولا عهد قال فغيبوا مساكا  
فيه مال وحلى لحبي بن اخطب كان احتمله معه الى خيبر فسألو عنه فقالوا اذهبته النفقات  
فقال العهد قريب والمال أكثر من ذلك قال فوجدوه بذلك في خربة فقتل صلى الله عليه  
وسلم ابني أبي الحقيق وأحدهما زوج صفية (وكانت عروسا) قال الخليل رجل عروس في  
رجال عرس وامرأة عروس في نساء عرائس قال والعروس نعت يستوى فيه الرجل والمرأة  
ماداماني تعرب بهما أياما قال العيني وما اشتهر على السنة العواثم ان الذكر عريس والانثى  
عروسة لا أصل له لغة (فذكر له جمالها) وفي رواية للبخاري أيضا لجمالها رجل فقال يا نبي الله  
أعطيت دحية صفية بنت حيي سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال الحافظ لم أقف على  
اسم الرجل (فاصطفاها) اختارها (لنفسه) روى أبو داود وأحمد وصححه ابن حبان  
والحاكم عن عائشة قالت كانت صفية من الصنني وهو بفتح الميم وكسر  
الفاء وشدة التحيته فسرهم ابن سيرين عند أبي داود بسند صحيح عنه قال كان يضرب للنبي صلى  
الله عليه وسلم بسهم مع المسلمين والصنني يؤخذ له رأس من الخمس قبل كل شيء وعنده عن  
الشعبي كان له صلى الله عليه وسلم سهم يدعى الصنني ان شاء عبدا وان شاء أمة وان شاء فرسا  
يختاره من الخمس وعنده عن قتادة كان صلى الله عليه وسلم اذا غزا كان له سهم صاف يأخذه  
من حيث شاء وكانت صفية من ذلك السهم وقيل كان اسمها قبل السبي زينب فلما صارت  
من الصنني سميت صفية (فخرج بها حتى بلغت) رواية أبي ذر أي وصلت صفية وغيرها حتى  
بلغ (سد) بفتح الهمزة وضمها (الصهباء) بفتح الصاد المهملة وسكون الهاء وبالواحدة والمثد  
موضع أسفل خيبر وفي رواية سد الروحاء قال الحافظ والاول أصوب والروحاء بالهمزة مكان



قرب المدينة بينهما نيف وثلاثون ميلا من جهة مكة وقيل بقرب المدينة مكان آخر يقال له الروحاء وعلى التقديرين فليست قرب خبير قاله صواب ما اتفق عليه الجماعة انها الصهباء وهي على برید من خبير قاله ابن سعد وغيره (حاتله) قال المصنف (يعني طهرت من الخبض) فصارت بذلك حلاله وعند ابن سعد وأصله في مسلم قال أنس ودفعها الى امي ام سليم حتى تهيشها وتصنعها وتعتد عندها قال الحافظ واطلاق العدة عليها مجاز عن الاستبراء (فبقي بها) دخل عليها (عليه الصلاة والسلام فصنع) وفي رواية ثم صنع (حيضا) بجاء مهملة مفتوحة فتحتية ساكنة فسين مهملة اي تمرا مخلوطا بسمن وأقط قال الشاعر

التمر والسمن جميعا والاقط • الحيس الا انه لم يحتلط

(في نطع) بكسر النون وفتح الطاء المهملة وعليها اقتصر فعلم في فصيحته وكذا في الفرع وغيره من الاصول ويجوز فتح النون وسكون الطاء وفتحها ما وكسر النون وسكون الطاء وقال الزركشي فيه سبع لغات وجعه أنطاع ونطوع قاله المصنف في الصلاة ولكون الرواية بالاقول اقتصر عليه المصنف هنا (صغير ثم قال لانس آذن) بهذا الهمزة وكسر المعجمة أعلم (من حولك) وفي رواية للجباري فدعوت المسلمين الى وليته وما كان فيها من خبز ولا لحم وما كان فيها الا ان امر بلا بالانطاع فبسطت فالتقى عليها التمر والاقط والسمن وفي رواية له أيضا فأصبح صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر والرجل يجي بالسمن والرجل بالسويق فحساوا حيسا (فكانت تلك) الحيسة وقال الكرمانى فكانت اى الثلاثة المصنوعة أو أنت باعتبار الخبر كما ذكر في قوله تعالى قال هذا ربي (وليته) وفي رواية وليمة (على صفة) ورواية الانطاع بالجمع لا تعارض رواية الافراد لانه بسط أولا فلما كثر الطعام من الجانبين به بسطت الانطاع وفيه مشروعية الوليمة وأنها بعد البناء وحصولها بغير لحم ومساعدة الاصحاب بطعام من عندهم وروى ابن سعد عن عائشة قالت ما بلغت سبع عشرة سنة يوم دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال) أنس ثم خرجنا الى المدينة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يحوى (بضم اوله وفتح المهملة وشدة الواو المكسورة اى يجعل (لها) حوية وهي كساء محشوة تدار حول الراكب (وراءه بعباءة ثم يجلس عند بعيره فيضع ركبته وتضع صفة رجلها على ركبته حتى تركب) وفي مغازي ابى الاسود عن عروة فوضع صلى الله عليه وسلم لها فخذه لتركب فأجلته ان تضع رجلها على فخذه فوضعت ركبته على فخذه وركبت وفيه مزيدوا ضعه وحسن خلقه ومزيد عقلها وبكال فضاها وروى انها قالت ما رأيت أحدا قط أحسن خلقا من النبي صلى الله عليه وسلم لقد رأيت ركب بي من خبير على عجز ناقته ليلا فجعلت أنعم فيضرب رأسي مؤخر الرجل فيمسنى بيده ويقول يا هذه مهلا حتى اذا جاء الصهباء قال أما انى اعتذر اليك مما صنعت بقومك انهم قالوا الى كذا وكذا ذكره في الروض (وفي رواية له) اى للجباري ايضا عن أنس (نقال المسلمون) حل هي (احدى أتهات المؤمنين) الحرائر (او ما ملكت يمينه) فليست احدى أتهاتهم ففيه ان سراريه لا يتصفن بذلك وهو ظاهر قوله تعالى وأزواجه أتهاتهم (قالوا) ولا يذرن فقالوا (ان حجها فهي احدى أتهات المؤمنين وان لم يحجبها فهي مما ملكت يمينه)

لان ضرب الحجاب انما هو على الحر ان لا على ملك اليمين (فلما ارتحل) اي اراد الرحيل  
بعدها اقام ثلاثة ايام حتى اعرس بها كما قاله انس في البخاري قال الحافظ المراد انه اقام  
في المنزل الذي اعرس بها فيه ثلاثة ايام لانه سار ثلاثة ايام ثم اعرس لان بين الصهباء الذي  
بني بها فيه وبين خيبر ستة اميال ثم لامعارضة بين قوله ثلاثة ايام وقوله في الرواية التي بعدها  
اقام ثلاثة ليال يبقى عليه بصفية لانه بين انهاء ثلاثة ايام بلياليها (وطأ) اي اصلح (لها)  
ما فتحها للركوب (ومد الحجاب) فعلوا انها من اقمات المؤمنين (وفي رواية)  
للبخاري ايضا عن انس (انه صلى الله عليه وسلم قتل المقاتلة) بكسر التاء أي الرجال (وسبي  
الذرية وكان في السبي صفية) الاكثر انه اسماها الاصل وقيل زينب وسميت بعد السبي  
والاصطفاة صفية (فصارت الى دحية السكابي) وللبخاري ايضا عن انس فجاء دحية  
فقال اعطني يا رسول الله جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فخذ صفية فجاء رجل  
فقال يا رسول الله اعطيت دحية صفية سيدة قريظة والنضير لا تصلح الا لك قال ادعوه بها  
فجاء بها فلما نظر اليها صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها (ثم صارت الى النبي  
صلى الله عليه وسلم) فتزوجها (بجعل عتقها صداقها) أي جعل نفس العتق صداقا في  
الصحيح أن ناسا قال لانس ما أمهرها قال امهرها نفسها وروى أبو الشيخ والطبراني عن  
صفية اعتقني صلى الله عليه وسلم وجعل عتقي صداقي أو أعتقها بلا عوض وتزوجها بلا مهر  
لاحالا ولا ما لا يخل العتق محل الصداق وان لم يكن صداقا كقولهم الجوع زاد من لازاده  
وصححه ابن الصلاح وتبعه النووي في الروضة أو أعتقها بشرط أن ينكحها بلا مهر فزعمها  
الوفاء أو أعتقها بلا عوض ولا شرط ثم تزوجها برضاها من غير صداق وعزاء النووي  
في شرح مسلم للمحققين وصححه والكل من خصائصه عند الجمهور وذهب أحمد في طائفة الى  
جوازه حتى لو طلقها قبل البناء رجع عليها بنصف قيمتها وبأنى ان شاء الله تعالى بسط هذا  
في الخصائص (وفي رواية) للبخاري أيضا (فأعتقها وتزوجها وفي رواية) له أيضا (قال صلى  
الله عليه وسلم لدحية خذ جارية من السبي غيرها) وعند ابن اسحق انها سميت وسبي معها بنت  
عم لها وعند غيره بنت عم تزوجها فلما استرجع صلى الله عليه وسلم صفية من دحية اعطاه بنت  
عمها قال السهيلي لامعارضة بين هذه الاخبار فانه أخذها منه قبل القسم والذي عوقضه عنها  
ليس على سبيل البيع بل على سبيل النفل والهبة غير أن بعض رواة الحديث في الصحيح  
يقولون انه اشتراها منه وكأهم يزيد في ذلك بعد القسم انتهى (و) تعقبه الحافظ بأن (في رواية  
لمسلم) عن انس أن صفية وقعت في سهم دحية و (أنه صلى الله عليه وسلم اشترى صفية منه  
بسبعة أرؤس) وعند ابن سعد وأصله في مسلم صارت صفية لدحية فجاءوا يدعونها فبعث  
صلى الله عليه وسلم فأعطى بها دحية ما رضى قال فالاولى في طريق الجمع ان المراد بسهمه  
نصيبه الذي اختاره لنفسه لما أذنه في أخذ جارية (وإطلاق الشراء على ذلك) العوض  
(على سبيل الجواز) لانه لم يملكها اذ أذنه في أخذ مطلق جارية لم يرد به مثل هذه (وليس في قوله  
سبعة أرؤس ما ينافي قوله في رواية البخاري خذ جارية من السبي غيرها اذ ليس هناك دلالة  
على نفي الزيادة) قال الحافظ وله ما عوقضه عنها بنت عمها أو بنت عم تزوجها لم تطب نفسه



فأعطاه من جلة السبي زيادة على ذلك وذكر الشافعي في الامم عن سير الواقدي انه صلى الله عليه وسلم طيب خاطره لما استرجع منه صفية فأعطاه أخت زوجها وفي الروض أعطاه ابنتي عمها (والله أعلم) بالواقع (وانما اخذ صلى الله عليه وسلم صفية لانها بنت ملك من ملوكهم) فقد كان أبوها سيد بني النضير والملك يطلق على ذي السيادة والعظمة كما في قوله وجعلكم ملوكا أي أصحاب حشم وخدم قال الحافظ ولا صفية مائة نبي ومائة ملك ثم صيرها الله الى نبيه انتهى يعني ان في أصوارها ذلك والظاهر انه من جهة الآباء والامهات كما قيل به في قول ابن الكلبي كتبت لابي صلى الله عليه وسلم خمسمائة أم فما وجدت فيهن سفاحا (ولست عن توهب لدحية لكثرة من كان في الصحابة مثل دحية وفوقه وقلة من كان في السبي مثل صفية في نقاستها) نسبها وجمالها فقد قالت ام سنان الاسمية كانت صفية من اضواء ما يكون من النساء واما ابن سعد (فلو خصه به الامكن تغير خاطر بعضهم فكان من المصلحة العامة ارتجاعها منه واختصاصه عليه الصلاة والسلام بها فان في ذلك رضا الجميع) رضي الله عنهم (وليس ذلك من الرجوع في الهبة في شيء) بناء على انه قبل القسم فلم يوجد فيها ملك حتى تنبئ عليه الهبة (انتهى) هذا المبحث وأخذ من الفتح بتقديم وتأخير (وقال مغلطاي وغيره وكانت صفية قبل رأت أن القمر سقط في حجرها فتوقل بذلك) قال ابن اسحق في رواية يونس حدثني ابي اسحق بن يسار قال لما افتتح صلى الله عليه وسلم القمو من حصن بني ابي الحقيق أي بلال بصفية وابنته عمها فترجمهما على قتلى يهود فصكت المرأة التي مع صفية وجهها وصاحت وحشت التراب على رأسها فقال صلى الله عليه وسلم اعزبوا هذه الشيطانة عني وجعل صفية خلفه وغطى عليها ثوبه فعرف الناس انه امطفاها بنفسه وقال لبلال انزع الرحمة من قلبك حين تمزق المرأتين على قتلاهما وكانت صفية رأت قبل ذلك أن القمر وقع في حجرها فذكرت ذلك لابيها فطمس وجهها وقال انك لتمدين عنقك الى أن تصكني عنيد ملك العرب فلم يزل الاثر في وجهها حتى أتى بها صلى الله عليه وسلم فسألهما عنه فأخبرته وأخرج ابن عباس عن أبي رزق لما نزل صلى الله عليه وسلم خيبر كانت صفية عروسا فرأت في المنام أن الشمس نزلت حتى وقعت في صدرها فقصت ذلك على زوجها فقال ما تمنين الا هذا الملك الذي نزل بنا وأخرج أبو حاتم وابن حبان والطبراني عن ابن عمر رأيت صلى الله عليه وسلم بعين صفية خضرة فقال ما هذه فقالت كان رأسي في حجر ابن أبي الحقيق وأنا نائمة فرأيت قرا وقع في حجري فأخبرته بذلك فطمسني وقال تمنين ملك يثرب ولايتوهم تعارض بين هذه الاخبار فالأثر الذي في وجهها من أيها غير الخضرة التي بعينها من امام ابن أبي الحقيق ورأت الشمس وقعت في صدرها والقمر في حجرها فقصتهما عليه قال أبو عمر كانت صفية عاقلة جليلة فاضلة روية أن جارية لها قالت لعمران صفية تحب السب وتصل اليه وتدفع فساءلها فقالت اما السب فلم أحبه منذ أبدلني الله به الجمعة وأما اليه ودفاني فيهم رجاء فأنا أصلهم ثم قالت للجارية ما حملت على هذا قالت الشيطان قالت اذهبي فأنت حرة وروى الترمذي عن عائشة بلغها عن عائشة وصفة انها قالت نحن أكرم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من صفية نحن أزواجه

وبنات ٥٥ فدخل عليها صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال ألا قلت وكيف تكونان خيرامنى  
وزوجى محمد وأبى هرون وعمر موسى وأخرج ابن سعد بسند حسن عن زيد بن أسلم قال  
اجتمع نسائه صلى الله عليه وسلم في مرضه الذى توفى فيه فقالت صفية انى والله يابى الله  
لوددت أن الذى بكى فغمز بها أزواجه فأبصرهن فقال مضعفن فظن من أى شئ فقال  
من تغامزن كن بهن والله انها الصادقة وبأتى مزيد لذلك فى الزوجات ان شاء الله تعالى (قال  
الحاكم وكذا جرى لجويرية) بنت الحرث أم المؤمنين المطلقة أنها قالت رأيت قبل قدومه  
صلى الله عليه وسلم بثلاث ليال كان القمر يسير من يثرب حتى وقع فى حجرى فذكرت ان أخبر  
أحد من الناس فلما سينا رجوت الرويا كما تقدم فى تلك الغزوة (وفى هذه الغزوة حزم النبي  
صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر) بضمين جمع حار (الاهلية) أى أظهر تحريمها ونسب اليه  
لظهوره على يديه والا فالمحرم حقيقة هو الله (كما فى البخارى ولفظه) فى حديث سلمة بن  
الأكوع الذى قدم المصنف أوله عقب قوله لولا امتعتنا به فأتينا خيبر فخاصرناهم حتى  
أصابتنا بحصاة شديدة ثم إن الله تعالى فتحها عليهم (فلما أمسى الناس مساء اليوم الذى  
فقت عليهم) قال المصنف (يعنى خيبر) أى غالبها لان ذلك قبل فتح الوطى والسلام (أو قدوا  
نيرانا كثيرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذه النيران على أى شئ توقدون قالوا)  
توقدها (على لحم قال على أى لحم) أى على أى أنواع اللحوم توقدها (قالوا اللحم) بالجر  
فى الفرع ولا يذرى بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى هو ويجوز ان نصب بنزع الحافظ أى على  
قاله المصنف ففاده أن الرواية بالجر والرفع والثالث مجزئ تجوز فتسمح من قال بجوز المصنف  
الأوجه الثلاثة (الحمر الانسية) صفة حمر وكانت الحمر التى ذبحوها عشرين أو ثلاثين كذا  
رواه الواقدي بالشك (فقال النبي صلى الله عليه وسلم أهرىقوها) بهمزة مفتوحة وسكون  
الهاء ولا يذرى وابن عساكر هريقوها والهاء زائدة (واكسروها) أى القدور (فقال رجل)  
قال الحافظ فى المقدمة لم يسم ويحتمل أن يكون هو عمر (يا رسول الله أو) بسكون الواو  
(تهريقها) بضم النون كما ضبطه المصنف وزعم أن القياس فتحه رده شيخنا (ونفسها قال أو)  
بسكون الواو (ذلك) أى الاراقة والغسل وبقيت حديث سلمة فلما انصاف القوم الى آخر ما قدمه  
المصنف (والفهم وروى الانسية كسر الهمزة منسوبة الى الانس وهم بنو آدم وحكى ندم الهمزة  
ضد الوحشية) لتانسها بنى آدم (ويجوز فتحها) فتح (النون أيضا) وفى المقدمة قاله ابن أبى  
أويس بفتحين والانس بالفتح الناس (مصدر أنست به) مثلث النون كما فى القاموس واقتصر  
الجوهري على كسرها (انس أنسا) بفتحين من باب طرب كما فى المختار وقول المصباح  
من باب علم مراده الفعل لا المصدر (وأنسة) بفتحين (وفى رواية) للبخارى عن ابن عمر أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم (نهى يوم خيبر عن أكل الثوم) نهى تنزيه لثمن ريحه وتحريمه  
من الخصال النبوية (وعن لحوم الحمر) ولا يذرى حمر (الاهلية) نهى تحريم وفيه  
استعمال اللفظ فى حقيقته ومجازه لان أكل الثوم مكروه والحرام وقد جمع بينهما بلفظ  
النهى فاستعمله فى حقيقته وهو التحريم ومجازه وهو الكراهة (وفى رواية) للبخارى ومسلم  
وغيرهما عن جابر (نهى) صلى الله عليه وسلم (يوم خيبر عن لحوم الحمر الاهلية) وفى البخارى



عن أنس أنه صلى الله عليه وسلم جاءه جاء فقال أكلت الجرف فكت ثم أتاه الثانية فقال أكلت  
الجرف فكت ثم أتاه الثالثة فقال أفنيت الجرف فأمر منادياً فنادى في الناس إن الله ورسوله  
ينهيانكم عن لحوم الجمر الاطعمة فأكفشت القدور ورواها الثغور قال الحافظ والجاءى لم أعرف  
أسمه والمنادى أبو طلحة (ورخص في) أكل لحوم (الخيل) وروى البخارى أيضاً عن  
ابن أبي أوفى أصابة الجماعة يوم خيبر فإن القدور لتغلى وبعضها تضجت فجاء منادى النبي صلى  
الله عليه وسلم لا تأكلوا من لحوم الجمر شياً وأهريقوها (قال ابن أبي أوفى) عبد الله راوى  
الحديث (فحدثنا) معشر الصحابة (أنه) عليه السلام (انما نهى عنها لأنهم لم يخمس) أى  
لم يؤخذ منها الخمس وادّعى بعده شيخنا بالامر بفعل القدور فإن عدم الخمس انما يقتضى المنع  
لحق الغير لا تجاها (وقال بعضهم) أى الصحابة كما صرح به فى رواية أخرى (نهى عنها البتة)  
أى تحريراً لذلك السبب بل قصد تحريمها خوفاً من أن لا كسائر الاعيان الخمسة قال الحافظ  
. ما أقطع وأنها ألف وصل وجرم الكرماني بأنها ألف قطع على غير قياس ولم أر ما قاله  
فى كلام أحد من أهل اللغة قال الجوهرى الانبات الانقطاع ورجل منبت منقطع به  
ولا أفعله نسبة وأفعله ألبتة اكل أمر لا رجعة فيه ونصبه على المصدر ورأيت فى النسخ  
المعتمدة بألف وصل انتهى (لأنها كانت تأكل العذرة) قال المصنف بهذا معجزة أى التجاسة  
لأن التيط قبل القسمة فى الماء كولات بقدر الكفاية حلال وأكل العذرة موجب للكراهة  
لأنه تحريم قال الحافظ والحاصل أن الصحابة اختلفوا فى علته انتهى عن لحم الجمر هل هو لذاتها  
أو لما رخص وقد (قال العلماء) أى جمهورهم (وانما أمر بارتها لأنها نجسة محترمة وقيل انما  
نهى عنها للعبادة اليها) أى كثرة احتياج الناس اليها مع قلته بالنسبة للإبل ونحوها (وقيل  
لأخذها قبل القسمة) وكان هذا حكايه قول بعض أصحاب المذاهب فلا يكثر مع قوله أولاً  
عن الصحابة لأنهم لم يخمس (وهذان التأويلان للقاتلين بإباحة لحومها) وهم قابل جداً حتى  
قبل انما رويت الرخصة فيه عن ابن عباس وحكى ابن عبد البر الإجماع الآن على تحريمها  
(والصواب ما قدمناه) من قوله لأنهم نجسة محترمة قال المصنف ولا امتناع فى تعدد العلل  
الشرعية على المخرج عند الأصوليين نعم التعليل بكونها لم يخمس فيه نظر لأن أكل الطعام  
والعلف من الغنمة قبل القسمة جائز لا سيما فى الجماعة انتهى (وأما قوله صلى الله عليه وسلم  
أكسروها فقال رجل أوفى نهى عنها ونفسها قال أوداك فهذا محمول على أنه صلى الله عليه  
وسلم اجتهد فى ذلك فرأى كسرها ثم تغير اجتهد به فظهر له من حيث الدليل أنه لا يتعين الكسر  
بل يمنع لأنه إضاعة مال (وأوحى إليه بغسلها) تقرير الاجتهاد الثانى لم يتعين كون الواو  
بعنى أو وايت فى قوله أوداك للتخيير حتى يشكل على المقرر فى الفروع من حرمة الكسر  
للإضاعة بل للاضرار كقوله أوزيدون (وأما لحوم الخيل فاختلف العلماء فى إباحتها)  
وحرمتها وكراهتها (فذهب الشافعى والجمهور من السلف والخلف إلى أنه مباح لا كراهة  
فيه) صفة لازمة أن أريد بالمباح المستوى الطرفين ذكرت نصراً بمختلف قائل الحرمة  
والكراهة ومخصوصة أن أريد به مقابل الحرام (وبه قال عبد الله بن الزبير وأنس بن مالك  
وأسماء بنت أبي بكر) ذكرهم تقوية للقول بالإباحة وإن شملهم قوله من السلف والخلف

(وفي صحيح مسلم) لا وجه للقصر عليه فقد رواه البخاري أيضا (عنه) أي أسماء بنت  
أبي بكر ذات الطاقين (قلت فخرنا) ضمير الفاعل عائدة على مباشر النحر منهم وانما أي بضمير  
الجمع لتكونه عن رضاهم وللبخاري في رواية ذبحنا (فرسا) والاختلاف على هشام فلعلة كان  
برو به تارة فخرنا وتارة ذبحنا وهو يشعربا ستوا اللفظين في المعنى وإطلاق كل منهما على  
الآخر مجازا وبهضمهم عليه على التعدد لتغاير النحر والذبح (على عهد رسول الله صلى الله عليه  
وسلم) أي في زمنه المعهود (فأكلناه) أي الفرس يذكر ويؤنث (ونحن بالمدينة وفي رواية  
الدارقطني فأكلناه ونحن وآل بيت النبي صلى الله عليه وسلم قال في فتح الباري) في كتاب الذبايح  
(وبستفاد من قوالها ونحن بالمدينة أن ذلك وقع بعد فرض الجهاد فيرد على من استند إلى  
منع) تحريم (أكله العلة أنها من آلات الجهاد ومن قوالها ونحن وآل بيت النبي صلى الله  
عليه وسلم الرد على من زعم أنه ليس فيه) أي الحديث (أن النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على  
ذلك مع أن ذلك لو لم يرد) بفتح فكسر مبني للفاعل من الورد (لم يظن بأكل أبي بكر أنهم  
يقدمون على فعل شيء في زمنه صلى الله عليه وسلم الا وعندهم العلم بجوارزه لشدة اختلاطهم  
به صلى الله عليه وسلم وعدم مفارقتهم له) وابت شعري ما المانع انهم قدموا على ذلك هم وآل  
البيت باجتهاد على الرابع من جواز الاجتهاد في المقصر النبوي فليس يصح في رد من قال  
انه لم يطلع عليه المصطفى (هذا) المذكور من انهم لا يضعون الاما على جوارزه (مع توفر  
داعية الصحابة الى سؤاله عليه الصلاة والسلام عن الاحكام ومن ثم كان الرابع أن الصحابي  
اذا قال كنا فعل كذا على عهد عليه الصلاة والسلام كان له حكم الرفع لأن الظاهر اطلاع  
صلى الله عليه وسلم على ذلك وتقريره واذا كان ذلك في مطلق الصحابي فكيف بأكل أبي بكر  
ليكن ذلك كله لا يمنع كونه باجتهادهم خصوصا وليس فيه نصريح باطلاع المصطفى على ذلك  
انما وظاهره فقط ولو سلم فهي قضية عين محتملة (وقال الطحاوي ذهب أبو حنيفة الى كراهة  
أكل الخيل وخالفه صاحباه) محمد بن الحسن وأبو يوسف يعقوب (وغيرهما واحتجوا بالانخبار  
المتواترة في حملها انتهى) قول الطحاوي وقد حاد للعمية عن سواء السبيل في دعوى التواتر فلم  
يرد حديث بذلك ينقله جمع عن جمع يستحيل تواترهم على الكذب في جميع الطبقات ولا يصح  
الاعتذار عنه بأنه أراد التواتر المعنوي لكثرة طرقه فان مدار حديث أسماء من جميع  
طرقه على هشام عن زوجته فاطمة بنت المذر عن اسماء فلم يخرج عن كونه خبرا جادا وان كان  
صحيحا (وقد نقل بعض التابعين الحل عن الصحابة مطلقا من غير استثناء أحد) منهم (وأخرج  
ابن أبي شيبة بسند صحيح عن عطاء بن يسار قال لم يرزل سافقا يأكلونه قال ابن جرير) رواية  
عن عطاء (قلت له) يزيد (أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم) وعطاء من الطبقة  
الوسطى من التابعين فلم يدرك جميعهم فانما أخبر عن أدركه منهم ولا حجة فيه فالمسألة ذات  
خلاف (وأما ما نقل عن ابن عباس من كراهتها فأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق بسندين  
ضعيفين) فلا يرد على نقل عطاء عن الصحابة مطلقا ضعف المسندين اليه فهذا جواب سؤال  
نشأ من هذا كما هو ظاهر فلا يعترض بأنه لم يتقدم له ذكر ويعتذر بأنه أهل المراد في الخارج  
(وقال أبو حنيفة في) كتاب (الجامع الصغير) لمحمد بن الحسن تليذه (أكره لحوم الخيل)



ذكره وان علم بما قدمه عن الطحاوي لبيان الكتاب الذي صرح فيه بالكراهة وتوطئة لقوله  
 (فعله أبو بكر الرازي على التنزيه) خلاف ما هو عادة الامام من انه اذا اطلق الكراهة  
 انصرف للتحريم (وقال لم يطلق ابو حنيفة فيه التحريم وليس هو عنده كالحمار الا هلى و)  
 امكن (صحح أصحاب المحيط والهداية والذخيرة عنه) اي ابي حنيفة (التحريم وهو قول  
 اكثرهم) اي الحنفية (وقال القرطبي) أبو العباس شيخ صاحب التفسير والتذكرة (في  
 شرح مسلم مذهب مالك الكراهة) هذا ضعيف الا أن يحمل على التحريم (وقال الفاكهاني  
 المشهور عند المالكية الكراهة والصحيح عند المحققين منهم التحريم) وهو المعتقد المشهور  
 (وقال ابن أبي جرة) بحيم وراء من المالكية (الدليل على الجواز مطلقا) اضطر الى أكلها  
 أم لا (واضح) احقة حديث اسماء وحديث رخص في الخيل (لكن سبب كراهة مالك لا كلها  
 اكونها نسيته عمل غالب في الجاهل فلو انتفت الكراهة لكانت معاملة) أي لحم الخيل  
 (ولو كثر لافنى الى فائتها فزول الى النقص من ارهاب الصدق الذي وقع الامر به في قوله  
 تعالى) وأتواهم ما استطعتم من قوة (ومن رباط الخيل) مصدر بمعنى حبسها في سبيل الله  
 (ترهبون به عدو الله وعدوكم) الكفار (فعلى هذا فالكراهة لسبب خارج وليس البحث  
 فيه فان الحيوان المتفق على اباحته) كالابل (لو حدث أمر يقتضى أن لو ذبح لافنى الى  
 ارتكاب محذور لا يتنوع ولا يلزم من ذلك القول بتحريمه اتوى) كلام ابن أبي جرة وهو  
 اختباره ضعيف في المذهب (وأما قول بعض المانعين لو كانت حلالا لجازت الاضحية بها  
 فمقتضى جحده ان البرقائه ما كول اللحم ولم تنزع الاضحية به) فالملازمة ممنوعة (وأما  
 حديث خالد بن الوليد) المروي (عند أبي داود والنسائي) نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن لحوم الخيل والبغال والحمير (وتقديرى المروي خبر من تقدير الثابت لمناقضته لقوله  
 (ضعيف ولو سلم ثبوته لا ينهض معارض الحديث جابر) السابق عند الشيخين وغيرهما نهى  
 صلى الله عليه وسلم عن لحوم الجرور رخص في الخيل (الدال على الجواز) لانه ظاهر فيه بخلاف  
 نهى فحمل للتحريم والكراهة (وقد وافقه حديث اسماء) المروي عند الشيخين (وقد ضعف  
 حديث خالد بن الوليد) المذكور (أحمد والبخاري والدارقطني والخطابي وابن عبد البر  
 وعبد الحق وآخرون وزعم بعضهم أن حديث جابر دال على التحريم لقوله رخص) في الخيل  
 (لان الرخصة استباحة المحظور) الممنوع لعذر (مع قيام المانع) للحكم الاصلى (فدل على  
 انه رخص لهم بسبب المنفعة) بجملة ثم هوله المجاعة الشديدة (التي أصابتهم بنجس فلا يدل  
 ذلك على الحل المطلق) الذي هو محيل النزاع (وأجيب بأن أكثر الروايات جاء بلفظ الاذن كما  
 رواه مسلم وفي رواية له أكلنا من خير الخيل وجر الوحش وما قال النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 الحمار الا هلى) ولم يذكر الخيل فدل على اباحته وفيه ان عدم ذكر ايس دليل (وعند  
 الدارقطني من حديث ابن عباس نهى ناصلى الله عليه وسلم عن الجر الا هلية وأمر بلحوم الخيل  
 فدل على أن المراد بقوله رخص اذن) وهذا لا يصلح جوابا بل فيه تقوية للاحتجاج على  
 التحريم لان لفظ اذن دون أباح وأحل دال على ذلك وأما قوله وأمر بلحوم الخيل فلا يصلح  
 دليلا للجواز المطلق لجوازه في هذا الوقت للمعصية (ونوقض أيضا) الاحتجاج بحديث

جابر على التحريم (بالاذن في أكل الخيل ولو كان رخصه لأجل المنفعة لكانت الحرج  
الاهلية أولى بذلك) الاذن في أكلها (لكثرة ما وعزته) قلة (الخيول حيث قد دل على أن  
الاذن في أكل الخيل إنما كان للإباحة العامة لا لموضوع الضرورة) وهذا مدفوع  
والملازمة ممنوعة فإن سبب المتأداة بتحريم الحرج قول الصحابي أقيت الحرك كما مر عن الصحيح  
فإنه رخص لهم حين نهاهم عنها في الخيل لضرورة المنفعة لعلمهم بضرورة نهيها عنهم  
فلا يعودون اليها بعد ما فلا يدل قوله أمر على الإباحة العامة لأنه يحمل على أنه أمر به زمن  
المنفعة بدليل رواية رخص والاحاديث يفسر بعضها به (وقد نقل عن مالك وغيره  
من القائلين بالتحريم أنهم احتجوا بالمنع بقوله تعالى و) خلق (الخيول والبغال والحمير  
لتركبوها وزينة) مفعول (وقررنا ذلك بأوجه أحدها أن اللام للتعديل فدل على أنها  
لم تخالف غير ذلك لأن الله المنصوصة تفيد الحصر فأباحه أكلها تقتضي خلاف ظاهر الآية)  
الذي هو أولى في الحجة من خبر الآحاد ولو صح (ثانيها عطف البغال والحمير) عليها (فدل  
على اشتراكها) أي الخيل (معهما في حكم التحريم فيحتاج من أفرد حكمها ما عطف عليه إلى  
دليل) وحديث أسماء بعد تسليم اطلاع المصطفى عليه وأنه ليس باجتهادهم قضية عين  
وحديث جابر رخص أن سلم أنه لا يدل على التحريم فلا يدل على الخيل لتقابل الاحتمالين  
(ثالثها أن الآية سبقت مساق الامتنان فلو كان ينتفع بها في الأكل لكان الامتنان به)  
بالأكل (عظيم والحكيم لا يمتن بأدنى) أقل (التم) وهو هنا الركوب والزينة (ويترك  
اعلاها ولا سيما وقد وقع الامتنان بالأكل في المذكورات قبلها) في قوله في الانعام  
ومنها تأكلون (رابعها لو أبيع أكلها لفات المنفعة بها فيما وقع الامتنان به من الركوب و)  
كونها (للزينة وأجيب بأن آية النحل مكبة انفاقا والاذن في أكل الخيل كان بعد الهجرة  
من مكة بأكثر من ست سنين) لأنه سنة خيبر وهي في السابعة (فلو فهم النبي صلى الله عليه  
وسلم من الآية المنع لما أذن في الأكل) وفيه أن يحمل الاذن فيه للمنفعة كما قال تعالى إلا  
ما اضطررتم اليه في الممنوع منه نسا فاذنه في الأكل لا ينافي فهمه منها المنع (وأيضاً فإن آية  
النحل آيت نافي منع الأكل) لكنه المتبادر منها ويكفي ذلك في الاستدلال على ما علم في  
الاصول (والحديث) عن أسماء (صريح في جوازه) فيقدم الصريح على المحتمل وجوابه  
أنه ليس صريحاً في اطلاع المصطفى بل فيه احتمال أنه عن اجتهادهم والمجتهدين لا يقلد مجتهداً  
ولا يرد أن من اصول مالك قول الصحابي لأن محله عند عدم التعارض (وأيضاً فلو سلمنا أن  
اللام للتعديل لم نسلم تأداة الحصر في الركوب والزينة فإنه ينتفع بالخيول في غيرهما وفي غير  
الأكل انفاقا) كالحمل للامتنعة والاستقامة والطحن (وانما ذكر الركوب والزينة لكونهما أغاب  
ما يطالب له الخيل) وجوابه أن معنى الحصر فيهما دون الأكل الامتنان به في غير الخيل فهو  
اضافي فلا ينافي جواز الانتفاع بها فيما ذكر (ونظيره حديث البقرة) بالاضافة لادنى ملازمة  
كتولاهم حديث الشفاعة وحديث هرقل والافا لحديث انما يضاف للصحابي ونحوه أولن  
أخرجه في كتاب (المذكورة في الصحيحين حين خاطبت راعيها فقالت لم أخلق لهذا) أي  
الركوب (وانما خلقت للحرث) روى الشيخان عن أبي هريرة رفعه يئنا رجل يسوق بقره



قد حل عليها اذ ركبها فضر بها فالتفت اليه فكلمته فقالت لم اخلق لهذا وانما خلقت للحرث  
 فقال التامس سبحان الله بقره تتكلم فقال صلى الله عليه وسلم فاني اومن بذلك وأبو بكر وعمر  
 (فانه مع كونه أصرح في الحصر ما يقصده الا الاغلب والافهى تؤكل وينتفع بها في اشياء  
 غير الحرث اتفاقا) فالحصر فيه غير مراد لقيام الاجماع على خلافه وأصله النص القرآني  
 ثم المصنف لم يقصدها الاستدلال كما توهم بل التنظير بأن الحصر قد يقصده أغلب الاحوال  
 (وقال البيضاوي واستدل بها أي بآية النحل على حرمة لحومها ولا دليل فيها اذ لا يلزم من  
 تعليل الفعل بما يقصده منه غالبا ان لا يقصده منه غيره اصلا انتهى) ذكره مجزئا كبدوا والا  
 فتقدم معناه ومزجوا به ولو سلمنا ذلك لم نسلم ان الاكل منه الذي هو محل النزاع (وأبضا  
 فلو سلم الاستدلال للزم منه حل الاثقال على الخيل والبغال والحمير ولا قائل به) هذا على نهجه  
 ان الحصر حقيقي والافه واضافي والدليل عليه الاجماع فلا يلزم ما قاله وهذا تقدم قرينا  
 به معناه في قوله سلمنا ان اللام الخ واعاده تكثيرا للسواد فخاصه أنه أجاب عن الوجه الاول من  
 تقرير دليل المنع من الآية بأوجه ثلاثة وعن الثاني بقوله (وأما عطف البغال والحمير فدلالة  
 العطف انما هي دلالة اقتران وهي ضعيفة) عند الاصوليين وجوابه اننا لم نستدل بها  
 فقط بل مع الاخبار بانه خلقه للركوب والزينة وامتنانه بالاكل من الانعام دونها (واما  
 الوجه الثالث) انها سبقت مساق الامتنان) فلو كان بالاكل لكان اعظم الخ (فالامتنان  
 انما يقصده غالب ما كان يقع به انتفاعهم) سواء كان خيلا أو أمة ما (نحو طيور الجبال والافوا  
 وعرفوا ولم يكونوا يعرفون أكل الخيل لعزتها في بلادهم بخلاف الانعام فان أكثر انتفاعهم  
 بها كان لحل الاثقال وللأكل فاقصر في كل من الصنفين على الامتنان بأغلب ما ينتفع به  
 فلولزم من ذلك الحصر في هذا الشق لا ضرر) اذ الحصر في الركوب والزينة فيه نوع مشقة وهذا  
 ممنوع وسنده انه لا دليل على كون المقصود بالامتنان غالب ما ينتفع به ولا مشقة في الحصر  
 في الركوب والزينة فانهم ما من أجل النعم الممتن بها (وأما قولهم لو أبيع اكلها فانت المنتفعة  
 بها الخ فأجيب عنه بانه لو لم من الاذن في اكلها ان تفنى للزم مثله في البقر وغيرها) من الابل  
 والغنم (مما أبيع اكلها ووقع الامتنان به) وجوابه ان الفرق موجود لان ما وقع التصريح  
 بالامتنان باكله لا يقاس عليه ما وقع فيه الامتنان بأنه للركوب والزينة فاللازم ممنوع وقد  
 اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس انه كان يكره لحوم الخيل ويقرأ والانعام خلقها لكم الآية  
 ويقول هذه للكل والخيل والبغال والحمير يقول هذه للركوب (وانما اطلت في ذلك لامر  
 اقتضاء والله اعلم) بحكمه فيها فان هذه الامور انما هي تشبيها للذهان والاطلاع على مدارك  
 الائمة رحمهم الله والا فبعد تقرر المذاهب لا يسطرها شيء من ذلك (وفي هذه الغزوة أيضا)  
 كما رواه ابن اسحق حدثني عبد الله بن أبي نجيح عن مكحول (نهى صلى الله عليه وسلم) يومئذ  
 أي يوم خيبر عن اربع عن اكل الجمار الا هلي (وعن أكل كل ذي ناب من السباع) ينتقوى  
 به ويصون على غيره ويصطاد ويعد ويطبعه غالباً والنهي للتحريم عند قوم والكراهة عند  
 آخرين وهذا الحديث وان أرسله ابن اسحق فهو صحيح فقد أخرجه مالك في الموطأ والبخاري  
 عن عبد الله بن يوسف عنه عن الزهري عن أبي ادريس عن أبي ثعلبة ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم نهى عن اكل كل ذي ناب من السباع زاد مسلم من حديث ابن عباس وكل ذي مخالب  
من الطير لكن لم يبين فيه وقت النهي الميعن في مرسل مكحول وقول شيخنا لم يبين المصنف وقت  
النهي كان مراده خصوص اليوم الذي وقع فيه النهي فلا ينافي انه يبينه بقوله وفي هذه الغزوة  
والمخالب بكسر الميم وسكون المجهمة وفتح اللام آخره موحدة للطير كالظفر لغيره لكنه أشد منه  
وأغلظ وأحد فهو كالناب للبع (و) نهى يومئذ أيضا كما في مرسل مكحول (عن بيع المغانم)  
جمع مغنم وهو والغنمة بمعنى كافي المختار (حتى تقسم) وأطلق البيع وأراد لازمه وهو  
التصرف فيها بغير المحتاج اليه كما روى الشيخان وغيرهما واللفظ لمجموعهم عن عبد الله بن  
مفضل أصبت جرابا من شحم يوم خيبر فالترمته وقلت لا اعطى أحدا منه شيئا فالتفت فاذا  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحييت منه فاحتملته على عنقي الى رحلي وأصحابي فلقيني  
صاحب المغانم الذي جعل عليها فأخذ بناحيةه وقال هلم حتى نقسم بين المسلمين قلت لا والله  
لا اعطيكه فجعل يحاذيني الجراب فرائنا صلى الله عليه وسلم فقبسم ضاحكا ثم قال لصاحب  
المغانم لا ابالك خل بينه وبينه فانطلقت به الى رحلي وأصحابي فأكلناه قال الحافظ في الفتح  
وصاحب المغانم الذي نازعه هو كعب بن عمرو بن زيد الانصاري كما أخرجه ابن وهب بسند  
معضل انتهى (وان لا توطأ جارية حتى تستبرا) وهذا مجمل فصاروا ابن اسحق عن ربيعة  
ابن ثابت قام فينا صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فقال لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر  
ان يسقي ماءه زرع غيره يعني اتيان الحبالي من السبايا ولا أن يصيب امرأة من السبي حتى  
يستبرئها ولا ان يبيع مغنما حتى يقسم ولا أن يركب دابة حتى اذا انجفها ردها ولا أن يلبس ثوبا  
حتى اذا خلقه رده فكثر ذلك يوم اوطاس لنا كيد حيث قال ألا لا توطأ حامل حتى تضع  
ولا حائل حتى تحيض دفعا لتوهم اختصاص النهي بيوم خيبر اقرب المحل والغيبة بخلاف  
يوم اوطاس فطالت غيبتهم وبعد وامن ديارهم قيل وفي غزوة خيبر أيضا نهى عن متعة النساء  
تمسك بما رواه البخاري ومسلم عن علي أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء يوم خيبر  
وعن اكل حرام الانسية وأجيب بأن فيه تقدما وتأخرا وأصله نهى يوم خيبر عن لحوم حرام  
الانسية وعن متعة النساء وليس يوم خيبر ظرفا لمتعة النساء فالماضي ونهى عن المتعة بعد  
ذلك أو في غير هذا اليوم وانما جمع على بينهما لان ابن عباس كان يبيحهما فروى له تحريمهما عن  
النبي صلى الله عليه وسلم والافقد قال الامام السهيلي هذا شيء لا يعرفه أحد من أهل السير  
ورواة الاثر وقال أبو عمر انه غلط فلم يقع في غزوة خيبر عتق بالنساء (وفي هذه الغزوة أيضا  
سمت النبي صلى الله عليه وسلم) أطلق المسبب وأراد السبب اذ لم توصل السم لشيء من  
جسده لئلا جعلته في الشاة فكان وسيلة الى أكله منها نسب اليها تجوزا (زينب بنت  
الحارث امرأة سلام بن مشكم) كما سماها ابن اسحق وموسى بن عقبة (كافي البخاري)  
خير السم لا بقيد تسمية السامة لانه ليس فيه كما ترى فالاستدلال على أغلب مشمول الترجمة  
(من حديث أبي هريرة ولفظه) في الجزية والطب من طريق الليث عن سعيد عن أبي هريرة أنه  
قال (لما) بشد الميم (فتحت خيبر) واطمأن صلى الله عليه وسلم بعد فتحها كما عند ابن اسحق  
(أهديت) بضم الهمزة مبنى للمفعول (لنبي صلى الله عليه وسلم شاة) بالرفع نائب



الفاعل (فيها سم) مثل السبعين ولا ترد رواية أنها أهدتها الصغية على هذا لأن أهداءها لها بعد بناءه بها كما أفاده قول ابن اسحق أطمأن بعد فتح خيبر لأنه أقام بعد بناءها ثلاثة أيام كما مر (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) بعد أن لاذ منها مضغة ثم لفظها حين أخبره العظم أنها مسمومة وازدراد بشر لقمته وقوله لأصحابه أرفعوا أيديكم كما عند ابن اسحق وغيره (اجمعوا لي) بلام رواية أبي ذر وابن عساكر وغيرهما إلى قال الحافظ لم أقف على تعيين المأمورين بذلك (من كان ههنا من اليهود) بالتعريف في الطب وفي الجزية من يهود بالتذكير (لجمعوها) بضم الجيم (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم) لما اجتمعوا عنده (أني سألتكم) أي مریدسوكم (عن شيء فهل أنتم صادقون عنه) بضم القاف وسكون الواو فكسروا نون الوقاية هكذا في رواية أبوي ذر والوقت والاصبلي وابن عساكر في المواضع الثلاثة قال ابن التين وفي نسخ صادق بشذائبا وهو الصواب عربية لأن أصله صادقون فحذفت النون للإضافة فاجتمع حرفاؤه سبق الأول بالسكون فقلت الواوياء وأدغمت ومثله وما أنتم بصمرني وحديث بدء الوحي أو مخبري هم قال الحافظ وانكاره الرواية من جهة العربية ليس بجيد فقد وجهها غيره قال ابن مالك مقتضى الدليل أن تصب نون الوقاية اسم الفاعل وأفعل التفضيل والاسماء العربية المضافة إلى باء المتكلم لتقيهم خفاء الأعراب فلما منعت ذلك كانت كاصل متروكة فيها وعليه في بعض الاسماء العربية المشابهة للفعل كقول الشاعر

وليس المواقفي ليرتد خائبا \* فان له اضعاف ما كان املا

ومنه فهل أنتم صادقون والحديث الآخر غير الدجال اخوفني عليكم والاصل فيه اخوف مخوفاتي عليكم فحذف المضاف إلى الباء وأقيمت هي مقامه فأنصل اخوف بهامقرونة بالنون وذلك أن أفعل التفضيل شبيه بفعل التعجب وحاصل كلامه أن النون الباقية هي نون الوقاية ونون الجمع حذفت كما تدل عليه الرواية الأخرى بلفظ صادق قال ويمكن تخريبه أيضا على أن النون الباقية هي نون الجمع فان بعض النحاة أجاز في جمع المذكر السالم أن يعرب بالحركات على النون مع الواو ويحتمل أن الباء في محمل نصب بناء على أن مفعول اسم القضاء إذا كان ضميرا بارزا من صلابه كان في محمل نصب وتكون النون على هذا أيضا نون الجمع انتهى (فقالوا نعم يا أبا القاسم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبوكم قالوا أبو نوافل) قال الحافظ لم أعرفه انتهى فبقي بعض الطرقات على وقادها الشارح إنما هو حدس وتخمين (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبتم بل أبوكم فلان) أي امرئيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام كما حرم به المصنف كالحافظ ولا يشافيه قوله فيمن أبوه اليهود لم أعرفه كما لا يخفى لأنه صلى الله عليه وسلم لا يقول إلا الحق وأما اليهود فكاذبون نعم وقع في المقدمة في الجزية من أبوكم قالوا فلان قال كذبتم بل أبوكم فلان ما أدري من عني بذلك انتهى فظاهره أنه حتى فيمن عناء المصطفى وكان مراده عين السبط من أولاد يعقوب الذين هم من ذرية فلا يشافيه أنه حرم في الطب من المقدمة والفتح بانه يعقوب والله أعلم (قالوا صدقت وبررت) بكسر الراء الأولى

وسكى فتحها قاله المصنف قال رواية بالكسر واقتصر عليه الكرماني (فقال دل أنتم صادقون) كذا الاربعة أيضا وغيرهم صادق في بكسر الدال والقاف وشدة التخمينة على الاصل (عن شئ ان سألتكم عنه قالوا نعم يا أبا القاسم وان كذبتك) بخفة الدال المعجمة (عرفت كذبنا كما عرفت في أيينا) حين أخبرنا عنه بخلاف الواقع (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل النار قالوا انكون فيها) زمانا (يسيرا ثم تخلفوا فيها) بسكون الخاء وضمة اللام مخففة وفي الجزية لغير أبي ذر تخلفوا باسقاط النون لغير ناصب ولا جازم وهو لغة قاله المصنف (فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اخسوا فيها) أي اسكنوا اسكون ذلة وهوان وانزبروا وانزجار الكلاب عن هذا القول (والله ان تخلفكم فيها أبدا) لا تخرجون منها ولا نقيم فيها بعدكم لان من دخلها من عصاة المسلمين يخرج منها فلا خلافة قط وعند الطبري عن عكرمة قال خاصمت اليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فقالوا ان ندخل النار الا يا مامعة ودة ويستخلف اليها قوم آخرون يعنون محمدا وأصحابه فقال صلى الله عليه وسلم يده على رؤسهم بل انتم خالدون مخلدون لا يخلفكم فيها أحد فانزل الله وقالوا ان تمسنا النار الا يا مامعة ودة الآية وأخرج عن ابن عباس انهم قالوا ان ندخل النار الا تحلة القسم الايام التي عبدنا فيها الجبل أربعين ليلة فاذا انقضت انقطع عنا العذاب فنزلت الآية وروى الطبراني في الكبير وابن جرير وابن أبي حاتم بسند حسن عن ابن عباس قدم صلى الله عليه وسلم المدينة ويهود تقول انما مدة الدنيا سبعة آلاف سنة وانما يعذب الناس بكل ألف سنة من أيام الدنيا يوما واحدا في النار من أيام الآخرة فاغاضى سبعة أيام ثم ينقطع العذاب فنزلت الآية (ثم قال لهم دل) وغير أبي ذر فهل (أنتم صادقون) كذا الاربعة أيضا وغيرهم صادق (عن شئ ان سألتكم عنه فقالوا) وفي رواية قالوا بحذف الفاء (نعم فقال دل جعلتم في هذه الشاة سمما) نسب لهم العمل لانهم لماعلوا به حين شاورتهم واجمعوا لها على سم معين كانهم جعلوه ولذا أجابوا (فقالوا) وفي رواية بحذف الفاء (نعم فقال ما حملكم على ذلك قالوا أردنا ان كنت كذابا) بشدة المعجمة وفي رواية كاذبا بألف بعد الكاف (ان نستريح) ولابي ذر وابن عباس كرمي بحذف ان (منك وان كنت نبيا لم يضرنا) وهذا الحديث أخرجه البخاري بطوله في الجزية في باب اذا غدر المشركون بالمسلمين دل يعني عنهم وفي الطب بطوله أيضا في باب ما يذكر في سم النبي صلى الله عليه وسلم واختصره في غزوة خيبر في باب الشاة التي سمى للنبي صلى الله عليه وسلم فأتى منه بقوله لما فتحت خيبر أهديت لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاة فيها سم (وفي حديث جابر عند أبي داود) من طريق الزهري عنه قال الحافظ وهو منقطع لان الزهري لم يسمع من جابر لكن له شاهد عند أبي داود مرسل ووصله البيهقي عن أبي هريرة (أن يهودية من أهل خيبر) هي زينب وفي أبي داود أنها اخت مر حب وبه جزم السهيلي وعند البيهقي في الدلائل بنت أخي مر حب (سمت شاة مصلية) بفتح الميم وسكون المهملة أي مشوية (ثم أهدتها الى النبي صلى الله عليه وسلم) وعند الدمشقي لما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم المغرب بالناس انصرف وهي جالسة عند رحله فسأل عنها فقالت يا أبا القاسم هدية أهديتها لك وفي رواية أنها أهدتها لصفية كما مر فان صح فكانها



أهدتها الصغية وجلست عند رجليه حتى أخبرته أنها هدية لبأكل منها فقد متهاله صغية (فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل منها) أي وضع منها مضغاً ثم لفظها على ما عند ابن اسحق أو زودها على ما عند المصاطي وبأني الجمع وأياتها كان فلا يقول أكل بأراد اذ لم يقل أحد أنه لم يتناول إنما الخلف في الازدراء (وأكل رطط من أصحابه معه) وكانوا ثلاثة على ما في الامتاع للمقريزي وسمى ابن اسحق منهم بشر بن البراء (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم) وفي رواية البيهقي أمسكوا فانهم مسمومة (وأرسل إلى اليهودية فقتل سميت هذه الشاة فقالت من أخبرك قال أخبرني هذه في يدي) مشيراً (للذراع قالت نعم) زاد في رواية البيهقي قال لها ما حملك على ذلك قالت (قلت ان كان نبياً فلا يضره وان لم يكن نبياً استرحنا منه) وفي رواية البيهقي أردت ان كنت نبياً فطلعك الله وان كنت كاذباً فأريح الناس منك ذكره التيمي في مغازيه وقد استبان لي أنك صادق وأبنا أشهدك ومن حضر أني على دينك وأن لا إله الا الله وأن محمداً عبده ورسوله وعند ابن سعد عن الواقدي بأسانيد متعددة أنها قالت قتلت أبي وزوجي وعي وأخي وسمى عها يساراً وكان من أجب الناس وهو الذي أنزل من الرف وأخوها زبير وثلاث من قومي فقالت ان كان نبياً فسبحه الذراع وان كان ملكاً استرحنا منه (فعفا عنها صلى الله عليه وسلم ولم يعاقبها) عطف مسبب على سبب (وتوفي أصحابه الذين أكلوا من الشاة) أي جنس أصحابه اذ لم يمت منهم غير بشر وروى أنهم وضعوا أيديهم وما ازدردوا شيئاً وأنه أمرهم بالاحتجام وكانه لحاطة ريتهم وقد ابتاعوه (واحتجم رسول الله صلى الله عليه وسلم على كاهله) أي بين كتفيه حجه أبو هند أو أبو طيبة بالقرن والشفرة ويحتمل أنهم ساءوا جميعاً فقد قيل انه احتجم بين كتفيه في ثلاثة مواضع (من أجل) الجزء (الذي أكل) بحذف العائد أي أكله (من الشاة) العنز المسمومة وذكر الواقدي أنه عليه السلام أمر بلحم الشاة فأحرق ووقع عند ابرزائه عليه السلام بعد سؤالها واعترافها بسطيدها إلى الشاة وقال لأصحابه كلوا باسم الله فأكلنا وذكروا اسم الله فلم يضر أحدنا قال ابن كثير وفيه نكارة وغرابة شديدة (وفي رواية غيره) أي غير أبي داود (جعلت زينب بنت الحارث) بن سلام (امراًة ابن مشكم نسأل أي) اجزاء (الشاة أحب إلى محمد فيقولون) أحبها (الذراع فعمدت إلى عنزها) ففي هذه الرواية تعيين أن الشاة عنز وتسمية المهمة في الروايتين قبلها (فدبحتها وصلتها) شوتها (ثم عمدت إلى سم لا يطئ) بضم المنة النخعية وسكون الطاء المهمة وتون بعدها هاهمة (ولا يلبث) بفتح الواو حدة (أن يقتل من ساعته) أي سريعاً وهو المعروف عند العامة سم ساعة (وقد شاورت يهودي) اختار سم من جملة (مسموم) عيبتها بأن سألت أيها السرع قتلاً (فاجتمعوا لها على هذا السم بعينه سميت الشاة وأكثر في الذراعين والكف) وعند ابن اسحق وقد سألت أي عضو من الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لها الذراع فأكثر فيها من السم ثم سميت سائر الشاة ثم جاءت بها (فوضعت بين يديه ومن حضر من أصحابه وفيهم بشر بن البراء) بن معروفهم ملات الانصارى الخزرجي الصحابي ابن الصحابي البدرى وشهد ما بعدهما حتى مات (وتناول صلى الله عليه وسلم الذراع فانتفست) بسين مهملة

أى أخذ بمقدم أسنانه (منها وتناول بشر بن البراء عظماء آخر فلما ازدرد صلى الله عليه وسلم لقمته) أى ابتلع ما انفصل منها بريقه دون اللحمة فلا ينافى رواية ابن اسحق أنه عليه السلام لم يسهها ولم يلفظها (ازدرد بشر بن البراء ما فى فيه واكل القوم) فى الاجتماع انهم كانوا ثلاثة وضعوا أيديهم فى الطعام ولم يصيبوا منه شيئا وأنه عليه السلام أمرهم بالجماعة وكان معناه ان صح انهم لم يتلعوا الكنهم وضعوه فى أفواههم فأثر قليلا فأمرهم بالجماعة لازالة ذلك الاثر (فقال صلى الله عليه وسلم ارفعوا أيديكم فان هذه الذراع) يذكر ويؤثقل فلذا انت ضميره (تخبرنى أنها مسهومة) وهل بكلام يخلق فيها وأصوات يحدتها الله فيها وفى الحجر والشجر بلا حياة أو الحياة أولانم الكلام بعده قولان فى الشفاء ومزله من يد وعند الواقدي وغيره أنه صلى الله عليه وسلم ما كان بعد أكلة خبير يأكل من شئ حتى يأكل منه صاحبه الذى يحضره (وفيه ان بشر بن البراء مات) من أكلته بعد حول كما حرم به السهمى وقيل من ساعته (وفيه أنه دفعها صلى الله عليه وسلم الى أولياء بشر بن البراء فقتلوا هاروا الدمياطى) الحافظ أبو محمد عبد المؤمن بن خلف له ألف وثمانمائة شيخ فهذا معارض لما فرقه من حديث جابر انه عفا عنها ولم يعاقبها لكن عند ابن سعد عن شيخه الواقدي بأسانيد متعددة أنه دفعها الى ولاية بشر فقتلوا هاروا الواقدي وهو الثبت (وقد اختلف هل عاقبها) أى أمر بعقابها بقتل أو غيره (صلى الله عليه وسلم) أم لا بسبب اختلاف الاخبار (فعند البيهقي من حديث أبي هريرة فعارض لها) بفتح الراء مخففة أى ما تعرض لها بسوء ونحوه عن جابر عند أبي داود كما مر (وعند البيهقي أيضا) (من حديث أبي نضرة) بنون ومجمة سا كنة مشهور بكنيته واسمه المنذر بن مالك البهرى الثقة روى له مسلم والاربعة مات سنة ثمان أو تسع ومائة (عن جابر نحوه) نحوه قول أبي هريرة فعارض لها حيث (قال) جابر آخر الحديث (فلم يعاقبها) وليس فاعل قال البيهقي أخذ اعمارواه عن أبي هريرة وجابر كما زعم لانه خلاف المروى عند البيهقي (وقال الزهرى) فيما رواه عبد الرزاق عن معمر عنه (اسلمت فتركها) قال معمر والناس يقولون قتلها انتهى قال الحافظ ولم ينفرد الزهرى بدعواه انها اسلمت فقد حرم بذلك سليمان التيمي فى مغازيه وساق عبارته الاتية فى المصنف (قال البيهقي يحتمل) فى طريق الجمع (أن يكون تركها أولانم لما مات بشر بن البراء من الأكلة) بضم الهمزة أى اللقمة (قتلها وبذلك أجاب) أى جمع (السهمى) فى الروض (وزاد) حيث قال ووجه الجمع بين الحديثين (أنه) صلى الله عليه وسلم (تركها) أولا (لانه) كان (لا ينتقم لنفسه ثم قتلها) ببشر بن البراء قصاصا (وفيه حجة لمذهب مالك فى وجوب القصاص بالسهم بتقديم الطعام المسوم وقال الحنفية والشافعية فيه الدية لا القصاص لانه مختار باشر ما هلك به بغير الجاء والدية لا تقرير وتفسير الجواب عن حديث قتلها بانه لنقض العهد لا القصاص وفيه أن هذا انما هو على انها لم تسلم أما على اسلامها وهو الحق لأن ناقله مثبت مع مزيد اتقانه وكونه لم ينفرد به فلا يصح الجواب لأن ناقض العهد اذا اسلم عهده نفسه (ويحتمل) كما قال الحافظ بعد ذكر هذا الخلاف فى قتلها والجمع (أن يكون تركها لكونها اسلمت وانما أخر قتلها حتى مات بشر لان عونه يتحقق وجوب القصاص بشرطه) قال شيخنا فيه نظر لان قصتها ان صحت على هذا الوجه كان فعلها قبل الاسلام وبعد الاسلام



لا تأخذ بما صدر منها (وفي مغازي سليمان) بن طرخان البصري أبي المعتمر (النبی) نزل في التيم قسب اليهم ثقة عابد عاش سبعا وتسعين سنة ومات سنة ثلاث وأربعين ومائة روى له الستة (أنها قالت) لما قال لهما ما حملك على ذلك قلت ان كنت نبيا لم يضرك و (ان كنت كاذبا رحت الناس منك وقد استبان لي الآن) لما ظهرت معجزتك بنطق الذراع لك وعدم ضرر السم لك (انك صادق وأنا أشهدك ومن حضرني على دينك وأن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله قال فانصرف عنهما حين أسلت وفيه) أي حديث النبي هذا (موافقة الزهري على اسلامها) وكفى بهما حجة ومن ثم جزم في الاصابة بأنها صحابية والله أعلم (وفي هذه الغزوة) أطلق الغزوة مریدا السفر الذي هي فيه مجازا لان قضاءها قبل النوم أي وفي هذه السفرة وقعت غريبة (أيضا) فشارك ما قبلها في الغرابة فلا يرد أن أيضا انما نستعمل بين متشاركين ولا مشاركة بين سم الشاة والنوم (نام صلى الله عليه وسلم عن صلاة الفجر) أي الصبح اقتصر عليه لانه المقصود دون نوافلته وان شاركته في الفوات (لما وكل) بالتشديد على الأكثر لتعذبه بالباء في قوله (به) أي الفجر أو الرسول والاول أقرب لانه المأمور بمراقبته وبالتخفيف قال الحافظ يقال وكله بكذا اذا استكفاه اياه وصرف أمره اليه (بلالا كما في حديث أبي هريرة عندهم سلم) وأبي داود وابن ماجه من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عنه وأخرجه مالك في الموطأ وابن اسحق في السيرة عن ابن شهاب عن سعيد بن مسروق لكن رواية الارسل لا تضرب في رواية من وصله لان يونس من الحفاظ النقات حتى قال أحمد بن صالح لا تقدم عليه في الزهري أحد او احتج به الجماعة (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل) أي رجع والقول الرجوع من السفر ولا يقال لمن سافر مبتدئا قفل الا القافلة تفاؤلا (من غزوة خيبر) بالخاء المعجمة آخره راء قال الباقون وابن عبد البر وغيرهما هذا هو الصواب وقال الاصيلي انما هو من حنين بجملة ونون قال النووي وهذا غريب ضعيف والمراد من خيبر وما اتصل به من فتح وادي القرى لان النوم حين قرب من المدينة وعند الشيخين عن عمران كافي سفر وكذا أخرجه عن أبي قتادة بالاسم ولمسلم وأبي داود والنسائي عن ابن مسعود أقبل من المدينة ليلا وفي الموطأ من مرسل زيد بن أسلم بطريق مكة ولعبد الرزاق من مرسل عطاء بن يسار والبيهقي عن عتبة بن عامر بطريق تبول قال الحافظ فاختلف الموطأ على تعدد القصة وقد اختلف هل كان نومهم عن الصبح مرة أو أكثر فجزم الاصيلي أن القصة واحدة وردة عياض بغابرة قصة أبي قتادة لقصة عمران وهو كما قال وحاول ابن عبد البر الجمع بأن زمان رجوعهم من خيبر قريب من زمان رجوعهم من المدينة وطريق مكة يصدق بهما ولا يخفى تكلنه ورواية غزوة تبول ترد عليه انتهى وقال النووي اختلف هل كان النوم مرة أو مرتين ورجحه القاضي عياض (سار ليله) ليست الاولى وفي الموطأ أسرى وفي رواية أبي مصعب عنه أسرع ولا حدم من حديث ذي مخبر وكان يفعل ذلك لقله الزاد فقال له فائل يائي الله انقطع الناس وراة فخبس وخبس الناس معه حتى تكاملوا اليه فقال هل لكم أن نجمع هبة قتل ونزلوا (حتى أدركه الكرا) كعصا أي النعاس وقيل هو أن يكون الانسان بين النوم واليقظة وفي الموطأ حتى اذا كان

من آخر الليل وفي حديث ابن عمر وعنده الطبراني حتى اذا كان مع السحر (عرس) بتشديد الراء  
قال الخليل والجمهور التعريس نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة ولا يسمى نزول  
اقل الليل تعريسا ويقال لا يختص بزمن بل مطلق نزول المسافر للاستراحة ثم يرتحل ليلا كان  
أونهارا وفي حديث عمران حتى اذا كفى آخر الليل وقعا وقعة ولا وقعة أحلى عند المسافر  
منها وفي حديث أبي قتادة انه صلى الله عليه وسلم قال أخاف ان تناموا عن الصلاة فقال بلال  
انا أوقظكم (وقال بلال كلاً) بالله عز قال تعالى قل من يكاوكم بالليل أي يحفظكم أي  
احفظ وارقب (لنا الليل) بحيث اذا طلع الفجر توقظنا (فصلى بلال ما قدر) بالبناء للمفعول  
أي ما يسره الله (له ونام صلى الله عليه وسلم واصحابه فلما قارب) أي قرب (الفجر استند بلال  
الى راحلته مواجهاً الفجر) أي مستقبلاً الجهة التي يطلع منها (فغلبت بالاعيناه وهو  
مستند الى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من اصحابه)  
عليه السلام (حتى ضربتهم الشمس) قال عياض أي أصابهم سم شعاعها وحرها (فكان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم أولهم استيقاظاً) أسقط من رواية مسلم وهو في الموطأ فزع قال  
النووي أي اتبعه وقام وقال الاصمعي فزع لاجل عدوهم خوف أن يكون اتبعهم فيجد هم  
بتلك الحال من النوم وقال ابن عبد البر يحتمل أن يكون تأسفاً على ما فاتهم من وقت الصلاة  
قال وفيه دليل على أن ذلك لم يكن من عادته منذ بعث قال ولا معنى لقول الاصمعي لأنه صلى الله  
عليه وسلم لم يتبعه عدو في انصرافه من خيبر ولا من حنين ولا ذكر ذلك أحد من أهل المغازي  
بل انصرف من كلا الغزوتين ظافراً غانماً انتهى ففي حديث أبي هريرة هذا أن المصطفى  
أول من استيقظ وأن الذي كلاً الفجر بلال ومثله في حديث أبي قتادة عند الشيخين ولهما من  
حديث عمران بن حصين أن أول من استيقظ أبو بكر ثم فلان ثم فلان ثم عمر بن الخطاب  
الرابع فكبر حتى استيقظ صلى الله عليه وسلم وفي حديث أبي قتادة أن العمرين لم يكونا معه صلى  
الله عليه وسلم لما نام وفي قصة عمران انهما معه وروى الطبراني شبيهاً بقصة عمران وفيه أن الذي  
كلاً لهم الفجر ذو مخبر وهو بكسر الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الواو حذبة وفي صحيح ابن حبان  
عن ابن مسعود أنه كلاً لهم الفجر قال الحافظ فهذا كله يدل على تعدد القصة ومع ذلك فالجمع  
ممكن ولا سيما مع ما وقع عند مسلم وغيره أن عبد الله بن رباح راوى الحديث عن أبي قتادة  
ذكر أن عمران سمعه وهو يحدث الحديث بطوله فقال انظر كيف تحدثت فاني كنت شاهد  
القصة فما انكر عليه من الحديث شيئاً فهذا يدل على اتحادها لكن لما دعي التعدد أن يقول يحتمل  
أن عمران حضر القصة فحدث باحداهما وصدق ابن رباح لما حدث عن أبي قتادة بالآخرى  
والله أعلم انتهى فليتنامل الجمع بما ذاع هذا التغاير في الذي كلاً وأول من استيقظ وأن العمرين  
معه في خبر عمران ولم يكونا في خبر أبي قتادة وسبق اختلاف أيضاً في محل النوم فالمتجه ما رجحه  
عياض أن النوم وقع مرتين عن صلاة الصبح واليه أو أم الحافظ قبل كما مر (فقال أي بلال)  
منادى وفي رواية ابن اسحق فقال ماذا صنعت بنا يا بلال (فقال بلال انه أخذ بنفسه الذي  
أخذ بأبي أنت وأمتي يا رسول الله) هكذا ثبت في رواية مسلم وغيره كما ترى وسقط في رواية ابن  
اسحق والواقدي لكنهما زيادة ثقة فتقبل وهيب قول القائل لعله ثبت في رواية غيره أفلا تنبه



ليكون المتن عزاء لمسلم (بنفسك) صلة أخذ وما بينهما اعتراض قال ابن رشيقي أي ان الله استولى بقدرته على كما استولى عليك مع منزلتك قال ويحتمل ان المراد غلبني النوم كما غلبك وقال ابن عبد البر معناه قبض نفسي الذي قبض نفسك فالبناء زائدة أي توفاهما متوفى نفسك قال وهذا قول من جعل النفس والروح شيئاً واحداً لأنه قال في الحديث الاخر ان الله قبض ارواحنا فنص على ان المقبوض هو الروح وفي القرآن الله يتوفى الانفس الآية ومن قال النفس غير الروح تأول أخذني نفسي من النوم الذي أخذ بنفسك منه زاد في رواية ابن اسحق قال صدقت وفي الموطأ من وجه آخر ثم التفت صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر فقال ان الشيطان أتى بلالا وهو قائم يصلي فأضجعه فلم يزل يهديه كما يهدي الصبي حتى نام ثم دعا بلالا فأخبر بلال رسول الله مثل الذي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر فقال أبو بكر أشهد أنك رسول الله قال ابن عبد البر أهل الحديث يروون يهديه بترك الهمز وأصلها عند أهل اللغة الهمز وقال في المطالع هو بالهمز أي يسكنه ويتوهمه من هدأت الصبي اذا وضعت يده عليه لينام وفي رواية بغير همز على التسهيل ويقال فيه أبيض يده بالنون وروى يهدهده هدهدت الهمزة ولدها لينام أي حر كنه انتهى وفي هذا اعتذار عن بلال وأنه ليس باختياره وفيه تأنيس له كما أنسهم لما عرض لهم من الاسف على خروج الصلاة عن وقتها بأنه لا حرج عليهم اذ لم يعتمدوا ذلك ففي حديث عمران شكوا اليه الذي أصابهم قال لا ضير أو لا يضير وفي مستخرج أبي نعيم لا يسوء ولا يضير ولا حرج عن ابن مسعود مر فوعا لو أن الله أراد أن لا تناموا عنها لم تناموا ولكن أراد أن تكون لمن بعدكم فهكذا المن نام أنسى وفي الموطأ وأبي داود ان الله قبض ارواحنا ثم ردها اليها فليست بالناقلة لو شاء ردها اليها في حين غير هذا (قال اقتادوا) بالقاف أي ارتحلوا كما قال في حديث عمران زاد مسلم من رواية أبي حازم عن أبي هريرة فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان قال ابن رشيقي قد علمه صلى الله عليه وسلم بهذا ولا يعلمه الا هو وقال القاضي عياض هذا أظهر الاقوال في تعليله قال الحافظ وقيل لاشتغالهم بأحوال الصلاة أو تحرزاً من العدو أو ليقظة النائم ونشاط الكسلان أو لأن الوقت وقت كراهة ويرد قول الحديث حتى مضى بهم الشمس وفي حديث عمران حتى وجدوا حر الشمس وذلك لا يكون حتى يذهب وقت الكراهة وقال القرطبي أخذهم - ذابعض العلماء فقال من اتبعه من نوم عن فائسة في حضر فليتحول عن موضعه وان كان وادياً فليخرج عنه وقيل انما يلزم في ذلك الوادي بعينه وقيل هو خاص به صلى الله عليه وسلم لأنه لا يعلم ذلك من حال ذلك الوادي ولا غيره الا هو وقال غيره يؤخذ منه ان من حصلت له غفلة في مكان عن عبادة استحب له التحول منه ومنه أمر الناس في سماع الخطبة يوم الجمعة بالتحول من مكان الى مكان آخر (فاقتادوا رواحهم شيئاً) يسيراً وفي حديث عمران فصار غير بعيد ثم نزل وهذا يدل على ان هذا الارتحال وقع على خلاف سيرهم المعتاد (ثم توضأ صلى الله عليه وسلم) زاد ابن اسحق وتوضأ الناس (وأمر بلالا فأقام الصلاة) قال عياض أكثر رواة الموطأ في هذا الحديث على فأقام وبعضهم قال فأذن أو أقام على الشك ولا حرج من حديث ذي مخبر فأمر بلالا فأذن ثم قام صلى الله عليه وسلم

فصل في الركعتين قبل الصبح وهو غير عمل ثم أمره فأقام الصلاة (فصل فيهم الصبح)  
 زاد الطبراني من حديث عمران فقلنا يا رسول الله أنعدها من الغد لوقتها قال نعم أنا الله  
 عن الربا ويقبله منا وعند ابن عبد البر لا ينهها كم الله عن الربا ويقبله منكم (فلما قضى الصلاة  
 قال من نسي الصلاة) زاد القعني في روايته في الموطأ أو نام عنها (فليصلها اذا ذكرها)  
 وعند أبي يعلى والطبراني وابن عبد البر من حديث أبي جحيفة ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 انكم كنتم أمواتا فحياكم الله اليكم أو احكم من نام عن الصلاة فليصلها اذا استيقظ ومن  
 نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها فاعلم أن في الحديث اختصارا من بعض الرواة فزعم انه أراد  
 بالنسيان مطلق الغفلة عن الصلاة للنوم أو غيره وأنه لم يذكر النوم أصلا لانه أظهر في العموم  
 الذي أراد فاسد نشأ من عدم الوقوف على الروايات (فان الله تعالى قال وأقم الصلاة  
 لذكري) قال القاضي عياض قال بعضهم فيه تنبيه على ثبوت هذا الحكم وأخذه من  
 الآية التي تضمنت الامر موسى عليه السلام وأنه مما يلزمنا اتباعه وقال غيره استشكل وجه  
 أخذ الحكم من الآية فان معنى لذكرى فيها وأما لا ذكرى عليها على اختلاف  
 القولين في تأويلها وعلى كل فلا يعطى ذلك قال ابن جرير ولو كان المراد حينئذ كرها لكان  
 التنزيل لذكرها وأصح ما أجيب به أن الحديث فيه تفسير من الراوى وانما هو لذكرى بلام  
 التعريف وألف القصير كما في سنن أبي داود وفيه وفي مسلم زيادة وكان ابن شهاب يقرؤها  
 للذكرى فبان بهذا أن استدلاله صلى الله عليه وسلم انما كان بهذه القراءة فان معناها المذكر  
 أى لوقت التذكرك قال عياض وذلك هو المناسب لسياق الحديث قال الجوهري المذكرى  
 تقيض النسيان انتهى وقد جمع العلماء بين هذا الحديث وبين قوله صلى الله عليه وسلم ان  
 عني تنامان ولا يتام قلبى بأن القلب انما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحديث والالم ونحوهما  
 ولا يدرك ما يتعلق بالعين لانها نائمة والقلب يقظان قال النووي هذا هو الصحيح المعتمد قال  
 الحافظ ولا يقال القلب وان لم يدرك ما يتعلق بالعين من رؤية الفجر مثلا لانه يدرك اذا كان  
 يقظا فامرور الوقت الطويل فان من ابتدء الفجر الى ان سميت الشمس مدة لا تخفى على من لم  
 يستغرق لانا نقول يحتمل ان قلبه كان مستغفرا بالوحى ولا يلزم وصفه بالنوم كما كان  
 يستغرق في حالة الفناء الوحى يقظة والحكمة في ذلك بيان التشرع بالفعل لانه أوقع في النفس  
 كما في سهوه في الصلاة وقريب من هذا جواب ابن المنبر بأن القلب قد يحصل له السهو  
 في البقطة لمصلحة التشريع في النوم أولى أو على السواء وقيل غير ذلك (وفيها قدم جعفر)  
 ابن أبي طالب الهاشمي الامير المستشهد بعونه روى البيهقي عن جابر أن جعفر لما قدم عليه  
 صلى الله عليه وسلم تلقاه فقبل جبهته ثم قال ما أدري بأيم مما أفرح بفتح خير أم بقدوم جعفر  
 وعنده أيضا بسند فيه من لا يعرف حاله عن جابر لما قدم جعفر تلقاه صلى الله عليه وسلم فلما  
 نظر جعفر اليه بجل قال أحد رواة يعنى مشى على رجل واحدة اعظا ما منه له فقبل صلى الله  
 عليه وسلم بين عينيه (ومن معه) وهم ستة عشر رجلا جعفر ومعه امرأته أسماء بنت  
 عيسى وابنه عبد الله ولده بالحشة وخالد بن سعيد الاموي ومعه امرأته أمينة بنت خلف  
 وولدا سعيد وأمه ولدتها بالحشة وأخوه عمرو بن سعيد ومعه قبيب بن أبي فاطمة وأبو



موسى الأشعري والاسود بن نوفل بن خويلد بن أسد وجهم بن قيس معهما بن عمرو وبنته  
 خزيمية وعامر بن أبي وقاص وعتبة بن مسعود والحارث بن صخر التيمي وصعب  
 ابن عثمان ومجبة بن جزة ومعمرب بن عبد الله وأبو حاطب بن عمرو ومالك بن ربيعة معه  
 امرأته والحارث بن عبد قيس هكذا سماهم ابن اسحق (من الحبشة) قال ابن اسحق بعث  
 صلى الله عليه وسلم عمرو بن أمية الضمري إلى التجاني فجعلهم في سفينتين فقدم بهم عليه وهو  
 بخيبر ومعهم نساء من مات هنالك من المسلمين وفي البخاري ومسلم عن أبي موسى بلغنا مخرج  
 النبي صلى الله عليه وسلم ونحن باليمن فخرجنا مهاجرين أنا وأخواني إلى أنما أصغرهم أحدهما  
 أبو بردة والآخر أبو رهم أما قال في بضع وأما قال في ثلاثة أو اثنين وخمسين رجلا من قومي  
 فركبنا سفينة فالتفتنا إلى التجاني فوافقنا جعفر بن أبي طالب فقال إن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم بعثنا هنا وأمرنا بالاقامة فأقموا معنا فأتينا معه حتى قدمنا جميعا فوافقنا النبي  
 صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر فأسهم لنا ولم يسهم لاحد غاب عن فتح خيبر منها شيبان الأمان  
 شهد هامعه إلا أصحاب سفينة تنام جعفر وأصحابه فإنه قسم لهم معنا وعند البيهقي أنه صلى  
 الله عليه وسلم قبل أن يقسم لهم كام المسلمين فأشركوهم الحديث في الصحيح مطولا رفته أن  
 عمر قال لا سما بنت عيسى سيقناكم بالهجرة فنحن أحق برسول الله منكم فغضبت وذكرته  
 صلى الله عليه وسلم فقال ليس بأحق بي منكم له ولا صحابه هجرة واحدة ولكم أنتم أهل السفينة  
 هجرتان وفيه أنه صلى الله عليه وسلم قال إني لا عرف أصوات رفقة الأشعريين بالقرآن حين  
 يدخلون بالليل وأعرف منازلهم من أصواتهم بالقرآن بالليل (واختلف في فتح خيبر هل كان  
 عنوة) كما قال أنس في الصحيح وابن شهاب عند ابن اسحق وغيره (أوصلها) أو بعضها صلحا  
 والباقي عنوة كما رواه مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عند أبي داود (وفي حديث  
 عبد العزيز بن صهيب) بضم المهملة وفتح الهاء مصغر البناني بموحدة وتونين البصري الثقة  
 المتوفى سنة ثلاثين ومائة روى له الجميع (عن أنس) عند البخاري وأبي داود والنسائي  
 (التصريح بأنه كان عنوة) ولفظه فأصبناها عنوة (وبه جزم ابن عبد البر) ورد على من  
 قال فتحت صلحا قال وإنما دخلت الشبهة على من قال فتحت صلحا بالحصنين اللذين أسلمهما  
 أهلها) وهما الوطيج والسلام (لتحقن دماؤهم وهو ضرب من الصلح لكن لم يقع ذلك  
 إلا بجمار وقتال انتهى) قال الحافظ والذي يظهر أن الشبهة في ذلك قول ابن عمر أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم قاتل أهل خيبر فغلب على النخل وألبأهم إلى القصر فصالحوه على  
 أن يجبلوا منها وله الصفر والبيضاء والحلقة ولهم ما جلت ركا بهم على أن لا يكثر أولاد ولا يغيروا  
 الحديث وفي آخره فسبي ذرارهم ونساءهم وقسم أموالهم ~~لكن~~ الذي نكثوا وأراد  
 أن يجلبهم فقالوا دعنا في هذه الأرض نصلحها الحديث أخرجه أبو داود والبيهقي وغيرهما  
 فعلى هذا كان قد وقع الصلح ثم حدث النقص منهم فزال أثر الصلح ثم من عليهم بترك القتل  
 وأبقاهم عمالا بالأرض ليس لهم فيها ملك ولذلك أجلاهم عرفلو كانوا صولحو على أرضهم  
 لم يجبلوا منها وقد احتج الطحاوي على أن بعضها صلحا بما أخرجه هو وأبو داود أن النبي  
 صلى الله عليه وسلم لما قسم خيبر عزل نصفها للنوايب وقسم نصفها بين المسلمين وهو حديث

اختلف في وصله وارساله وهو ظاهر في أن بعضها فتح صلحا انتهى لكن قال أبو عمر هذا  
لوصح لكان معناه أن النصف له من سائر من وقع في ذلك النصف معه لانها قدمت على ستة  
وثلاثين سهما فوق سهمه عليه السلام وطائفة معه في ثمانية عشر وسائر الناس في باقيها  
واتقدمه البعري بأن هذا تأويل ممكن لو احتمل الحديث هذا التفسير والله أعلم

• (ثم فتح وادي القرى) •

بضم القاف وفتح الراء مقصور موضع بقرب المدينة (في جمادى الآخرة) سنة سبع  
كما اقتصر عليه البعري ومغلطاي فتبعهما المصنف وكأنه والله أعلم مبقى على ما ذكره  
الحاكم وابن سعد عن الواقدي أن خيبر كانت في جمادى الاولى وقد تعقب ذلك الحافظ  
كما رآه بأن الذي في مغازي الواقدي أنها كانت في صفر وقيل في ربيع الاول والذي قاله  
ابن اسحق والواقدي والبلاذري بأسانيد لما انصرف صلى الله عليه وسلم عن خيبر وأتى  
الصهبا سلك على برمة حتى انتهى الى وادي القرى يريد من بهما من يهود وقد روى مالك  
ومن طريقه البخاري ومسلم عن أبي هريرة افتتحنا خيبر ثم انصرفنا مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الى وادي القرى وأخرجني البيهقي من وجه آخر بلفظ خرجنا مع النبي صلى الله  
عليه وسلم من خيبر الى وادي القرى وبين هذا وكونها في جمادى تبين ظاهر لان خيبر كانت  
في المحرم سنة سبع أو في آخر سنة ست وحاصرها بضع عشرة ليلة حتى فتحها في صفر ثم خرج الى  
الصهبا وأقام - بين بني بصفية ثلاثة أيام بلياليها ومدة الذهاب والاياب ثمانية أيام فغاية  
المدة نحو شهر فلا يكون وادي القرى في جمادى الآخرة غاية ما يفيد كلام الجماعة المعتمد  
بحديث أبي هريرة أنها في آخر صفر أو أول ربيع الاول نعم روى الطبراني في الاوسط عن  
ابن عباس أنه صلى الله عليه وسلم أقام بخيبر ستة أشهر يجمع الصلاة وهذا الوصح لرفع  
الاشكال بحمل قوله ستة على التقريب سيما على أنها في آخر سنة ست أو على أن المراد بها  
وبما يتعلق بها من وادي القرى لكن سنده ضعيف وعارضه رواية البيهقي بسند ضعيف  
عن ابن عباس أنه أقام بها أربعين يوما روى ابن اسحق عن أبي هريرة لما انصرفنا مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عن خيبر الى وادي القرى نزاناها أصيلا مع غروب الشمس (بعد  
ما أقام بها أربعين) من الايام (بحاصرها) ويقال أكثر من ذلك قال الواقدي عبا صلى  
الله عليه وسلم أصحابه للقتال وصفهم ودفع لواءه الى سعد بن عباد وراية الى الحباب بن المنذر  
وراية الى سهل بن حنيف وراية الى عباد بن بشر ثم دعاهم الى الاسلام وأخبرهم أنهم ان  
أسلموا أحرزوا أموالهم وحسنوا دماءهم وحصل لهم على الله فبرز رجل منهم فقتله الزبير  
ثم آخر فقتله الزبير ثم آخر فقتله علي ثم آخر فقتله أبو دجانة ثم آخر فقتله أبو دجانة حتى قتل منهم  
أحد عشر كلما قتل رجل دعاهم بقي الى الاسلام ولقد كانت الصلاة تحضر يومئذ فيصلي  
بأصحابه ثم يعود فيدعوهم الى الله ورسوله فقاتلهم حتى أمسوا وغدا عليهم فلم ترتفع الشمس  
حتى أعطوا ما بأيديهم وفتحها صلى الله عليه وسلم عنوة وغنمه الله أموالهم وأصابوا ثأنا  
ومتاعا كثيرا وأقام بها أربعة أيام وقسم ما أصاب على أصحابه بوادي القرى وترك الارض  
والخيل بأيديهم ودعاهم عليهم عليها قال البلاذري وولاهما صلى الله عليه وسلم عمرو بن سعيد



ابن العاصي وأقطع جرة بجيم ابن هوزة بفتح الهاء والمجمة العذري رمية سوط من وادي  
القرى (وأصاب مدعى) بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة آخره ميم عبد  
أسود كما في رواية الموطأ صحابي رضى الله عنه (مولاه) صلى الله عليه وسلم أهداه له رفاة  
ابن زيد أحد بني الضبيب كما في مسلم وهو بضم المجمة بصيغة التصغير وفي رواية ابن اسحق رفاة  
ابن زيد الجذاعي ثم الضبني بضم المجمة وفتح الموحدة بعدها نون وقيل بفتح المجمة وكسر  
الموحدة نسبة إلى بطن من جذام قال الواقدي كان رفاة وقد على النبي صلى الله عليه  
وسلم في ناس من قومه قبل خروجه إلى خيبر فأسلوا وعقد له على قومه (سهم) فقتله روى  
مالك والشيخان من طريقه عن أبي هريرة أفتحنا خيبر فلم نغنم ذهباً ولا فضة انما غنمنا البقر  
والابل والمتاع والحوادث ثم انصرف فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وادي القرى ومعه  
عبد له أسود يقال له مدعم أهداه له أحد بني الضباب فيمنما هو يحيط رحيل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ جاءه سهم عائر حتى أصاب ذلك العبد فقال الناس هنيأ له الشهادة (فقال  
صلى الله عليه وسلم) كلا هكذا في الموطأ ومسلم وفي البخاري بل وللكتيبي في بل وهو تصحيف  
والذي نفسي بيده (ان الشملة) كساء يلتف فيه وقيل انما تسمى شملة اذا كان لها هذب وتفيد  
بعض بالغلط ان ثبت أنه الواقع هنا والافالفة الاطلاق (التي غلها من خيبر) وفي رواية التي  
أصابها يوم خيبر من المغانم لم تصبها المقام (تشعل عليه ناراً) قال الحافظ يحتمل أن ذلك حقيقة  
بأن تصبر الشملة نفسها ناراً فيعذب بها ويحتمل أن المراد أنها سبب لعذاب النار وكذا القول في  
الشر الذي يعني المذكور في بقية الحديث وهو جفاء رجل حين سمع ذلك بشره أو شره اكين فقال  
صلى الله عليه وسلم شره أو شره اكين من نار وفيه تعظيم أمر الغلول ونقل النووى الاجماع  
على حرمة وفي الصحيح عن عبد الله بن عمرو قال كان على ثقل النبي صلى الله عليه وسلم رجل  
يقال له كركرة فقال صلى الله عليه وسلم هو في النار في عباءة غلها وكلام عياض بشرى باتحاد  
قصته مع قصة مدعم والذي يظهر من عدة أوجه تغايرهما فان قصة مدعم كانت بوادي  
القرى ومات بسهم وغل شملة والذي أهداه للنبي صلى الله عليه وسلم رفاة بخلاف كركرة  
فأهداه هوزة بن علي أي وغل عباءة ولم يمت بسهم فاقر قائم روى مسلم عن عمر لما كان يوم  
خيبر قالوا فلان شهيد فقال صلى الله عليه وسلم كلا اني رأيت في النار في بردة غلها أو عباءة  
فهذا يمكن تفسيره بكررة (وصالحه) صلى الله عليه وسلم كما عند البيهقي في حديث  
أبي هريرة (أهل نيباء) لما بلغهم فتح وادي القرى (على الجزية) زاد البلاذري فأقاموا  
ببلادهم وأرضهم في أيديهم وولاهم صلى الله عليه وسلم يزيد بن أبي سفيان وكان اسلامه يوم  
فتحها وروى أن عمر أجلي أهل فذل وخيبر ونيبء وهو بفتح الفوقية واسكان التثنية والمد  
بلدة معروفة بين الشام والمدينة على نحو سبع مراحل أو ثمان من المدينة قال في المطالع  
من أمتهات القرى على البحر من بلاد طى ومنها يخرج إلى الشام (قاله الحافظ مغلطاً)  
تلخيصاً للروايات كما ترى وصالحه أهل فذل حين أوقع بأهل خيبر على أن لهم نصفها وله صلى  
الله عليه وسلم نصفها فأقرهم على ذلك ولم يأتهم قال ابن اسحق فكانت له خالصة لانه لم يوجب  
عليها نجيل ولا ركاب وقيل صالحوه على حق دماهم والجلالة ويخلصوا بينه وبين الاموال

ففعّل قال الواقدي والاول أثبت القولين وقول الشارح قصة فذل في شعبان وهم قالوا  
في شعبان انما هي سرية بشير الى بني مرة فذل أي بقربها كما يأتي لانفس أهل فذل وقد  
ذكر الشامي مصالحة أهل فذل عقب فتح خيبر قبل قصة وادي القرى وترجم ابن اسحق  
أمر فذل في خيبر ثم رجع صلى الله عليه وسلم الى المدينة منه ورامؤيدا روى الشيخان  
وأصحاب السنن عن أبي موسى قال أشرف الناس على واد فرفعوا أصواتهم بالتمجيد  
الله أكبر الله أكبر لا اله الا الله فقال صلى الله عليه وسلم اربعوا على أنفسكم انكم لاتدعون  
أصم ولا غائباً انكم لاتدعون سمياً قريياً وهو معكم وأنا خلف دابته فسمعني أقول  
لا حول ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس قلت لبيك يا رسول الله قال ألا أدلك على كلمة  
من كنز الجنة قلت بلى قال لا حول ولا قوة الا بالله \* اربعوا بكسر الهمزة وفتح الموحدة  
أي ارفقوا وأمسكوا عن الجهر واعطفوا على أنفسكم بالرفق وكفوا عن الشدة والله تعالى  
اعلم

\* ذكر خمس سرايا بين خيبر والعمره \*

\* (ثم سرية عمر بن الخطاب) الفاروق (رضي الله عنه الى تربة) بضم الفوقية وفتح الراء  
وبالموحدة وتاء التأنيث قال الحارثي واد بقرب مكة على يومين منها قال ابن سعد وتربة  
ناحية العبلاء أي بفتح المهملة وسكون الموحدة والدة على اربع لبال من مكة طريق صنعاء  
ونجران (في شعبان سنة سبع ومعه ثلاثون رجلاً مخرج) الاولى الواو اذ لا يفرع على  
ما قبله فترجم حال كونه (معه دليل من بني هلال) لم يسم (فكان يسير الليل ويكن)  
بضم الميم وفتحها يحنق (النهار فأتى الخبر الى هوازن) أي الى الطائفة التي كانت منهم بتربة  
الذين قصدوا بالبعث (فهربوا وجاء عمر الى محالهم فلم يلق منهم أحداً) بل وجدهم ترفعوا  
وأخذوا سائر مالهم من نمل وغيرها (فانصرف راجعاً الى المدينة) زاد ابن سعد وشيخه  
فلما كان بذي الجدر بفتح الجيم وسكون الدال المهملة وبالراء مسرح الغنم على ستة أميال  
من المدينة قال الهلالي لعمر هل لك في جمع آخر تركته من خنم سائرين قد أجذبت بلادهم  
فقال عمر لم يأمرني صلى الله عليه وسلم بهم انما أمرني أن أعمد لقتال هوازن بتربة

\* الثانية \* (ثم سرية أبي بكر الصديق) أفضل الصحب بالانزاع كما قام عليه من أهل السنة  
الاجماع وغيرهم محجوجون بما صرح عن علي كرم الله وجهه أنه خير منه (رضي الله عنه  
الى بني كلاب) بكسر الكاف وخفة اللام قبيلة (بجذب ناحية ضريبة) بفتح الضاد  
المجبة وكسر الراء فتحية مشددة مفتوحة قماء تأنيث يقال انه اسم امرأة سمى به الموضع  
قال في الصحاح قرية ابني كلاب على طريق البصرة الى مكة اقرب (في شعبان سنة سبع  
ويقال) الى بني (فزاره فسي منهم جماعة وقتل آخرين) هكذا رواه ابن سعد والواقدي  
باسنادين لهم عن سلمة (وفي صحيح مسلم) عن سلمة بن الأكوع بعث صلى الله عليه وسلم  
أبا بكر (الى فزاره) وخرجت معه حتى اذا صلبنا الصبح أمرنا فاشتت الغارة فوردنا  
الماء فقتل أبو بكر أي جيشه من قتل ورأيت طائفة منهم الذراري تخشيت أن يسبقوني  
الى الجبل فأدركتهم ورميت بسهم بينهم وبين الجبل فلما رأوا السهم وقفوا وفيهم امرأة



وهي أم قرفة عليها قشع من آدم معها ابنتها من أحسن العرب فحنت بهم أسوقهم إلى أبي بكر  
فنفقني أبو بكر ابنتها فلم أكشف لها ثوبها فقدمنا المدينة فلقيني صلى الله عليه وسلم فقال  
يا سلمة هب لي المرأة لله أبولك فقلت هي لك فبعثت بهم إلى مكة ففدى بهم أسرى من المسلمين كانوا  
في أيدي المشركين ورواه ابن سعد أيضا مسندا ولم يلتفت المصنف إلى زعم من زعم أنه وهم  
فقال (وهو الصحيح الصواب) لصحة اسناده نعم قيل تسمية المرأة أم قرفة وهم من بعض  
الرواة لأن ابن سعد لم يسمها في روايته بل قال فإذا امرأة من فزارة لأن أم قرفة إنما  
كانت في السرية المختلف في أن أميرها الصديق أوزيد بن حارثة كما مر ذلك مبسوطا  
لكن قد تعقبت معارضة المصنف بحديث مسلم لما قبله هنا بأنهم ما سريتان مختلفتان سرية  
إلى فزارة بوادي القرى وهي المختلف في أميرها وسرية إلى ضريبة وهذه أميرها الصديق  
فجمع بينهما تقليد الليث بن سعد وشيخه الديلمياطي فوهم والله أعلم

\* الثالثة \* (ثم سرية بشير) بفتح الموحدة وكسر المجهمة وتحتية ساكنة (ابن سعد) بن ثعلبة  
(الأنصاري) الخزرجي البصري والد النعمان له ذكر في مسلم وغيره في قصة الهبة لولده  
وحديثه في النسائي استشهد به ابن الترمذي مع خالد بن الوليد في خلافة أبي بكر سنة اثنتي عشرة  
ويقال أنه أول من بايع أبا بكر من الأنصار (إلى بني مرة) بضم الميم وشدة الراء (بفدك) بفتح  
الفاء والذال المهملة وبالمكاف موضع بخيبر بينه وبين المدينة كما قال ابن سعد سنة أميال جمع  
ميل فصنف من قال ليال (في شعبان سنة سبع ومعه ثلاثون رجلا فقتلوا) أي وقع القتل فيهم  
وهو لا يستلزم استئصالهم فلا ينافي ما عند الواقدي وتلميذه ابن سبع لما وصلوا إليهم اقوارعاه  
الشاء فسألوا عن الناس فقالوا هم في نواديهم والناس يومئذ شاتون لا يحضرون الماء فاستاق  
الزعم والشاء والمخدري إلى المدينة فخرج الصريح فأخبرهم فأدركه العدد الكثير منهم عند  
الليل فبا توأرا مونه بالنبل حتى قنيت نبل أصحاب بشير فأصابوا أصحابه وولى منهم من ولى  
(وقاتل بشير حتى ارتث) بضم أوله وسكون الراء وضم الفوقية ومثلثة مشددة أي جرح  
وصار به رمق (وضرب كعبه) اختبار الحاله أهوميت أم حي (وقيل) لما لم يتحرك  
(قدمات) ورجعوا بنعمهم وشائهم (وقدم عليه) بضم العين المهملة واسكان اللام  
وفتح الموحدة فناء تأنيث (ابن زيد) بن حارثة الأنصاري (الحارثي) الأوسي أحد  
المكائين في غزوة تبوك روى أنه تصدق بعرضه على كل مسلم ناله (بخبرهم على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ثم قدم بعده بشير بن سعد) وذلك أنه استقر في القتلى فلما أمسى تحامل  
حتى انتهى إلى فدك فأقام عندهم وذهب أيا ما حتى ارتفع من الجراح ثم رجع إلى المدينة فعلم  
من هذا أن بني مرة لم يكونوا بفدك فتسمعوا في قولهم إلى بني مرة بفدك لجاورتها وكونها  
من أعمالها

\* السرية الرابعة \* (ثم سرية غالب بن عبد الله الليثي) الكنان الكلابي كان على مقدمة  
النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وله ذكر في فتح القادسية وهو الذي قتل هرمن  
ملك الباب وولى خراسان زمن معاوية سنة ثمان وأربعين واسم جده مسعر بن جعفر  
كما عند ابن الكلبي لافضاله بن عبد الله كما في تاريخ الحماكم فابن الكلبي أعرف بالنسب

من غيره كما أن غيره أعرف منه بالأخبار وانما جاء اللبس من ذكر فضالة في نسبه وليس هو فيه بل هو صحابي آخر اسمه غالب بن فضالة كما في الاصابة (الى) أهل (المبفعة) بكسر الميم وسكون التحتية وفتح القاء والعين المهملة قماء تأنيث والقياس فتح الميم لانه اسم لموضع أحد البضائع وهو المرتفع من الارض كما في التورأى لانها في الاصل اسم موضع البفع وهو الارتفاع سمي به ذلك الموضع كما هو مفاد كلامه (بناحية نجد) وراء بطن نخل كما نقله الفتح والعيون عن أهل المغازي فهي (من) أعمال (المدينة على ثمانية برد) وأهل المبفعة كما في العيون بنوع وال يضم العين وبنو عبد بن ثعلبة (في شهر رمضان سنة سبع من الهجرة) وسبها كما في بعض الروايات عن ابن اسحق عن يعقوب بن عقبة أنه صلى الله عليه وسلم قال له مولاة يسارياني الله اني قد علمت غزوة من بني عبد بن ثعلبة فأرسل معي اليهم فأرسل غالباً في مائة وثلاثين رجلاً وكان يسار دليهم واصنشكل ذلك البرهان بأن يسارا قتله العربيون في شوال سنة ست فلعل هذا غيره ولم أره ذكر في الموالى الا أن يكون مولى لاحد من أقاربه عليه الصلاة والسلام نسب اليه قلت كلاهما مولاة والذي قتله العربيون هو النوبي وهذا حبشي أصابه في غزوة بني ثعلبة وقد فرق بينهما في الاصابة ورجح أنهما اثنان (في مائتين) كذا في النسخ والذي عند ابن اسحق كما ترى وهو المنقول في العيون وغيرها في مائة بالافراد (وثلاثين رجلاً فجهجوا عليهم) جميعاً (في وسط محالهم) بشدة اللام جمع محله بفتح الحاء وهي المكان ينزله القوم (فقتلوا من) بفتح الميم (أشرف لهم) بصيغة الماضي كما هو المحفوظ ووقع في العيون من أشرف ورده البرهان (واسنأقوانعما وشاء الى المدينة قالوا) أي أهل المغازي كابن اسحق والواقدي وابن سعد وتبرأ منه لانه خلاف ظاهر حديث البخاري وما جزم به في الاكابر كما يأتي (وفي هذه السرية قتل اسامة بن زيد) الحب بن الحب (نهيك) بفتح النون وكسر الهاء وسكون التحتية وبالكاف (ابن مرداس) كذا وقع عند الواقدي فاستدركه ابن فتحون على أبي عمر قال في الاصابة وهو خطأ فانه مقلوب قلبه بعض الرواة وانما هو مرداس بن نهيك الضمري وقيل ابن عمرو وقيل انه أسلى وقيل غطفاني والاول ارجح ذكره ابن عبد البر وغيره في حرف الميم (بعد أن قال لا اله الا الله) زاد في رواية الثعلبي محمد رسول الله (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم) يا اسامة من لك بلا اله الا الله فقال يا رسول الله انما قالها نعتو ذا من القتل قال (الا) وللواقدي هلا (شقت من قلبه) زاد السدي فنظرت اليه (فتعلم أصادق هو أم كاذب فقال اسامة لا اقاتل أحداً) فضلا عن قتله (بشهادة أن لا اله الا الله) قال في الاستيعاب في تفسير السدي وابن جريج عن عكرمة وتفسير سعيد بن أبي عروبة عن أبي قتادة وقاله غيرهم أيضاً يختلفوا في أن المقتول الذي ألقى السلم وقال انه مؤمن أنه مرداس واختلفوا في قاتله وفي أمير تلك السرية اختلافاً كثيراً انتهى ومراده لم يختلف من عزي لهم والافند أحمد والطبراني وغيرهما عن عبد الله بن أبي حذرد وابن جوير عن ابن عمر أن المقتول عامر ابن الاضبط الاشجعي والقاتل محم بن جثامة وأن الآية ترلت في ذلك وعند الدارقطني والبخاري والطبراني وصححه الضياء عن ابن عباس أن القاتل المقداد بن الاسود وأبهم اسم



المقتول وان فيه نزلات الآية وروى الثعلبي عن طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس  
أن المقتول مرداس والقاتل أسامة وأمير السرية غالب كما هنا وأن قوم مرداس لما انهمزوا  
بقي هو وحده وكان الجأغمه بلبل فلما لحقوه قال لا اله الا الله محمد رسول الله السلام عليكم فقتله  
أسامة بن زيد فلما رجعوا انزلت يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم الآية وأخرج ابن أبي حاتم عن  
جابر بن أبي رهم عن أبي سعيد نحوه قال في الاصابة فان ثبت الاختلاف في تسعة القاتل مع  
الاختلاف في المقتول احتمل تعدد القصة انتهى أي واحتمل أيضا تكرار نزول الآية تذكر  
بما سبق (وفي الاكليل) للحاكم أبي عبد الله (فعل أسامة ذلك) المذكور من قتل الرجل  
(في هرية كان هو أمير عليها في سنة ثمان) لاني هذه السرية التي في سنة سبع كما قال أهل  
المغازي (وفي البخاري) ما وافقه فانه قال بعد غزوة مؤتة باب بعث النبي صلى الله عليه وسلم  
أسامة بن زيد الى الحرقات قال الحافظ بضم الحاء المهملة وفتح الراء بعدها قاف نسبة الى  
الحرقه وهو وجه بن عامر من جهينة سمي الحرقه لانه أحرق قوما بالقتل فبالغ في ذلك ذكره  
ابن الكلبي ثم روى في الباب وفي كتاب الديار ومسلم في الايمان وأبو داود في الجهاد والنسائي  
في السيرة (عن أبي ظبيان) بفتح الظاء المعجمة وكسرها وسكون الموحدة فتحية فألف فتون  
حسين بن عجلان مصغر ابن جندب بن الحرث الجني بفتح الجيم وسكون النون ثم موحدة نسبة  
الى الجنب بإفظة شق الانبياء قبيلة من اليمن الكوفي الذقة التابعي الكبير روى له السيرة  
ونوفي سنة تسعين وقيل غير ذلك قال النووي أهل العربية يفتحون الظاء من ظبيان وأهل  
الحديث بكسرها ونها وكان منشأ الخلاف أن أهل العربية بنوا على مقتضى الاشتقاق في مثل  
هذه الصيغة وأهل الحديث على أن ما ثبت وضعه وضع الاعلام لا يجب جريه على اللغة  
(قال سمعت أسامة بن زيد) رضي الله عنهما (يقول بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى  
الحرقه) بضم الحاء المهملة وفتح الراء وبالقياف وتاء تأنيث زاد في الديار من جهينة قال  
المصنف والجمع في الترجمة باعتبار بطون تلك القبيلة انتهى قال في الفتح ليس في هذا الحديث  
ما يدل على أنه كان أمير الجيش كما هو ظاهر الترجمة وقد ذكر أهل المغازي هرية غالب بن  
عبد الله الليثي الى المذمة في رمضان سنة سبع وقالوا ان أسامة قتل الرجل فيها فان ثبت أن  
أسامة كان أميرها فخاصته البخاري هو الصواب لانه ما أمر الا بعد قتل أبيه بغزوة مؤتة  
وذلك في رجب سنة ثمان وان لم يثبت أنه كان أميرها رجع ما قال أهل المغازي انتهى وذكر  
بعض شراح البخاري أن ما ذكره أهل المغازي مخالف لظاهر ترجمة البخاري ولعل المصير الى  
ما في البخاري هو الراجح بل الصواب انتهى وليس الترجيح من وجوه الترجيح نعم روى ابن  
جرير عن السدي بعث صلى الله عليه وسلم لمسيره عليها أسامة بن زيد فذكر القصة وروى  
ابن سعد عن جعفر بن برقان قال حدثني الحضرى قال بلغني انه صلى الله عليه وسلم بعث  
أسامة بن زيد على جيش فذكر القصة فان ثبتا ترجح صنيع البخاري (فصحبنا القوم) أتيناهم  
صباحا بغتة قبل أن يشعروا بشاقتنا فلما هم (فهمزناهم ولحقنا) بالواو ولاي ذر بالفاء (أنا  
ورجل من الانصار) قال الحافظ في مقدمة الفتح لم أعرف اسم الانصاري ومحمّل أنه  
أبو الدرداء في تفسير عبد الرحمن بن زيد ما يرد اليه (رجل منهم) هو مرداس كما مر (فلما

غشيناه) بفتح الغين وكسر الشين المجتنبين (قال لا اله الا الله فكف الانصارى عنه وطعته)  
وفي رواية بالفاء بدل الواو (برمحي حتى قتله فلما قدمنا) المدينة (بلغ النبي صلى الله عليه  
وسلم) قتلى له بعد كلمة التوحيد (فقال يا سامة اقلته) بهمزة الاستفهام الانكارى  
(بعدها) وفي رواية بعد أن (قال لا اله الا الله) وقد علمت قولى أمرت أن اقاتل الناس  
حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم الا بحقها وحسابهم على  
الله (قلت) زاد في الديات بارسل الله انما (كان منه وذا) بكسر الواو والمشددة بعدها معجمة  
أى لم يكن فاصدا للابحان بل كان غرضه التوقد من القتل (فما زال يكررها) أى قوله أقلته  
بعدها قال لا اله الا الله زاد في الديات على بشدة الباء وفي مسلم من حديث جندب أنه صلى الله  
عليه وسلم قال له كيف تصنع بلا اله الا الله اذا جاءت يوم القيامة (حتى تمنيت انى لم اكن  
أسلمت قبل ذلك اليوم) لا من جريرة هذه الفعلة ولم يثن أن لا يكون مسلما قبل ذلك وانما  
تمنى أن يكون أسلامه ذلك اليوم لأن الاسلام يجب ما قبله قال القرطبي وفيه اشعار بأنه  
استصغر ما سبق له قبل ذلك من عمل صالح في مقابلة هذه الفعلة لما سمعه من الانكار الشديد  
وانما قال اسامة ذلك على سبيل المبالغة لا الحقيقة قال الكرماني أو عن اسلامه لا لادب  
فيه وقال الخطابي يشبهه انه تأول قوله فلم يكن يتفهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ولم يقل أنه صلى  
الله عليه وسلم ألزم اسامة دية ولا غيرها وفيه نظرة قد روى ابن أبي حاتم عن ابن عباس أمر  
صلى الله عليه وسلم لاهل مرداس بدينه ورد ما له اليهم وقيل قال له اعتق رقبة والله أعلم  
• الخامسة • (ثم سرية بشير) كما مر (ابن سعد الانصارى أيضا الى يمن) قال اليعمرى  
بفتح الياء آخر الحروف وقيل بضمها وقيل بالهمزة مفتوحة ساكنة الميم أى مع فتح أوله  
وضمه كما في الشامي ووقع في بعض نسخه الفوقية وهو تحريف والذي في نسخه البصية  
التحسية (وجبار بفتح الجيم) وبعودة مخففة وبعدها الف وراء (وهى أرض لغطفان) كما  
عند ابن سعد (ويقال لقزارة) كما قال الحارمى (وعذرة في شوال سنة سبع من الهجرة وبعث  
معه ثلثمائة رجل) وعقد له لواء (لجمع) من غطفان (تجمعوا) بالجناب بكسر الجيم من أرض  
غطفان قد واعدتهم عيينة بن حصن الفزاري (للاغارة على المدينة فسادوا الليل وكنوا) بفتح  
الميم وكسر ها (النهار فلما بلغهم مسير بشير هربوا) فجاء الصحابة بمن وجبار وهو نحو الجناب  
والجناب معارض سلاح بسين وحاء مهملتين وخبر ووادى القرى فنزلوا بسلاح (وأصاب  
لهم نعمة كثيرة ففتحها) ونفروا الرعاء فخذروا وتفرقوا ونجموا به عليا بلادهم بضم الميم  
وسكون اللام والقصر تقيض السفل وخرج بشير بن سعد في أصحابه حتى أتى محالهم فلم يجد  
فيها أحدا فلقوا عينا العينة فقتلوه ثم لقوا جمع عينة وهو لا يشعر بهم فنادوا وشوهم ثم انكشف  
جمع عينة وتبعهم المسلمون (وأسر) منهم (رجلين) وقد ميم ما المدينة على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأسلما) نأرسلهما ولم يسعيا رضى الله عنهما • والمناوشة تدانى القرى يقين وأخذ  
بعضهم بعضا

### • باب عمرة القضاء •

كذا ترجم به البخارى عند الاكثر والاهم قلى وحده غزوة القضاء والاقل أولى ووجهها كونها



غزوة بأن موسى بن عقبة ذكر في المغازي عن ابن شهاب أنه صلى الله عليه وسلم خرج مستعداً بالسلاح والمقاتلة خشية أن يقع من قريش غدر فبلغهم ذلك ففرزوا فلقبه مكرزاً فأنشروا أنه باق على شرطه وأن لا يدخل مكة بسلاح إلا السيوف في أغادها وانما خرج في تلك الهيئة احتياطاً فتوثق بذلك وأخر صلى الله عليه وسلم السلاح مع طائفة من أصحابه خارج الحرم حتى رجع ولا يلزم من اطلاق الغزوة وقوع المقاتلة وقال ابن الأثير أدخل البخاري عمرة القضاء في المغازي لكونها مسببة عن غزوة الحديبية انتهى من الفتح ولذا ترجعها المصنف بقوله (ثم عمرة القضية وتسمى) أيضاً (عمرة القضاء) وتسمى أيضاً عمرة القصاص ذكره ابن اسحق وعمرة الصلح ذكره الحاكم فهي أربعة كما قال الحافظ وقدّم المصنف الأول لأنه أبعد من إيهام كونه قضاء حقيقياً إلا لأنه أشهر كما زعم كيف وقد ترجم البخاري وابن اسحق واليعمرى ومن لا يخصص به مرة القضاء واختلف في سبب تسميتها بهما فقال السهيلي (لأنه قاضي) أي طاهد (فيها) أي عليها أو بسببها أو في شأنها (قريشاً) سنة الحديبية فالمراد بالقضاء الفصل الذي وقع عليه الصلح ولذا يقال لها عمرة القضية قال أهل اللغة قاضي فلان عامه رده وقاضاه عاوضه فيجوز تسميتها بذلك للأمرين قاله عباس بن قيس قال الحافظ ويرجع الثاني تسميتها بقصاص قال الله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص قال السهيلي تسميتها بعمرة القصاص أولى بها لأن هذه الآية تزل فيها قال الحافظ كذا رواه عبد بن حميد وابن جرير باسناد صحيح عن مجاهد وبه جزم سليمان التيمي في مغازيه وقال ابن اسحق بلغنا عن ابن عباس قد ذكره ووصله الحاكم في الأكليل عن ابن عباس قد ذكره لكن في اسناده الواقدي (لأنهم أقضاه عن العمرة التي صدعتم الأنهم لم تكن فسدت حتى يجب قضاؤها) عند مالك والشافعي وإن كانت نفلاً لوجوب قضاء فاسد الحج والعمرة ولو نفلاً حتى عند الشافعي وإن لم يقل بوجوب قضاء النفل (بل كانت عمرة تامة) أي في حكمها الثبوت الجبر فيها أو كونها لم يجب قضاؤها والأفلم يأتوا فيها بشئ من أعمالها سوى الإحرام (ولذا عدوا) أي الصحابة كانس وابن عمر في الصحيح (عمر النبي صلى الله عليه وسلم أربعاً) عمرة الحديبية وعمرة القضاء وعمرة من الجعرانة وكلهن في ذى القعدة وعمرة مع حجته (كما سيأتي إن شاء الله تعالى) في مقصد عباداته (وقال آخرون بل كانت) هذه (قضاء عن العمرة الأولى) التي صدعتمها ولذا سميت عمرة القضاء (و) انما (عدوا عمرة الحديبية في العمر لثبوت الجبر فيها) وقبولها (لأنها كملت وهذا الخلاف) في سبب التسمية (مبنى على الاختلاف في وجوب القضاء على من أعقر فصد عن البيت) سواء كان الصدع عاماً أو خاصاً وسواء عمرة الإسلام أو غيرها (فقال الجمهور) من العلماء (يجب عليه الهدى ولا قضاء عليه وعن أبي حنيفة عكسه) القضاء ولا هدى (وعن أحمد روايته أنه لا يلزمه هدى ولا قضاء وأخرى يلزمه الهدى والقضاء) فحجة الجمهور وقوله تعالى فإن أحصرتم من أقم الحج أو العمرة (فما استيسر) تيسر (من الهدى) عليكم شاة فأعلى نفسه دليل على جواز التحلل بالأحصار وأن فيه دماً ولا قضاء لعدم ذكره في جواب الشرط (وحجة أبي حنيفة أن العمرة تلزم بالشروع فإذا أحصر جازله تأخيرها فإذا زال الحصر أتى بها ولا يلزم من التحلل بين الإحرامين سقوط

القضاء) وهو دليل عقلي (وجه من أوجهها) بالثبوت أي الهدى والقضاء (ما وقع للصحابه  
فأنهم شحروا الهدى حيث صدوا واعقروا من قابل وساقوا الهدى) وقد روى أبو داود  
عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى وصاحبه مجمع الأزدي قال اعترفت فاحصرت فحشرت الهدى  
وتحالت ثم رجعت العام المقبل فقال لي ابن عباس ابدل الهدى فان النبي صلى الله عليه  
وسلم أمر أصحابه بذلك (وجه من لم يوجهها) بالثبوت (أن تحللهم بالحصر لم يتوقف على غير  
الهدى بل أمر من معه هدى أن يحضره ومن ليس معه هدى أن يحلق) زاد الحافظ وأسد  
الكل بظاهر الأحاديث من أوجهها انتهى ويقع في نسخ حجة من أوجهها ثم حجة من لم يوجهها  
بالأفراد فيها ويمكن توجيهها بأن الضمير للمصلحة المروية عن أحمد وهي وجوبها أو عدمه  
(انتهى) هذا المبحث وهو من فتح الباري (قال الحاكم في الاكليل نواتر الاخبار أنه صلى  
الله عليه وسلم لما أهلك ذو القعدة يعني سنة سبع) روى يعقوب بن سفيان في تاريخه بإسناد  
حسن عن ابن عمر قال كانت عمرة القضية في ذي القعدة سنة سبع (أمر أصحابه أن يعقروا  
قضاء لهم منهم التي صدقهم المتمركون عنها بالحديبية) هذا ظاهر فيما قاله أبو حنيفة ويجب  
الجهود عنه بأن معنى قضاء عوضا عنها لا قضاء واجب (و) أمر (أن لا يتخلف أحد من شهد  
الحديبية فلم يتخلف منهم) أحد (الرجال استشهدوا بنحوه ورجال ما رواه) وعند الواقدي  
فقال رجال من حضري المدينة من العرب يارسول الله والله ما لنا من زاد وما لنا من يطعمنا  
فأمر صلى الله عليه وسلم المسلمين أن يتفقوا في سبيل الله وأن يتصدقوا وأن يكفوا أيديهم  
يهلكوا فقالوا يارسول الله بمتصدق واحدنا لا يجد شيئا فقال صلى الله عليه وسلم ما كان  
ولوبشق تمره وروى البخاري والبيهقي وغيرهما عن حذيفة ووكيع واليهقي عن ابن عباس  
وابن جرير عن عكرمة ووكيع عن مجاهد قالوا في قوله تعالى وأنفقوا في سبيل الله ولا تنفقوا  
بأيديكم إلى الهلكة ان الهلكة ترك النفقة في سبيل الله وليس الهلكة أن يقتل الرجل  
في سبيل الله ولكن الامساك في سبيل الله اتفق ولو شقضا (وخرج مع رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من المسلمين ألفان) سوى النساء والصبيان (واستخلف على المدينة) فيما قال الواقدي  
وابن سعد (أباهرهم) بضم الراء وسكون الهاء كلهم بن الحصين (الغفاري) الصحابي المشهور  
وقال ابن هشام عوف بن الأصباط الديلي بضاد معجمة وطاء مهمله وقال البلاذري أبازر  
ويقال عوف وهو مصرعوف ويقال فيه عوف بمثلثة بدل الفاء (وساق عليه الصلاة  
والسلام ستين بدنة) كالواقدي عن محمد بن إبراهيم التيمي وعن ابن عباس أنه عليه الصلاة  
والسلام قلده هديته وعن عبد الله بن دينار أنه جعل عليها تاجية بن جندوب الأسدي  
يسير بها امامه يطلب الرعي في الشجر معه أربعة فتبان من أهل رواه الواقدي (و)  
عند الواقدي عن عاصم بن عمر أنه عليه السلام (حمل السلاح والبيض) بكسر الموحدة جمع  
بيضه وهي الواحدة من الحديد (والدروع) جمع درع وفي نسخة الدرع بالافراد على ارادة  
الجنس وضبطه بضمين خلاف قول القياموس جمع درع ودروع وأدراع (والرماح)  
وعطف الثلاثة على السلاح مبين ان اراد به ما عداها كالسيوف ونحوها على عام ان اراد  
به ما ينفع في الحرب بنزع أو دفع (وقاد مائة فرس) من الخيل يقع على الذكر والأنثى



والظاهر أنها كانت منهما (فلما انتهى إلى ذي الحليفة قدم الخليل أمامه عليها محمد بن مسلمة)  
 الانصاري (وقدم السلاح) المذكور (واستعمل عليه بشير) كامير (ابن سعد) والد  
 النعمان وبقيته رواية معاصم فقبل بإرسوك الله سمات السلاح وقد شرطوا أن لا تدخلها إلا  
 بسلاح المسافر السيوف في القرب فقال عليه السلام أنا لا أدخلها عليهم الحرم ولكن يكون  
 قريبا منا فانها جئنا ههنا من القوم كان السلاح قريبا منا (وأحرم النبي صلى الله عليه وسلم)  
 من باب المسجد لانه سلك طريق الفرع ولولا ذلك لاهل من البيداء رواه الواقدي عن جابر  
 وذكره المحب الطبري عن جابر ولم يعزه الكتاب ومرة أن الفرع يضم الناء وسكون الراء أو ضمهما  
 (ولبي والمسلمون يلبون معه ومضى محمد بن مسلمة في الخليل إلى مزار الظهران) وادقرب مكة  
 يضاف إليه مرة كما في القاموس فظاهره أنه اسم لنفس الوادي وفي المصباح الظهران بلفظ  
 التثنية وادقرب مكة نسب إليه قرية هناك فقبل مزار الظهران ويوافقه تأنيث الضمير العائد  
 عليها في قوله (فوجد بها نفر من قريش فسألوه) عن سبب مجيئه بالليل (فقال هذا  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يصبح) بفتح الصاد وكسر الموحدة مشددة أي يأتي (هذا  
 المنزل غدا إن شاء الله تعالى) وأما يصبح بسكون الصاد وخفة الموحدة فمناه يدخل في  
 الصباح كما في اللغة وليس مرادا (فأتوا قريشا فأخبروهم ففرعوا) وقالوا والله ما حدثنا  
 حدثنا وأنا على كتابنا ومدتنا فقيم بغزونا محمد في أصحابه وبعثوا مكرزا في نفر من قريش حتى  
 أقوه بطن بأج وهو في أصحابه والهدى والسلاح قد تلاحق فقالوا والله ما عرفت صغيرا  
 ولا كبيرا بالغدر تدخل بالسلاح في الحرم على قومك وقد شرط لهم أن لا تدخل إلا بسلاح  
 المسافر فقال أني لأدخل عليهم بسلاح فقال مكرز هو الذي تعرف به البر والوفاء ثم رجع  
 بأصحابه إلى مكة فقال أن محمد على الشرط الذي شرط لكم رواه الواقدي (ونزل رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بمزار الظهران وقدم السلاح إلى بطن بأج) بتحتية فهذه مرة ساكنة فجيبين  
 يتنابث الجيب (كيسمع وينصرو ويضرب) هذا اللفظ القاموس في فصل الهمة من باب الجيم  
 وهو الذي سمعه شيخنا واقتصر في فصل الباء على أنه كيمع وهو الذي رآه صاحب النور وقد  
 ذكره المجد أيضا في كتاب المثلثه واقتصر ابن الأثير على كسر الجيم الأولى (موضع)  
 بالجزيد والرفع خبر محذوف (بمكة) أي قريشها أو نواحيها فلا ينافي قول ابن الأثير على  
 ثمانية أميال من مكة وأفاده قوله (حيث) ظرف مكان (ينظر) من به (إلى انصاب الحرم)  
 أي اعلام حدوده (وخاف) بشد اللام أي آخر (عليه) حافظه (أوس بن خولي) بفتح  
 المجهة وفتح الواو ضبطه العسكري في كتاب التعميق واقتصر عليه في التبصير (الانصاري)  
 الخزرجي البدري المتوفى في أواخر خلافة عثمان (في مائتي رجل) قال ابن سعد ثم خلفهم  
 مثلهم حتى قضى الكل مناسك عمرتهم رضي الله عنهم (وخرجت قريش) أي اكبرهم  
 وأشرافهم كما في العيون وغيرها (من مكة إلى رؤس الجبال) عداوة لله ورسوله ولم  
 يقدر رواء على الصبر على رؤيته يطوف بالبيت هو وأصحابه وفي رواية خرجوا استنكافا أن  
 ينظروا إليه صلى الله عليه وسلم غيظا وحنا بفتح الهاء والنون وقاف أي غيظا فهو  
 مساو ونفاة أي حسدا يقال نفس بالشيء بالكسر حسده عليه ولم يره أهلاله (وقدم رسول

الله صلى الله عليه وسلم الهدى أمامه فحبس) أى ترك (بذى طوى) بتثليث الطاء واد بقرب مكة يصرف ولا يصرف كما فى الشامية حتى يفرغ من عمرته ويحضره للنحر (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم) راكبا (على راحلته) ناقته (القصواء) كمرأه (والمسلمون متوشحون السيوف) قال الشافى توسع السيوف التى طرف علاقتها على منكبيه الايمن من تحت يده اليسرى وبأخذ طرفه الذى ألقاه على منكبيه الايسر من تحت يده اليمنى ثم يعقد هما على صدره (مخدقون) محيطون (برسول الله صلى الله عليه وسلم يلعبون) وفى الصحيح عن ابن أبي أوفى لما اهتم صلى الله عليه وسلم سترناه من غلمان المشركين ومنهم مخافة أن يؤذوه (فدخل من الثنية) وهى كل عقبة مسلوكة (التي تطلعه على الجحون) بفتح المهملة وضم الجيم وبالواو والنون جبل بمكة (وابن رواحة أخذ) بمكة الهمة وكسر الحاء الموحدة (بزمام راحلته) كما فى رواية ابن اسحق وغيره وفى رواية بغيره أى ركا به فيحمل أخذه تارة بالزمام وأخرى بالركاب وتارة بمشى بين يديه كما فى الرواية الآتية (وفى رواية الترمذى فى الشمائل) النبوية ولاداعية للتعديد وكذا فى سننه والنسائى والبخارى (من حديث) عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن ثابت عن (أنس أنه صلى الله عليه وسلم دخل مكة فى عمرة القضاء وابن رواحة) الخزرجى (يمشى) بالميم من المشى وفى نسخ ينشئ بالنون من الانشاء أى يحدث نظم الشعر (بين يديه وهو يقول خلوا) تنهوا يا (بنى الكفار عن سييله) طريقته واغتر بهضهم بقوله السابق خرجت قريش من مكة الى رؤس الجبال فأقول قوله خلوا يا بنى تواء على النخلة ولا حاجة اليه فلم يخرجوا كلهم بل أشرفهم كما مر (اليوم نضربكم) بسكون الباء للتخفيف كقراءة أبى عمرو ان الله يأمركم وقوله اليوم أشرب غير مستحب (على تنزيله) أى النبى مكة ان عارضتم ولا ترجع كما رجعنا عام الحديبية أو على تنزيل القرآن وان لم يقدّم ذكره نحو حتى نوارت بالجاب وأبعد من قال على تنزيل النبى أى ارسال الله اليكم فهو كلام من النازل من السماء (ضربا يزيل الهام) جمع هامة بالتخفيف وهى الرأس (عن مقيله) أى محل نومه نصف النهار مستعمرا من موضع القتالة فهو كتابة عن محل الراحة اذ النوم أعظم راحة أو شبه به العنق مجامع أنه محل الاستراحة أى يزيل الرأس عن العنق وذكر الضمير نظرا الى أن الهام اسم جمع يفرق بينه وبين واحد بالتاء ولا ينافيه اطلاق النور وغيره انه جمع بلوازان المراد اللغوى (ويذهل الخليل عن خليله) لكونه يملك أحد الخليلين فيذهل الهالك عن الحى والحق عن الهالك (فقال عمر بن رواحة بين) استفهام محذوف الاداة وفى رواية بإسنادها بين (يدى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى حرم الله تقول شعرا) وفى رواية الشعر وذلك قد يحرك غضب الاعداء فيلحزم القتال فى الحرم أو هو مناف لما اعتدناه من رعاية كمال الادب خصوصاً فى حال العبادة التى منها ما نحن فيه من العمرة بالحرم (فقال له صلى الله عليه وسلم) نسبية واخبارا بأن الله معه ومن معه وأن ذلك لا يخل بالادب (خل عنه يا عمر) أى لا يخل بينه وبين ما سلكه من قول الشعر حينئذ (فلهى) أى هذه الجملة أو الايات أو الكلمات واللام جواب قسم مقدرا أى لتأثيرها (فيهم) أى فى ايديهم ونكايتهم وقهرهم (أسرع) وصولا وأبلغ نكايته (من) تأثير (نفع النبيل) رعى السهام اليهم فكما يبعدون منها



يعدون من سماع هذا ومحال لهم أن يقربوا بعبود الله والقاء الرعب ثم هو من إضافة الصفة  
 له وصوف أي النبيل الذي يرمى به قال البزار لم يروه عن ثابت إلا جعفر بن سليمان وقال  
 الترمذي حديث صحيح غريب (ورواه عبد الرزاق من حديث أنس من وجهين) أي  
 طريقين أحدهما روايته عن جعفر عن ثابت عنه وهي المقدمة والثانية روايته عن معمر  
 عن الزهري عن أنس (بلفظ) إن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وعبد الله  
 ابن رواحة يشتد بين يديه (خلوا) يا بني الكفار عن سبيله \* قد أنزل الرحمن في تنزيله (القرآن  
 بأن) الباء زائدة (خير القتل في سبيله) أي جهاد أعدائه وفي السابق بمعنى الطريق  
 المحسوس فلا إبطاء (نحن قتلناكم على تأويله) أي على انكاركم ما أول به كما فهم منه  
 والمعنى نحن نقاتلكم على انكارنا تأويله (كما قتلناكم على) انكار (تنزيله) \* مصدر بمعنى اسم  
 المفعول أي ما نزل عليه الدال على رسالته ومصدق في كل ما جاء به أخرجه أبو يعلى من  
 طريق عبد الرزاق (وأخرجه الطبراني) عن عبد الله بن أحمد عن أبيه عن عبد الرزاق قال  
 أبا فلان ما وجدته في مسند أحمد قال وقد أخرجه الطبراني أيضا عاليا عن إبراهيم بن أبي  
 سويد عن عبد الرزاق (و) من هذا الوجه أخرجه (البيهقي في الدلائل) النبوية قال الحافظ  
 وأخرجه البيهقي أيضا من طريق أبي الأزهر فذكر القسم الأول من الرجز (وفيه) بعده  
 (اليوم نضر بكم على تنزيله \* ضرب بإيزيل الهام عن مقبله) مستعار من موضع القائل لموضع  
 الرأس في الجسد استعارة تصريحية لذكره فيها اسم الشبه به (ويذهل الخليل عن خليله \* يارب  
 اني مؤمن بقبيله) أي بقوله بمعنى مقوله كقوله تعالى وقيله يارب قال الدارقطني تفرد به معمر  
 عن الزهري وتفرد به عبد الرزاق عن معمر (و) رده الحافظ بأنه (عند ابن عقبة في المغازي)  
 عن شيخه الزهري وفيه (بعد قوله قد أنزل الرحمن في تنزيله \* في صحف تنلى على رسوله لكنه  
 لم يذكر انسا) أي فيكون عبد الرزاق تفرد بوجهه قال الحافظ وقد صححه ابن حبان من الوجهين  
 وعجت من الحساكم كيف لم يستدركه فانه من الوجه الأول على شرط مسلم لأجل جعفر ومن  
 الوجه الثاني على شرط الشيخين (وزاد ابن اسحق) في روايته عن شيخه عبد الله بن أبي بكر  
 ابن حزم قال بلغني فذكره وزاد (بعد قوله يارب اني مؤمن بقبيله \* اني رأيت الحق في قبوله)  
 أي قبول قوله صلى الله عليه وسلم (وقال ابن هشام) عبد الملك (ان قوله نحن ضربناكم على  
 تأويله الى آخر الشعر من قول عمار بن ياسر قاله) في غير هذا اليوم قال السهيلي يعني (يوم  
 صفين) فتسمع المصنف في العزو وقال ابن هشام والدليل على ذلك أن المشرकिन لم يقرؤا  
 بالتنزيل وإنما يقاتل على التأويل من أقرب التنزيل قال ابن كثير وفيه نظر فلم ينفرد به ابن اسحق  
 بل تابعه ابن عقبة وغيره وجاء من غير وجه من عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس  
 وقال الحافظ في الفتح إذا ثبتت الرواية فلا مانع من اطلاق ذلك فان التقدير على رأي ابن  
 هشام نحن ضربناكم على تأويله أي حتى تدعوا الى ذلك التأويل ويجوز أن التقدير نحن  
 ضربناكم على تأويل ما فهم منا منه حتى تدعوا فيما دخلنا فيه وإذا كان ذلك محتملا وثبتت  
 الرواية سقط الاعتراض نعم الرواية التي جاء فيها قال يوم نضر بكم على تأويله يظهر أنها قول  
 عمار ويعد أن تكون قول ابن رواحة لانه لم يقع في عمرة القضاء ضرب ولا قتال وصحيح الرواية

نحن ضربناكم على تأويله كما ضربناكم على تنزيله بشير بكل منعه ما الى ما مضى ولا مانع أن  
يتنزل مما ربه هذا الرجز ويقول هذه اللفظة ومعنى قوله نحن ضربناكم على تنزيله أى فى عهد  
الرسول فيما مضى واليوم نضربكم على تأويله أى الآن هذا وقد وقع للترمذى أنه قال وفى  
غير هذا الحديث أن هذه القصة لكعب بن مالك وهو أصح لأن عبد الله بن رواحة قتل بؤنة  
وكانت عمرة القضاء بعد ذلك قال الحافظ وهو ذهل شديد وغلط مردود وما أدرك كيف  
وقع الترمذى فى ذلك مع وفور معرفته ومع أن فى قصة عمرة القضاء اختصام جعفر وأخيه  
على وزيد بن حارثة فى بنت حمزة كما يأتى وجعفر وزيد وابن رواحة قتلوا فى موطن  
واحد فكيف يحكى على الترمذى مثل هذا ثم وجدت من بعضهم أن الذى عند الترمذى  
من حديث أنس أن ذلك كان فى فتح مكة فإن كان كذلك اتجه اعتراضه لكن الموجود بخط  
الكرونى راوى الترمذى هو ما تقدم والله اعلم انتهى وفيه جواز بل ندب انشاد واستماع  
الشعر الذى فيه مدح الاسلام والحث على صدق اللقاء ومبايعة النفس لله سبحانه وعدم  
المبالاة بالعدو وفى رواية أنه صلى الله عليه وسلم قال لما أنكر عمر على ابن رواحة يا عمر انى اسمع  
فاسكت عمرو قال عليه السلام يا ابن رواحة قل لا اله الا الله وحده نصر عبده وأعز جنده  
وهزم الأحزاب وحده فقالها ابن رواحة فقالها الناس كما قالها وفى امره بذلك زيادة اغاظة  
الكفار لما ذمهم بها أكثر من الشعر المذكور لاسيما وقد قالوها كلهم معلنين بها (قالوا)  
ابن سعد وغيره (ولم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي حتى استلم الركن) الحجر الاسود  
(بمعجته) بكسر الميم وسكون الحاء المهملة وفتح الجيم عصا معوجة الرأس يلقط بها الركب  
ماسطة منه (مضطبة بثوبه) أى جعل وسطه تحت الابطال اليمنى وطرفه على الكتف اليسرى  
(وطاف على راحته) كما ذكر ابن سعد والواقدي وغيرهما وزادوا من غير علم وروى  
يونس بن بكير عن زيد بن أسلم أنه صلى الله عليه وسلم طاف على ناقته وعند ابن اسحق وغيره عن  
ابن عباس أنه طاف ماشيا وهرول ثلاثة أشواط ومشى سائرها (والمسلمون يطوفون معه)  
مشاة (وقد اضطبعوا بثيابهم) كما فعل وعنه ابن أبي أوفى اعتمر صلى الله عليه وسلم واعتمرنا  
معه فلما دخل مكة طاف فطفنا معه وأتى الصفا والمروة وأتىناهما معه قال وكان استره من أهل  
مكة أن يراه به احد وفى رواية سترناه من علمان المشركين ومنهم أن يؤذوه رواها البخارى  
وفى رواية الاسماعيلى لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة وطاف بالبيت فى عمرة القضية كان استره  
من السفهاء والصبيان مخافة أن يؤذوه وروى البخارى عن اسمعيل بن أبى خالد أن رجلا  
سأل ابن أبي أوفى أدخل صلى الله عليه وسلم عام القضية الكعبة قال لا وروى الواقدي عن  
داود بن الحصين قال لم يدخل صلى الله عليه وسلم الكعبة فى القضية وقد أرسل اليهم فأبوا  
وقالوا لم يكن فى شرطك ووقع للبيهقى من طريق الواقدي عن ابن المسيب أنه عليه السلام  
لما قضى طوافه فى عمرة القضاء دخل البيت فلم يزل فيه حتى أذن بلال الظهر فوقف ظهر الكعبة  
بأمره صلى الله عليه وسلم الحديث وفيه أن عكرمة وصفوان وخالد بن أسيد كأمير  
جد والله على موت آبائهم ولم يروا هذا العبد ينهق فوق الكعبة وهو وهم فالذى رواه أبو  
يعلى وابن أبي شيبه وابن هشام والبيهقى نفسه من وجه آخر وغيرهم من عدة طرق أن



دخول المصطفى الكعبة وأذان بلال على ظهرها إنما كان في فتح مكة كما يأتي وصرح بعضهم  
بأنه المشهور والواقدي لا يحتج به إذا انفرد فكيف إذا خالف لاسيما ما في البخاري  
وقد صرح الواقدي نفسه بأن القول بأنه لم يدخلها هو الثبت والشايع ترجحه الله أشار إلى  
الترجيح بالعزو والتبري بقوله كذا في هذه الرواية أنه دخل البيت وعقبه برواية البخاري  
أنه لم يدخله وهذا مع ظهوره لم يتب له من زعم أنه لم يرج شيئا (وفي البخاري) ومسلم  
(عن ابن عباس) قدم صلى الله عليه وسلم وأصحابه (فقال المشركون أنه) أي الشأن  
(يقدم عليكم وفد) أي قوم وزنا ومعنى وفي رواية ابن السككن بفتح القاف وسكون  
المدال وهو خطأ قاله الحافظ وصدر المصنف بأنه بالقاء الساكنة والرفع فاعلى يقدم أي جماعة  
وعزا الثانية لابي الوقت وتكف توجيهها بأن ضمير أنه للنبى صلى الله عليه وسلم أي يقدم  
والحال أنه قد (وهنتهم) أي الضميمة قال الحافظ بتخفيف الهاء وتشديد هاء أي أضعفتهم  
قال المصنف ولا بن عساكر وهنتهم بحذف الفوقية (سجى) فعلى غير منصرف لالف التانيث  
ص كما في المصباح (يثر) اسم المدينة النبوية في الجاهلية ونهى صلى الله عليه  
وسلم عن تسميتها بذلك وانما ذكر ابن عباس ذلك حكاية لكلام المشركين وروى أحمد عن  
ابن عباس لما نزل صلى الله عليه وسلم من الطهران في عمرته بلغ أصحابه أن قريشا يصفونهم  
بالضعف فقالوا لو اتحجرنا من ظهرنا فاكلنا من لحمه وحسونا من مرقه أصبحنا غدا حين ندخل  
على القوم وبنا جماعة وهو بفتح الجيم أي راحة فقال صلى الله عليه وسلم لا تفعلوا ولكن  
اجعوا إلى من أزوادكم فجاءوا وبسطوا الانطاع فأكلوا حتى تركوا وحشا كل واحد  
منهم في جرابه وفي رواية الاسماعيلي فأطلع الله على ما قالوا (فأمرهم النبي صلى الله عليه  
وسلم أن يرموا) بضم الميم مضارع رمى بفتح الراء والميم وهو الاسراع وقال ابن دريد هو شبه  
بالهرولة وأصله أن يحترق الماشي منكبيه في مشيته قال الحافظ وهو في موضع مفعول  
أمرهم تقول أمرته كذا وبكذا (الاشواط) بفتح الهمزة بعدها مجمة جمع شوط بفتح الشين  
وهو الجري إلى الغاية والمراد الطواف حول الكعبة وفيه جواز تسمية الطوفة شوطا ونقل  
عن مجاهد والشافعي كراهته انتهى (الثلاثة) يرى المشركون قوتهم بهذا الفعل لأنه  
أقطع في تكذيبهم وأبلغ في نكابتهم ولذا قالوا كما في مسلم هؤلاء الذين زعمتم أن الحى وهنتهم  
لهؤلاء أبدا من كذا وكذا قال الحافظ وفيه جواز المعاريض بالفعل كما تجوز بالقول وربما  
كانت بالفعل أقوى ولا يعد ذلك من الرياء المذموم (و) أمرهم (أن يمشوا بين الركبتين)  
اليمنيتين حيث لا تراهم قريش إذا كانوا من قبل قبة عات وهو لا يشرف عليهم ما انما يشرف  
على الركبتين الشاميتين وعند أبي داود فكانوا إذا نواروا عن قريش بين الركبتين مشوا وإذا  
اطلعوا عليهم رملوا (ولم ينعهم) بالافراد وفي نسخ ولم ينعهم بالجمع والاولى هي الصيغة  
للعزو للبخاري فان روايته بالافراد وأما بالجمع فرواية مسلم (ان يرموا الاشواط كلها الا  
الابقاء عليهم) بكسر الهمزة وسكون الواو واحدة بعدها قاف قال القرطبي رويناه بالرفع على أنه  
فاعل ينعهم وبالنصب على أنه مفعول من أجله وفي ينعهم ضمير عائذ على رسول الله وهو  
فاعل ذكره الحافظ واقتصر المصنف هنا على الرفع وقال في كتاب الحج ان العيق تتبع

ابن حجر وسبقه ما الزركشي وتعبه الدماميني بأن تجوز النصب مبني على ان لفظ البخاري لم يمنعهم وليس كذلك انما فيه لم يمنعهم فرفع الابقاء متعين لانه الفاعل وكلام القرطبي انما هو ظاهر في حديث مسلم لم يمنعهم فنقله الى ما في البخاري غير متأت (وفي رواية) للبخاري أيضا عن ابن عباس لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم لعامة الذي استأمن (قال) لاصحابه (ارملوا البري) عليه الصلاة والسلام (المشركين قوتهم) وفي رواية ابن اسحق انه عليه الصلاة والسلام قال رحم الله امرأأأراهم اليوم من نفسه قوة (والمشركون من قبل) بكسر ففتح جهة (قعية مان) بضم القاف الاولى وكسر الثانية فعين في هذه الرواية مكانهم وزاد الامام علي فلما رملوا قال المشركون ما وهنتهم (ومعنى قوله الا الابقاء عليهم أى لم يمنعهم) عليه الصلاة والسلام (من أمرهم بالرمل في جميع الطوافات الا الرفق بهم والاشفاق) الخوف (عليهم) من النصب هكذا قاله الحافظ والمخرج لهذا التأويل ان الابقاء لا يناسب أن يكون هو الذي منه من ذلك اذا الابقاء معناه الرفق كما في الصحاح فلا بد من تأويله بالارادة ونحوها قاله المصنف في الحج (ثم) كما روى الواقدي عن ابن عباس (طاف) سعى (رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الصفا والمروة على راحلته) وسماه طوافا اقتداء بقوله تعالى أن يطوف به ما وفيه الاشعار بأن السعى وان لم يكن صورة عبادة لكنهما مقصودة منه فليس الغرض منه مجرد الذهاب والعود وان وقع مثله في سعى الناس ثم الى حوائجهم (فلما كان الطواف السابع عند فراغه وقد وقف الهدى عند المروة) بعد أمره عليه الصلاة والسلام باحضار ملأ من أناس يذى طوى (قال هذا المنحر) المنصب (وكل فجاج) بكسر الفاء جمع فجج بفتحها وهو في الاصل الطريق الواسع فتجوز به عن بقاع (مكة منحر) كما تجوز بها عن جميع الحرم (فتحر عند المروة وحلق هناك) ذكر صاحب الامتاع انه حلقه معمر بن عبد الله العدوي (وكذلك فعل المسلمون) قال الواقدي وكان قد اعتمر معه قوم لم يشهدوا الحديبية فلم ينحروا فأما من شهدوا وخرج في القضية فاشتركوا في الهدى قال (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا منهم) أى مائتين من أصحابه حين طافوا بالبيت وسعوا كما قال الواقدي (ان يذهبوا الى أصحابه يبتن بأجج فيقيمون على السلاح ويأتى الآخرون يقضوا نساكهم) أى يفعلوه وان لم يكن قضاء يقال قضى الدين اذا لم يصحبه (ففعلاوا أقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة ثلاثا) كما شرطه مع قريش في الهدنة ولا ينافي هذا ما رواه الواقدي من مرسل عمر بن عبد الله بن أبي طالب وأبو الاسود عن عروة لما كان اليوم الرابع لفظ عروة وقال عمر لما كان عند الظهر يوم الرابع جاء سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى فقالا لئن شئنا الله والعهد الا ما خرجت من أرضنا فرد عليه سعد بن عباد فأسكتهم صلى الله عليه وسلم وأذن بالرحيل لقول الحافظ في الفتح كانه دخل في أوائل النهار فلم يكمل الثلاث الا في مثل ذلك الوقت من النهار الرابع الذي دخل فيه بالتلفيق وكان مجيئهما قرب مجيئ ذلك الوقت انتهى وكان له لم يصح عنده مرسل الواقدي فلم يذكروه ولم يقول عليه في جمعه (وفي البخاري من حديث البراء) بن عازب الذي قدم المصنف صدره في الحديبية (فلما دخلها يعني مكة ومضى الاجل) أى الايام



الثلاثة قال الكرمانى أى قرب مضيه ويتعين الجمل عليه لئلا يلزم الخلف (أنوا) كندار  
 قريش (عليها فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل) وفي رواية للبخارى أيضا  
 فقالوا قل لصاحبك فليرحل فذكر ذلك على له فقال نعم فارتحل (نخرج النبي صلى الله عليه  
 وسلم فتيبته ابنة حمزة) أمامة أو عمارة أو سلى أو فاطمة أو أمة الله أو عائشة أو يعلى أقوال  
 سبعة قال الحافظ وأمامة هو المشهور وترجم به في الاصابة وعزاه لابي جعفر بن حبيب وابن  
 الكلبي والخطيب في الميهما مات قال وصريح به في شعر الحسن وسماها الواقدي حمارة وابن  
 السكن فاطمة فهذا كله صريح في أن المشهور أمامة كما في النسخ ومقدمته وقول المصنف  
 حمارة أشهر فيه نظر وقد قال الخطيب انفراد الواقدي بهذا القول وانما عمارة بن حمزة لابنته  
 وكذا القول بأن اسمها يعلى وهم فأنه ابنه ولم يعقب حمزة الا منه اعقب خمس بنين ثم ماتوا بلا  
 عقب كما ذكره الزبير بن بكار ولا بن عساكر بنت حمزة (تنادى يا عمت يا عمت) مرتين قال  
 الحافظ كأنها خاطبته بذلك ابلا لاله والافهوا ابن عمها أو بالنسبة الى أن حمزة وان كان عمه من  
 النسب فهو أخوه من الرضاعة (فتناوها على فأخذ يدها وقال لفاطمة) زوجه (دونك)  
 أى خذنى قال الحافظ دون من أسماء الافعال تدل على الامر بأخذ الشيء المشار اليه  
 (ابنة) ولا بن عساكر بنت (عك) وعند الحاكم من مرسل الحسن فقال على لفاطمة  
 وهى فى هودجها أمسكها عندك وعند ابن سعد من مرسل محمد الباقر باسناد صحيح بينما  
 بنت حمزة تطوف فى الرجال اذا أخذ على يدها فأتاها الى فاطمة فى هودجها وفى رواية ابى  
 سعيد السكرى ان فاطمة قالت لعلى انه صلى الله عليه وسلم شرط أن لا يصيب منهم أحدا الا  
 رده عليهم فقال لها على انها ليست منهم انما هى منا (فحملتها) كذا فى نسخ المصنف والذي  
 فى البخارى حملتها قال الحافظ كذا الملا كثر بصيغة الفعل الماضى وكان القاء سقطت وقد ثبتت  
 فى رواية النسائى من الوجه الذى أخرجه منه البخارى وكذا لابي داود من طريق آخر  
 وكذا الاحمد من حديث على ولا بى ذر عن السرخسى والكشميهنى حملها بتشديد الميم  
 المكسورة وبالتحتانية بصيغة الامر وللششميهنى فى المعجم احمليها بألف بدل التشديد انتهى  
 ونسبها المصنف للاصلي هنا ثم ظاهر حديث الصحيح انها خرجت بنفسها وفى مغازى سليمان  
 التميمى انه صلى الله عليه وسلم لما رجع الى رحله وجد بنت حمزة فقال لها اما أخرجك قالت رجل  
 من أهالك ولم يكن صلى الله عليه وسلم أمرا باخراجها وفى حديث على عند أبى داود أن زبدي بن  
 حارثة أخرجهما من مكة وفى حديث ابن عباس عند الواقدي أن بنت حمزة وأُمها سلى بنت  
 عيسى كانت بمكة فلما قدمها صلى الله عليه وسلم كلمه على فقال علام نزل ابنة عمنا يتيمة بين  
 ظهرا الى المشركين فلم ينهه نخرج بها فيحتمل فى طريق الجمع والله أعلم انه صلى الله عليه وسلم  
 لما لم ينهه نخرج بها من البيت الذى كانت فيه بمكة ثم دفعها الى زيد خوفا من أذى الكفار لمزيد  
 قربه من المصطفى ومنها أو منهم ولذا جاءه فى طلب خروج النبي عنهم فأتى بها زيد من مكة الى  
 الرحال فطافت فيها فأبصرت النبي صلى الله عليه وسلم فتنادت يا عمت يا عمت فأقاهها على فى هودج  
 فاطمة وهذا المأرأة الغيرة لكنه مقتضى الاحاديث (فاختصم فيها) بنت حمزة (على)  
 وزيد وجعفر) رضى الله عنهم أى فى أيهم تكون عنده وكان ذلك بعد أن قدموا المدينة كما

في حديث علي عند أحمد والحاكم وفي مغازي أبي الاسود عن عروة فلما دنوا من المدينة كله فيها زيد وكان وصي حمزة وأخاه وهذا لا ينفي أن الخاصة وقعت بالمدينة فلعن زيد أسأله صلى الله عليه وسلم في ذلك ووقعت المنازعة بعد ولابي سعيد السكري في ديوان جسان ان مختص بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت بعد أن وصلوا مزالظهر ان ذكره الحافظ فان صح فلعنهم اختصموا عنده مرتين وفي رواية أبي سعيد السكري اختصموا فيها حتى ارتفعت أصواتهم فأيقظوا النبي صلى الله عليه وسلم من نومه (قال) ولابن عساكر فقال (علي أنا أخذتها) وفي رواية أنا أخرجتها من بين أظهر المشركين (وهي ابنة عمي) زاد أبو داود وعند ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أحق بها (وقال جعفر) هي (ابنة) ولابي ذر بنت (عمي وخالتها) أسماء بنت عيسى كما في حديث علي عند أحمد (تحتي) أي زوجتي وفي رواية الحاكم عند ابنه (وقال) بالواو ولابي ذر فقال (زيد ابنة) ولابي ذر وابن عساكر بنت (أخي) وكان صلى الله عليه وسلم أخى بينه وبين حمزة حين آخى بين المهاجرين كما ذكره الحاكم في الاكامل وأبو سعد في شرف المصطفى وزاد في حديث علي عند أبي داود أنا خرجت اليها قال الحافظ وكان لهؤلاء الثلاثة فيها شبهة أما زيد فلا خوة التي ذكرها واسكونه بدأ باخراجهما من مكة وأما علي فلأنه ابن عمها وحملها مع زوجته وأما جعفر فلكونه ابن عمها وخالتها عنده فترجى جانبه باجتماع قرابة الرجل والمرأة من هاتين (فقضى به النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها) وفي حديث ابن عباس فقال جعفر أولى بها ولابي داود وأحمد أما الجارية فأقضى بها لجعفر ولابي سعيد السكري ادفعها الى جعفر فانه أوسعكم قال الحافظ وهذا سبب ثالث (وقال الخالة بمنزلة الأم) أي تقرب منها في الحنو والشفقة والاهتمام الى ما يصلح الولد (الحديث) بقيته وقال علي أنت مني وأنا منك وقال لجعفر أشبهت خلقي وشاقي وقال لزيد أنت اخونا ومولانا وقال علي ألا تنزع بنت حمزة قال انها ابنة أخي من الرضاة قال الحافظ فطيب خواطر الجميع وان كان قضى لجعفر فقد بين وجهه وحاصله ان المقضى له في الحقيقة الخالة وجعفر تبع لها لانه كان القسام في الطلب وفي حديث علي عند أحمد وكذا في مرسل الباقر فقام جعفر فحجل حول النبي صلى الله عليه وسلم دار عليه فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا قال شيء رأيت الحبشة يصنعونه بملوكهم وفي حديث ابن عباس فقال ان النبى شئ كان اذا أرضى أحدا قام فحجل حوله وهو يفتح الممسلة وكسر الجسيم أي وقف على رجل واحدة وهو الرقص بهيئة مخصوصة وفي حديث علي المذكور ان الثلاثة فعلوا ذلك (وانما أقرهم النبي صلى الله عليه وسلم على أخذها مع اشتراط المشركين أن لا يخرج بأحد من أهلها أراد الخروج لانهم لم يطلبوها) قاله الحافظ وزاد أيضا قال النساء المؤمنات لم يدخلن في ذلك لكن انما نزل القرآن في ذلك بعد رجوعهم الى المدينة انتهى وهو أظهر لاقتضاء الاول انهم لو طلبوها ردها وهو ممنوع حيث لم يدخلن في الشرط (وقوله الخالة بمنزلة الأم أي في هذا الحكم الخاص) وهو الحضنة (لانها تقرب منها في الحنو والشفقة والاهتمام الى ما يصلح الولد) كما دل عليه السياق فلا حجة فيه لمن زعم أن الخالة ترث لان الأم ترث وفي حديث علي وفي مرسل الباقر الخالة والدة وانما الخالة أم وهي بمعنى قوله بمنزلة الأم لانها



أم حقیقة (ویؤخذ منه ان الخالة فی الحضنة مقدمة علی العمة لان صفة بنت عبد المطلب كانت موجودة حينئذ واذ قدمت علی العمة مع كونها أقرب العصابات من النساء فهي) الخالة (مقدمة علی غيرها) العمة بالاولی (ویؤخذ منه تقدیم أقارب الأم علی أقارب الاب انتهى) ما نقله من الفتح وزاد عن أحمد رواية ان العمة مقدمة فی الحضنة علی الخالة وأجیب له عن هذه القصة بأن العمة لم تطلب فان قيل والخالة لم تطلب قبل قد طلب لها زوجها فكما أن أقرب المحضون أن يمنع الحضنة اذا تزوجت فللزوجة أيضا أن يمنعها من أخذها فاذا وقع الرضا سقط الحرج وفيه من الفوائد أيضا تعظیم حلة الرحم بحيث تقع الخاصمة بین البکاري فی التوصل اليها وأن الحاكم یبين دلیل الحكم للنصم وأن النصم بدلی بحجته وأن الحضنة اذا تزوجت بقرب المحضون لا تسقط حضنتها اذا كانت المحضونة انثی اخذ انظار هذا الحديث قاله احمد وعنه لا فرق بین الانثی والذكر ولا يشترط كونه محرما لکن مأمونا وان الصغير لا یستثنى ولا تسقط الا اذا تزوجت بأجنبي وكل من طلبت حضنتها اليها كانت متزوجة فرج جانب جعفر بكونه زوج الخالة انتهى لکن الحق فی هذه الصورة عند مالك كان للعمة لان من شرط عدم سقوط الحضنة بالتزويج ان لا يكون هناك حاضنة خلية من الزوج وأجابوا عن هذه القصة بأنها لما لم تطلب لم يكلفها النبي صلى الله عليه وسلم ذلك خصوصا وقد علمت بقدمها اذا الاختصاص كان بالمدينة كما مر فلا يقال لو كان الحق لها الارسل لها وان لم تطلب وفي رواية أبي سعيد السکري فدفعناها الى جعفر فلم تزل عنده حتى قتل فأرصى بها جعفر الى علی فکنت عنده حتى بلغت فعرضها علی رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هي ابنة أخي من الرضاعة وذكر الخطيب فی المهمات انه صلى الله عليه وسلم تزوجها من سلمة ابن أم سلمة وقال حين تزوجها منه هل عزيت سلمة وذلك انه هو الذي كان زوج أمته أم سلمة منه صلى الله عليه وسلم وذكر أبو جعفر بن حبيب فی کتاب الخبر أنها لما قدمت المدينة طفتت نسأل عن قبر أبيها فبلغ حسان فقال

نسائل عن قمر هجران سمیع ذع • لدى الناس مفوار الصباح جهور

فقلت لها ان الشهادة راحة • ورضوان رب یا أم غفور

دعاه الله الحق ذو العرش دعوة • الى جنة فيها رضا وسرور

(قال ابن عباس) عند البخاری فی مواضع (وتزوج صلى الله عليه وسلم ميمونة) ولا بن حبان والنسائي والطبرانی عن ابن عباس تزوج ميمونة بنت الحرث في سفره ذلك يعني عرة القضاء وكان الذي زوجها العباس (وهو محرم) ولابي الاسود عن عروة بعث صلى الله عليه وسلم جعفر بن أبي طالب الى ميمونة ليخطبها اليه فجاءت أمرها الى العباس وكانت أختها أم الفضل تحته فزوجه اياها زاد ابن هشام وأصدقها العباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة مائة درهم (وبني) دخل (بها وهو حلال) قال ابن اسحق وكانت قريش وكنت حبيبيا باخراجه صلى الله عليه وسلم من مكة فقالوا اخرج عنا فقال صلى الله عليه وسلم وما عليكم لو تركتوني فأعزست بين أظهركم وصنعنا لكم طعنا ما فخرتموه فقالوا لا حاجة لنا في طعنا منك فخرج عنا وعند الواقدي وكان صلى الله عليه وسلم لم ينزل بيتا انما

ضربت له قبة من أديم بالابطح فكان فيها حتى خرج من مكة ولم يدخل تحت سقف بيت من بيوتها فغضب سعد بن عباد لما رأى من غلظ كلامهم وقال اسهيل بن عمرو كذبت لأمك ليست بأرضك ولا أرض أهلك والله لا يبرح منها الا طاعة ارضا فتبسم صلى الله عليه وسلم وقال يا سعد لا تؤذ قومنا زارونا في رحالنا وخرج وخلف أبارافع على ميمونة فأقام حتى أمسى فخرج بها ومن معها ولقيت من سفهاء مكة عناء فأناها بهابسرف ثم بقية حديث ابن عباس هذا عند البخاري ومات بسرف أي بعد ذلك سنة احدى وخسين على الصحيح وقبل سنة ثلاث وستين وقبل ست وستين (وقد استدل ذلك) أي تزوجها وهو محرم (على ابن عباس وعنه من وهمه) وكفى المرة نبلا أن نعلم ما به (قال سعيد بن المسيب) أحد كبار التابعين المشهور (وهل ابن عباس وان كانت خالته مات تزوجها صلى الله عليه وسلم الا بعد ما حل ذكره) أي رواه يعني قول ابن عباس وسعيد (البخاري وهو لبيكبر الهاء أي غلط) لمخالفته المروي عنهم انفسهم وعن أبي رافع وكان الرسول بينهما وعن سليمان بن يسار وهو مولاه فقد اتفقوا كلهم على انه كان حلالا فتمت حج روايتهم على رواية واحد وأيضا فرواية من ياتر الواقعة أرجح من ياتر هاتم هذا المشهور عن ابن عباس وعند البزار عن عائشة نحوه وكذا الدارقطني بسند ضعيف عن أبي هريرة وأخرج الدارقطني من طريق أبي الاسود ومطر الوراق عن عكرمة عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال قال السهيلي وهي غريبة جدا قلت ان ثبت ذلك عنه فمكانه رجوع والا فالثابت عنه في الموطأ والصحيحين والسنن انه تزوجها وهو محرم قال السهيلي وتأول بعض شبو خنا قوله وهو محرم يعني في الشهر الحرام والبلد الحرام وذلك أن ابن عباس عربي فصيح يتكلم بكلام العرب ولم يرد الاحرام بالحج وقد قال الشاعر

قتلوا ابن عفان الخليفة محرما • قد عا فم أرملة محمد ولا

فانه أعلم أراد ذلك ابن عباس أم لا انتهى (وقال يزيد بن الاصم) واسمه عمرو بن عبيد بن معاوية البكائي بفتح الموحدة والتشديد أبو عمرو السكوني نزيل الرقة ثقة يقال له رؤية قال الحافظ ولم تثبت مات سنة ثلاث ومائة روى له مسلم والاربعة وهو ابن اخت ميمونة أم المؤمنين (عن) خالته (ميمونة تزوجت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن حلالان بسرف) بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالقاف ما بين التسعين وبطن مر وهو الى التسعين أقرب (رواه مسلم) وزاد عن يزيد وكانت خالتي وخالة ابن عباس وأخرج الترمذي وابن خزيمة وابن حبان عن أبي رافع أنه صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو حلال وبني بها وهو حلال وكنت أنا الرسول بينهما وروى مالك في الموطأ عن ربيعة عن سليمان بن يسار أنه صلى الله عليه وسلم بعث أبارافع مولاه ورجلا من الانصار فزوجه ميمونة وهو بالمدينة قبل ان يخرج قال البيهقي في المعرفة وبهذا الشافعي رواية ابن عباس التي احتج بها الحنفية وأهل العراق على جواز نكاح المحرم وانكاحه وخالفهم الجمهور وأهل الحجاز مجتنبين بحديث مسلم عن عثمان رفته المحرم لا ينكح ولا ينكح وأما خبر ابن عباس وان صح اسناده اليه فهوهم كما قال سعيد قال الشافعي لان ابن أختها يزيد يقول نكحها حلالا ومعه سليمان بن يسار عتيقها او ابن عتيقها



وخبر اثنين أكثر من خبر واحد مع رواية عثمان التي هي أثبت من هذا كله قال ولئن سلمنا أن الخبرين تكافؤا نظرنا فيما فعل الصحابة بعده وقد رأينا عمرو بن زيد بن ثابت يردان نكاح المحرم ولا أعلم من الصحابة مخالفا لذلك وقد روي عن الحسن أن عليا قال من تزوج وهو محرم نزعنا منه امرأته ولم نجز نكاحه انتهى (و) على تقدير أن يكون حديث ابن عباس محفوظا فلا حجة فيه لما (سأقي في الخصائص من مقصد معجزاته إن شاء الله تعالى أن له صلى الله عليه وسلم النكاح في حال الإحرام على أصح الوجهين عند الشافعية) وهو المعتبر وقول الجمهور من غيرهم فلا حجة فيه للكوفيين وقواهم أنه عقد معاوضة لا يمنع المحرم منه كسراة الجارية للتسري قياس في معرض النص فلا يعتبر فيه وتأويلهم لا ينكح المحرم بلا بطلان تخصيص للعام بلا دليل والله أعلم

• ذكر خمس سرايا قبل موته •

(ثم سرية) الأخرم بجماعة مبيعة وراية مفتوحة ومبهم (ابن أبي العوجاء السلي) هكذا قاله الزهري وتليده ابن اسحق وابن سعد بآيات لفظ ابن وهو الذي عزاه في الإصابة والتجريد للزهري قال الشامي وأغرب الذهبي في الكنى فقال أبو العوجاء وثقه له عن الزهري انتهى قال في الإصابة ويحتمل أن يكون هو أي الأخرم محرز بن فضالة فارس المصطفي انتهى وفيه نظر لأن محرز أقتل في غزوة ذي قرد كما في مسلم وهي قبل هذه قطعا لأن أقصى ما قبل أن ذي قرد قبل خيبر بثلاثة أيام (إلى بن سليم) بضم السين المهملة وفتح اللام (في ذي الحجة سنة سبع) كما عند ابن سعد (في خيبر رجلا) قال ابن سعد فخرج اليهم وتقدمه عين لهم كان معهم فحذرهم فجمعوا له جمعاً كثيراً فأتاهم ابن أبي العوجاء وهم معه دون ألف فدعاهم إلى الإسلام فقالوا لا حاجة لنا إلى ما دعوتنا إليه فتراموا بالنبل ساعة وأتتهم الأمداد (فأحرق) أحاط بهم الكفار من كل ناحية وقاتل القوم قتلاً شديداً حتى قتل عاقمتهم هذا لفظ ابن سعد وأما الزهري فقال بعث صلى الله عليه وسلم سرية عليها ابن أبي العوجاء السلي فقتلوا جميعاً وأما ابن اسحق فقال غزوة ابن أبي العوجاء السلي أرض بن سليم أصيب بها هو وأصحابه جميعاً فهذا نص في أن الأمير قتل معهم وهو ظاهر قول ابن شهاب وأما ابن سعد فيخالف ذلك فهذا الذي منعنا من تأويل قوله عاقمتهم بجمعهم ولأن الأمير عند ابن سعد لم يقتل لقوله (وأصيب) أي وجد (ابن أبي العوجاء جرحاً مع القتلى) فظنوه قتل فتركوه (ثم تحامل حتى بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم) فقدموا المدينة (في أول) يوم من (مفرسة عثمان) وقول ابن سعد فقدموا بالجمع يوم أنه نجا منهم غير الأمير فأنما أنه أطلع على ذلك وأما أن القادم معه اثنان أو أكثر أو جرحاً فعاونوه في الذهاب للمدينة والله أعلم

(ثم سرية غالب بن عبد الله الليثي) الكنا في الكلبي كلب عوف بن ليث تقدم بعض ترجمته وأنه ولي إمرة خراسان زمن معاوية سنة ثمان وأربعين واسم جده مسعر على الصحيح ولغالب حديث أخرجه البخاري في تاريخه والبقوي عنه قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح بين يديه لاسهل له الطريق ولا يكون له عينا فلقينى على الطريق لقا حنى كنانة وكانت

فحو من ستة آلاف اقعة وأن النبي صلى الله عليه وسلم نزل فخلبت له فجعل يدعو الناس  
الى الشراب فن قال اني صائم قال هؤلاء العاصون (الى بنى الملوحة) بضم الميم وفتح اللام  
وكسر الواو والمشددة و (بالهاء المهملة) آخره قال ابن سعد وهم من بنى ليث (بالكسبية  
بفتح الكاف) وكسر الدال المهملة وسكون التحتية آخره دال مهملة (قال في القاموس  
الكديدي بفتح الكاف ما بين الحرمين شرفه ما الله) لكنه أقرب الى مكة فانه على اثنين وأربعين  
ميلاً منها وفي الصحيح هو ما بين عفاًن وقديد (والبطن الواسع من الارض والارض الغليظة  
كالكتة بالكسر ويوم الكديدي معروف) الى هنا كلام القاموس ولم يثبت في جميع النسخ  
(في صفة سنة عثمان) كما أثر عنها ابن سعد (من مهاجرة) بضم الميم وفتح الجيم مصدر ميمي بمعنى  
الهجرة أو اسم زمان الهجرة لأن اسم المفعول من المزيدي يستعمل بمعنى المصدر واسم الزمان  
واسم المكان (فغنم) غالب بن عبد الله نعم ما روى الواقدي عن حمزة بن عمرو الأسلمي قال  
كنت معهم وكنا بضعة عشر رجلاً وكان شعارنا أمت أمت ونقل ابن كثير عن الواقدي انهم كانوا  
مائة وثلاثين رده الشامي بأن ذلك في سرية لغالب غير هذه يعني التي تقدمت قبل عمرة القضاء  
روى ابن اسحق ومن طريقه أحمد وأبو داود وابن سعد كلهم عن جندب بن مكيث الجهني  
قال بعث صلى الله عليه وسلم غالب بن عبد الله الكلابي على سرية كتبت فيها وأمره بشن الغارة  
على بنى الملوحة بالكديدي فخرجنا حتى إذا كنا بقديد اقمنا الحارث بن مالك الليثي فأخذناه فقال  
اني جئت أريد الاسلام وما خرجت الا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا له ان تلك مسلمة  
فلن يضرك ربنا يوم وليلة وان تلك على غير ذلك كما قد استوثقنا منك فشد دناؤنا فاقام خلفنا  
عليه رجلاً من أصحابنا أسود فقلنا له ان غارتك فاحتز رأسه ثم سربنا حتى أتينا الكديدي عند  
غروب الشمس فكنا في ناحية الوادي وبهني أصحابي ريشة لهم فخرجت حتى أتى تلامشرفا  
على الحاضر فاستندت فيه فعلوت على رأسه فنظرت الى الحاضر فوالله اني لمنبطح على التل  
اذ خرج رجل من خبائه فقال لا مرأته اني لارى على التل سواداً ما رأيته في أول يومى  
فانظري الى أوعنتك هل تفقدين شيئاً لا تكون الكلاب جرت بعضها قال فنظرت فقالت  
لا والله لا أفقد شيئاً قال فناولني قوسى وسهمين فناواته فأرسل سهماً فأخطأ جنبي لفظ  
ابن اسحق وقال ابن سعد عنه فوالله ما أخطأ بين عيني فأنزعه وثبت مكانى فأرسل  
الآخر فوضعه في منكبى فأنزعه فاضعه وثبت مكانى فقال لا مرأته لو كان ريشة لقوم لقد  
نحرتك لقد خالطه سهمى لا أبالك اذا أصبحت فابتغهم ما أخذتهم الا تغصهم ما الكلاب  
ثم دخل وأمهلتناهم حتى اذا اطمانوا واناموا وكان في وجهه السحر شئنا عليهم الغارة  
فقتلنا منهم واستقمنا النعم وخرج صريح القوم وجاءنا نداءهم لا قبل لنا به ومضينا بالنعم ومررنا  
باب البرصاء وصاحبه فاحتملناهما معنا وأدر ككنا القوم حتى قربوا منا فابتننا وبينهم  
الا وادى قديد فأرسل الله الوادى بالسيل من حيث شاء تبارك وتعالى من غير سحابة  
نراها ولا مطر فجاء بشئ ليس لاحد به قوة ولا يقدر أحد أن يجاوزه فوقوا ينظرون البنا  
وانا نسوق نهمهم ما يستطيع رجل منهم أن يجيز البنا ونحن نحدوهم اسراعاً حتى قتلناهم  
فلم يقدروا على طلبنا فقدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن اسحق وحدثني رجل



من أسلم عن رجل منهم أن شعار الصحابة تلك الليلة أمت أمت فقال راجز من المسلمين  
يحدوها

أبي أبو القاسم أن تعزى في خضل نباته مغلوب صفراً عليه كالون المذهب انتهى  
وريشة بفتح الراء وكسر الواو واحدة بعد هاتختية فهمزة أى طليعة والحرب بن مالك هو  
المعروف بابن البرصاء وهي أمة وقيل أم أبيه صحابي سكن مكة ثم المدينة وله حديث واحد  
وهو قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح يقول لا تغزى مكة بعد اليوم إلى يوم  
القيامة رواه الترمذي وابن حبان وصححه والدارقطني وعاش إلى أواخر خلافة معاوية  
(وفي هذا الشهر) صفر سنة ثمان (قدم خالد بن الوليد) بن المغيرة بن عبد الله بن عمر  
ابن مخزوم القرشي الخزومي أحد الأشراف كانت إليه أمنة الخيل في الجاهلية وشهد  
مع قريش الحروب إلى عمرة الحديبية كما في الصحيح أنه كان على خيل قريش طليعة ثم صار  
سيف الله روى أبو يعلى مرفوعاً لا تؤذوا خالد فإنه سيف من سيوف الله صبه الله على الكفار  
وأخرج الترمذي رجال ثقات مرفوعاً نعم عبد الله هذا سيف من سيوف الله وروى  
أبو زرعة الدمشقي رفعه نعم عبد الله وأخو العشرة خالد بن الوليد سيف من سيوف الله  
سأله الله على الكفار وروى سعيد بن منصور عن خالد قال اعتمر صلى الله عليه وسلم حاق  
رأسه فابتدر الناس شمره فسبقتهم إلى ناصيته فجعلتها في هذه القلعة فلم أشهد قتالاً وهي  
مهي الاثني إلى النصر ورواه أبو يعلى بالفظا وجهت في وجهه الأفتح والاكثر أنه مات بمحمص  
سنة إحدى وعشرين وقيل توفي بالمدينة النبوية روى ابن المبارك عنه أنه قال  
لما حضرته الوفاة لقد طلبت القتل مظانه فلم يقدري إلا أن أموت على فراشي  
(وعثمان بن أبي طلحة) واسمه عبد الله بن عبد العزيز بن عثمان بن عبد الدار العبدي  
جانب البيت ووقع في تفسير الثعلبي بلاسند أنه أسلم يوم الفتح بعد أن دفع له المفتاح قال  
في الإصابة وهو من بكر والمعروف أنه أسلم وهما جرمع عمرو وخالده بجزم غير واحد ثم سكن  
المدينة وبها مات سنة ثنتين وأربعين قاله الواقدي وابن البرقي وقيل استشهد بأجناد بن  
قال العكرى وهو باطل (وعمر بن العاصي) بن وائل بن هاشم بن سعيد بالتصغير  
ابن سهم القرشي السهمي أمير مصر أحد دهاة العرب في الإسلام الأربعة ذكر الزبير  
ابن بكار أن رجلاً قال له ما أباطبك عن الإسلام وأنت أنت في عقلاك قال تكامع قوم أهـم  
علينا فقدم وكانوا ممن يوازي حالهم هم الجبال فلذئابهم فلما ذهبوا وصار الأمر إلينا  
نظرنا وتدبرنا فإذا حق بين فوقع في قلبي الإسلام مات سنة ثلاث وأربعين على الصحيح  
عن نحو تسعين سنة وروى الخطيب مرفوعاً يقدم عليكم الليلة رجل حكيم فقدم  
عمرو مهاجراً (المدينة فأسأوا) ذكر الزبير بن بكار أنهم لما قدموا عليه صلى الله  
عليه وسلم قال عمرو كنت أسن منهم فأردت أن أكدهما فقدمتهما قبلي للبيعة فبارعها  
واشترط أن يغفرهما ما تقدم من ذنبي ما فاضعرت في نفسي أن أبايع على أن يغفر لي ما تقدم  
من ذنبي وما تأخر فلما بابت ذكرت ما تقدم من ذنبي وأنسيت أن أقول وما تأخر (وقال)  
أحمد (بن أبي خزيمة) زهير بن حرب الحافظ ابن الحافظ أبو بكر النسائي ثم البغدادي

قال الخطيب ثقة عالم متقن بصير بأيام الناس راوية للأدب لا أعرف أغزر من فوائده تاريخه  
بلغ أربعاً وتسعين سنة ومات سنة تسع وثمانين ومائتين (كان ذلك سنة خمس) قال  
الحافظ وهو وهم في الصحيح أن خالداً كان على خيل قريش بالحديبية (وقال الحاكم  
سنة سبع) بعد خبير أخرج ابن اسحق عن عمرو بن العاصي قال لما انصرفنا عن الخندق  
جعت رجالاً من قريش كانوا يرون رأيي ويسمعون مني فقلت لهم تعلمون والله أن امرئ محمد  
يعلم الامور علواً منكراً وقد رأيت أن تلحق بالنجاشي فان ظهر محمد فكونت تحت يده  
أحب الي من يد محمد وان ظهر قومنا فكن من قد عرفوا فلا يأتينا منهم الا خيراً قالوا ان هذا  
لرأي قلت فاجهوا ما يهدي له وكان أحب ما يهدي اليه من أرضنا الا دم نجمة عناله أدم  
كثيراً ثم خرجنا حتى قدمنا عليه فوالله اننا لعنده اذ جاءه عمرو بن أمية رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في شأن جعفر وأصحابه فدخل عليه ثم خرج فقلت لأصحابي هذا عمرو بن أمية لو دخلت  
على النجاشي فأعطانيه فضربت عنقه لرأت قريش اني أجزأت عنها بقتل رسول محمد فدخلت  
فسجدت له كما كنت أصنع فقال مرحباً بصديق أهديت الى من بلادك شيئاً قلت له نعم أدم  
كثيراً وقربت اليه فأبغمه واشتهاه ثم قلت له اني رأيت رسول عدو ما خرج من عندك فأعطانيه  
لا قتله فانه أصاب من أثر افنا وخيارنا فغضب ثم ضرب انفه بيده ضربة ظننت أنه كسره فلو  
انشقت بي الارض لدخات فيها فرقامته ثم قلت أيها الملك والله لو ظننت انك تذكره هذا  
فما سألتك قال أنسا اني أن اعطيك رسول رجل يأتيه الناموس الاكبر الذي كان يأتي موسى  
للقلة قلت اكذبه وقال ويحك يا عمر وأطعني واتبعه فانه والله اعلى الحق وليظهرن علي من  
خالفه كما ظهر موسى على فرعون وجنوده قلت أقتبا يعني له على الاسلام قال نعم فبسط يده  
فبأبعته على الاسلام ثم خرجت الى أصحابي وقد حال رأيي عما كان عليه وكنت أصحابي  
اسلامي ثم خرجت عامداً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلتيت خالد بن الوليد وذلك قبيل  
الفتح وهو مقبل من مكة فقلت أين يا أبا سليمان فقال والله لقد استقام اليه وان الرجل  
لنبي اذهب والله أسلم فحني مني فقلت والله لقد جئت لاسلم فقد مننا المدينة فقدم خالد فأسلم  
وبأبع ثم دنوت فقلت يا رسول الله اني ابايعك على أن تغفر لي ما تقدم من ذنبي ولم أذكر ما تأخر  
فقال صلى الله عليه وسلم يا عمر وبأبع فان الاسلام يجب ما قبله وان الهجرة تجب ما قبلها قال  
ابن اسحق وحدثني من لا اهتم أن عثمان بن طلحة بن أبي طلحة كان معهما أسلم حين أسلما قال  
في الروض من رواه الميسم بالباء فهو العلامة أي قد تبين الامر ومن رواه المنسم بفتح الميم  
وبالنون فعناه استقام الطريق ووجب الهجرة والمنسم مقدم خف البعير كني عن الطريق  
للتوجه به فيه انتهى وفي اسلام عمرو على يد النجاشي لطيفة هي صحابي أسلم على يد تابعي  
ولا يعرف مثله والله أعلم

(ثم سرية غالب أيضاً) لما رجع مؤيداً منصوراً (الى) موضع (مصاب أصحاب بشير)  
كأمير (ابن سعد) وكانوا ثلاثين (بذلك في مفر سنة ثمان) وروى ابن سعد أنه صلى الله  
عليه وسلم هباً الزبير وقال له سر حتى تنتهي الى مصاب أصحاب بشير فان أظفر له الله بهم  
فلا يتبق فيهم وهباً معه مائتي رجل وعقده لواء فقدم غالب من سرية السكدي قد ظفروا الله



عليهم فقال صلى الله عليه وسلم للزبير اجلس وبعث غالبا (ومعه مائة رجل) سمى الواقدي وابن سعد منهم علبة بن زيد الحارثي وأبا مسعود وكتب بن عجرة وأسامة وحويصة وأبا سعيد الخدري (فأغاروا عليهم مع الصبح) وذلك أنه لما دنا منهم بعث الطلائع ومنهم علبة بضم المهملة وسكون اللام وفتح الموحدة في عشرة ينظرون إلى محالهم فأشرف على جماعة منهم ثم رجع وأخبره الخبر وروى ابن سعد عن حويصة بعثني صلى الله عليه وسلم في سرية مع غالب إلى بني مرة فأغارنا عليهم مع الصبح وقد أوغر البنا أمرنا أن لا نفرق وآخي بيننا وقال لا تعصوني فإنه صلى الله عليه وسلم قال من أطاع أميري فقد أطاعني ومن عصاه فقد عصاني وانكم متى ما تعصوني فأنكم تعصون نبيكم فآخي بيني وبين أبي سعيد الخدري فأصبنا القوم وروى أنه لما دنا من القوم حمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال أما بعد فاني أوصيكم بتقوى الله وحده لا شريك له وأن تطيعوني ولا تعصوني ولا تخالفوني إلى أمر فإنه لا رأي لمن لا يطاع ثم ألف بين كل اثنين وقال لهم لا يفارق أحد منكم زميله وإذا كبرت فكبروا فحلبوا بالقوم كبر غالب فكبروا معه وجزدوا السيوف فخرج الرجال فقاتلوا ساعة ووضع المساون فيهم السيف وكان شعارهم امت امت (وقتلوا منهم قتلى وأصابوا نعما) وشاء وذرية فساقوها وكانت سهامهم عشرة أبعرة لكل رجل أو عدلها من الغنم لكل بعير عشرة

(ثم سرية شجاع) بجمجمة مضمومة وجيم (ابن وهب) بن ربيعة بن أسد (الأسدي) أبو وهب البدرى من السابقين الأولين وهاجر إلى الحبشة واستشهد باليامة (إلى بني عامر بالسبي) بكسر السين المهملة ثم همزة مدودة كذا ضبطه البرهان وتبعه الشامي والذي في الصحاح والقاموس والمراد أنه بالكسر وتشديد الباء وكذا ضبطه أبو عبيد البكري وقال هو (ماء) بالرفع أو الجذب لئلا يما قبله (من ذات عرق إلى وجرة) بفتح الواو وسكون الجيم وبالراء فهما تأنيث موضع بين مكة والبصرة أربعون ميلا كما في القاموس (على ثلاثة مراحل من مكة إلى البصرة وخمس من المدينة) قال البكري وزعم أن وجرة ماء لبني سليم على ثلاثة مراحل من مكة (في شهر ربيع الأول سنة ثمان ومعه أربعة وعشرون رجلا إلى جمع من هوازن) يقال لهم بنو عامر (وأمره أن يغبر عليهم فكان يسير الليل ويكمن) بضم الميم وفتحها (النهار حتى صبحهم) وهم غافلون ونهض أصحابه أن يعنفوا في الطلب (فأصابوا نعما) كثيرا كما في الرواية (وشاء واستاقوا ذلك حتى قدموا المدينة وكانت غيبتهم خمس عشرة ليلة واقتسموا الغنمة وكانت سهامهم خمسة عشر بعيرا وعدلوا البعير بعشر من الغنم) رواه كاه ابن سعد من مرسل عمرو بن الحكم

(ثم سرية كعب بن عمير) بضم المهملة وفتح الميم وسكون التثنية فراء (الفقاري) بكسر المجهمة وخفة الفاء قال أبو عمر من كبار الصحابة (إلى ذات الطلاح) بفتح الهمزة وسكون الطاء وبالحاء المهملتين من أرض الشام (وراء ذات القرى) الذي عند غيره وراء وادي القرى وقد مر له نظير ذلك في سرية حسمى والانتقاد عليه بأنه ليس ثم محل يقال له ذات القرى وأنه يمكن تأويله بأنه لم يرد المعنى العلى بل الإضافي بتقديره ضاف موصوف ذات هو وراء

أرض ذات القرى (في ربيع الأول سنة ثمان) كما أرخها ابن سعد ثم قال حدثنا محمد بن  
عمر حدثني محمد بن عبد الله عن الزهري قال بعث صلى الله عليه وسلم كعبا (في خمسة عشر  
رجلا فصاروا حتى اتوا الخدات أطلّاح فوجدوا جمعا كثيرا) وذلك أنه كان يكمن  
النهار ويسير الليل حتى دنا منهم فرآه عين لهم فأخبرهم بقله العصابة فجاءوا على الخيل وفي  
حديث الزهري فدعواهم إلى الإسلام فلم يستجيبوا لهم ورشقوهم بالنبل (فقاتلهم العصابة  
أشد القتال حتى قتلوا) قال أبو عمر قتلواهم ببضاعة (وأقلت) أي تخلص ونجا (منهم رجل  
جريح في القتلى قال مغلطاي قبل هو الأمير) قاله ابن سعد ونسبه الشامي للواقدي وفيه  
نظر في الإصابة أن ابن سعد ذكر أن أصحابه قتلوا جميعا وتحامل هو حتى بلغ المدينة كذا  
قال وقد ساق شيخه الواقدي القصة وأبهم الرجل الذي تحامل وهكذا ذكره ابن اسحق عن  
عبد الله بن أبي بكر وأن كعب بن عمير قتل يومئذ وكذا ذكر ابن عتبة عن الزهري وأبو الأسود  
عن عروة وبه جزم أبو عمر انتهى ولذا مرّضه مغلطاي وقال البرهان هذا الرجل لا أعرف اسمه  
(فلما برد) بفتح الراء وضعا (عليه الليل تحامل حتى أتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره الخبر  
فشق ذلك عليه وهم بالبعث إليهم قبله أنهم ساروا إلى موضع آخر فتركهم) قال بعض ولم  
أقف على سبب هذه السرية والله سبحانه أعلم

#### \* باب غزوة مونة \*

(ثم سرية مونة) ترجمها البخاري وابن اسحق في طائفة غزوة مونة وفي بعض الروايات تسميتها  
غزوة جيش الامراء وذلك لكثرة جيش المسلمين فيها وما لا قوة من الحرب الشديد مع الكفار  
وسماها المصنف وغيره سرية لانها طائفة من جيشه صلى الله عليه وسلم بعثها ولم يخرج معها  
ومونة قال الحافظ في الفتح (بضم الميم وسكون الواو غير همز لا كثيرا رواه وبه جزم) من أهل  
اللغة (المبرد) أبو العباس محمد بن يزيد بن عبد الله الكبري الامام العربية المشهور ولد سنة عشر  
ومائتين ومات سنة اثنتين وقيل خمس وثمانين قال السيرافي لما صنف المازني كتاب الاف  
واللام سأل المبرد عن دقيقه وعويصه فأجابه بأحسن جواب فقال له قم فانت المبرد بكسر  
الراء المثبت للحق فغيره الكوفيون وفتحوا الراء انتهى ومن الرواة من همزها (وجزم ثعلب)  
العلامة المحدث شيخ اللغة والعربية أبو العباس أحمد بن يحيى بن يزيد الشيباني مولا هم  
البغدادى المقدم في نحو الكوفيين ولد سنة مائتين قال الخطيب كان ثقة ديناً حجة صالحاً  
مشهوراً بالحفظ مات في جمادى الآخرة سنة احدى وتسعين ومائتين المعدود في الحفاظ لقوله  
سمعت من عبيد الله القواريري مائة ألف حديث (والجوهري) الامام أبو نصر اسمعيل  
ابن حماد مات في حدود الاربع مائة (و) أحمد بن زكريا (بن فارس) أبو الحسين الرازي  
اللغوي الفقيه المالكي الامام في علوم شتى صاحب التصانيف المتوفى سنة تسعين وقيل  
خمس وسبعين وثلثمائة (بالحمز وحكى غيرهم) وهو صاحب الوافي كما في الفتح (الوجهين  
وهي من عمل البلقاء) بفتح الموحدة وسكون اللام وبالقاف والمد مدنية معروفة (بالشام)  
هكذا ضبطها البرهان بالمد وهو ظاهر القاموس وفي الشامي أنها مقصورة (دون دمشق)  
وفي الفتح قال ابن اسحق هي بالقرب من البلقاء وقال غيره على مرحلتين من بيت المقدس



قال وأما المودة التي وردت الاستعاذة منها وفسرت بالجنون فهي بغير همز انتهى وفي الروض  
مودة مهموزة الواو قريبة من أرض الباقا بالشام وأما المودة بلا همز فمضرب من الجنون  
وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم كان يقول في صلواته أعوذ بالله من الشيطان الرجيم  
من همزه وتنفخه ونفثه وفسره الراوي فقال نفثه الشعر ونفثه السكر وهمزه المودة انتهى  
(في جمادى الأولى سنة ثمان) كما في معازي أبي الاسود عن عروة وكذا قال ابن اسحق  
وموسى بن عقبة وأهل المغازي لا يختلفون في ذلك إلا ما ذكره خليفة في تاريخه أنها كانت  
سنة سبع قاله الحافظ ووقع في جامع الترمذي أنها كانت قبل عمرة القضاء قال البرهان  
وهو غلط بلا شك (و) سبب (ذلك) كما جزم به العمري وترضه الحافظ فقال يقال سببها  
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أرسل الحرث بن عبد المطلب) ثم اللهي بكسر اللام  
وسكون الهاء الصمائي (بكتاب إلى ملك بصرى) أي أميرها من جهة حرقل وهو الحرث  
ابن أبي شمر الغساني وعلى هذا اقتصر الفتح وصدر العيون بأنه أرسله بالكتاب إلى ملك الروم  
(فلما نزل مودة عرض) تصدى (له) ومنعه من الذهاب (شرحبيل) بضم الشين المجهمة  
وفتح الراء وسكون الحاء وكسر الواو اسم أعجمي لا ينصرف (ابن عمرو الغساني)  
بفتح المجهمة ومهملة مشددة كافر معروف من أمراء قيس على الشام قال البرهان والظاهر  
هلاكه على شركه (فقتله) صبراً وذلك أنه قال له أين تريد فقال الشام قال فاعلمك من رسل محمد  
قال نعم فأمر به فأوثق رباطاً ثم قدمه فمضرب عنقه (ولم يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رسول غيره فأمر) بشدة الميم (رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة) بمهملة ومثلثة  
مولاه وحميه أباً أسامة البدرى قال سلمة بن الأكوع غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم  
سبع غزوات وغزوت مع زيد بن حارثة سبع غزوات يؤمّره علينا أخرجه أبو مسلم الكجي  
والاسماعيلي وأبو نعيم والطبراني بهذا اللفظ وهو في الصحيح بابهم عدد غزوه مع زيد قال  
الحافظ وقد تتبع ما ذكره أهل المغازي من مرار ي زيد فبلغت سبعاً كما قال أسامة أولها في  
جمادى الآخرة سنة خمس قبل هجرة في مائة ركب والثانية في ربيع الآخر سنة ست إلى بني  
سليم والثالثة في جمادى الأولى منها في مائة وسبعين يلقى عبر القريش والرابعة في جمادى  
الآخرة منها إلى بني ثعلبة والخامسة إلى حمى بكسر الحاء وسكون السين المهملة بن مقصور  
في خمسمائة إلى ناس من جذام بطريق الشام كانوا قطعوا الطريق على دحية وهو راجع من  
عند حرقل والسادسة إلى وادي القرى والسابعة إلى ناس من بني فزارة وكان خرج قبلها في  
تجارة فخرج عليه ناس منهم فمضربوه وأخذوا ماله فجاءه اليهم فأوقع بهم انتهى وهذه  
الثامنة التي استشهد فيها أميراه كما رواه ابن اسحق عن عروة (على ثلاثة آلاف) وذلك لأنه لما  
بلغه قتل رسوله اشتد عليه الأمر ونذب الناس (وقال) كما في الصحيح عن ابن عمر (أن قتل جعفر  
ابن أبي طالب) أميرهم كما ثبت بهذا اللفظ عند ابن عقبة عن الزهري (فان قتل فعبداً لله بن  
زواجة) الأمير (فان قتل فليرض المسلمون برجل من بينهم يجعلونه عليهم) أميراً وفي نسخة  
يجعلونه يحذف النون للتخفيف إذ ليس ثم ناصب ولا جازم وروى الواقدي أنه كان ثم  
يوردى اسمه النعمان فقال يا أبا القاسم ان كنت نبياً فسميت من سميت قليلاً وكثيراً

اصيبوا جميعا لان انبياء بني اسرائيل كانوا اذا استعملوا الرجل على القوم ثم قالوا ان اصيب  
فلان فلوسمى مائة اصيبوا جميعا ثم جعل يقول لزيداءه - فمالك لا ترجع الى محمد ان كان نبيا  
قال زيد فاشهد انه رسول صادق بار (وفي حديث عبد الله بن جعفر) بن أبي طالب الهاشمي  
احد الاجواد ولد بأرض الحبشة ومات سنة ثمانين وهو ابن ثمانين روى له الستة صحابي  
ابن صحابي رضي الله عنهم - ما (عند أحمد والنسائي باسناد صحيح ان قتل زيد فأميركم جعفر  
الحديث) والغرض منه بيان المحذوف في الرواية الاولى فأفاده - ذا أن قوله فيها جعفر خبر  
مبتدأ محذوف للعلم به وأفادت رواية الزهري التي أسلفناها انه مبتدأ حذف خبره فأفادت  
الرواية جواز الامر بن وروى أحمد والنسائي وصححه ابن حبان من حديث أبي قتادة  
قال بعث صلى الله عليه وسلم جيش الامراء وقال عليكم زيد بن حارثة فان اصيب زيد جعفر  
الحديث وفيه فوثب جعفر وقال بابي أنت وأمي يا رسول الله ما كنت أُرهب أن - - - - -  
علي زيد أقال امض فانك لا تدري أي ذلك خير قال الحافظ وفيه جواز تعليق الامارة بشرط  
وتولية عدة امراء بالترتيب واختلاف هل تنعقد ولاية الثاني في الحال أم لا والذي يظهر  
انعقادها في الحال ~~ا~~ يكن بشرط الترتيب وقيل تنعقد لواحد لا بعينه وتعين لمن عينه  
الامام على الترتيب وقيل تنعقد للاول فقط وأما الثاني فبطريق الاختيار واختيار الامام  
يقدم على غيره لانه أعرف بالمصلحة العامة وفيه جواز التأخر في الحرب بغير تأمير الامام قال  
الطحاوي وهذا أصل يؤخذ منه أن على المسلمين تقديم رجل اذا غاب الامام بقوم مقامه  
الى أن يحضر وجواز الاجتهاد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وعلم ظاهر من أعلام النبوة  
انتهى (قالوا وعقد لهم صلى الله عليه وسلم لواء أبيض ودفعه الى زيد وأوصاهم أن يأثموا بقتل  
الحارث بن عمير) وهو موثقة كما مر وروى أنه صلى الله عليه وسلم نهاهم أن يأثموا بقتلهم  
ضباية فلم يبصر واحتي أصبحوا عليها فان صح احتمال أن المراد بقتل الحارث الارض التي قتل  
فيها الا خصوص المكان الذي قتل به فلا ينافي في النهي أو أن موضع قتله ليس في خصوص موقعة  
بل في جهتها (وأن يدعوا من هنالك الى الاسلام فان أجابوا والا) فأقول لكم (استمعوا)  
بصيغة الامر فلا يرد وجوب الفاء في جواب الشرط الطلبي وفي لفظ استمعوا (عليهم بالله  
وقاتلوهم) فأسرع الناس بالخروج وعسكروا بالجرف بضم الجيم والراء وسكونها وروى  
بمعجمين على ثلاثة أميال من المدينة بجهة الشام (وخرج) صلى الله عليه وسلم (مشيعا  
لهم حتى بلغ ثنية الوداع) بفتح الواو سميت بذلك لوديع المصطفى هذه السرية عندها  
أولان المسافر كان يودع عندها قديما وصحبه عياض (فوقف وودعهم) وهذا أصل في  
الخروج مع المسافر الى خارج البلد وروى الواقدي عن زيد بن أرقم رفعه أو صيكم بتقوى  
الله وبعن معكم من المسلمين خيرا اغزوا باسم الله في سبيل الله من كفر بالله لا تغدروا ولا تغلوا  
ولا تقتلوا وليد او لامرأة ولا كسيرا فاني انا ولا من معي لا بصومعة ولا تقربوا الخولا ولا تقطعوا  
شجرا ولا تهدموا بناء وعند ابن اسحق من مرسل عروة ودع الناس الامراء فلما ودع ابن  
رواحه بكى فقالوا ما يبكى فقال أما والله ما بي حب الدنيا ولا صباية بكم ولكني سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ آية وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا فليست أدرى



كيف لي بالصدر بعد الورد قال (فلما ساروا نادى المسلمون دفع الله عنكم وردكم صالحين غائبين فقال عبد الله بن رواحة

لكنني اسأل الرحمن مغفرة • وضربة ذات فرغ تقذف الزناد  
أو طعنة يبدى حران مجهزة • بحربة تنفذ الاحشاء وانكسدا  
حتى يقال اذامروا على جدتي • يا أرشد الله من غارو قد رسدا

وذات فرغ بفتح الفاء وسكون الراء وغين مجهزة أي واسعة بسيل دمها كافي العيون والزيد  
بفتح الزاي والموحدة وبهمزة رغووة الدم قال ابن اسحق وأقرب رواحة رسول الله فودعه  
ثم قال

فثبت الله ما آتاك من حسن • تثبيت مومني ونصر كالذي نصرنا  
اني تفرست فيك الخيرة نافلة • قراسة خالفت فيك الذي نظروا  
أنت الرسول في محرم نوافله • والوجه منه فقد أزرى به القدر

وروى غيره أنه صلى الله عليه وسلم قال له قل شعرا تنقضه اقتضايا وأنا انظر اليك من غير روية  
فقال اني تفرست الايات حتى انتهى الى قوله فثبت الله قال صلى الله عليه وسلم وأنت فثبتك  
الله يا ابن رواحة وعند أحد الترمذي عن ابن عباس أن ابن رواحة تخلف حتى صلى الجمعة  
معه صلى الله عليه وسلم فلما صلى رآه فقال ما منعك أن تغدوم مع أصحابك قال أردت أن  
اصلي معك الجمعة ثم ألحقهم فقال صلى الله عليه وسلم لو انفتحت ما في الارض جميعا ما أدركت  
غدومتهم وفي رواية لغدوة في سبيل الله او روحة خير من الدنيا وما فيها (فلما فصلوا من  
المدينة سمع العدو يسيرهم فجاءهم والهم وقام شرحبيل بن عمرو فجمع اكثر من مائة ألف وقدم  
الطلائع أمامه) فلما نزل المسلمون وادي القرى بعث أخاه سددوس بن عمرو في خمسين من  
المشركين فاقتتلوا وانكشف أصحاب سددوس وقد قتل (وقد نزل المسلمون معان) فلما ساروا  
من وادي القرى نزلوا بغار فبلغهم كثرة العدو فقاموا على معان ليلتين (بفتح الميم) على  
ما صور به الوثقى وغیره وقال البكري بضمها نقله عنه الروض وغيره ونقل عنه مغلطاي  
فصحها قال الشامي فكان نسخ مجمة مختلفة والعين مهملة فألف فنون (موضع من أرض  
الشام) وفي الروض قال البكري هو اسم جبل والمعان أيضا حيث تهبس الخيل والركاب  
ويجوز أنه من أمعنت النظر أو من الماء المعين فوزنه فعال أو من أمعنت النظر فوزنه مفعول  
وقد جنس المعري به فقال

معان من أحبتنا معان • تحجب الصاهلات بها القبان

(وبلغ الناس) الصحابة (كثرة العدو وتجهدهم وأن هرقل نزل بأرض البلقاء في مائة ألف  
من المشركين) أي الروم كما عبر به ابن اسحق وزاد وانضم اليهم من لحم وجذام والقيس  
وبهراء وبلي مائة ألف منهم عليهم رجل من بلي يقال له مالك بن رافلة انتهى واعل هؤلاء الذين  
جمعهم شرحبيل (فأقاموا ليلتين) على معان (لينظروا في أمرهم وقالوا نكتب الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنخبره الخبر) زاد ابن اسحق فاما ان يمتدنا بالرجال واما ان  
يا أمرنا بأمره فنخفى له (فصحهم عبد الله بن رواحة على المضي) قال ابن اسحق وقال

قوله فقال اني تفرست الخ يخالف  
ترتيب ما سبقه من الايات الثلاثة  
قبله فليحذر راه مصححه

قوله ويجوز أنه الخ هكذا في النسخ  
ولعل فيه زيادة من النسخ وتقدما  
وتأخيرا والاصل والله أعلم ويجوز أنه  
من أمعنت النظر فوزنه فعال أو من  
الماء المعين فوزنه فعال أو مفعول الخ  
فعلى هذا تكون ميمه أصلية على الاول  
وأصلية أو زائدة على الثاني هكذا  
يستفاد من منبع القاموس حيث  
ذكر أمعن في مادة م ع ن وذكر معين  
في المادة المذكورة وفي مادة ع ن  
فليراجع ويحذر راه مصححه

يا قوم والله ان التي تذكرون التي خرجتم اياها تطلبون الشهادة وما تقاتل الناس بعدد ولا قوة  
 ولا كثرة ما تقاتلهم الا بهذا الدين الذي اكرمنا الله به فانطلقوا فانما هي احدى الحسينين  
 اما ظهورها ما شهدا فقال الناعم قد والله صدق ابن رواحة (فخضوا الى موقعة ووافاهم)  
 اتاهم (المشركون فجاء منهم من لا قبل) طائفة (لا حذبه من العدد) الكثير الزائد على  
 مائتي ألف (والعدد) بضم العين (والسلاح والكرار) بضم الكاف جماعة الخيل خاصة  
 (والديابج والحريير والذهب) اظهروا الشدة والقوة بكثرة أموالهم والالتحروبهم وفي هذا  
 فرط شجاعة الصحابة وقوة قلوبهم وتوكلهم على ربهم وعدم ميلاتهم بأنفسهم لانهم باعوها  
 لله سبحانه اذا قدم ثلاثة آلاف على أكثر من مائتي ألف أصحاب حروب وشدة انما هو لما وفر  
 في قلوبهم واطمأنت عليه نفوسهم ان النصر رسلنا والذين آمنوا وان جندنا لهم الغالبون  
 وكان حقنا علينا نصر المؤمنين (والتقى المسلمون والمشركون فقاتل الامراء) الثلاثة  
 (يومئذ على أرجلهم) قد يشعر تخفيفهم ان من عداهم فالتوا على حالهم التي كانوا عليها  
 من كونهم مشاة أو ركابا (فأخذ اللواء يزيد بن حارثة) أي حمله على العادة من ان الحامل  
 له أمير الجيش كما مر وقد يدفعه مقدم العسكر والافهم معه من حين دفعه له صلى الله عليه  
 وسلم (فقاتل وقاتل المسلمون معه على صفوفهم) ذكر ابن اسحق انهم جعلوا على الميمنة قطبة  
 ابن قتادة العذري وعلى اليسرى عباية بن مالك الانصاري (حتى قتل طعنا بالرمح ثم أخذ  
 اللواء جعفر بن أبي طالب) قال ابن اسحق وأتباعه فقاتل به على فرسه فالحج القتل أي أحاط  
 به ولم يجد له مخلصا (فتزل عن فرس له شتراه وقاتل حتى قتل) قال ابن هشام وهو ابن ثلاث  
 وثلاثين سنة قال البعري أو أربع وثلاثين وفي الاصابة كان أسن من على بعشرين سنة  
 فاستوفى أربعين سنة وزاد عليها على الصحيح وحزم ابن عبد البر بأن سنة كان احدى وأربعين  
 سنة (ضربة رجل من الروم) ضربة (فقطعه نصفين فوجد في احدى نصفيه بضعة وثمانون  
 جرحا وفيما أقبل من بدنه اثنتان وسبعون) ليس فيه انها زائدة على ما في احدى نصفيه فيجوز  
 انها من جملته ما كان فيه (ضربة بسيف وطعنة برمح) تمييز للعدد أي بعض جراحه بسيف  
 وبعضها برمح (قال في رواية البخاري) من طريق عبد الله بن سعد عن نافع عن ابن عمر قال  
 كنت في تلك الغزوة فالتقينا جعفر بن أبي طالب فوجدناه في القتلى (ووجدنا ما في جوده  
 بضعا وتسعين من طعنة) برمح (ورمية) بسهم وكذا أخرجه ابن سعد عن طريق البعري  
 عن نافع عنه (وفي رواية) للبخاري أيضا من طريق سعيد بن هلال عن نافع (ان ابن عمر)  
 أخبره (قال وقفت على جعفر يومئذ وهو قتيلا فعددت به خمسين بين ضربة) بسيف  
 (وطعنة) برمح (ليس منها) وللكشي في فيها (شي في دبره) بضم الواو جماعة بيان ان جراحه  
 واقدمه زاد بعض الرواة في البخاري يعني في ظهره أي لم يكن منها شيء في حال الادبار بل  
 كلها في حال الاقبال لمزيد شجاعته وكذا رواه سعيد بن منصور عن أبي معشر عن نافع عنه  
 خمسين قال الحافظ وظاهرهما التخالف ويجمع بأن العدد قد لا يكون له فهو أو بان  
 الزيادة باعتبار ما وجد فيه من رمي السهام فان ذلك لم يذكر في الرواية الاخرى أو ان خمسين  
 مقيدة بانها ليس فيها شيء في دبره أي ظهره وقد يكون الباقي في بقية جسده ولا يستلزم ذلك



انه ولي دبره وانما هو محمول على ان الرمي جاءه من جهة قفاه أو جانبيه لكن يؤيد الاول ان في رواية العمري عن نافع فوجدنا ذلك فيما أقبل من جسده بعد أن ذكر أن العدد بضع وتسعون ووقع للبيهقي في الدلائل بضع وسبعون أي بسعين فوحدة وأشار إلى ان بضعاً وتسعين أي بفوقية فسعين أثبت ولا سمعنا على عن الهيثم بن خلف عن البخاري بضعاً وتسعين أو بضعاً وسبعين بالشك ولم أر ذلك في شيء من نسخ البخاري انتهى (وذكر) أي روى (ابن اسحق بإسناد حسن) قال حدثني يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير عن أبيه عباد قال حدثني أبي الذي أَرْضَعَنِي وكان أحد بني مرة بن عوف (وهو عند أبي داود من طريقه) فقال حدثنا الثقبلي قال حدثنا محمد بن مسلمة عن محمد بن اسحق فذكره (عن رجل من بني مرة) وابهام الصحابي لا يضر لعداله جميعهم (قال والله لكان في أنظر إلى جعفر ابن أبي طالب حين اقتحم) أي رمي بنفسه في هذا الأمر العظيم (عن فرس له شقراء فمقرها) هكذا الرواية في السيرة وسنن أبي داود يفتح العين المهملة والقاف وبالراء أي ضرب قوائمها وهي قائمة بالسيف وفي رواية لابن عتبة والواقدي وابن اسحق أيضاً فعرقها أي قطع عرقوبها وهو الوتر الذي بين مفصل الساق والقدم قال ابن اسحق فكان جعفر أول مسلم عقر في الاسلام قال في الروض ولم يعب ذلك عليه أحد فدل على جوارحه اذا خيف أن يأخذها العدو وفي قتال عليها المسلمين فلم يدخل هذا في النهي عن تعذيب الهمائم وقتلها عينا غير أن أبا داود قال ليس هذا الحديث بالقوي وقد جاء فيه نهى كثير عن الصحابة انتهى وكأنه يريد ليس بصحيح والافه وحسن كجزم به الحافظ وتبعه المصنف (ثم قاتل حتى قتل) وهو يقول كما في بقية هذا الحديث الحسن

يا حبذا الجنة واقترابها \* طيبة وباردا شرابها

والروم روم قد دنا عذابها \* كآفة بعيدة انسابها

على اذا لاقيتها ضرابها

(قالوا ثم أخذ اللواء عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل) قال ابن اسحق حدثني يحيى بن عباد عن أبيه قال حدثني أبي الذي أَرْضَعَنِي أحد بني مرة بن عوف قال فلما قتل جعفر أخذ عبد الله بن رواحة الراية ثم تقدم بها وهو على فرسه فجعل يستنزل نفسه ويتردد به بعض التردد ثم قال

أقسمت يا نفس لتسنز لحنه \* لتسنزلن أولئك رهقه

ان أجاب الناس وشدوا الرنه \* مالي أرا لتكرهين الجنة

قد طامنا قد كنت مطمئنه \* هل أنت الانطفة في شنه

وقال يا نفس لا تقنلي تموتي \* هذا جام الموت قد صليت

وما تمنيت فقد أعطيت \* ان تفعل لي فعلها هديت

يريد صاحبيه زيد او جعفر فلما نزل أقام ابن عمه بعرق من لحم فقال شديب إذا صلبك فأنك قد لقيت أيامك هذه ما لقيت فأخذه من يده ثم اتهم منه خمسة ثم سمع الحطمة في الناس فقال وأنت في الدنيا ثم ألقاه من يده ثم أخذ سيفه فقاتل حتى قتل وروى سعيد بن منصور عن سعيد بن أبي هلال قال بلغني انهم دفنوا يومئذ زيد وابن رواحة وجعفر في حفرة واحدة

وفي الصحيح وما يسمونهم عندهم أي لما رأوا من فضل الشهادة (فأخذ اللواء) ثابت  
 (ابن أقرم) بفتح أوله وسكون القاف وبالراء والميم ابن ثعلبة بن عدي بن الجحلان  
 (الجحلائي) بفتح المهملة وسكون الجيم بطن من الانصار قال في الاصابة البلوي حليف  
 الانصار ذكره ابن عتبة في أهل بدر قال في رواية ابن اسحق فقال يامعشر المسلمين اصطلحوا  
 على رجل منكم قالوا أنت قال ما أنا بفاعل فاصطلحوا على خالد وعنده ابن سعد أن ثابتاً مشى  
 باللواء الى خالد فقال لا آخذ منك أنت أحق به فقال الانصاري والله ما أخذته الا لك وروى  
 الطبراني عن أبي اليسر قال أنا دفعت الراية الى ثابت بن أقرم لما أصيب ابن رواحة فدفعها  
 الى خالد وقال أنت أعلم بالقتال مني فحصل هذه الروايات ان أبا اليسر أخذها ودفعها الى  
 ثابت فذهب بها لخالد فلم يقبلها فتساقطت يامعشر المسلمين فجاؤا (الى ان اصطلح) اجتمع  
 (الناس على خالد بن الوليد) وسلموها له (فأخذ اللواء) وفي الصحيح حتى أخذ الراية  
 سيف من سيف الله حتى فتح الله عليهم وفي رواية ثم أخذ اللواء خالد بن الوليد ولم يكن من  
 الامراء وهو أمير نفسه ثم قال صلى الله عليه وسلم اللهم انه سيف من سيفك فأنت تنصره  
 فن يومئذ سمي سيف الله وفي رواية فأخذها خالد من غير امرأة والمراد نقي كونه منه وصاعليه  
 والافقه ثبت انهم اتفقوا عليه (وانكشف الناس فكانت الهزيمة فتبعهم المشركون فقتل  
 من قتل من المسلمين) وهم اثنا عشر رجلاً جعفر وزيد ومعه وود بن أوس ووهب بن سعد وعبد  
 الله بن رواحة وعباد بن قيس والحارث بن النعمان وسراقة بن عمرو ذكرهم ابن اسحق  
 وزاد ابن هشام عن الزهري أبا كليب وجابر ابني عمرو بن زيد وعمرا وعامرا ابني سعد  
 ابن الحرث وزاد ابن الكلبي والبلاذري هو بجعة بفتح الهاء وسكون الواو وفتح الموحدة  
 والجيم وتاء تأنيث الضبي وأنه لما قتل فقد جرده وفي هذا عناية من الله بالاسلام وأهله  
 ومن يدا عزاز ونصرهم اذ جيش عدته ثلاثة الاف يلقون أكثر من مائتي ألف فلا يقتل منهم  
 الا ثلاثة عشر مع انهم اقتتلوا مع المشركين سبعة أيام كما رواه القرباب في تاريخه  
 عن بردع بن زيد كذا ذكر ابن سعد وغيره ان الهزيمة كانت على المسلمين (وقال الحسام  
 قاتلهم خالد بن الوليد فقتل منهم مقتله عظيمة وأصاب غنمية) فانما كانت الهزيمة على  
 المشركين وهذا ظاهر حديث الصحيح كما أسلفته قريباً وفيه أيضاً عن خالد لقد انقطعت في يدي  
 يوم موقعة أسباف فبقي في يدي الاصفحة يمانية بتخفيف الباء وحكي شذوها وهذا  
 يقتضي ان المسلمين قتلوا من المشركين كثيراً وقد روى أحمد ومسلم وأبو داود عن عوف بن  
 مالك ان رجلاً من أهل اليمن رافقه فقتل رومياً وأخذ سلبه فاستكثره خالد فشكاه الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فدل ذلك على ان ذلك كان بعد قيام خالد بالامرة وهو يرجح انه لم يقتصر  
 على حوز المسلمين والنجاة بهم بل باشر القتال (وقال ابن سعد انما انهزم المسلمون) هو الذي  
 قدمه قبل قول الحسام فلو قال عقب قوله من المسلمين قاله ابن سعد لكفي (وقال ابن اسحق  
 انما زنت كل طائفة) عن الاخرى (من غير هزيمة) قال اعني ابن اسحق وقد وقع كذلك  
 في شعر لقيس بن المسهر فذكره ثم قال فبين ما اختلف فيه الناس ان القوم تحاجزوا وركبوا  
 الموت وحققوا فحيا زخالد بن معه قال البعمرى وهو المختار لكن قال الشامي وافق ابن



اسحق شردمة فسمى قححا ونصر ابا اعتبار ما كانوا فيه من احاطة العدو وتكاثرهم عليهم وكان مقتضى العادة ان يقتلوا بالكلية وهو محتمل لكنه خلاف ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم بفتح على يديه والاكثر على ان خالد والمسلمين قاتلوا المشركين حتى هزمهم وفي حديث أبي عامر عن ابن سعد ان خالد الماحل اللوامحل على القوم فهزمهم اسوأ هزيمة ما رأيت لها قط حتى وضع المسلمون اسياقهم حيث شاؤوا ونحوه عن الزهري وعروة وابن عقبة وعطاف بن خالد وابن عائد وغيرهم وهو ظاهر الحديث انتهى ملخصا وقال في فتح الباري اختلف أهل النقل في المراد بقوله صلى الله عليه وسلم حتى فتح الله عليهم هل كان هناك قتال فيه هزيمة للمشركين أو المراد بالفتح التحييز بالمسلمين حتى رجعو اسالمين ففي رواية ابن اسحق عن محمد بن جعفر عن عروة بن جراح خالد الناس ودافعوا وتحازوا وتحيز عنه ثم انصرف بالناس وهذا يدل على الثاني وبزيده ما عند سعيد بن منصور عن سعيد بن أبي هلال بلان قال فأتى خالد الراية فرجع بالمسلمين على جهة ورمي واقد بن عبد الله التميمي المشركين حتى ردهم الله وذكر ابن سعد عن أبي عامر ان المسلمين انهم زمو الماقتل ابن رواحة حتى لم أر اثنين جميعا ثم اجتمعوا على خالد وعند الواقدي من طريق عبيد الله بن الحرث بن فضيل عن أبيه قال لما أصبح خالد بن الوليد جعل مقدمة ساقه وميمته ميسرة فأنكر العدو حالهم وقالوا جاءهم مدد فرعبوا وانكشفوا منهزمين وعنده من حديث جابر قال أصيب بموتة ثمان من المشركين وغنم المسلمون بعض أمتعتهم وفي مغازي أبي الاسود عن عروة بن خالد على الروم فهزمهم وهذا يدل على الاول وهو وان كان ضعيفا من جهة الواقدي وابن أبي عمير الراوي عن أبي الاسود ففي مغازي موسى بن عقبة وهي أصح المغازي مانعه ثم اصطلح المسلمون على خالد فهزم الله العدو وأظهر المسلمين ويمكن الجمع بأنهم هزموا جانباً من المشركين وخشي خالد أن تتكاثر الكفار عليهم فأنشأهم عنهم حتى رجع بهم إلى المدينة وقال العماد بن كثير يمكن أن خالد الماحل المسلمين وبات ثم أصبح وقد غير تعبئة العسكر كما تقدم وروى العدو أنهم جاءهم مدد فحمل عليهم خالد ثم نفذوا ولم يتبعهم ورأى الرجوع بالمسلمين هي الغلبة الكبرى ثم وجدت في مغازي ابن عائد بسند منقطع ان خالد الماحل الراية قاتلهم قتالا شديدا حتى انهم اخرجوا القريظة عن غير هزيمة وقفل المسلمون فمروا على طريقهم بقريظة فحاصروا حصن كانوا في ذهابهم قتلوا من المسلمين رجلا فحاصروهم حتى فتحه الله عليهم عروة وقتل خالد مقاتلتهم فسمى ذلك المكان تنبع الدم إلى الآن انتهى (ورفعت الأرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نظر إلى معتلة القوم) كما في مغازي ابن عقبة (وعن عباد) بفتح المهملة وشدة الواو وحدة (ابن عبد الله بن الزبير) ابن العوام كان قاضي مكة زمن أبيه وخليفته اذا جئته أخرج له الستة (قال حدثني أبي الذي أَرْضَعَنِي) يعني أنه أَوْه من الرضاعة (وكان أحدي مرة) بن عوف (قال شهدت موقعة مع جعفر بن أبي طالب وأصحابه فرأيت جعفر حين انهم القتال اقبحم) نزل (عن فرس له شقراء) قيل هذا يقوله الفارس من العرب اذا أُرْهِق أي غشبه العدو وعرف انه مقتول فينزل ويبادل العدو راجلا (ثم عقرها وقاتل القوم حتى قتل أخرجه البغوي) الحافظ الكبير الثقة مسند العالم أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغدادي

طال عمره وتفرد في الدنيا حتى توفي ليلة عيد الفطر سنة سبع عشر وثلثمائة عن مائة وثلاث سنين (في مجيئه) في الصحابة وهو متقدم على مجيئ السنة صاحب المصاييح وكان المصنف أعاد الحديث مع انه قدمه قريبا عن ابن اسحق وأبي داود لاجل عزوه لقول ابن أبي حاتم أبو القاسم يدخل في الصحيح ومراده بذلك دفع قول أبي داود اسناده ليس بالقوى ويقع في نسخ وعن عبد الله باسقاط عباد وهو خطأ فالحديث في الروايتين انما هو له عن رجل من بني مرة لا لابييه عن الرجل (وقطعت في تلك الواقعة يدا جميعا) وذلك انه أخذ اللواء بيده فقطعت فأخذه بشماله فقطعت فاحتضنه بعضديه رواه ابن هشام عن يثقبه من أهل العلم (ثم قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله أبدله يديه) أي اعطاه يداهما (جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء) والمقصود أن الله أكرمه بذلك في مقابلة قطعهما فلا يستلزم عدم رديديه بل بعد ردهما أعطاه الجناحين (أخرجه أبو عمر) ابن عبد البر (وفي البخاري عن عائشة رضى عنها لما قتل ابن رواحة وابن حارثة وجعفر بن أبي طالب) هذه رواية أبي ذر وابن عباس كروا غيرهما لما جاء قتل ابن حارثة وجعفر بن أبي طالب وعبد الله بن رواحة قال الحافظ يحتمل أن المراد مجيئ الخبر على لسان القاصد الذي حضر من عند الجليش ويحتمل أن المراد مجيئته على لسان جبريل كما يدل عليه حديث أنس الذي قبله يعني في البخاري وهو أنه صلى الله عليه وسلم لعاهم للناس قبل ان يأتيهم خبرهم (جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم) زاد البيهقي في المسجد (يعرف فيه الحزن) بضم الحاء وسكون الزاي وضبطه أبو ذر بفصحهما قال الحافظ أي لما جعل الله فيه من الرحمة ولا ينافي ذلك الرضا بالقضاء ويؤخذ منه أن الانسان اذا أصيب بمصيبة لا يخرج عنه كونه صابرا راضيا اذا كان قلبه مطمئنا بل قد يقال ان من كان ينزعج بالمصيبة ويعالج نفسه على الصبر والرضا أرفع رتبة من لا يبالي بوقوع المصيبة أصلا أشار الى ذلك الطبري وأطال في تقريره (الحديث) بقيته فجاء رجل فقال ان نساء جعفر ذكركن فأمره أن ينهاهن فذهب ثم أتى فقال قد نهيتهن وذكر أنهن لم يطعنه فأمر أيضا فذهب ثم أتى فقال والله لقد غلبتنا قال فاحت في أفواههن من التراب قالت عائشة فقلت أرغم الله أنفك فوالله ما أنت تفعل وما تركت رسول الله من العناء وعند ابن اسحق قالت عائشة وعرفت انه لا يقدر أن يحكي في أفواههن التراب قالت وربما ضرب التكاف أهله (وأخرج الطبراني باسناد حسن عن عبد الله بن جعفر) الشبيه خلقا خلقا كأييه روى أحمد والنسائي بسند صحيح عنه ثم أمهل صلى الله عليه وسلم آل جعفر ثلاثا ثم أتاهم فقال لهم لا تبهكوا على أخي بعد اليوم ثم قال اتوني بيني وأخي فجيئنا أنا فأفرخ فدعا الخلق فخلق رؤسنا ثم قال أما محمد فشيء عمننا أبي طالب وأما عبد الله فشيء خلقي وخلقني ثم دعاهم (قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم) تسليمة لي واعلاما بمقام أييه (هنيأ لك أبو لهب يطير مع الملائكة في السماء) (وما وصل) اليه الأب فهو من مناقب الابن ألم تر قوله تعالى والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بإيمان آلهم فآمنوا ولذا قال هنيأ لك ولم يقل لا ييك ولذا كان ابن عمر اذا سلم على عبد الله قال السلام عليك يا ابن ذي الجناحين كما في الصحيح (وعن أبي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله

قوله بمصيبة لا يخرج عنه هكذا في النسخ ومقتضى السياق والحق أن يقول أن الانسان اذا أصيب بمصيبة فخزون لا يخرج عنه ذلك الخ فتمامه

أهـ مصححه



صلى الله عليه وسلم قال رأيت جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة) يحتمل انهما منامة  
ويحتمل بقطة ويؤيده ما رواه الدارقطني بسند ضعيف عن ابن عمر كأمع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فرفع رأسه الى السماء فقال وعليكم السلام ورحمة الله فقال الناس يا رسول الله  
ما كنت تصنع هذا قال مرتبى جعفر بن أبي طالب في ملا من الملائكة فسلم على (أخرجه  
الترمذي والحاكم وفي اسناده ضعف مكن له شاهد من حديث علي) أمير المؤمنين  
(عند ابن سعد) محمد الحافظ المشهور (وعن أبي هريرة أيضا عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال مرتبى جعفر الليلة في ملا من الملائكة وهو مخضب الجناحين بالدم) وفي الطبراني  
عن سالم بن أبي الجعد قال رأى صلى الله عليه وسلم جعفر املا كذا جناحين مضربين بالدماء  
وذلك انه قاتل حتى قطعت يده (أخرجه الترمذي والحاكم بسند على شرط مسلم) فهو  
من السادسة من مراتب الصحيح (وأخرج) أي الحاكم كما في الفتح وكان المصنف اعتمد  
على عود الضمير لا قرب مذكور في أخرج (أيضا هو والطبراني عن ابن عباس مرفوعا)  
لفظة بسند تعمد لها المحدثون بدل قال صلى الله عليه وسلم (دخلت البارحة الجنة فرأيت  
فيها جعفر بن أبي طالب يطير مع الملائكة) وفي شعر علي كرم الله وجهه

وجعفر الذي يضحى ويمسى \* يطير مع الملائكة ابن أمتي

(وفي طريق أخرى) عند المذكورين عن ابن عباس (أن جعفر يطير مع جبريل وميكائيل  
له جناحان عوضه الله من يديه) أي بدلهم ما وفي فوائد أبي سهل بن زياد القطان عن سعد  
بن عبد الله بن أبي طالب قال قال يا أسماء بنت عميس قريب منه اذ قال يا أسماء هذا جعفر  
ابن أبي طالب قد مر مع جبريل وميكائيل فردى عليه السلام الحديث وفيه فوضه الله من  
يديه جناحين يطير بهما حيث شاء (واسناده هذا) أي حديث ابن عباس (جيد)  
أي مقبول وهذه منقبة عظيمة له وقد كان أبو هريرة يقول انه أفضل الناس بعد المصطفى  
روى الترمذي والنسائي بأسناد صحيح عن أبي هريرة قال ما احتذى النعال ولا ركب  
المطايا ولا وطئ التراب بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جعفر بن أبي طالب وفي  
البخاري عنه قال كان جعفر خير الناس للمساكين (فقد عوضه الله تعالى عن قطع يديه في  
هذه الواقعة حيث اخذ اللواء بيمينه فقطعت ثم اخذه بشماله فقطعت ثم احتضنه فقتل)  
كما رواه ابن هشام قال اخبرني من أثق به من اهل العلم فذكره واختلاف في ان الجناحين  
حقيقيان وحوال مختار وروى النسائي عن البخاري انه قال يقال لكل ذي ناحيتين جناحان  
قال الحافظ له لعله اراد بهذا حمل الجناحين على المعنوي دون الحسي وجرى عليه في الروض  
حيث (قال السهيلي له جناحان يسا كما يسبق الى الوهم كجناحي الطائر ورثه لان  
الصورة الادمية اشرف الصور واكملها) قال وفي قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم  
على صورته تشریف لها عظيم وحاشا لله من التشبيه والتقيل يعني فلو كانا حقيقيين كانت  
صورته ناقصة عن صورة البشر (فالمراد بالجناحين صفة مكية وقوة روحانية أعطيها  
جعفر وقد عبر القرآن عن العبد بالجناح توسعا في قوله واضمم يدك) اليمني بمعنى الكف  
(الى جناحك) أي جنبك الايسر تحت العبد فجعبر عنه بالجناح لانه للانسان كالجناح

لأنه قال اعني السهيلى وليس ثم طير ان فكيف بمن أعطى القوة عليه مع الملائكة أخلق به  
 اذن أن يوصف بالجنح مع كمال الصورة الآدمية ونظام الجوارح البشرية (و) قد (قال  
 العلماء في أجنحة الملائكة انها صفات ملكية لا تفهم الا بالمعاني فقد ثبت ان جبريل عليه  
 السلام سقاية جناح ولا يعهد للطير ثلاثة أجنحة فضلا عن ~~أ~~ (ثم من ذلك) قال فدل على  
 انها صفات لا تنضب كيف فيها للفكر ولا ورد في بيانها أيضا خبر فيجب علينا الايمان به (واذا لم  
 يثبت خبر في بيان ~~ك~~ كيفيتها فتؤمن بها من غير بحث عن حقيقتها انتهى) قول السهيلى  
 ملخصا (قال الحافظ ابن حجر) في الفتح (وهذا الذي جزم به في مقام المنع والذي حكاه  
 عن العلماء ليس صريحا في الدلالة لما الدعاء ولا مانع من الحمل على الظاهر) الحقيقة  
 (الامن جهة ما ذكره من المعهود وهو من قياس الغائب على الشاهد وهو ضعيف) لعدم  
 الجامع (وكون الصورة البشرية أشرف الصور) الذي استدله به (لا يمنع من حمل الخبر  
 على ظاهره لأن الصورة بآية) كما هي واعطاء الجناحين له اكراما لتأمله من قطعها ما حتى يطير  
 بهما حيث شاء من الجنة والسماء كما في الاحاديث المأثرة مضموما الى عود يديه وكما خلقتها  
 يصير في المنظر أتم من حال بقية نوع الانسان فالجنة له كالزينة والحلى لمن تحلى وتزين  
 (وقد روى البيهقي في الدلائل النبوية (من مرسل عاصم بن عمر بن قتادة) الانصارى  
 الثقة العالم بالمغازي من رجال الستة مات بعد العشرين ومائة) ان جناحي جعفر من ياقوت  
 فهو صريح في ثبوت ما له حقيقة وأنه ليس من نوع أجنحة الطير التي هي من ريش فهذا يرد  
 قوله انها صفة ملكية وقوة روحانية (وجاء في جناحي جبريل انه ما من أولوا أخرجه ابن  
 منده في ترجمة ورقة) بن نوفل من كتاب المعرفة له فهذا يرد دعواه ان الملائكة لا أجنحة  
 لهم التي لم يستدل عليها الا بكون المعهود للطير جناحين فقط وذلك بمجرد الزيادة لهم  
 فكما ان صورهم الاصلية مخالفة لصور غيرهم كذلك زيادة الأجنحة من جهة المخالفة وقد قال  
 بعض العلماء هذا التأويل لا يليق مثله بالامام السهيلى بل هو أشبه بكلام الفلاسفة  
 والحشوية ولا ينكر الحقيقة الامن ينكر وجود الملائكة وقال تعالى أولى أجنحة منى  
 وثلاث ورباع (وذكر موسى بن عقيب في المغازي ان يعلى بن أمية) بن أبي عبيدة بن همام بن  
 الحرث التميمي الخنظلي حليف قريش صحابي روى له الستة مات سنة بضع وأربعين وأمه منية  
 بضم الميم وسكون النون وفتح التحتية الحقيقة وبها الشهور بأبيه معا و قيل هي أم أبيه جزم به  
 الدارقطني ونسبها منية بنت الحرث بن جابر وأنها أيضا أم العوام والد الزبير فهي جدة  
 الزبير ويعلى كما في الاصابة وغيرها (قدم بخبر أهل موية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ان شئت فاخبرني وان شئت أخبرتك قال اخبرني) لازداد يقينا (فاخبره خبرهم) كله  
 ووصفه (فقال والذي بعثك بالحق ما تركت من حديثهم حرفا لم تذكره) وان أمرهم  
 كما ذكرت فقال صلى الله عليه وسلم ان الله رفع لي الارض حتى رأيت معتزكم هم هذا بقية  
 ما ذكره ابن عقيب (وعند الطبراني من حديث أبي اليسر) بفتح التحتية والمهملة كعب بن  
 عمرو (الانصارى) السلمي بفتحين البدرى المتوفى بالمدينة سنة خمس وخمسين وقد زاد على  
 المائة روى له مسلم والاربعة (ان أبا عامر) عبد الله وقيل عبيد الله بن هاني أو ابن



وهب (الاشعري) صحابي عاش الى خلافة عبد الملك روى له الترمذي وهو غير أبي عامر  
الاشعري عم أبي موسى المستشهد بخير واسمه عبيد (هو الذي أخبر النبي صلى الله عليه  
وسلم بمصائبهم) ولا مانع من ان كلامهم ما أخبره وأخبار الثاني لأنه لم يبلغه ان أحدا أخبره  
بذلك ولم يمنع صلى الله عليه وسلم لئلا يتجمله وليرى أعنده زيادة على خبر الأول أم لا وان كان  
هو عالما بالواقعة وشاهدا عليه السلام ليطلع على حفظ الناقل وهذا كله ان كان أبو عامر  
أخبره وان كان قال له كما قال لي علي فلا وكما أخبره عليه السلام من جاء بالخبر أخبر أصحابه قبل  
بذلك يوم الواقعة روى ابن اسحق عن أسماء بنت عيسى قالت لما أصيب جعفر وأصحابه دخل  
علي صلى الله عليه وسلم وقد دبت أربعين منا وبغت بحبيتي وغسلت بني ود هنتهم ونظفهم  
فقال لي صلى الله عليه وسلم انتيتي بني جعفر فأنتيتهم بهم فشمهم وذرفت عينا فقلت بأبي أنت  
وأمي ما به ~~كذلك~~ أبلغك عن جعفر وأصحابه شيء قال نعم أصيبوا هذا اليوم فقامت أصبح  
واجتمع الى النساء وخرج صلى الله عليه وسلم الى أهله فقال لا تغفلوا آل جعفر من ان تصنعوا  
لهم طعاما فانهم قد شغلوا بأمر صاحبهم وعند الزبير بن بكار عن عبد الله بن جعفر فوجدت  
سلي مولا النبي صلى الله عليه وسلم الى شهر فطحنته ثم آدمته بزيت وجعلت عليه فلفلا  
قال عبد الله فأحكمت منه وجبتي صلى الله عليه وسلم مع اخوتي في بيته ثلاثة أيام قال  
ابن اسحق فلما انصرف خالد بالناس أقبل بهم فافلا فخذني محمد بن جعفر عن عروة قال لما دنوا  
من المدينة تلقاهم صلى الله عليه وسلم على دابة والمسلمون والصبيان يشتمون فقال خذوا  
الصبيان فاحملوهم وأعطوني ابن جعفر فأني بعبد الله فحمله بين يديه وقال حسان يكمهم

تأوي بني ليليل يثرب أعسر \* وهم اذا ما قوم الناس مسر  
لذكرى حبيب هيجت لوعة \* سفو حاو أسباب البكاء التذكر  
بلى ان فقدان الحبيب بليبة \* وكم من كريم يتلى ثم يصبر  
رأيت خيار المسلمين لو اردوا \* شعوب وخلفاء بعدهم يتأخر  
فلا يصدق الله قتلى تتابعوا \* بموتهم ذوا الجناحين جعفر  
وزيد وعبد الله حين تتابعوا \* جميعا وأسباب المنية تخطر  
غداة مضوا بالؤمنين يقودهم \* الى الموت ميمون النقيبة أزه  
أعز كضوء البدر من آل هاشم \* أبي اذا سمى الظلامة يحسر  
فطما عن حق مال غير موسد \* بعترك فيه فتى متكسر  
فصار مع المستشهدين نوابه \* جنان وملك الحدائق أخضر  
وكنازي في جعفر من محمد \* وفاء وأمر احازما حين يأمر  
وقد زال في الاسلام من آل هاشم \* دعاء عز لا يزلن ومفخر  
فهم جبل الاسلام والناس حوالم \* رضام الى طود يروق ويغمر  
بهم ليل منهم جعفر وابن أمه \* علي ومنهم أجد المتخير  
وحزة والعيا من منهم ومنهم \* عقيل وماء العود من حيث يعصر  
بهم تفرج اللاوا في كل مارق \* عماس اذا ما ضاق بالناس مصدر

هم أولياء الله أنزل حكمه \* عليهم وفيهم ذالك الكتاب المطهر  
\* ذات السلاسل \*

(ثم سرية عمرو بن العاصي) بالياء على الصحيح الذي عليه الجمهور كما تراؤل الكتاب (رضي الله عنه الى ذات السلاسل) بهملتين الاولى مفتوحة على المشهور وبه جزم البكري على لفظ جمع السلسلة قيل سمي المكان بذلك لانه كان به رمل بعضه على بعض كالسلسلة وضبطها ابن الاثير بالضم قال وهو معنى السلاسل أى السهل قاله في الفتح في المناقب ولذا قال ابن القيم بضم السين وفتحها القتان وتبرأ الشامي منه وقوله وصاحب القاموس مع سعة اطلاعه لم يحكم الا الفتح غير قاض فن حفظ حجة كيف وقد صرح البرهان بأن غير واحد ذكر اللفتين الضم والفتح وهو المشهور والمجد وان اتسع اطلاعه فلم يحط باللغة ولم يستوعبها وقد امت عن الفتح وجه تسميتها بذلك في المناقب وهو صريح في قدم التسمية قبل السرية وقال هنا ما حكاه المصنف الا انه أسقط منه قوله قوله قيل (سميت بذلك لان المشركين ارتبط بعضهم الى بعض مخافة أن يفتروا) وهذا ظاهر في حدوثه بعد ما واصل المراد انضموا والتصقوا أخذوا من تعبهم بالي دون الباء لانهم ارتبطوا بالفعل لانه يكون سببا في الظفر بهم ولعل هذا وجه قول الشامي أغرب من قال هذا القول أول ما فاتنا لما في القصة من انه أتاهم على غفلة وهربوا وتفرقوا الا أن يقال تجمعوا أولا خوفا للفرار ثم لما قرب المسلمون منهم ألقى الرعب في قلوبهم فهربوا (وقيل لان بها ما يقال له السلسل) وبه جزم ابن اسحق وغيره وفي القاموس السلسل كجعفر وخنال الماء العذب أو البارد كالسلاسل بالضم (وراء ذات القرى) موله نظيره مرتين وتقدم تأويله والذي عند ابن سعد كما في الفتح وراء وادي القرى (من المدينة على عشرة) أي بينها وبين المدينة عشرة (أيام وكانت في جمادى الآخرة سنة ثمان) كما قاله ابن سعد والجمهور فيكون تأمير عمرو وعقب اسلامه بنحو أربعة أشهر على ما صدق به المصنف فيما مر أنه كان في صفر سنة ثمان وفي السامية ان بعثه كان بعد سنة من اسلامه وهو غاميا في علي قول الحاكم أسلم سنة سبع (وقيل كانت سنة سبع) حكاهما ابن سعد (وبه جزم ابن أبي خلد في كتاب صحيح التاريخ ونقل ابن عساكر الاتفاق على انها كانت بعد غزوة موقعة الا ابن اسحق فقال قبلها) وهو قضية ما ذكر عن ابن سعد وابن أبي خلد قاله الحافظ وتعقبه الشامي بأنه غير واضح فان ابن سعد قال كانت في جمادى الآخرة سنة ثمان وان موقعة في جمادى الاولى منها وأما ابن اسحق فالذي في رواية البكائي عنه تأخيرها عن موقعة بعد غزوات وسرايا ولم يذكر أنها قبلها فيجتمه على أنه نص على ما ذكره ابن عساكر في رواية غير زياد البكائي (وسميا) كما قال ابن سعد (انه بلغه صلى الله عليه وسلم ان جوعا من قضاة) هم كما قال ابن اسحق عن يزيد عن عروة هي أي ذات السلاسل بلاد بلي وعذرة وبنو القين نقله عنه البخاري قال الحافظ الثلاثة بطون من قضاة وبلي بفتح الواو وحدة وكسر اللام الخفيفة بعد هايا التسمية قبيلة كبيرة ينسبون الى بلي بن عمرو بن الحرث بن قضاة وعذرة بضم العين المهملة وسكون الذال المعجمة قبيلة كبيرة ينسبون الى عذرة بن سعد ونسبه الى قضاة وبنو القين بفتح القاف وسكون التحتية قبيلة كبيرة ينسبون الى القين ونسبه الى قضاة قال



وهم ابن التين فقال بنو القين قبيلة من تميم (قد تجمعوا للاغارة) وأرادوا أن يدنوا من  
أطراف المدينة كما هو المنقول عن ابن سعد وذكر ابن اسحق أن أم أيمة العاصي بن وائل  
كانت من بني قبيصة صلى الله عليه وسلم عمر ايسر تفز العرب الى الشام ويستألفهم قال في  
الروض واسمها سلمي فيما ذكر الزبير وأما ما مر وفيه ايلي تلعب بالنابغة قال الحافظ ويمكن الجمع  
بين السبعين انتهى وروى أحمد والبخاري في الادب وصححه أبو عوانة وابن حبان والحاكم  
عن عمرو بن العاصي قال بعث الى النبي صلى الله عليه وسلم يأمرني أن آخذ ثيابي وسلاحي  
فقال يا عمرو اني اريد أن أبعثك على جيش فيغفل الله ويسلك قلت اني لم أسلم رغبة في المال  
قال نعم المال الصالح للامره الصالح (فعقد له لواء أبيض وجعل معه راية سوداء وبعثه في ثلثمائة  
من سراة المهاجرين والانصار) بفتح المهملة وقد تضم جمع سرى بفتح فكسر وهو النفيس  
الشرف وقبل السخى ذو مروءة قاله ابن الاثير قال الجوهرى وهو جمع عزيز أن يجمع فعيل  
على فعله ولا يعرف غيره وفي القاموس أنه اسم جمع (ومعهم ثلاثون فرسا) قال ابن سعد وأمره  
أن يستعين بمن تربيه من بني وعذرة وبالقين (فسار الليل وكن انهار فلما قرب منهم) بأن وصل  
الى الماء المسحى بالسلاسل (بلغه أن لهم بها كثيرا فبعث رافع) براء وقاه (بن مكيت بفتح الميم)  
وكسر الكاف وسكون التحتية وبثلاثة (الجهني) بضم الجيم وفتح الهاء وبالنون صمائي شهد  
الحديبية والفتح ومع له لواء جهينة (الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمده) أي يطلب منه  
مددا أي جيشا يعينونه (فبعث اليه أبا عبيدة بن الجراح) القرشي أمين هذه الامة (وعقد  
له لواء) لم نرم من عين لونه الا قوله في بعض النسخ أبيض ولا اخال صحتها (وبعث معه مائتين  
من سراة المهاجرين والانصار فيهم أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وأمره أن يلحق بعمر وروان  
يكونا) الظاهر أنها مافضة خبرها (جميعا) أي محجة من ويجوز أنها مافضة وجميعا حال وهو  
قيد في عام لها لكن الاول أتم فائدة لجملة جزء الكلام (ولا يختلفا) بيان لامراده من الاجتماع  
كانه قال كونامتقين غير مختلفين (فأراد أبو عبيدة أن يؤم الناس فقال عمرو انما قدمت  
على مددا) معينا وقويا (وأنا الامير) ولا اماره لك حتى تؤم وعند ابن اسحق قال أبو عبيدة  
لا ولكني على ما أنا عليه وأنت على ما أنت عليه وكان أبو عبيدة رجلا يسهل أهينا عليه أمر  
الدنيا فقال له عمرو بل أنت مدد لي فقال أبو عبيدة يا عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
لي لا تختلفا وانك ان عصيتني أطعتك قال فأنى الامير عليك وأنت مدد لي قال فدوتك (فأطاع  
له بذلك أبو عبيدة فكان عمرو يصلي بالناس وسار حتى وصل الى العد قبل) بالجر بدل قبيلة  
كبيرة من قضاة (وعذرة) قبيلة كبيرة أيضا تنسب الى عذرة بن سعد هذيم بن زيد بن ليث بن  
سود بن أسلم بضم اللام ابن الحرث بن قضاة (فحمل عليهم المسلمون غافلين فهربوا الى البلاد  
وتفرقوا) والمصنف اختصر كلام ابن سعد وما وفي به فأوهم انه لم يقع بينهم حرب واقتطع بعد  
قوله يصلي بالناس وسار حتى وحي بلاد لي ودوخها حتى أتى الى اقصى بلادهم وبلاد عذرة  
وبلقين ولقي في آخر ذلك جمعا فحمل عليهم المسلمون فهربوا الى البلاد وتفرقوا وبعث عوف بن  
مالك الاشجعي يريد الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بقولهم وسلامتهم وما كان في  
غزاتهم وذكر موسى بن عقبة نحوه هذه القصة وبلقين أي بني القين كقولهم بلقرث في بني

الحرب ودوخها بفتح المهمله وشدا الواو وخاء مبهمة استولى عليها وقهرها وعند الواقدي  
انهم لما القوا ذلك الجمع وايسوا بالكثير اقتتلوا ساعة وحل المسلمون عليهم فهزموهم وتغزقوا  
وأقام هناك أياما وكان يبعث الخيل فيأتون بالشاء والنعم فينحرون ويأكلون ولم يكن  
في ذلك عنائهم تقسم وقال البلاذري فلقى العدو من قضاة وغيرهم وكانوا مجتمعين ففضههم  
أي فزقهم وقتل منهم مقتلة عظيمة وغنم وهذا بعضه قوله صلى الله عليه وسلم فيغتمك الله  
ويسلك كما مر وروى ابن راهوية والحاكم عن بريدة أن عمرو بن العاصي أمرهم في تلك الغزوة  
أن لا يوقدوا نارا فأذكروا ذلك عمر فقال له أبو بكر دعه فان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لم يبعثه علينا الا لعله بالحرب فسكت عنه وروى ابن حبان عن عمرو بن العاصي انهم سألوه أن  
يوقدوا نارا فغضبهم فكلوا أبا بكر فكلهم في ذلك فقال لا يوقد أحد نارا الا قدقته فيها قال  
فلقوا العدو فهزموهم فأرادوا أن يتبعوهم فغضبهم فلما انصرفوا ذكروا ذلك للنبي صلى الله  
عليه وسلم فسأله فقال كرهت أن أذن لهم أن يوقدوا نارا فبى عدوهم قتلهم وكرهت أن  
يتبعوهم فيكون لهم مدد فحمد أمره فقال يا رسول الله من أحب الناس إليك قال المحافظ  
فاشتمل هذا السماع على فوائد زوائد ويجمع بينه وبين حديث بريدة بأن أبا بكر سأله فلم يجبه  
فسلم له أمره أو ألحوا على أبي بكر حتى سأله فلم يجبه أخرجه الشيخان والترمذي والنسائي  
وغيرهم دخل حديث بعضهم في بعض عن عمرو أنه قال قدمت من جيش ذات السلاسل  
فحدثت نفسي أنه لم يمتني على قوم فيهم أبو بكر وعمر الا منزلة لي عنده فأتيته حتى قدمت بين  
يديه فقلت يا رسول الله أي الناس أحب إليك قال عائشة فقلت اني لست أعنى النساء انما  
أعنى الرجال فقال أبوها فقلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فمد رجلا فسكت مخافة أن  
يجعلني في آخرهم وقلت في نفسي لا اعود أسأله عن هذا وفي الحديث جواز تأمير المفضل  
على الفاضل اذا امتاز المفضل بصفة تتعلق بتلك الولاية وفضل أبي بكر على الرجال وبنته على  
النساء ومنقبة لعمر بن العاصي لتأميره على جيش فيهم أبو بكر وعمر وان لم يقتض ذلك  
أفضليته عليهم لكن يقتضى أن له فضلا في الجملة وقد قال رافع الطائي هذه الغزوة هي التي  
يفتخربها أهل الشام

## \* سرية الخطيب \*

(ثم سرية أبي عبيدة) عامر بن عبد الله (بن الجراح) بن هلال القرشي الفهري أحد  
العشرة البدرى من السابقين مات شهيدا بطاعون عوام سنة ثمان عشرة أميرا على  
الشام من قبل عمر ثم كونه أميرا هو الذي في الكتب الستة عن جابر وعند ابن أبي عاصم  
عن جابر أن أميرا قيس بن سعد قال المحافظ والمحفوظ ما اتفقت عليه روايات الأصحابين  
أنه أبو عبيدة وكان أحد رواة ظن من صنع قيس ما صنع من نحر الابل التي اشتراها أنه أمير  
السرية وليس كذلك انتهى (ومماها البخاري غزوة سيف) قال المحافظ وغيره بكسر المهمله  
وسكون التحتية ففاء أي ساحل (البحر) وكذا ترجمها ابن اسحق فقال غزوة أبي عبيدة الى  
سيف البحر وهو جرى على غير الغالب من اصطلاح اهل السير أن ما لم يحضره المصطفى يسمى  
سرية أو بعثا وما حضره غزوة لكن الاقدمون لا يراعون ذلك غالبا (وتعرف بسرية الخطيب)



وبه ترجعها اليه مري لا كلهم فيها الخبط ولا شتارها بذلك قال تعرف دون تسمى (وبعث معه  
صلى الله عليه وسلم ثلثمائة كافي الصحيحين وغيرهما) كاصحاب السنن الاربعة بطرق عن جابر  
(وهو المشهور) الذي جزم به أهل السير كابن سعد فاذلا من المهاجرين والانصار (وفي رواية  
للنسائي) أيضا (بضع عشرة وثلثمائة) وأشعر تنكيره رواية ووصفها بما ذكر بأن المعروف رواية  
النسائي الاولى التي وافق فيها بقية الائمة السنة وما في ذلك ريب ولذا أتى بان التي للشك اشارة  
لتوقفه في صحتها بقوله (فان صحت هذه الرواية فلعله اقتصر في الرواية المشهورة على الثلثمائة  
استسهال الامر الكسر) لقلته (و) لكن (الاخذ بالزيادة مع صحتها واجب) لانها زيادة من  
الثقة غير منافية (وكان فيهم عمر بن الخطاب رضى الله عنهم) أجمعين خصه بالذكر لعظمته (ليلقى  
عير القريش رواء) أي جملة المذكور من قوله وكان فيهم الخ (مسلم) فلا ينافي ان قوله ليلقى في  
البخاري أيضا بافظر صدعير القريش وقوله (وعنده أيضا) عن جابر قال بعث صلى الله عليه  
وسلم بعثنا (الى أرض جهينة ولا منافاة بينهما فالجهة) التي امرهم بانتظار العير فيها (أرض  
جهينة والنصد) بالبعث (تلقى عير قريش وهي) أي العير بكسر العين (الابل المحملة طعاما  
وغیره) من التجارات وهو تفسير لها باعتبار الاستعمال المشتهر فلا ينافي انما في الاصل التي  
تعمل الميرة بالكسر أي الطعام وجل الجهة على ما ذكر ليفارق استدراكه عليه بقوله (لكن  
في كتب السير أن البعث حتى من جهينة بالقبيلة بفتح القاف والموحدة) وكسر اللام  
وشدة التحتية (بمايل ساحل البحر وبينها وبين المدينة خمس ليال ولعل البعث للمقصد  
رصد عير قريش ومحاربة حتى من جهينة) فلا منافاة والحق الواحد من أحياء العرب يقع  
على بنى أب واحد كثروا أم قلوا وعن شعب يجمع القبائل من ذلك (قال ابن سعد وكانت في  
رجب سنة ثمان وفيه نظر فان تلقى عير قريش ما يتصور أن يكون في هذه المدة لانهم كانوا  
حينئذ في الهدنة) بضم الهاء وسكون المهملة وبضمها الصلح (والصحيح) لفظ الحافظ بل  
مقتضى ما في الصحيح (أن تكون هذه السرية سنة ست أو قبلها قبل هجرة الحديبية نعم يحتمل  
أن تلقى لهم للعير ليس لمحاربتهم بل لحفظهم) أي العير ومن معها (من جهينة ولهذا لم يقع في شيء  
من طرق الخبر أنهم قاتلوا أحدا بل فيه أنهم أقاموا نصف شهر أو أكثر في مكان واحد والله  
أعلم قاله الحافظ ابن حجر) في الفتح (لكن قال شيخ الاسلام) العلامة أحمد دول الدين (بن)  
عبد الرحيم (العراقي) الحافظ ابن الحافظ صاحب التصانيف الكثيرة الشهيرة (في شرح  
التقريب) أي تقرب الاسانيد لوالده (قالوا وكانت هذه السرية في شهر رجب سنة ثمان  
من الهجرة وذلك بعد نكث) نقض (قريش العهد وقبل الفتح فانه) أي الفتح (كان في  
رمضان من السنة المذكورة انتهى) وبه يسقط النظر ولم يعتبر قول ابن القيم في الهدى  
كون السرية في رجب وهم غير محفوظ اذ لم يحفظ عنه صلى الله عليه وسلم انه غزا في الشهر  
الحرام ولا أعارفيه ولا بعث فيه سرية انتهى لقول البرهان في التوراة كلام حسن ملج لكنه  
على محتاره من عدم نسخ القتال في الشهر الحرام كشجته ابن تيمية تبالا لاهل الظاهر وعطاء  
وهو خلاف ما عليه المعظم انتهى وعلى تسليم ظاهره انه لم يتفق ذلك لا قبل نسخ القتال في  
الاشهر الحرم ولا بعده يحتمل أن يكون البعث في أواخر رجب بحيث لا يصلون الى جهينة

ويلقون العير الا في شعبان (قالوا) أي أصحاب المغازي (وزودهم) أي أعطاهم  
 (رسول الله صلى الله عليه وسلم جراباً) بكسر الجيم وقد تفتح كما مر مراراً عن عياض وغيره  
 (من التمر) يأكلونه في السفر وفي الصباح زودته أعطيته زاداً انتهى فليس من الزيادة كما  
 نوههم اذ لو كان كذلك لقل زادهم ثم ليس مراد المصنف التبري فقد صح في مسلم عن جابر  
 وزودنا جراباً من تمر لم يجد لنا غيره (فلما فني) بكسر النون أي فرغ (أكلوا الخبط وهو بفتح  
 الخاء) (المجعة) ففتح (الموحدة بعدها) طاء (مهملة ورق السلم) كما قاله الفتح وهو بفتحين  
 شجر عظيم له شوك كالعوسج والطلح قيل وهو الذي أكلوه فهذا بيان للشجر الذي أخذ ورقه  
 والافان لخط لغة ماسقط من ورق الشجر اذا خبط بالعصى (وفي رواية) مسلم عن (أبي الزبير)  
 محمد بن مسلم المكي صدوق من رجال الجميع التابعي عن جابر قال (وكان ضرب بعصينا الخبط)  
 بضم العين وكسر الصاد المهملتين جمع عصا بالقصر والتأنيث كذا ضبطه الشامي وغيره وهو  
 مخالف لقوله تعالى فالقوا حبالهم وعصيهم فقد اتفق القراء على انه بكسر العين قال شيخنا  
 الا أن يقال أصله بضم هاء فتصرف فيه فالأصل عصو وبواوين قلبت الاخيرة ياء لوقوعها رابعة  
 ثم قلبت الواو الاولى ياء وأدغمت في الياء لان الواو والياء متى اجتمعا وسبتت احدهما  
 بالياء **ك**ون قلبت الواو ياء وأدغمت فلما فعل ذلك قلبت الضمة كسرة لتسلم الياء (وبله)  
 بفتح النون وضم الموحدة تندييه (بالماء فتأكله وهذا) كما قال الحافظ (يدل على انه كان يابساً  
 خلافاً لمن زعم) وهو الداودي شارح البخاري (انه كان أخضر رطباً وقد كان معهم تمر غير  
 الجراب النبوي) خلافاً لقول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم تمر غير الجراب المذكور  
 (وبدل عليه حديث البخاري في الجهاد) في باب حل الزاد على الرقاب عن جابر (خرجنا  
 ونحن ثلثمائة فحمل زادنا على رقابنا ففني زادنا) جوز العيني أن معناه أشرف على الغناء  
 (حتى كان الرجل منياً كل) زاد الكشميهني في كل يوم (ثمرة) بقية هذا الحديث قال  
 رجل أي جابر وأبن كانت الثمرة تقع من الرجل قال لقد وجدنا قد هاجت ففناها وفي  
 رواية مسلم عن أبي الزبير فقلت كيف كنتم تصنعون قال نخصها كما يخص الصبي الثدي ثم نشرب  
 عليها من الماء فيكفيها يومنا الى الليل وفي البخاري حدثنا اسمعيل حدثنا مالك عن وهب بن  
 كيسان عن جابر بعث صلى الله عليه وسلم بعنا قبل الساحل وأمر عليهم أبا عبيدة وهم ثلثمائة  
 فخرجنا فكلنا بعض الطريق ففني الزاد فأمر أبو عبيدة بأزواد الجيش فجمع فكان مزودهم  
 فكان يقرئنا كل يوم قليلاً قليلاً حتى فني فلم يكن يصيبنا الا ثمرة ثمرة فقلت ما تغني عنكم ثمرة قال  
 لقد وجدنا قد هاجت ففني أي مؤثراً وصريحه ان قائل ما تغني وهب ولا مانع من ان كلا  
 من وهب وأبي الزبير سأل جابر عن ذلك حين حدثه استغراباً قال الحافظ ظاهر هذا السياق  
 انه كان لهم زاد بطريق العموم وأزواد بطريق الخصوص فلما فني الذي بطريق العموم  
 اقتضى رأى أبي عبيدة أن يجمع الذي بطريق الخصوص لقصد المساواة بينهم في ذلك ففعل  
 فكان جميعه مزوداً بكسر الميم وسكون الزاي ما يجعل فيه الزاد وعند مسلم عن أبي الزبير عن  
 جابر بعثنا صلى الله عليه وسلم وأمر علينا أبا عبيدة فلقى غير القريش وزودنا جراباً من تمر لم يجد  
 لنا غيره فكان أبو عبيدة يعطينا ثمرة ثمرة وظاهره مخالف رواية وهب ويمكن الجمع بان الزاد



العام كان قد رجا اب فلما تقدم وجمع أبو عبيدة الزاد الخاص اتفق انه أيضا قد رجا اب ويكون كل من الروايتين ذكر ما لم يذكر الاخر وأما تفرقه فمرة فمرة فكان في ثانی الحال وقول عياض يحتمل أنه لم يكن في أزوادهم ثم غلب الجراب المذکور من دود بأن حديث وهب صريح في أن المجتمع من أزوادهم من ودد ثم رواية أبي الزبير صريحة في أنه صلى الله عليه وسلم زودهم جرابا من تمر فصح أن التمر كان معهم من غير الجراب وقول غيره يحتمل أن تفرقه عليهم فمرة فمرة كان من الجراب النبوي قصدا البركة وكان يفرق عليهم من الأزواد التي جمعت أكثر من ذلك بهيئته من ظاهر السباق بل في رواية هشام بن عروة عند ابن عبد البر فقلت أزوادنا حتى ما كان يصيب الرجل منا الا تمر انتهى (وابن عيسى بن سعد) بن عبادة الصماني ابن الصماني الجواد ابن الجواد (جزورا ونحو هالهم) كذا في النسخ بالافراد اما على أن المراد به الجنس أو أن الواو زادت من الكاتب وأصله جزرا بضم الجيم والزاي جمع جزور كقوله لا يبعدن قومي الذين هم • سم العداة وآفة الجزر

ويجمع أيضا على جزائر وهو البعير ذكر كان أو أنثى فلا ينافي ما رواه الواقدي بإسنادهم أنهم أصابهم جوع شديد فقال قيس من يشتري مني غرابا المدينة يجزرهنا فقال له رجل من جهينة من أنت فانتسب فقال عرفت نسبك فانتسب منه خمس جزائر بخمسة أوسق وأشهده نقر من الصماني وامتنع عمر لكون قيس لا مال له فقال الاعرابي ما كان سعد ليخني بانه في أوسق تمر يفتح القهية وسكون الخلاء وبالنون يقصر قال وأرى وجهها حسنا وفعلا شريفا فأخذ قيس الجزر ففصرهم ثلاثة كل يوم جذورا فلما كان اليوم الرابع نهاء أميره فقال عزمت عليك أن لا تغرأ تريد أن تحقر ذمتك ولا مال لك قال قيس يا أبا عبيدة أتري أبا ثابت يقضي ديون الناس ويحمل الكل ويطعم في الجماعة لا يقضي عن قوم مجاهدين في سبيل الله فكاد أبو عبيدة يلين وجهه عمر يقول اعزم فمزم عليه فبقيت جزوران فقدم بهما قيس المدينة ظهرا يتعاقبون عليهما وبلغ سعدا جماعة القوم فقال ان يك قيس كما أعرف فـ ينحروا لهم فلما لقيه قال ما صنعت في جماعة القوم قال نحرت قال أصبت ثم ماذا قال نحرت قال أصبت ثم ماذا قال نحرت قال أصبت ثم ماذا قال نهيت قال ومن نهالك قال أبو عبيدة أميري قال ولم قال زعم انه لا مال لي وإنما المال لا يك فقال لك أربع حوايط أدناها تجتد منه خمسين وسقا وقدم البدوي مع قيس فأوفاه أوسقه وحمله وكساه فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم فعل قيس فقال انه في قلب جود وفي رواية ابن خزيمة فقال صلى الله عليه وسلم ان الجود من سمية أهل ذلك البيت قال في الفتح اختلف في سبب نهى أبي عبيدة قيسا أن يستقر على اطعام الجيش فقبل خيفة أن تنفي حولتهم وفيه نظر لان القصة أنه اشترى من غير المسلمين وقيل لانه كان يستدين على ذمته ولا مال له فأريد الرقبة وهذا أظهر انتهى بقي أن البخاري روى هشام بن جابر قال كان رجل من القوم نحرت ثلاث جزائر ثم نحرت ثلاث جزائر ثم نحرت ثلاث جزائر بالتميم مرات كما قال المصنف قال في المقدمة هو قيس ابن سعد كما عند المصنف انتهى ولم يتكلم الفتح ولا المصنف هشام على الجمع بينه وبين رواية انه اشترى خمس نحور منها ثلاثا ثم منع مع ذكرهما لهما في شرح هذا الحديث ويمكن الجمع بأنه

فخر أولاً ستانما معه من الظهور ثم اشترى خمساً فخر منها ثلاثاً ثم نهى فاقته من قال ثلاثاً  
على ما فخره مما اشترى ومن قال تسعاً ذكر جله ما فخره فان ساغ هذا والافساق في الصحيح  
اصح والله أعلم (وأخرج الله لهم من البحردابة) بجملة وشذ الموحد حيوان الارض  
الذكر والانتى (تسمى الغنبر) قال أهل اللغة الغنبر سمكة كبيرة يتخذ من جلدها الترسية  
ويقال ان الغنبر المشعوم رجيحها وقال ابن سينابل المشعوم يخرج من الشجر واذا يوجد  
في أجواف السمك الذي يتلعه ونقل الماوردي عن الشافعي قال سمعت من يقول رأيت  
الغنبر يات في البحر ملتوياً مثل عنق الشاة وفي البحردابة تأكله وهو سم لها فيقتلها  
فيقتلها البحر فيخرج الغنبر من بطنها وقال الازهرى الغنبر سمكة بالبحر الاعظم يبلغ طولها  
خمس ذراعا يقال لها بالة وليست بعريسة انتهى من الفقه (فأكلوا منها وتزودوا ورجعوا  
ولم يلقوا كيدا) أي حرباً (وفي رواية جابر عند الأئمة الستة) البخاري ومسلم وأبو داود  
والترمذي والنسائي وابن ماجه (بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بمائة راكب  
أميرنا) جله حالية بلاوا وولاي ذر وأميرنا بالواو (أبو عبيدة بن الجراح) وفي رواية  
البخاري نرصد غير القربش (فأقنا على الساحل حتى فنى زادنا) زاد في رواية البخاري  
فأصابنا جوع شديد (حتى أكلنا الخبط ثم ان البحر ألقى لنا دابة) من السمك وفي رواية  
للبخاري فاذا حوت مثل الطرب والحوت اسم جنس لجميع السمك وقيل مخصوص بعظم  
منها والطرب بفتح الميم المشالة وفي بعض النسخ بالمعجمة الساقطة حكاه ابن التين والاول  
أصوب وبكسر الراء بعد هاء واحدة الجبل الصغير وقال القزاز هو يسكون الراء اذا كان  
منبسطا ليس بالعالى وفي رواية أبي الزبير عند مسلم فوقع لنا على ساحل البحر كهيئة الكتيب  
الضخم فأتيناها فاذا هي دابة (يقال لها الغنبر) وفي رواية للبخاري فألقى لنا البحر حوتاً ميتاً  
لم نرمثله وفي رواية ابن أبي عاصم فاذا نحن بأعظم حوت فنى هذا جوازا كل الحوت الطافي  
(فأكلنا منها نصف شهر) وفي رواية وهب عند البخاري ثمان عشرة ليلة وفي رواية أبي  
الزبير عند مسلم فأقنا عليه شهر اقال الحافظ ويجمع بأن قائل ثمان عشرة ضبط ما لم يضبطه  
غيره وقائل نصف شهر ألقى الكسر الزائد وهو ثلاثة أيام ومن قال شهر اجبر الكسر أو ضم  
بقية المدة التي كانت قبل وجد انهم الحوت اليها ورجح النووي رواية أبي الزبير لما فيها من  
الزيادة وقال ابن التين احدى الروايتين وهم ووقع في رواية الحاكم اثني عشر يوماً وهي شاذة  
وأشد منها شذوذاً رواية الخولاني عن جابر عند ابن أبي عاصم فأقنا قبلها ثلاثاً ولعل الجمع  
الذي ذكرته اولى انتهى (حتى صحت اجسامنا) وفي رواية البخاري واذهتنا من ودك حتى  
ثابت اليها اجسامنا بثلثة أي رجعت وفيه اشارة الى أنهم أصابهم هزال من الجوع (فأخذ  
أبو عبيدة ضلعاً) بكسر الضاد وفتح اللام (من أضلاعه فتصبه) قال الحافظ استشكل بأن  
الضلع مؤنثة ويجب بانه غير حقيقي فيجوز تذكيره وفي رواية وهب عند البخاري ثم أمر  
أبو عبيدة بضلعين من أضلاعه فتصباه (ونظر الى أطول بعير فخازنته) براكبه وفي رواية  
وهب عند البخاري ثم أمر براحلة فرحلت ثم مرت تحتها فلم تصبها وفي رواية له أيضاً فعمد  
الى أطول رجل معه وفي حديث عبادة عند ابن اسحق ثم أمر بأجسم بعير معنا فحمل عليه



أجسم رجل منا يخرج من تحتها وما مست رأسه وجرم الحافظ في المقدمة بأن الرجل قيس  
ابن سعد قتيبه المصنف في الشرح وقال في الفتح لم أقف على اسمه وأظنه قيسا فإنه كان  
مشهورا بالطول وقصته مع معاوية معروفة لما أرسل اليه ملك الروم أطول رجل منهم ونزع  
له قيس سراويله فكانت طول قامة الرومي بحيث كان طرفها على انقه وطرفها بالارض  
وعقب قيس في نزع سراويله فأنشد

أردت لكما يعلم الناس انها \* سراويل قيس والوجه شهود  
وأن لا يقولوا غاب قيس وهذه \* سراويل عادي فنه غمود

وفي رواية مسلم عن جابر بن عبد الله أنهما تغترف من وقب عينيه بالقلال الدهن ونقطط منه القدر  
كالثور فأخذ أبو عبيدة ثلاثة عشر رجلا فاقعدهم في وقب عينيه بفتح الواو وسكون القاف  
وموحدة النقرة التي فيها الحذقة والقدر بكسر القاء وفتح الدال جمع فدرجة بفتح فسكون  
القطعة من اللحم وغيره ولمسلم عن عباد بن الوليد بن عباد بن الصامت قال جابر قد خلت  
أنا وقلان فدهت خمسة في فجاج عينا مايرانا أحد حتى خرجنا وأخذنا ضلعنا من أضلاعها  
فقومناه ودعونا بأعظم رجل في الركب وأعظم رجل وأعظم كفل فدخل تحتها ما بطأ طي رأسه  
انتهى فسبحان القوى القادر وكفل بكسر الكاف واسكان القاء وباللام أي الكساء الذي  
يجعله راكب البعير على سنامه لئلا يسقط (الحديث) ذكر في بقيته فخر التسع جزائر ثم انتهى  
(زاد الشيخان في رواية) عن أبي الزبير عن جابر (فلما قدمنا المدينة أتينا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال هو رزق أخرجه الله لكم فهل معكم شيء من لحمه فطعمونا)  
زاد في رواية أحمد فكان معنائه شيء (قال فأرسلنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
منه فأكل) هذا لفظ مسلم ولفظ البخاري فقال كلوا رزقا أخرجه الله أطمعونا إن كان  
معكم فأتاه بعضهم فأكله ولابن السككن فأتاه بعضهم فعضوا منه فأكله قال عياض  
وهو الوجه وفي رواية أبي حنيفة الخولاني عن جابر عن ابن أبي عاصم فلما قدموا ذكروا له صلى  
الله عليه وسلم فقال لو تعلم أنا نذكره لم يروح لأحينا لو كان عندنا منه قال الحافظ وهذا  
لا يخالف رواية أبي الزبير لأنه يحمل على أنه قال ذلك ازدادنا منه بعد أن حضره والله منه  
ما ذكرنا وقال ذلك قبل أن يحضره والله منه وكان الذي أحضره معهم لم يروح فأكل منه والله  
أعلم انتهى

\* سرية أبي قتادة إلى نجد \*

(ثم سرية أبي قتادة) الحارث ويقال عمرو والنعمان (بن ربيعة) بكسر الراء وسكون الموحدة  
بعدها مهمل (الانصاري) السلمي بفتحين المدني شهدا أحدا وما بعدهما ولم يصح شهوده  
بدرامات سنة أربع وخمسين على الأصح الأشهر (إلى خضرة) ضبطه الشامي بفتح الخاء وكسر  
الضاد المعجمين مخالفا قول البرهان بضم الخاء واسكان المعجمة هذا الظاهر ثم رآه ثم تأنيث  
(وهي أرض محارب بنجد) أشار إلى أنه لا تنافي بين من ترجمها كالبخاري بقوله السرية التي  
قبل نجد وبين من قال سرية محارب لأن الأرض نجد والمقصودين بالسرية من أهلها محارب  
(في شعبان سنة ثمان) عند ابن سعد وذكر غيره أنها قبل موة وهي في جمادى كما مر وقيل كانت

في رمضان ذكره الحافظ (وبعث معه خمسة عشر رجلا الى غطفان) بأرض محارب قال ابن سعد وأمره أن يشق عليهم القارة فصار الليل ولكن النهار فهاجم على حاضر منهم عظيم فأحاط به فصرخ رجل منهم يا خضرة وقاتل منهم رجال (فقتل من أشرف) ظهر (منهم وسبى سبيا كثيرا واستاق النعم فكانت الابل مائتي بعير والغنم التي شاة) زاد ابن سعد وشيخه وجعلوا الغنائم فأخرجوا الخمس فعزلوه فأصاب كل رجل اثنا عشر بعيرا فعدل البعير بعشر من الغنم ونقلنا أميرنا بعير بعير اثم قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقسم علينا غنمتنا وروى الشيخان وغيرهما من ابن عمر بعث صلى الله عليه وسلم سرية قبل فجدفكثت فيها فغفوا والابل كثيرة وغنما فكانت سهامنا اثني عشر بعيرا ونقلنا بعير بعير افرجعنا بثلاثة عشر بعيرا قال في الفتح واختلف الرواة في القسم والتنضيل هل كانوا جميعا من أمير ذلك الجيش أو من النبي صلى الله عليه وسلم أو أحدهما من أحدهما فرواية أبي داود وصريحه أن التنضيل من الأمير والقسم منه صلى الله عليه وسلم وانقطعت فخرجت فيها فأصبنا ناعم ما كثيرا وأعطانا أميرنا بعيرا لكل إنسان ثم قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم فقسم بيننا غنمتنا فأصاب كل رجل اثنا عشر بعيرا بعد الخمس وظاهر رواية مسلم أن ذلك صدر من الأمير وأنه صلى الله عليه وسلم كان مقررا له ومجيزا لانه قال فيه ولم يغيره النبي صلى الله عليه وسلم ولمسلم أيضا في رواية ونقل صلى الله عليه وسلم بعير بعيرا وهذا يمكن حمله على التقرير فتجتمع الروايات قال النووي معناه أن أمير السرية نفلهم فأجازهم صلى الله عليه وسلم فجازت نسبته لكل منهما والنفل زيادة يراها الغازي على نصيبه من الغنمة ومنه نفل الصلاة وهو ما عدا الفريضة انتهى (وكانت غنيمته خمس عشرة ليلة) قال ابن سعد وشيخه وكان في السبي وهو أربع نسوة وأطفال وجوارجارية وضيئة كأنهم أطبى وقعت في سهم أبي قتادة فجاء عجمية بن جزء الزبيدي فقال يا رسول الله ان أبا قتادة قد أصاب في وجهه هذا جارية وضيئة وقد كنت وعدتني جارية فأرسل صلى الله عليه وسلم الى أبي قتادة فقال هب لي الجارية فوهبها له فدفعها الى عجمية بفتح الميم وسكون المهمله وكسر الميم الثانية وتحقيف التمنية المفتوحة ابن جزء بفتح الجيم وسكون الزاي بعدها همزة الزبيدي بضم الزاي انتهى

\* سرية أيضا الى اضم \*

(ثم سرية أبي قتادة أيضا الى بطن اضم) بكسر الهمزة وفتح الصاد المعجمة وبالميم واد (فيما بين ذي حشب) بضم المجهتين وبعو حدة واد على ليلة من المدينة له ذكر كثير في الحديث والمغازي كما في النهاية (وذي المروة) بلفظ أخت الصفا من أعمال المدينة على ثمانية برد منها وضم المذكور انه بين هذين (على ثلاثة برد من المدينة في أول شهر رمضان سنة ثمان) أي في أول يوم منه على المتبادر ويحتمل ما يصدق بغير الأول لا طلاقه على نحو النصف (وذلك انه صلى الله عليه وسلم لما هم أن يغزوا أهل مكة بعث أبا قتادة في ثمانية نفر سرية) على قول القاموس السرية من خمسة الى ثمانية أو أربع مائة ومتر قبل المصنف عن الحافظ ان مبدأها مائة (الى بطن اضم) وتعبيره ببطن تبعا لابن سعد وغيره ظاهري انه واد لانهم يضيفون بطن الى الوادي دون الجبل وفي السبل أن اضم واد أو جبل لكن في القاموس



اضم كعنب وجبل الوادي الذي به المدينة انتهى فلا يفسر ما هنا بالجبل (ليظن ظان أنه  
صلى الله عليه وسلم توجه الى تلك الناحية) التي هي بطن اضم (ولأن تذهب بذلك)  
أي بتوجهه اليها (الاخبار) فلا تستبعد قريش لحربه ويدخل عليهم على حين غفلة وكيف  
يتوهم ان اسم الاشارة يعود على مكة ويتعسف توجيهه بتحويل العقل المخالف للنقل وهو صلى  
الله عليه وسلم تجهز الى مكة كما يأتي سرًا وأطلع الله على كتاب حاطب فبعث من أتاه به وقال  
كما عند ابن اسحق اللهم خذ العيون والاخبار عن قريش حتى نبغتها في بلادها واستجيب له  
فعميت الاخبار عنهم فلم يأتهم خبر عنه ولا علموا بذلك الا ليله دخوله صلى الله عليه وسلم  
(فلقوا عامر بن الاضبط) بفتح الهمزة وسكون الصاد المعجمة وفتح الموحدة ثم طاء مهملة  
الاشجعي الممدود في الصحابة والذي ينبغي كما قال البرهان عنه في السابغين لانه أسلم ولم يلق  
النبي - مسلمان وقد ذكره صاحب الاصابة في القسم الاول تسليم المن قبله ثم أورده في القسم  
الثالث وهو من أدرك النبي ولم يره هذا المعنى (فسلم عليهم بنحية الاسلام) بان قال السلام  
عليكم قال ابن هشام ولذا قرأ أبو عمرو السلام أو المعنى عظمهم بالانقياد ومنه كلمة الشهادة  
التي هي اشارة على اسلامه (فقتله محم) بضم الميم وفتح الحاء المهملة وكسر اللام المستددة  
ثم ميم (ابن جثممة) بفتح الجيم وشد المثلثة فالف فيم فتاء ثانية واسمه زيد بن قيس بن  
ربيعة صحابي أخو الصعب بن جثممة قال ابن عبد البر قيل ان محملا غير الذي قتل وانه نزل  
حصى ومات بها أيام ابن الزبير ويقال انه هو ومات في حياته صلى الله عليه وسلم فافظته  
الارض مرة بعد أخرى قال في الاصابة وبالأول جزم ابن السكك (فأنزل الله تعالى  
ولا تقولوا لمن أتىكم اليكم السلام) بألف ودونها أي التحية أو الانقياد بكلمة الشهادة  
(لست مؤمنا) وانما قلت هذا نقيصة لنفسك ومالك (الى آخر الآية رواه أحمد) والطبراني  
وابن اسحق وغيرهم عن عبد الله بن أبي حذرد قال به شاعلى الله عليه وسلم الى اضم في نفر  
من المسلمين فيهم أبو قتادة ومحم بن جثممة بن قيس فخرجنا حتى اذا كنا ببطن اضم مرتبنا عامر  
ابن الاضبط الاشجعي على قعوده ومعه متبع له ووطب من ابن فسلم علينا بنحية الاسلام  
فأمسكنا عنه وحمل عليه محم لم يقتله شيء كان بينه وبينه وأخذ بعيره ومتبعه فلما قد ضاع على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرناه الخبر نزل فينا يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم في سبيل  
الله الى آخر الآية ولا ينافي قوله شيء كان بينه وبينه فوله تعالى يتبعون عرض الحياة الدنيا  
لان الحقد من عرضها المبتغى مع أنه أخذ متاعه وبغيره أيضا (وهو عند ابن جرير من حديث  
ابن عمر بنحوه) وقد مر في سرية غالب الليثي ان الآية نزلت في قتل أسامة بن زيد مر داس بن  
نهيك وأنه يحتمل تعدد القصة وتكرير نزول الآية (وزاد) ابن عمر في حديثه (فجاء محم بن  
جثممة في بردين) معهم حين رجعوا ولم يلقوا جعافا فلما وصلوا الى ذي خشب بلغهم انه صلى  
الله عليه وسلم توجه الى مكة فلهنوه بالسقيا كما عند ابن سعد وغيره فأخبروه الخبر فقال لمحم  
أقتله بعدما قال آمنت بالله (جلاس بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسة ففرقه  
فقال صلى الله عليه وسلم) أقتله بعدما قال اني مسلم قال انما قالها متهوذا قال أفلا شققت  
عن قلبه ان تعلم أصادق هو أم كاذب قال وهل قلبه الا مضغة من لحم قال صلى الله عليه وسلم انما

كان ينيء عنه لسانه هذا من جملة حديث ابن عمر عند ابن جرير وفي رواية فقال صلى الله عليه وسلم لا مافي قلبه تعلم ولا لسانه صدقت فقال استغفر لي يا رسول الله قال (لا غفر الله لك) زجرا وتهويلا (فقام وهو يتلقى دموعه بيديه فامضت له سابعة) من الليالي يؤثر خون بها ويريدون الايام (حتى مات فلغظته) طرحته (الارض وعند غيره) كابن اسحق حدثني من لا ائتم عن الحسن البصري قال صلى الله عليه وسلم حين جلس بين يديه امنته بالله ثم قتلته فامكت الاسبعا حتى مات فلغظته الارض (ثم عادوا به فلغظته الارض) ثم عادوا به فلغظته الارض (فلما غلب قومه عدوا الى صدين) بضم الصاد وفتحها وادال مهملةين تنزيه صد أي جبلين (فسطحوه) بينهما (ثم رضموا) بفتح الراء والضاد المجهمة أي جعلوا (عليه الجارة) بعضها فوق بعض (حتى واروه) وظاهره أن ذلك كله يوم الدفن وفي رواية أنهم هم خفروا له فأصبح وقد لغظته الارض ثم عادوا وخفروا له فأصبح وقد لغظته الارض الى جنب قبره قال الحسن لا أدري ~~حكم~~ قال أصحاب رسول الله مرتين أو ثلاثا وفي حديث جندب عند الطبراني وقادة عند ابن جرير أن ذلك وقع ثلاث مرات فان صحافيته مل انه لفظ يوم الدفن مرتين أو ثلاثا ثم استقر به حتى أصبح وقد لفظ أيضا حتى واروه بعد ثلاث أيضا بين الجبلين فحفظ كل من الرواة ما لم يحفظ الآخر ولا يخفى بعده والله أعلم (وفي رواية ابن جرير) عن ابن عمر وكذا في مرسل الحسن عند ابن اسحق (فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الارض تقبل من هو شر من صاحبكم) اذ هي تقبل من ادعوا الى الهية وجميع الكفار (واكن يريد الله أن يعظكم) وفي مرسل الحسن ولكن الله أراد أن يعظكم في حرم ما ينكمعوا اراكم منه وظاهر هذا أنهم اقروا عليه الجارة قبل اخبارهم له عليه السلام بالفظ الارض وفي رواية أنها لما لفظته جاؤا فذكروا ذلك له فقال ان الارض الخ ثم اقروا عليه هذا وبين ما ذكر من موته بعد سابعة من اق المصطفى بالسقياب وبين ما رواه ابن اسحق عن عروة بن الزبير عن أبيه وجده وشهدا حينما قال صلى الله عليه وسلم الظاهر وهو يجنين ثم جلس تحت ظل شجرة فقام عيينة بطالب بدم عامر بن الاضبط وهو يومئذ رئيس غطفان والاقرع بن حابس يدفع عن محمل مكانه من خندق قداولا الحصومة عنده صلى الله عليه وسلم ونحن نسمع ثم قبلوا الدية ثم قالوا أين صاحبكم هذا يستغفر له صلى الله عليه وسلم فقام رجل آدم ضرب طويل عليه حلة قد كان ثوبا للقتل فيها حتى جاس بين يديه فقال ما اسمك قال محمل بن جشامة فرفع صلى الله عليه وسلم يده ثم قال اللهم لا تغفر لمحلم بن جشامة ثلاثا فقام وهو يتلقى دموعه بفضل ردائه فأما نحن فنقول فيما بيننا ترجوا أنه صلى الله عليه وسلم استغفر له وأما ما ظهر منه عليه السلام فهذا انتهى بون بعيد لكن يحتمل الجمع بأنه اجتمع به بالسقياب حين عادوا من السرية ثم ساروا معه في الفتح حتى غزاها وغزا حينما اختصم عنده عيينة والاقرع فلما قبلوا الدية جاؤا به ليستغفر له فقال اللهم الخ فبات بعد سبع لحفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر ويؤيد ذلك أنه لم يقع في حديث ابن أبي حنبل ولا ابن عمر تعيين المحل الذي أتوا به فيه ووقع ذلك في حديث عروة عن أبيه فوجب قبوله لانه زيادة ثقة والله أعلم (ونسب ابن اسحق هذه السرية) التي نسبها ابن



سعد وغيره لابي قتادة (ابن أبي حذر) بهملات بوزن جعفر عبد الله بن سلامة بن عمر  
الاسلمى العصباني المتوفى سنة احدى وسبعين وله احدى وعشرون سنة  
قال الحافظ ورواه من أخرج موت أبيه فيها فقال اعني ابن اسحق غزوة ابن أبي حذر ديبطن  
اضم وساق فيها حديثه في قتل عامر ونزول الآية ثم حديث عروة الذي ذكره مطولا  
ثم حديث الحسن ثم حديثنا آخرين الا قرع وعيينة ثم ترجم عقبها غزوة ابن أبي حذر دالاسلمى  
الغابة فوهم المصنف في قوله (ومعه رجلان) لم يسمها (الى الغابة لما بلغه صلى الله  
عليه وسلم أن رفاعه بن قيس يجمع حربه) قيس اقومه بالغابة (فقتلوا رفاعه وهزموا  
عسكره وغنموا غنمة عظيمة) من ابل وغنم (حكاه مغلطاي) لادخاله قصة في أخرى وأيضاً  
فلم يقل أحد انهم في سرية بهم الى اضم حاربوا أحد اولاد غنموا بل صرح ابن سعد وشيخه كما مر  
بأنهم رجعو اولم يلقوا بجمعاً وأما سرية الغابة فقال ابن اسحق كان من حديثها فيما بالغى  
عن لا أنهم من ابن أبي حذر قال تزوجت امرأة من قومي وأصدقتها مائتي درهم  
فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم أسأله عينة فقال وكم أصدقت قلت مائتي درهم قال  
سبحان الله لو كنتم تأخذون الدراهم من بطن وادما زدت والله ما عندي ما أعينك به فلبثت  
أياماً وأقبل رفاعه بن قيس أو قيس بن رفاعه في بطن عظيم من بني جشم فنزل عن معه بالغابة  
يريد جمع قيس على حربه صلى الله عليه وسلم فدعاني صلى الله عليه وسلم ورجلين فقال اخرجوا  
الى هذا الرجل حتى تأتوناهم بخبر وعلم فخرجنا ومعنا النبل والسيوف حتى جئنا نرياً  
من الحاضر مع غروب الشمس فككمت في ناحية وأمرت صاحبي فكمناني ناحية وقلت  
لهمما اذا سمعتماني قد كبرت وشدت على العسكر فكبروا وشدوا معي فوالله اننا لننظر غرة  
القوم وأن نصيب منهم شيئاً وقد غشنا الليل حتى ذهبت غمة العشاء وقد كان لهم راع  
قد سرح فأبطأ عليهم حتى تخوفوا عليه فقام رفاعه بن قيس فجعل سيفه في عنقه ثم قال لا تبعن  
أثر أعيننا هذا ولقد أصابه شر فقال له نفر من معه نحن نكفيك قال والله لا يذهب الا أنا  
قالوا فنحن معك قال والله لا يتبعني أحد منكم فخرج حتى يترى فرميتهم بسهمى فوضعتهم في  
فؤاده فوالله ما تكلم ووثبت اليه فاحتزرت رأسه وشدت في ناحية العسكر وكبرت وشدت  
صاحباي وكبرافوا الله ما كان الا النجاء عن فيه عندك بكل ما قدر واهليه من نسائهم وأبنائهم  
وما خف من أموالهم واستقنا بلا عظيمة وغنما كثيرة فغنناهم الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وجئت برأسه أحمله معي فأعاني صلى الله عليه وسلم من تلك الابل بثلاثة عشر بعيراً  
فجئت الى أهلي وأما الواقدي وهو محمد بن عمر فجعل هذه القصة مع قصة أبي قتادة الى  
خضرة التي قبل هذه واحدة وساق بسنده عن ابن أبي حذر قال تزوجت ابنة مرقاة بن  
حارثة النجاري وقد قتل بيد فلان أصيب شيئاً من الدنيا كان أحب الي من تكاحها وأصدقتها  
مائتي درهم فلم أجد شيئاً أسوقه اليها فقلت على الله ورسوله المعول فجئت رسول الله فأخبرته  
فقال كم سقت اليها فقلت مائتي درهم فقال سبحان الله لو كنتم تغتربون من ناحية بطحان  
ما زدت ثم فقلت يا رسول الله أعني على صداقها فقال ما وافقت عندنا ما أعينك به ولكن قد  
أجعت ان أبعث أبا قتادة في أربعة عشر رجلاً في سرية فهل لك في أن تخرج فيها فاني أرجو

قوله عندك هكذا في النسخ واهله  
محرف عن شدة أو نحوها مما  
يشتمل به المقام اه

أن يغنمك الله مهر زوجتك فقلت نعم فخرجنا حتى جئنا الحاضر فذكر القصة وأن أبا قتادة ألف بين كل رجلين وقال رجالا من القوم فاذا فهم رجل طويل أقبل على ابن أبي حدرود وقال يا مسلم هلم الى الجنة يتحكم به قال قلت عليه فقتله وأخذت سيفه فلما أصبحنا رأيت في السبي امرأة كأنها طيبي تكثر الالتفات خلفها وتبكي فقلت أي شيء تنتظرين قالت أنتظر والله الى رجل ان كان حيا استنقذنا منكم فقلت لها قد قتلته وهذا سيفه معاك بالقتل قالت فألق الى غده فلما رأته بكيت ولبنت ولا يخفى أن سياق كل من القصةين يبعد أو يمنع كونهما واحدة والله تعالى أعلم

### باب غزوة الفتح الاعظم

(ثم فتح مكة زادها الله شرفا) يحتمل أنه دعاء من المصنف وأنه اخبار بأن الفتح النبوي زادها الله به شرفا على شرفها السابق (وهو كما قال) العلامة ابن القيم (في زاد المعاد) في هدى خير العباد (الفتح الاعظم) من بقية الفتوحات قبله كخيبر وفدك والحديبية وعدة فتحا لا مودة تقدمت عنها ان مقدمة الظهور وظهوره وقد كان مقدمة لهذا الفتح الاعظم (الذي أعز الله به دينه) قواه وأظهره على جميع الاديان اذ ما من أهل دين الا وقد قهرهم المسلمون (ورسوله وجنده) أنصاره المسلمين الذين بذلوا نفوسهم في نصرة دينه وجعلوا أنصارا وجندا كما في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله وأن جندنا لهم الغالبون لا خلاص لهم في اعلاء كلمة الله واظهار دينه (وحرمة الامين) الآمن فيه من دخوله (واستنقذ) خلاص (به بلده ودينه) والاضافة للتشريف والتميز له ما على غيرهما من البقاع (الذي جعله الله هدى للعالمين) هاديا لهم لانه قبلتهم ومعهبدهم كما قال تعالى مبارك وهدي للعالمين (من أيدي الكفار والمشركين) عبدة الاوثان فهو عطف أخص على أعم بعد طول استيلائهم عليه وعبادتهم لغير الله فيه فجعله مثابة لعامة من قصده من المسلمين (وهو الفتح الذي استبشر به أهل السماء وضربت أطناب) جمع طنب بضمين وهو جبل الخباء والخيمة (عزه) استعارة بالكناية شبه العز بجناب ممتين وأثبت الاطناب تخيلا (على مناصب الجوزاء) بفتح الجيم وسكون الواو وبالزاي والمذي قال انه تعرض في جوز السماء أي وسطها ولا استعارة فيها ولا في مناصب أيضا لانها اسم لنجوم متصلة بها (ودخل الناس في دين الله أفواجا) بساعات جمع فوج جاؤا بعد الفتح من أقطار الارض طائعين (وأشرف به وجهه الارض) وفي نسخة الدهر (ضياء وابتهاجا) سرورا (خرج له صلى الله عليه وسلم بكتائب) بالفوقية جمع كتيبة وهي القطعة من الجيش (الاسلام وجنود الرحمن) أي الملائكة لما ورد أنها تحضر مواضع قتال المسلمين مع الكفار وان لم تقا تل فالعطف مبين أو عام على خاص ان أريد بجنوده الملائكة وغيرهم وهذا ان أحسن من انه مساو (لنقض قريش العهد الذي وقع بالحديبية) في شعبان سنة ثمان على رأس اثنين وعشرين شهرا من صلح الحديبية روى الواقدي انه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة صبيحة وقعة خراة لقد حدث يا عائشة في خراة أمر فقات أتري قريشا تجترئ على نقض العهد الذي بينك وبينهم وقد أفنأهم السيف فقال يتقضون العهد لا امر يريد الله قالت



يارسول الله خير قال خير (فانه كان قد وقع الشرط) كما رواه ابن اسحق حدثني الزهري عن  
 المسور ومروان (انه من أحب ان يدخل في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده فعل  
 ومن أحب ان يدخل في عقد قريش وعهدهم فعل فدخلت بنو بكر في عقد قريش  
 وعهدهم ودخلت خزاعة في عقد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهده) وكانت حلفاء عبد  
 المطلب وكان عليه الصلاة والسلام بذلك عارفا ولقد جاءته خزاعة يومئذ بكتاب عبد المطلب  
 فقرأه عليه أبي بن كعب وهو باسمك اللهم هذا حلف عبد المطلب بن هاشم لخزاعة اذا قدم عليه  
 سرواتهم وأهل الرأي غائبهم يعترف بما قاضى عليه شاهدهم ان ينشأ ويحكمهم عهد الله وعهده  
 وما لا ينسى أبدا أبدا واحدة والنصر واحد ما أشرف ثبوت حلفهم وما بل بحرصوفة  
 ولا يزداد فيما ينشأ ويحكمكم الا تجتهدا أبدا الدهر سرمد ا فقال صلى الله عليه وسلم ما أعرفتني  
 بحلفكم وأنتم على ما أسأتم عليه من الحلف وكل حلف كان في الجاهلية فلا يزيد الاسلام  
 الا شدة ولا حلف في الاسلام انتهى من الشامية والحلف المنهي عنه ما كان على الفتن  
 والقتال والغارات والذي قواه الاسلام ما كان على نصر المظلوم وصلة الارحام والخير ونصرة  
 الحق كما في النهاية قال ابن اسحق (وكان بين بني بكر) بن عبد مناة بن كنانة (وخزاعة حروب  
 وتبلى في الجاهلية) وذلك أن مالك بن عباد من بني الحضرمي خرج تاجرا فلما توسط أرض  
 خزاعة عدوا عليه وقتلوه وأخذوا ماله وكان حليفًا للأسود بن رزن بفتح الراء وكسر هاء كما في  
 الروض والمحكم فزأى ساكنة وتفتح كما في الأملاء فتون فعدت بنو بكر على خزاعي فقتلوه  
 حجة للأسود فعدت خزاعة على بني الأسود وهم ذؤيب تصغير ذئب وسلي بفتح السين وكثوم  
 فقتلوهم بعرفة عند أنصاب الحرم وكان قوم الأسود يؤدون دينين دينين لفضلهم في بني بكر  
 وباقيهم دينين فبينما هم كذلك بعث صلى الله عليه وسلم (فتشاغلوا عن ذلك لما ظهر الاسلام)  
 وان لم يسلموا (فلما كانت الهدنة خرج نوفل بن معاوية) بن عروة بن يغمر بن نفاثة  
 بضم النون وخفة الفاء فألف فثلاثة ابن عدي بن الدليل (الدليل) بكسر الهمزة وسكون  
 التحتية كما ضبطه الحافظ وغيره أبو معاوية بن يحيى من مسلمة الفتح وعاش الى أول اماره يزيد  
 وعمر مائة وعشرين سنة روى له البخاري ومسلم والنسائي (من بني بكر في بني الدليل)  
 بكسر الدال المهملة وسكون الباء كما قاله الكسائي وأبو عبيد وغيرهما وقال الاصمعي  
 وسيدويه وأبو حاتم وغيرهم هو بضم الدال وكسر الهمزة وانما فتحت في النسب كما فتحت ميم  
 النمر في النمرى ولا ملامة في السلي فرار من نوال الى الكسرات وكان عيسى بن عمرو بن وونس  
 وغيرهما يكسرون في النسب بفتح على الاصل قال الاصمعي وهو شاذ في القياس وهو الدليل  
 ابن بكر بن عبد مناة بن كنانة كما في مقدمة الفتح ونحوه في التبصير له في قول الشامي بكسر  
 الدال وسكون الهمزة وتسهيل نظر لان الذين قالوا بكسر الدال انما قالوا بعد ما تحبسه  
 لا همزة والذين قالوا همزة انما قالوا بكسرهما والدال مضمومة قال ابن اسحق وتوفل يومئذ  
 فأندهم وايس كل بني بكر تابعه (حتى بيت خزاعة وهم على ما لهم) بأسفل مكة (يقال له  
 الوتر) بفتح الواو وكسر الفوقية وسكون التحتية آخره راء قال السهيلي وهو في كلام العرب  
 الورد الأبيض سمى به الماء (فأصاب منهم رجلا) أبيهم ابن اسحق في أول عبارته ثم بعد

قليل قال (يقال له منه) بضم الميم وفتح النون وكسر الموحدة قال ابن اسحق وكان رجلا  
 مفؤدا أي ضعيف الفؤاد خرج هو ورجل من قومه يقال له تميم فقال له منه ياتيم الخ  
 بنفسك فوالله أني لميت قتالوني أو تركوني لقد ائبت فؤادي فأقلت تميم وأدركوا منها فقتلوه  
 فليس بـرجلين كما اقتضاه قول البرهان قوله رجلا لا أعرف اسمه ثم ضبط منها باللفظ اسم  
 الفاعل قال ولا أعلم ترجمته الا انه كافر الا أن يقال مراده لا أعرف له اسما عند من ذكر أسماء  
 الرجال وانما وقفت عليه في السيرة فيحتمل انه اسم كما هو الظاهر المتبادر وأنه صفة وله  
 اسم آخر وهذا مع ما فيه من التعسف أحوج اليه القياس المخرج لمثل هذا الحافظ حتى  
 لا يتناقض في أسطر يسيرة (واستيقظت) تنهت (لهم خراعة) لما علموا بهم (فاقتلوا الى  
 أن دخلوا الحرم ولم يتركوا القتال) فلما انتهوا اليه قالت بنو بكر يا نوفل انافد دخلنا الحرم  
 الهلك الهلك فقال كلمة عظيمة لا اله الا الله يا بني بكر أصيبوا ثاركم فلعنهم الله ثم اتسرقون  
 في الحرم اقلانصيبون ثاركم فيه (وأمدت قريش) حلفاءهم (بنو بكر بالسلاح وقاتل  
 بعضهم معهم ليلا في خفية) منهم صفوان بن أمية وشيبة بن عثمان وسهيل بن عمرو قاله  
 موسى بن عقبة وحويط بن عبد العزى ومكرز بن حفص قاله ابن سعد فلما دخلوا مكة  
 لجأت خراعة الى دار بديل بن ورقاء الخزاعي ودار مولى لهم يقال له رافع فاتهموا بهم في عمارة  
 الصبح ودخلت رؤساء قريش منازلهم وهم يظنون انهم لا يعرفون وأن هذا لا يبلغه عليه  
 الصلاة والسلام وأصبحت خراعة مقتولين على باب بديل ورافع فقال سهيل لنوفل قد رأيت  
 الذي صنعنا بك وبأصحابك وعين قتلت من القوم وأنت قد حصرتهم تريد قتل من بقي وهذا  
 ما لا تطاوعك عليه فاتركهم فتركهم فخرجوا واندمت قريش على ما صنعوا وعرفوا أنه نقض  
 للذمة والعهد الذي بينهم وبين المصطفى وجاء الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة الى  
 صفوان ومن سمي فلما هم بمصانعهم وقالوا ان بينكم وبين محمد مدة وهذا نقض لها أخرج  
 مسدد في مسنده والواقدي ان قريش اندمت وقالت ان محمدا غارينا فقال ابن أبي سرح  
 لا يغزوكم حتى يجيركم في خصال كلأهون من غزوه يرسل اليكم أن دواقتي خراعة وهم ثلاثة  
 وعشرون قتيلا أو تبرأ من حلف بني نضلة أو نبذ اليكم على سواء فقال سهيل تبرأ من  
 حلفهم أسهل وقال شيبة ندى القتلى أهون وقال قرطبة بن عبد عمرو لاندى ولا تبرأ الكنانة  
 اليه على سواء وقال أبو سفيان ليس هذا بشئ وما الرأي الا صوب الاجد وهذا الامر أن  
 تكون قريش دخلت في نقض عهد أو قطع مدة وأنه قطع قوم بغير رضائنا ولا مشورة فإنا  
 علمنا قالوا هذا الرأي لا رأي غيره (و) لما انقضى القتال (خرج) كما رواه ابن اسحق  
 وغيره (عمرو) بفتح العين وقبل بضمها وصححه الذهبي (ابن سالم) بن حصين بن سالم بن  
 كلثوم (الخزاعي) أحد بني كعب الصمالي ذكر ابن الكلابي وأبو عبيد والطبري انه أحد من  
 عمل ألوية خراعة يوم الفتح زاد ابن سعد وشيخه (في أربعين راكبا من خراعة) ترجى اليهم  
 أن يكونوا هم النفر الذين قدموا مع بديل وفيه ان الأربعين لا يقال لهم نفر (فقدموا  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرونه بالذي أصابهم ويستنصرونه فقام صلى الله عليه وسلم  
 وهو يجزرداه وهو يقول لا نصرت ان لم أنصركم بما أنصرت) ضمن معني أمتنع فعدي بن



في قوله (منه) وفي نسخة به (نفسى) فلا تضمين وروى عبد الرزاق وغيره عن ابن عباس مرفوعا والذي نفسى بيده لا يمنعهم مما منع منه نفسى وأهل بيتى وروى أبو يعلى بسند جيد عن عائشة لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب عما كان من شأن بنى كعب غضبا لم أره غضبه منذ زمان وقال لا نصبرنى الله تعالى أن لم أنصبر بنى كعب (وفي المجمع الصغير) قديبه لانه ساق الحديث بتمامه الى آخر الشعر وروى في الكبير بعض الحديث وأما من عزاه لهم كالشامى فالذكر عنه ما انفقت عليه روايته في الكبير والصغير (من حديث ميمونة) بنت الحارث أم المؤمنين (انها) قالت بات عندي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام ليترضا الى الصلاة (سمعت) انظرها فسمعت (صلى الله عليه وسلم يقول في متوضئه) بيم مضومة نفوقية مفتوحة فواو مضادة مجمة مشددة مفتوحة تين فهزة مكسورة أى مكان وضوئه كما قال الشامى لانه أنسب من زمانه ومن نفسه وان أطلق عليهم ما أضافان فزيد الثلاثى يستوى فيه اسم الناعل واسم المفعول واسم الزمان والمكان والمصدر في لفظ واحد (ايلا ايلا ايلا ايلا) ثلاثا نصرت نصرت نصرت (بفتح التاء فيها خطا بالذى سمعته) ثلاثا فلما خرج قلت يا رسول الله سمعتك تقول في متوضئك ايلا ايلا ايلا ثلاثا نصرت نصرت نصرت ثلاثا كما كنت تكلم انسانا فهل كان معك أحد فقال صلى الله عليه وسلم هذا راجع بحميم وزاى قائل الرجز نوع من الشعر معروف وصحف من قال راجل (بنى كعب) بطن من خزاعة (يستخرجنى) يستغيت بى (ويرغم أن قر يشأ أعانت عليهم بنى بكر) ففي اخباره به قبل قدمه علم من أعلام النبوة باهر فاما أنه أعلم بذلك بالوحى وعلم ما يصوره الرجز في نفسه أو يكلمه به أصحابه فأجابه بذلك أو أنه كان يرتجز في سفره وأسمعه الله كلامه قبل قدمه بثلاث ولا بعد في ذلك فقد روى أبو نعيم مرفوعا الى لا سمع اطيح السماء وما نلام ان تخط الحديث قالت ميمونة (ثم خرج عليه الصلاة والسلام) بعد قدوم الوافد وبديل ثم ابى سفيان كما عند أصحاب المغازى لا قبل مجيئهم كما يؤدهم السياق ففيه اختصار (فأمر عائشة أن تجهزه) بالثقل أى تمى له أهبة السفر وما يحتاج اليه في قطع المسافة (ولا تعلم أحدا) وعند ابن اسحق وابن عقبة والواقدي انه قال جهزينا وأخنى أمرنا وقال اللهم خذ على أسماعهم وأبصارهم فلا يرونا الا بغتة ولا يسمعون بنا الا فلتة وأمر جماعة أن تقيم بالانقاب وكان عمر يطوف على الانقاب فيقول لا تدعوا أحدا يميز بكم تنكرونه الا زد دغوه وكانت الانقاب مسلة الامن سلك الى مكة فانه يحفظ منه ويسأل عنه (قالت) ميمونة راوية الحديث (فدخل عليها) أى على عائشة (أبو بكر فقال يا بنية ما هذا الجهاز) بفتح الجيم والكسر لغة قليلة كما في المصباح (فقات واقه ما أدري فقال) أبو بكر (والله ما هذا زمان غزوي الا صفر) وهم الروم لان جدتهم روم بن عيص بكسر العين ابن اسحق بن ابراهيم تزوج بنت ملك الحبشة فجاء ولده بين البياض والسواد فتبيل له الا صفر أولان جدته سارة حلتها بالذهب وقبيل غير ذلك وكأنه خصهم لتوقعهم الغزو اليهم لما فعلوا مع أهل موية (فأين يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت) عائشة (والله لا علم لي) وعند ابن أبي شيبة من مرسل أبي سلمة أنه أعلمته فقال والله ما انتقضت الهدنة بيننا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فذكر له أنهم أول من غدروا ثم

أمر بالطرق فحبست فعمى على أهل مكة لا يأتهم خبر ويحتمل الجمع بأنه دخل عليها مرتين  
الاولى قالت له لا علم لي حتى أخبرته صلى الله عليه وسلم وأذن لها في اخبار آيها لكونه عيبة  
سره قد دخل عليها ثانيا فآخبرته وكانه لم يبلغه نقضهم العهد وأقول انه غير ناقض لكونه  
لم يصدر من جميعهم فقال ما انتقصت الهدنة وأخبر النبي والله أعلم (قالت) ميمونة كما هو  
رواية الطبراني (فأقننا ثلاثا) بعد قوله لي هذا راجز بني كعب (ثم صلى) عليه الصلاة والسلام  
(الصبح في الناس) لفظ الطبراني بالناس صبح اليوم الثالث (فسمعت الراجر ينشد)  
وعند الواقدي وغيره فلما فرغوا من قصتهم قام عمرو بن سالم فقال وهو جالس  
بالمسجد نظري الناس (يا رب ابي ناشد) طالب ومذكر (محمد ا\* حلف)  
بكسر المهملة واسكان اللام مناصرة (أينا واياه) عبد المطلب اشارة الى مامر (الانلدا)  
بفتح أوله وسكون الفوقية وفتح اللام وبالذال المهملة أي الاقدم مما بيننا وبينه صلى الله عليه  
وسلم وقول الشامي أي القديم لا يناسب افعال التفضيل انما هو تفسير للتبديد وزاد في رواية ابن  
اسحق وغيره قد كنتم ولدا وكنا والدا ثم أسلمنا فلم نزع سدى ولد بضم الواو وسكون اللام لغة  
في ولد وذلك أن ولدي عبد مناف أمهم من خراعة وكذا أم قصي فاطمة الخزاعية  
كما في الررض وثمت حرف عطف ادخل عليه تاء التانيث (ان) بكسر الهمزة وتقديرا قول  
(قر بشا خلفوك) أو هو التقات والافتقضي الظاهر أخلفوه (الموعدا\* ونقضوا)  
عطف تفسير لا خلفوك (ميناقلك) عهدك (المؤكد) بالكسب والاشهاد (وزعموا)  
أن لست) بفتح التاء على الخطاب (تدعوا أحدا\*) لنصرتنا وبضم التاء على رواية ابن  
اسحق وجماعة بعد قوله المأزكدا وجعلوا لي في كداه رمدا\* وزعموا أن لست  
أدعوا أحدا (فانصر هذا الله نصر أبدا) مستقرا لا ينقطع أثره من التأييد وهذه  
رواية الطبراني ورواه ابن اسحق وطائفة نصرا اعتدوا بفتح العين المهملة وكسر الفوقية  
بعد هاء مهملة أي حاضرهم هيا أوقويا (وادع عباد الله بأقوام ددا\*) بفتحتين جبوشا  
ينصروننا وبقونا (فيهم رسول الله) أتى به لدفع توهم أنه يبعث سرية وانما القصد أنه فيهم  
حالة كونه (قد تحزدا) روى بحاء مهملة أي غضب وبجيم أي شمر وتهيأ للحرب هم  
(ان سيم) بكسر المهملة وسكون التحتية وبالميم مبنى للمفعول (خسفا) بفتح الميم وضمها  
وسكون المهملة وبالفاء أي أولى ذلا (وجهه تربدا\*) بفتح الفوقية فراء واحدة فمهملة (قال  
في القاموس وتربد يعني بالراء تغير انتهى) والمعنى هنا أنه صلى الله عليه وسلم ان قصد بذل له  
أولا حدم من أهل عهده تغير وجهه حتى ينتقم عن أراد ذلك الله وهذه رواية الطبراني في  
الصغير (وزاد ابن اسحق) عليه في الرجز (هم يتونا) أي قصدونا لئلا من غير علم (بالوتير  
هجد ا) بضم الهاء وفتح الجيم مشددة جمع هاجد وهو النائم (وقتلونا ركعا وسجدا) هذا  
يدل على أنه كان فيهم من صلى لله فقتل قال السهيلي متعقبا قول نفسه في قوله ثمت أسلمنا من  
السلم لانهم لم يكونوا آمنوا بعد قال في الاصابة وتأوله بعضهم بانهم حلفاء الذين يركعون  
ويسجدون ولا يخفى بعده قال وقد رواه ابن اسحق أي في رواية غير زياد هم قتلونا بسجدة  
هجد ا\* تلو القرآن ركعا وسجدا انتهى يعني فهذا يطل التأويل (وزعموا أن لست) بضم



النساء أنا (ادعوا أحداً) وهم أذل وأقل عدداً فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت  
يا عمرو بن سالم) يجوز البرهان ضم عمرو وفتح ابن وفتحهم ما وضعه ما قال وذكر الثالث في  
التسهيل انتهى وفي شرح التسهيل للدماصيني رواء الاختصاف عن بعض العرب وكان قائلاً راعى  
أن التابع ينبغي أن يتأخر عن المتبوع ولم يراع أن الأصل الحامل على الاتباع قصد التخفيف  
انتهى (فكان ذلك ما) الذي (هاج) حرك (فتح مكة) زاد ابن اسحق ثم عرض لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال إن هذه السحاب لتستهل بنصر بني كعب  
والعنان بفتح المهملة ونونين بينهما ألف السحاب (وقد ذكر) أي روى (البراز من حديث  
أبي هريرة بعض الآيات المذكورة) بأسناد حسن موصول ورواه ابن أبي شيبة عن أبي  
سلمة وعكرمة مرسلين كما في الفتح قال في الإصابة ورويت هذه الآيات لعمر بن كثر  
الخزاعي أخرجه ابن منده ويحتمل أن يكون هو عمرو بن سالم ونسب في هذه الرواية إلى جده  
جده انتهى وعند الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال لعمر بن سالم وأصحابه ارجعوا  
وتفرقوا في الأودية فرجعوا وتفرقوا وذهبت فرقة إلى الساحل بعارض الطريق وعند  
ابن اسحق وغيره ثم قدم بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه فأخبروه صلى الله عليه وسلم  
الخبر ورجعوا قال ابن عتبة ولزم بديل الطريق في نفر من قومه وروى الواقدي عن محمد بن  
ابن وهب أن بديلاً لم يفارق مكة من المدينة حتى أقبه في الفتح ثم الظهران قال الواقدي  
وهذا أثبت انتهى وليس بشيء والمثبت مقدم على الثاني وروى ابن عائذ عن ابن عمر أن ركب  
خزاعة لما قدموا وأخبروه خبرهم قال صلى الله عليه وسلم فن تهمة لكم وظنة لكم قالوا بنى بكر  
قال أكلها قالوا لا ولكن بنو قحافة ورأسهم نوفل قال هذا بطن من بني بكر وأتباعا إلى  
أهل مكة فسألهم عن هذا الأمر ومخبرهم في خصال ثلاث فبعث إليهم ضمرة بن جندبهم بين  
أن يدوا قتلى خزاعة أو يبرؤا من حلف بني قحافة أو يئذ إليهم على سواء فأتاهم ضمرة فأخبرهم  
فقال قرطبة بن عمرو ولا ندى ولا نذر الكائن بذالك على سواء فرجع بذلك فندمت قريش على  
ماردوا وبعثت أبا سفيان قال في الفتح وكذا أخرجه مسند من مرسل محمد بن عباد بن جعفر  
وانكره الواقدي وزعم أن أبا سفيان إنما توجه بمبادر قبل أن يبلغ المسلمين الخبر والله أعلم  
انتهى وروى الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم قال كانكم يا بني سفيان قد جاء بيقول جندب  
العهد وزد في المدة وهو راجع بسخطه ومشى الحرث بن هشام وعبد الله بن أبي ربيعة إلى أبي  
سفيان فقالا لئن لم يصلح هذا الأمر لا يرو عكم إلا محمد في أصحابه فقال أبو سفيان قد رأيت همد  
بنت عتبة رؤيا رعتها وخفت من شرها قالوا وما هي قال رأيت دماً أقبل من الجحون يسيل  
حتى وقف بانحناءة ملياً ثم كان ذلك الدم كأن لم يكن فكروا الرؤيا وقال أبو سفيان هذا  
أمر لم أشهده ولم أعجب عنه لا يحمل الأعلى ولا والله ما شاورت فيه ولا هو يته حين بلغني  
لغزوتنا محمدان صدقني ظني وهو صادق وما بدت في أن أتى محمد أفا كلمة فقال قريش أصبت  
نخرج ومعه مولى له على را حلتين (وقدم) كما رواء ابن اسحق وابن عائذ عن عروة (أبو سفيان  
ابن حرب على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة) فدخل على بئته أم حبيبة فذهب ليجلس  
على فراشه صلى الله عليه وسلم فطوته عنه فقال يا بنية ما أدري أرغبت بي عن هذا الفراش

ام رغبت به عنى قالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت رجل مشرك نجس  
 ولم أحب أن تجلس على فراشه صلى الله عليه وسلم قال والله لقد أصابك يا بنى بعدى شرف قالت  
 بل هداى الله تعالى للإسلام فأنت يا أبت سيد قريش وكبيرها كيف يسقط عنك الدخول في  
 الاسلام وأنت تعبد ججرا لا يسمع ولا يبصر فقام من عندها فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في المسجد (يسأله أن يجدد العهد ويؤيد في المدة فأبى عليه) قال ابن اسحق فكلمه فلم يرد عليه  
 شيئا وعند الواقدي فقال يا محمد انى كنت غائبا في صلح الحديبية فاشدد العهد وزدنا في المدة  
 فقال صلى الله عليه وسلم فلذلك جئت قال نعم فقال هل كان من حدث فقال معاذ الله نحن  
 على عهدنا وصلحنا لا نغير ولا نبدل فقال صلى الله عليه وسلم فنحن على ذلك فأعاد أبو سفيان  
 القول فلم يرد عليه شيئا فذهب الى أبي بكر فكلمه أن يكلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 ما أنا بفاعل وعند الواقدي فقال تكلم محمد او تجبر أنت بين الناس فقال جوارى في جوار  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عمر فقال أنا أشفع لكم والله لو لم أجد الا الذر لجاهدكم  
 به زاد الواقدي ما كان من - لعلنا جديدا فأخلفه الله وما كان منه متينا فقطعه الله وما كان  
 منه مقطوعا فلا وصله الله فقال أبو سفيان جوزيت من ذى رحم شر انتم دخل على علي  
 وعنده فاطمة وحسن غلام يدب بين يديهما فقال يا علي امك أمس القوم في رحا واني جئت  
 في حاجة فلا أرجع كما جئت خائبا فاشفع لي فقال علي ويحك يا أبا سفيان والله لقد عزم صلى  
 الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه فالنفت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك أن  
 تأمرى بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر قالت والله ما بلغ بيني  
 أن يجبر بين الناس وما كان يجبر أحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند الواقدي أنه  
 أتى عثمان قبل علي فقال جوارى في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أتى عليا ثم سعد بن  
 عباد فقال يا أبا ثابت انت سيد هذه البصرة فأجبر بين الناس وزد في المدة فقال سعد جوارى  
 في جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يجبر أحد عليه صلى الله عليه وسلم فأتى أشرف  
 قريش والانصار فكلمهم -م يقول جوارى في جوار رسول الله ما يجبر أحد عليه فلما أيس  
 منهم -م دخل على فاطمة فقال هل لك أن تجبرى بين الناس فقالت انما أنا امرأة وأبى عليه  
 فقال مري ابنك فقالت ما بلغ أن يجبر فقال لعلي يا أبا حسن انى أرى الامور قد اشتدت على  
 فانصحنى قال والله ما أعلم شيئا يغنى عنك ولكنك سيد بنى كنانة فقم فأجبر بين الناس ثم الحق  
 بارضك قال أوترى ذلك مغنيا عنى شيئا قال لا والله ما أظنه ولكن لا أجدر لك غير ذلك فتسام  
 أبو سفيان في المسجد فقال ايها الناس انى قد أجرت بين الناس ولا والله ما أظن أن يخفروني  
 أحد ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد انى قد أجرت بين الناس فقال  
 صلى الله عليه وسلم أنت تقول ذلك يا أبا حنظلة ثم ركب بعيره (وانصرف الى مكة) وعند  
 الواقدي وطالت غيبته واتهمته قريش أشد التهمة وقالوا قد صبا واتبع محمد امراؤكم  
 اسلامه فلما دخل على هند امرأة له لافلت لقد غبت حتى اتهمك قومك فان كنت مع  
 طول الإقامة جنتهم -م بنجح فأتى الرجل ثم جلس منها مجلس الرجل من امرأته فقالت  
 ما صنعت فأخبرها الخبر وقال لم أجد الا ما قال لي علي فضربت برجلها في صدره وقالت فجئت



من رسول قوم فاجتنت بخير فلما أصبح خلق رأسه عند اساف ونائله وذبح لهم ما وضع بالدم  
 رؤسهما وقال لا افارق عبادتكما حتى أموت ابراء لقريش مما اتهموه به فقالوا له ما وراءك  
 هل جئت بكتاب من محمد أو زيادة في مدة ما نأمن به أن يغزونا فقال والله لقد أتني علي ولا بن  
 اصحق كلمته فوالله ما رد علي شيئا ثم جئت أبا بكر فلم أجده فيه خيرا ثم جئت ابن الخطاب  
 فوجدته أدنى العدو وفي لفظ أعدى العدو وكلت عليه أصحابه فما قدرت على شيء منهم إلا  
 أنهم يرمونني بكلمة واحدة وما رأيت قوما يؤموا طوعا أم كرها عليهم منهم إلا أن عليا لما ضاقت  
 به الامور قال أنت سيد بني كنانة فأجبر بين الناس فناديت بالجوار قالوا هل أجاز ذلك محمد قال  
 لا قالوا رضيت بغير رضا وجئتنا بما لا يغني عننا ولا عنك شيئا ولعمرك الله ما جوارك يجاوزون  
 اخفاءك عليهم لهين والله ان زاد علي علي أن لعب بك تدميا فقال والله ما وجدت غير ذلك وفي  
 مرسل عكرمة عند ابن أبي شبة فقالوا ما جئتنا بحرب فتحذر ولا يصلم فأنامن (فتجهز  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير اعلام أحد بذلك) لعامة الناس أو لا فلا ينافي ما عند  
 ابن اصحق وغيره ثم انه صلى الله عليه وسلم اعلم الناس أنه سائر الى مكة وأمرهم بالجد والتيقظ  
 وقال اللهم خذ العيون والاعذار عن قريش حتى نبغتها في بلادها فتجهز الناس وقال  
 حسان يحترضهم ويذكر مصاب رجال خراعة

عناني ولم أشهد بيطحاء مكة • رجال بني كعب تحزروا فيها  
 بأيدي رجال لم يسألوا سب وفهم • وقلي كثير لم تجس نيلها  
 ألايت شعري هل تنال نصرتي • سهيل بن عمرو حرها وعقابها  
 قلنا نأمننا يا ابن أم مجالد • اذا احتلبت صرفا واعضل نايها  
 فلا تجزعوا منها فان سيوفنا • لها وقعة بالموت يفتح بابها

قال ابن اصحق بأيدي رجال يعني قريشا وابن أم مجالد عكرمة بن أبي جهل وقد روى ابن أبي  
 شبة عن أبي مالك الاشجعي قال خرج صلى الله عليه وسلم من بعض حجره فجلس عند بابها  
 وكان اذا جلس وحده لم يأت أحد حتى يدعوه فقال ادع لي أبا بكر فجاء فجلس بين يديه  
 فمساء طويلا ثم أمره فجلس عن يمينه ثم قال ادع لي عمر فجلس فمساء طويلا فرفع عمر صوته  
 فقال يا رسول الله هم رأس الكفر هم الذين زعموا أنك ساحر وأنت كاهن وأنت كذاب وأنت  
 مفتر ولم يدع شيئا مما كانوا يقولونه الا ذكره فأمره فجلس عن شماله ثم دعا الناس فقال  
 الا أحدثكم بمثل صاحبكم هذين قالوا نعم يا رسول الله فأقبل بوجهه الكريم علي أبي بكر  
 فقال ان ابراهيم كان ألين في الله تعالى من الدهن بالليل ثم أقبل علي عمر فقال ان نوحا كان  
 أشد في الله تعالى من الحجر وان الامر أمر عرق فجهزوا ونعاونوا فتهبوا أبا بكر فقالوا انا  
 كرهنا أن نسال عمر عما جال به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال لي كيف تأمرني في  
 غزوة مكة قلت يا رسول الله هم قوم ملك حتى رأيت أنه سبيط يعني ثم دعا عمر فقال عمر هم  
 رأس الكفر حتى ذكر له كل سوء كانوا يقولونه وايم الله لا تذلل العرب حتى تذلل أهل مكة وقد  
 أمركم بالجهاد لتهزوا مكة (فيكتب حاطب) بن أبي بلتعة بموعدة مفتوحة ولا مملكة  
 فتروية فمبين مهجلة مفتوحة حتى عمرو بن عبد الحميد حاطب بن أسد اتفقوا على شهوده بدرا

مات في سنة ثلاثين وله خمس وستون سنة قال ابن عبد البر لا أعلم له غير حديث واحد من رآني بعده وفي الحديث وردته في الاصابة بان له خمسة أحاديث به وذكرها (كتابا وارسله الى مكة يخبر بذلك) مع امرأة استأجرها يدinar و قيل بعشرة دينار وقال لها أخفيه ما استطعتي ولا تترى على الطريق فان عليه حرسا ذكره الواقدي (فأطلع الله نبيه على ذلك) وعند ابن اسحق من مرسل عروة وغيره وأتاه الخبر من السماء (فقال عليه الصلاة والسلام اعلى بن أبي طالب والزبير والمقداد) كما أخرجه الشيخان وغيرهما من طريق عبيد الله بن أبي رافع عن علي قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنار الزبير والمقداد فقال (انطلقوا) وللبخاري في غزوة بدر من رواية أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن عيسى وأبى هريرة الغنوي والزبير وكذا فارس قال الحافظ فيحتمل أن الثلاثة كانوا معه فذكر أحد الراويين عنه ما لم يذكر الاخر ولم يذكر ابن اسحق مع علي والزبير احد اوساق الخبر بالتثنية فقال انطلقا فخرجا حتى أدركاها فاستنزلاها فالذي يظهر أنه كان مع كل منهما آخرته عاله انتهى ووقع في البيضاوي زيادة عمار وطلحة والله أعلم بصحته (حتى تأوا روضة خاخ) بخاءين معجمين بينهما ألف على يريد من المدينة قال السهيلي ويحذفه أبو عروانة وهشيم بجاء وجيم (فان بها طعينة) بفتح الفاء المعجمة وكسر العين المهملة فتحتبة فنون مفتوحة امرأة في هودج سماها ابن اسحق سارة والواقدي كنود وفي رواية أم سارة وقيل كانت مولاة العباس ذكره الحافظ وذكر المصنف في الجهاد أن اسمها سارة على المشهور وروى كنى أم سارة انتهى وفي الاصابة سارة مولاة عمرو بن هانئ بن المطلب كان معها كتاب أمر النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح كذا في التجريد (معها كتاب) وزاد في غزوة بدر من حاطب بن أبي بلتعة الى المشركين (نخذوه منها قال فانطلقنا) تعادي بنا خيلنا كما في الرواية بحذف احدى التاءين تجري (حتى أتينا الروضة) المذكورة (فأذا نحن بالطعينة) وعند ابن اسحق من مرسل عروة فخرجا حتى أدركاها بالخليفة خليفة بن أبي أحمد بقاف وخاء معجمة كسفية منزل على اثني عشر ميلا من المدينة وعند ابن عتبة أدركاها بطن رثم بكسر الراء وسكون التحتية والهمز وتركه وادب المدينة فيحتمل أن روضة اسم مكان يشتمل على بطن رثم والخليفة والافاقى الصحيح أصح وللبخاري في غزوة بدر فأدركاها فسير علي بهر لها حيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقلنا) لها (أخرجي) بهمزة قطع مفتوحة وكسر الراء (الكتاب قالت ما معي كتاب) زاد البخاري في بدر فأنخناها فالتمسنا فلم نركبها فقلنا ما كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المصنف بفتحين وللأصيلي بضم الكاف وكسر المعجمة مخففة (قلنا التخرجن) بضم الفوقية وكسر الراء والجيم (الكتاب اولنلقين) بضم النون وكسر القاف وفتح التحتية ونون التأكد الثقيلة فمن (التياب) وللأصيلي وأبي الوقت بضم الفوقية وحذف التحتية وفي بعض الأصول أولنلق بفتحية مكسورة أو مفتوحة بعد القاف والصواب في العربية أولنلقن بدون ياء لأن النون الثقيلة اذا اجتمعت مع الياء الساكنة حذفت الياء لالتقاء الساكنين لكن أجاب الكرمانى وتبعه البرماوى وغيره بأن الرواية اذا صححت تقول الكسرة بأنها المشاكلة لتخرجن وباب المشاكلة واسع والفتح بالحل على المؤنث الغائب على



طريق الالتفات من الخطاب الى الغيبة قاله المصنف في الجهاد وفي رواية ابن اسحق فقال  
 لها علي " اني اختلف بالله ما كذب صلى الله عليه وسلم ولا كذبنا لخرجنا لهذا الكتاب  
 أولئك شفتك (قالت) كذا بالتأنيث في الفرع وفي غيره قال أقامه المصنف ويوجه التأنيث  
 بأن فيه حذفاً في رواية ابن اسحق فلما رأيت الجذمة منه قالت أعرض فأعرض فقلت قرونها  
 (فأخرجته من عقاصها) بكسر المهملة وبالقاف والصاد المهملة الخيط الذي تعلق به  
 أطراف الذوات أو الشعر المصفور وقال المنذري "هولي" الشعر بعضه على بعض على  
 الرأس وتدخل أطرافه في أصوله وقيل هو السير الذي يتجمع به شعرها على رأسها وللجاري  
 في بدر فلما رأيت الجذة أهوت الى حجزتها وهي محتجزة بكساء فأخرجته الحجرة بضم المهملة  
 وسكون الجيم وفتح الزاء معقد الأزار قال في النور والظاهر أن الكتاب كان في صفاتها  
 وجعلت الصفات في حجزتها انتهى وذكر في الفتح هنا أنه قدم في الجهاد وجه الجمع بين كونه في  
 عقاصها أو في حجزتها وراجعته ثم لم أجده فيه ولا في بدر (فأنيبها) بالكتاب (رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم) وللمستقلى في الجهاد فأنيبها وللجاري في بدر فأنطقنا بها قال المصنف  
 أي بالصيغة المكتوب فيها وقول الكرمانى "أوبالمرأة معارض بما رواه الواقدي باللفظ وقال  
 انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فأتها طعينة معها كتاب الى المشركين فخذوه واخلوا سبيلها  
 فان لم تدفعه اليكم فاضربوا عنقه" انتهى (فأذانيه من حاطب بن أبي بلتعة) هي التطرف  
 في اللغة واسمه عمرو قال السهيلي (الى ناس من المشركين بمكة) سهيل وصفوان وعكرمة  
 كما ياتي (يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي مرسل عروة يخبرهم بالذي  
 اجتمع عليه صلى الله عليه وسلم من الأمر في السير اليهم (فقال يا حاطب ما هذا) وفي مرسل  
 عروة فدعاه فقال ما حملك على هذا وللجاري في بدر ما حملك على ما صنعت (قال يا رسول الله  
 لا تفعل علي) بالمواخضة على ما صنعت ولا بن اسحق أما والله اني ماؤمن بالله ورسوله ما غيرت  
 ولا بدلت (انني كنت امرأ مصلحاً) بضم الميم وفتح الصاد (في قريش) أي مضافاً اليهم من  
 الصاق الشيء بغيره وليس منه وقد فسر به بقوله (يقول كنت حليفاً) لها (ولم أكن من  
 أنفسها) بضم الفاء قال في الاصابة يقال انه حالف الزبير وقيل كان مولى عبد الله بن جندب بن  
 زهير بن أسد بن عبد العزى فكاتبه فأذى كاتبه وفي مرسل عروة عن ابن اسحق ولكني  
 كنت امرأ ليس لي في القوم أصل ولا عشيرة وكان لي بين أظهرهم ولد وأهل فصانعتهم عليه  
 (وكان من معك من المهاجرين) ممن له أهل أو مال بمكة (لهم قرابات) بالجمع (يجمعون  
 بها أهلهم وأموالهم) فليس المراد جميع المهاجرين لأن كثيراً منهم ليس له بمكة مال ولا  
 أهل (فأحييت اذ) أي حين (فأتني ذلك من النسب فيهم أن اتخذ) مصدرية في محل نصب  
 مفعول أحيت (عندهم بدا) أي نعمة ومنعة عليهم (يجمعون بها قرابتي) وروى ابن شاهين  
 والطبراني وغيرهما فقال حاطب والله ما ارتب في الله منذ أسلمت ولكنني كنت امرأ  
 غريباً ولي بمكة بنون وأخوة وعند ابن مردويه من حديث ابن عباس عن عمر فكتبت كتاباً  
 لا يضر الله ولا رسوله (ولم أفعله ارتداداً عن ديني ولا رضا بالكفر بعد الإسلام) فقال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أما (بفتح الهمزة وخفة الميم) (انه قد صدقكم) بتخفيف الدال

أى قال الصدق فيما أخبركم به زاد البخارى في بدرو ولا تقولوا له الا خيرا (فقال عمر رضى الله عنه يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق فقال انه قد شهد بدرا) وكأنه قال وحل شهودها بسطة عنه هذا الذنب الكبير فقال (وما يدريك لعل الله اطلع على من شهد بدرا) وللبخارى في الجهاد وما يدريك لعل الله أن يكون قد اطلع على أهل بدر قال المصنف استعمل لعل استعمل عسى فأنى قال النورى الترجي هذا راجع الى عمر لان وقوع هذا الامر محقق عند الرسول انتهى وفي الفتح هي بشارة عظيمة لم تقع غيرهم وقد قال العلماء الترجي في كلام الله وكلام الرسول للوقوع وعند أحمد وأبي داود وابن أبي شيبة من حديث أبي هريرة بالجزم ولفظه ان الله اطلع على أهل بدر (فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) زاد البخارى في بدر فدمعت عيناه وعرفوا قال الله ورسوله اعلم قال الحافظ اتفقوا على أن هذه البشارة فيما يتعلق باحكام الآخرة لا باحكام الدنيا من اقامة الحدود وغيرها (فأنزل الله تعالى) السورة كما في لفظ البخارى (يا أيها الذين آمنوا) فيه أن الكبيرة لا تسلب اسم الايمان (لا تتخذوا عدوى وعدوكم) أى كفار مكة (أولياء تلقون) خال من ضمير لا تتخذوا أى لا تتخذوهم أولياء ملقين (اليهم بالمودة) أى تبذلونها لهم ودخول الباء وعدمه سواء عند القراء وقال سيدي به لا تزداد في الواجب ففعول تلقون عند طائفة من البصريين محذوف أى النصيحة وقال النحاس أى تخبرونهم بما يخبر به الرجل أهل موته وهذا التقدير ان نفع هذا لم ينفع في مثل قول العرب ألقى اليه بوسادة او ثوب فيقال ان ألقى قسيمان وضعع الشيء بالارض وفي الآية انما هو القاء بكتاب وارسال به فغير عنه بالمودة لانه من افعال اهلها فن ثم حسنت الباء لانه ارسال بشئ كذا في الروض (الى قوله فقد ضل سواء السبيل) اخطا طريق الهدى والصواب والسواء في الاصل الوسط ودل هذا الاغناء على ان قوله فأنزل الله السورة مجاز من تسمية الجزء باسم الكل أو من مجاز الحذف أى بعض السورة التى أولها يا أيها الذين آمنوا وفي مرسل عروة عند ابن اسحق فأنزل الله في حاطب يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون اليهم بالمودة الى قوله قد كانت لكم اسوة حسنة في ابراهيم والذين معه (رواه البخارى) هنا وقبله في بدرو في الجهاد وبعده في التفسير (قال في فتح البارى) دفعا لاشكال مشهور علم من قوله (وانما قال عمر دعنى يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق) زاد البخارى في بدر انه قد خان الله ورسوله والمؤمنين (مع تصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاطب فيما اعتذره به) ونفيه أن يقال له الا خيرا (لما كان عند عمر من القوة) الشدة (في الدين وبغض المنافقين) فظن أن من خالف ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم من اخفاء مسيره عن قريش وحرصه على عدم وصول خبره اليهم وبعثه جماعة على الطريق حتى لا يبلغهم الخبر كما مر وظهور هذا بين الصحابة لا يخفى على حاطب رضى الله عنهم أجمعين فلذا ظن انه (استحق القتل لكنه لم يجزم بذلك فلذلك استأذن في قتله) ولو جزم به لما استأذن (وأطلق عليه منافقا لكونه ابطن خلاف ما ظهر) فلم يرد عمر أنه أظهر الاسلام وأخفى الكفر فلا يشكل بتدبيره له عليه السلام بأنه ما فعل ذلك كفر أو لا ارتدادا ولا رضا بالكفر بعد الاسلام فان



هذه الشهادة نافية للنفاق قطعا (وعذر حاطب ما ذكره) من خوفه على أهله بمكة (فانه فعل ذلك متأولا أن لا ضرر فيه) كما صرح بذلك في قوله فمكثت كتابا لا يضر الله ولا رسوله وفي كتابه اقر بئس فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وقد يكون تأويل أن مع سلامة قرابته بذلك يلقى الله الرعب في قلوبهم فيسلوا امكة طائعين بلا قتال خصوصا وقد وصف الجيش بأنه كالسيل (وعند الطبراني من طريق الحرث) بن عبد الله الاعور الهمداني يسكن الميم الكوفي صاحب علي في حديثه ضعف ورمى بالرفض مات في خلافة ابن الزبير (عن علي في هذه القصة فقال أليس قد شهد بدر اوما يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فارشد) صلى الله عليه وسلم (الى علة تركه قتله) أي تركه أمر عمر بقتله وفي نسخة تركه قتله قال السهيلي ففيه دليل على قتل الجلاسوس له عليه حكم المنع من قتله بشهوده بدر ا فدل على أن من فعل مثله وليس بدريا انه يقتل (وعند الطبراني أيضا عن عروة غاني غافر لكم) ما سبق منكم وفي مغازي ابن عائد عن عروة فسأغفر لكم (وهذا يدل على أن المراد بقوله غفرت أغفر على طريق التعبير عن الآتي) في المستقبل (بالماضي مبالغة في تحقيقه) كقوله أتى أمر الله فقصر من أجاب عن أشكال قوله اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم من أن ظاهره الاباحة وهو خلاف عقد الشرع بأنه اخبار عن الماضي أي كل عمل كان لكم فهو مغفور وأيده بأنه لو كان للمستقبل لم يقع بلفظ الماضي وإقال فسأغفر لكم وقد تعقب بأنه لو كان للماضي لما حسن الاستدلال به في قصة حاطب لانه صلى الله عليه وسلم خاطب به عمر منكر اعليه ما قاله في أمر حاطب فدل على أن المراد ما سبق وأورد ما ضيا مبالغة في تحقيقه (قال) الحافظ في الفتح (والذي يظهر) في الجواب عن الاشكال المذكور (أن هذا الخطاب) والأمر في قوله اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم (خطاب اكرام وتشریف تضمن أن هؤلاء حصلت لهم حالة غفرت بها ذنوبهم السالفة) قبل بدر (وتأهلوا) أي صاروا أهلا (أن يغفر لهم ما يسئنف من الذنوب اللاحقة) ان وقعت أي كل ما عملوه بعد هذه الواقعة من أي عمل كان فهو مغفور خصوصا وصية لهم قاله الحافظ في بدر وما أحسن قوله

واذا الحبيب أتى بذنب واحد \* جاءت مجاسنة بألف شفيع

قال المصنف وليس المراد أنه تجزأت لهم في ذلك الوقت مغفرة الذنوب اللاحقة بل لهم صلاحية أن يغفر لهم ما عساه أن يقع ولا يلزم من وجود الصلاحية شيء وجود ذلك الشيء (وقد أظهر الله تعالى صدق رسوله) الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه (في كل من أخبر عنه بشيء من ذلك فأنهم لم يزالوا على أعمال أهل الجنة الى أن فارقوا الدنيا ولوقدر صدور شيء من أحدهم لبادر الى التوبة) امتثال لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الى الله توبة نصوحا عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم لتكتم الآية وهي تمحوا آثار الذنوب الا من تاب وآمن وعمل صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله غفورا رحيما ومن أولى بها من أهل بدر ولذا الماشرب قدامة بن مطعون من أهلها أيام عمر وحده رأى عمر في المنام من يأمره بمصالحة قدامة (ولازم الطريق المثلى يعلم ذلك من أحوالهم بلقطع) وقاعل

يعلم (من اطلع على سيرهم قاله القرطبي) قال الحافظ في بدر وهذا هو الذي فهمه أبو عبد الرحمن السلمي التابعي الكبير حيث قال لسان بن عطية قد علمت الذي جزأ صاحبك على الدماء وذكر له هذا الحديث وقيل في الجواب أيضا المراد أن ذنوبهم تقصع اذا وقعت مغفورة وقيل بشارة بعدم وقوع الذنوب منهم وفيه نظر لقصة قد اتمتها هي (وذكر بعض أهل المغازي وهو في تفسير يحيى بن سلام أن لفظ الكتاب الذي كتبه حاطب) لاهل مكة (أما بعد يوم عشرين قرئ بش فان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءكم بجيش عظيم يسير كالسبيل) وجه الشبه امتلاء الوادي بجيشه وكثرة انتشارهم (فوالله لو جاءكم وحده لنصره الله وأنجز له وعده) بنصره عليكم (فانظروا لانفسكم والسلام) وفي هذا مزيد ارباب لهم وكسر لقلوبهم ولذا قال لا يضر الله ولا رسوله (كذا حكاه السهيلي) لكن قوله وهو في تفسير يحيى بن سلام لم يحكه كذلك فلفظ الروض وقد قيل ان لفظ الكتاب قد كرمنا نقل عنه هنا وعقبه بقوله وفي تفسير ابن سلام انه كان في الكتاب ان محمدا قد نصر فاما اليكم واما الى غيركم فعليكم الحذر انتهى وقد نقله الشامي بلفظ الروض كما ذكرته وعزاه له (وقد ذكر) أي روى (الواقدي) بسند له مرسل أن حاطبا كتب الى سهيل بن عمرو وصفوا ان بن امية وعكرمة بن أبي جهل وأسلم الثلاثة رضى الله عنهم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن) اعلم (في الناس بالغزو ولا أراه) أظنه أو أعتقده (يريد غيركم) لنقضكم عهد الحديبية (وقد أحييت أن تكون لي عندكم يد) نعمة ومنة (اتهي) كلام فتح الباري وقد جمع باحتمال أن جميع ما ذكر في الكتاب بأن يكون كتب أولا انه نصر الخ وانه اذن في الناس الخ قبل علمه بأن السير الى مكة فلما علم الخلق فيه أما بعد الخ (وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من حوله من العرب فخلبهم) طلب حضورهم اليه (أسلم) سالمها الله (وغفار) غفر الله لها (وأشجع وسلم) مصغر وعند الواقدي وغيره انه أرسل يقول لهم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحضر رمضان بالمدينة وبعث رسلا في كل ناحية فقدموا (فمنهم من وافاه بالمدينة ومنهم من لحقه بالطريق فكان المسلمون في غزوة الفتح) كما في الصحيح عن ابن عباس (عشرة آلاف) قال في الفتح أي من سائر القبائل وفي مرسل عروة عند ابن اسحق وابن عائذ ثم خرج صلى الله عليه وسلم في اثني عشر ألفا من المهاجرين والانصار وأسلم وغفار ومزينة وجهينة وسالم (و) كذا وقع (في الاكليل) للحاكم (و) كتاب (شرف المصطفى) للنيسابوري (اثني عشر ألفا ويجمع بينهما) كما قال الحافظ (بأن عشرة آلاف خرج بها من نفس المدينة ثم تلاحق به ألفان) ولعل ما عزاه الحافظ لابن اسحق زواية الغبرزياد والاف لفظه ثم مضى حتى نزل مر الظهران في عشرة آلاف ثم صرح آخر الغزوة بأن جميع من شهد الفتح من المسلمين عشرة آلاف انتهى وكذا نسبته له البعمرى (واستخف على المدينة ابن أم مكتوم) قاله ابن سعد والبلاذري (وقيل أبا رهم) بضم الراء وسكون الهاء كثوم بضم الكاف وسكون اللام ابن الحصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (الغفاري) وهو الصحيح فقد رواه ابن اسحق حدثني الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال ثم مضى



صلى الله عليه وسلم لسفره واستخفاف على المدينة أبارهم كلثوم بن حصين بن عتبة بن خلف  
الغفاري وأخرجه أحمد والطبراني وسنده حسن فكان اللاحق بالمصنف فقد عهده كما فعل  
اليعمرى وغيره أو الاقتصار عليه كما فعل صاحب الفتح ويحتمل أنه استخلف أبارهم على المدينة  
وإن أم مكتوم على الصلاة كما تقدم نظيره مرارا (وخرج عليه الصلاة والسلام) من  
المدينة (لعشر ليل خلون من رمضان بعد العصر سنة ثمان من الهجرة قاله الواقدي)  
ولم يفرده كما يوهمه سياق المصنف تبعاً للحافظ في بقية حديث ابن عباس المذكور عند  
ابن اسحق وخرج لعشر مضي من رمضان واسناده حسن كما علمت وفوق الحسن وقد أخرجه  
ابن راهويه بسند صحيح عن ابن عباس (وعند أحمد بإسناد صحيح عن أبي سعيد) الخدرى  
(قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح للمدينة خلتا من شهر رمضان)  
وهذا يعين يوم الخروج في دفع تردد الزهري عند البيهقي حيث قال لا أدري أخرج في شعبان  
فاستقبل رمضان أو خرج في رمضان بعد ما دخل (فما قاله الواقدي) من أنه خرج  
لعشر (ليس بقوى لمخالفته ما هو أصح منه) كذا قال تبعاً للفتح وهو كما علمت واضح  
لوافرده الواقدي أما حيث رواه ابن راهويه واسحق عن ابن عباس بسند صحيح فهو  
قوى (وفي تعيين هذا التاريخ أقوال آخر) ظاهرة أنها في تاريخ الخروج ولا كذلك  
وانما هي في تاريخ دخول مكة ففى الفتح أخرج البيهقي عن الزهري صحيح صلى الله عليه وسلم  
مكة لثلاث عشرة خلت من رمضان قال الحافظ فهذا يعين يوم الدخول ويعطى أنه أقام في  
الطريق اثني عشر يوماً ما قاله الواقدي ليس بقوى لمخالفته ما هو أصح منه وفي تعيين هذا  
التاريخ أقوال آخر (منها عند مسلم) أنه دخل مكة (لست عشرة ولا أحد لثمان  
عشرة وفي أخرى لثني عشرة) قال اعنى الحافظ والجمع بين هاتين بحمل أحدهما على  
ما مضى والآخرى على ما بقى (والذى في المغازي دخل) مكة (ل سبع عشرة مضت وهو  
محتمل على الاختلاف في أول الشهر) فالكلام كله في الاختلاف في دخول مكة وبه يصح  
الحل المذكور من زيادة يوم ونقصه وأما الخروج من المدينة فأنما فيه روايتان عشر وإحدى  
والمصنف أراد تلخيص كلام الفتح فسقط عليه منه ما ذكرته فوهم حتى تحير شيخنا رحمه الله  
تعالى وبرر دمجهم في صحة هذا الحل لأنه لم يقف على كلام الفتح وقت التأليف (ورفع في)  
رواية (أخرى) دخل مكة (لتسع عشرة أو سبع عشرة على الشك) وروى يعقوب بن  
سفيان من طريق ابن اسحق عن جماعة من مشايخه أن الفتح كان في عشرتين من رمضان  
فان ثبت حمل على أن مراده أنه وقع في العشر الاوسط قبل أن يدخل العشر الاخير هذا بقية  
كلام الحافظ رحمه الله ثم اعلم أنه لا خلاف أن هذه الغزوة كانت في رمضان كما في الصحيح  
وغيره عن ابن عباس (ولما بلغ صلى الله عليه وسلم الكديد بفتح الكاف) وكسر الدال  
المهملة الاولى فتحية فمهمة (الماء الذى بين قديد) بضم القاف وفتح الدال بلفظ التصغير  
قرية جامعة قرب مكة (وعسفان) بضم العين وسكون السين المهملة ملتين وبفاء ونون  
قرية جامعة على ثلاثة مراحل من مكة والكديد أقرب اليها من عسفان وهو على اثنين وسبعين  
ميلاً من مكة وهذا يعين للمسافة وقول ابن عباس ما تعين للمحل فلا تنافي وفي رواية

ابن اسحق بن عسفان وأج بفتح الهمزة والميم وجسيم خفيفة اسم واد (افطر) لانه بلغه ان الناس شق عليهم الصيام وقيل له انما ينظرون فيما فعلت فلما استوى على راحلته بعد العصر دعابا ناما من ماء فوضعه على راحلته ليراه الناس فشرب فأفطر فتناوله رجلا الى جنبه فشرب رواه مسلم والترمذي عن جابر وفي الصحيحين من طريق طاوس عن ابن عباس ثم دعا بماء فرفعه الى يديه ولا يداود الى فيه فأفطر وللبخاري وحده من طريق عكرمة عن ابن عباس بانام من ابن أوماء فوضعه على راحلته بالشك فيه ما قال الداودي يحتمل أن يكون دعاهم ذامرة وبهم ذامرة قال الحافظ ولادليل على التعدد فان الحديث واحد والقصة واحدة وانما وقع الشك من الراوي فيقدم عليه رواية من جزم وأبعد الداودي فقال كانتا قصتين احدهما في الفتح والاخرى في حنين انتهى وروى مالك وغيره عن رجل من الصحابة لما دخل صلى الله عليه وسلم العرج وهو صائم صب الماء على رأسه ووجهه من العطش والحاح في الاكل بسنة صحيح عن أبي هريرة رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعرج يصب الماء على رأسه من الحز وهو صائم فقد حصت له المشقة لزيادة رفعة الدرجات والعرج بفتح العين وسكون الراء المهملة وبالجيم قرية على نحو ثلاث مراحل من المدينة فتحمل المشقة لانه لا يبالى بها في عبادته ألا ترى الى قيامه حتى تورمت قدماه حتى بلغ الكد ففأفطر (فلم يزل مفطرا) رفقيا بالمسلمين (حق السليخ الشهر) لانه وان قدم مكة قبل تمام العشر الاوسط على ما مر ولكنه كان في أهبة القتال وبعث السرايا ولم ينو الاقامة بل كان يقصر الصلاة على ما يأتي مقصلا (رواه البخاري) هنا وقبله في الجهاد والصوم ومسلم والنسائي في الصوم عن ابن عباس قال الحافظ أبو الحسن القاسمي وهو من مرسلات الصحابة لان ابن عباس كان في هذه السفرة مقبلا مع أبيه بمكة فلم يشاهد هذه القصة فكأنه سمعها من الصحابة (وفي) رواية (أخرى له) للبخاري هنا وفي الصوم من طريق آخر عن ابن عباس فسار هو ومن معه من المسلمين الى مكة يصوم ويصومون حتى بلغ الكد وهو ما عين عسفان وقد يد (افطروا أفطروا) كلهم بعد حشهم على الفطر ففي حديث جابر عند مسلم والترمذي انه لما أفطر قيل له بعد ذلك ان بعض الناس صام فقال أولئك العصاة وعبر بذلك مبالغة في حشهم على الفطر فقام بهم وقد روى الشيخان انه صلى الله عليه وسلم في سفر وعينه الترمذي فقال في غزوة الفتح رأى زحاما ورجلا قد ظلل عليه فقال ما هذا فقالوا صائم فقال ليس من البر الصيام في السفر وروايته على لغة حمير في مسند أحمد لا في الصحيح والافطره لا يوجب فطرهم فقد يكون احتمل عندهم اختصاصه بمن شق عليه الصوم جذا والذين صاموا لم يكونوا كذلك وروى مسلم عن أبي سعيد قال سافرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن صيام فقال انكم قد دنوتم من عدوكم والفطار أقوى لكم فسكات رخصة فنام صام ومنام من أفطر ثم نزلنا منزلا آخر فقال انكم معجود عدوكم والفطار أقوى لكم فأفطروا فسكات عزبة فأفطرتنا فهذا ظاهر في فطر الجميع بعد أمره فان كان هذا السفر سفر الفتح كما هو ظاهر سوقهم الحديث هنا فاعمل هاتين المقالتين كاتبا بعد فطر المصطفى والغرض به ما حث من صام على الفطر بصريح الامر هذا ولا يعارض ما في الحديث انه أفطر بالسكيد رواية جابر انه أفطر



بكراع الغميم ولا رواية بتقديد ولا بعسفان لما جمع به المحب الطبري وغيره بجواز أنه أفطر في  
واحد من الاربعة حقيقة لكن لتقاربها عبر بعض الرواة باسم ذلك الموضع والباقي باسم غيره  
مجازا لقربه منه أو أفطر في واحد منها حقيقة لكن لم يره جميع الناس لكثرة اسم فكثره  
للتساوي الناس في رؤية الفعل فأخبر كل عن رؤية عين وعمل رؤيته والله أعلم (وكان العباس)  
ابن عبد المطلب أبو الفضل الهاشمي أجود قریش كفا وأوصلها كما قال صلى الله عليه وسلم  
أخرجته النساى (قد خرج قبل ذلك بأهله وعياله مسلما) أي مظهر الاسلام فانه أسلم  
قدما وكان يكتمه قال ابن عبد البر وذلك بين في حديث الجراح بن علاط ان العباس كان مسلما  
يسره ما يفتح الله على المسلمين ثم أظهره يوم الفتح وقيل كان اسلامه قبل فتح خيبر وتقدم مزبد  
لذلك في بدر (مهاجر افلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخفة) فيما قال ابن هشام وقال غيره  
بذى الخليفة فيجتمه لانه انفرده عن أهله وعياله فلقبه به ثم رجع معه الى الخفة فاجتمع معه  
بأهله وعياله فيها فسار معه في الفتح وبعث ثقله الى المدينة قال البلاذري وقال له صلى الله  
عليه وسلم هجرتك باعتم آخر هجرة كما أن نبوتى آخر نبوة وروى أبو بهلى والطبراني بسند ضعيف  
عن سهل بن سعد قال استأذن العباس النبي صلى الله عليه وسلم في الهجرة فكتب اليه باعتم أقم  
مكانك الذي أنت فيه فان الله يختم بك الهجرة كما ختم بي النبوة (وكان قبل ذلك مقيما بمكة  
على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راض) كما ذكر الزهري عند ابن هشام لعلمه  
باسلامه باطنا وأن اقامته بها خوفا على ماله وعياله ولانه كان يكتب بأخبار المشركين اليه  
صلى الله عليه وسلم وكان يثق به وحكما كان ينفع المستضعفين بمكة وبه ينقون (وكان ممن اقبله  
في الطريق أبو سفيان) الهاشمي اسمه كنيته وقال جماعة المغيرة لكن جزم ابن قتيبة وابن عبد  
البر بأن المغيرة أخوه (ابن الحرث) بن عبد المطلب الهاشمي المتوفى سنة خمس عشرة أو عشرين  
وصلى عليه عمر روى أبو أحمد الحاكم عن عروة رفته أبو سفيان بن الحرث سيد قتيان أهل  
الجنة قال خلفه الخلاق بنى وفي رأسه ثولول فقطعه ذات فيرون انه مات شهيدا قال الحافظ  
مرسل رجاله ثقات وفي الروض مات من ثولول حلقه الخلاق في حج فقطعه مع الشعر فتزف  
منه الدم وقال عند موته لا تبككن على فاني لم أنطق بخطيئة منذ أسلمت (ابن حمزة) بالرفع بيان  
لابي سفيان بعد وصفه بأنه ابن الحرث فالحرث عمه (عليه الصلاة والسلام) ذكره إيمان قربه  
منه لم يره من أبي سفيان بن حرب الذي تقه ذكره كثيرا ويعطف عليه قوله (وأخوه من  
رضاع حليمة السعدية ومعه ولده جعفر بن أبي سفيان) الصحابي ابن الصحابي شهيد حنينا  
هو وأبوه وكان غلاما مدركا كما ذكره ابن شاهين وابن سعد وابن حبان وزاد أنه مات بدمشق  
سنة خمس وخمسين ولا عقب له كما في الإصابة وكان جمع بين ولده وابن الخ إشارة الى انه اشهر بين  
الصحابة بهذا الاسم (وكان أبو سفيان يألف رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولا يفارقه  
قبل النبوة (فلما بعث عاداه وهجاء) وأجاب حسان عنه كثيرا (وكان انساؤهما) هو  
وابنه (له عليه الصلاة والسلام بالابواء) بفتح الهمزة وسكون الواو والدة والمدة قرية بين مكة  
والمدينة (وأسلم قبل دخوله مكة) عليه الصلاة والسلام (وقيل بل اقبله هو) أي  
أبو سفيان (وعبد الله بن أبي أمية) واسمه حذيفة وقيل سهل بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو

ابن مخزوم القرشي المخزومي اخو أتم سلمة لا يها قال البخاري له صحبة شهد الفتح وحنينا والطائف وبها استشهد (ابن عمته عاتكة بنت عبد المطلب) وأتم سلمة أمها عاتكة بنت عامر ابن قيس وكان عند أبي أمية أربع عوانك قال الزبير بن بكار كان يدعى زاد الراكب وكان ابنه عبد الله شديد الخلاف على المسلمين قال ثم خرج مهاجرا فلقى النبي صلى الله عليه وسلم (بين السقيبا) بضم السين المهملة وسكون القاف قرية جامعة بطريق مكة (والعرج) بفتح فسكون قرية جامعة على ثلاثة أميال من المدينة بطريق مكة وبهذا القول جزم ابن اسحق وعين المحل فقال لقياه بنقب العقاب بين مكة والمدينة (فأعرض صلى الله عليه وسلم عنهما لما كان يلقي منهما من شدة الاذى والهجو) وعند ابن اسحق قال قسا الدخول عليه فكامته أتم سلمة فيها فقامت يا رسول الله ابن عمك وابن عمك وصهرك قال لا حاجة لي بهما أما ابن عمي فهتك عرضي وأما ابن عمي وصهرى فهو الذي قال لي بكعة ما قال قال في الروض يعني قوله والله لا آمنت بك حتى تتخذ سلما الى السماء فتعرج فيه وأنا أنظر ثم تأتى بصك وأربعة من الملائكة يشهدون ان الله أرسلك (فقامت له أتم سلمة) هند أم المؤمنين آخر الزوجات وتاسعة اثنتين وستين وقيل احدى وقيل قبلها والاول أصح تأتى في الزوجات (لا يكن ابن عمك وابن عمك أشقى الناس بك) نهى إلهما ظاهرا وهما في الحقيقة سؤال له صلى الله عليه وسلم في الاقبال عليه ما حتى لا يكونا أشقى الناس وتلطفت في التعبير تعظيما لمقامه العظيم وأدباعت أن تخاطبه بصورة نهى لئلا يظن في رواية ابن بكار كافي الاصابة لا تجعل فيحتمل أنه بالمعنى وعند ابن اسحق فلما خرج الخبر اليهما بذلك ومع أبي سفيان بن له فقال والله ليا أذن لي أولا خذني بيدني هذا ثم انذهبن في الارض حتى نموت عطشا وجوعا فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رقى إلهما ثم أذن لهما فدخل عليه وأسلما وأنشده أبو سفيان في اسلامه واعتذر عما مضى فقال

لعمرك اني يوم أحمل راية • لتقلب خيل اللات خيل محمد  
لكالمديح الحيران أظلم ليله • فهذا أنا واني حين أهدى وأهذى  
هداني هاد غير نفسي ونالني • مع الله من طردته كل مطرد  
أمد وأناى جانبك عن محمد • وأدعى وان لم أتسب من محمد  
هم ما هم من لم يقل بهواهم • وان كان ذا رأى يلام ويغند  
أريد لأرضيهم ولست بلائط • مع القوم ما لم أهدى كل مقعد

قال ابن اسحق فزعوا انه لما قال ونالني مع الله من طردته كل مطرد ضرب صلى الله عليه وسلم صدره وقال أنت طردتني كل مطرد قال ابن هشام ويروى وداني على الحق من طردته كل مطرد (وقال علي لابن سفيان) مرشد الابن عمه الى ما يكون سبيلا لاقباله صلى الله عليه وسلم عليه بعد اذ نه لهما في الدخول عليه (فيما حكاه ابو عمر) بن عبد البر الحافظ الشهير (وصاحب ذخائر العقبى) في مناقب ذوى القربى وهو المحب الطبرى (انت رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل) جهة (وجهه) الوجيه لان عادة الكرماء الاستحياء من المواجهة ولا أكرم منه (فقل له ما قال اخوة يوسف ليوسف تالله لقد



(أترك) فضلك (الله علينا وان) مخنفة أي وانا (كناططين) آثمين في أمرنا  
 فأذلتك (فانه لا يرضى أن يكون أحدا حسن منه قولا) بل ان يكون هو الاحسن  
 على مفاد هذا التركيب هو فالان النبي اذا دخل على اسم التفضيل فالقصد تفضيل من نسب  
 اليه الفعل على غيره وان صدق النبي بالمساواة لغة ولا يرد أنه أجابهم بجواب يوسف لا مكان  
 ان حسن القول بما اقترن به من الاقبال بعد ان بالغوا في الاذى واقتراح الآيات والتصميم  
 على قتله ومحاربه المرة بعد المرة يجعده فائقا على جواب يوسف وان ساواه لفظا لان  
 اخوته ما بالغوا اذ اذم مبلغهم من النبي صلى الله وسلم عليهم ما وصموا على قتله بل لما  
 علموا حيانته باعوه وهذا التعسف أحوج اليه القاعدة وذلك أن تقول ما المانع هنا من جريه  
 على أصل اللغة كما هو الطاهر والقاعدة أغلبية (ففعل ذلك أبو سفيان فقال له صلى الله عليه  
 وسلم لا تريب) عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لانه مظنة التريب فغيره أولى  
 (يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) فأسلم أبو سفيان فكان كما في الروض وغيره من أصح  
 الناس إيمانا وألزمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وثبت معه في حنين (ويقال انه ما رفع  
 رأسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ أسلم حيا منه) وكان صلى الله عليه وسلم يحبه  
 ويشهد له بالجنة ويقول أرجو أن يكون خلفا من حمزة كما في العيون وقال له كل الصيد في  
 جوف القرا وقبل بل قاله ابن حرب قال السهيلي والاول أصح ووقع عند البغوي انه  
 أول من بايع تحت الشجرة قال في الإصابة ولم يصب في ذلك فقد أخرجه غيره من الوجه  
 الذي أخرجه هو منه فقال أبو سنان بن وهب وهو الصواب والمستفيض عند أهل المغازي  
 كاهم وأسد أبو سفيان بن الحرث حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقدس الله أمة لا  
 يأخذ الضعيف فيها حقه من القوى أخرجه الدارقطني وابن قانع وسنده صحيح لكن فيه راو  
 لم يسم اتهمى (قالوا ثم سار صلى الله عليه وسلم) والترتيب ذكرى فان قديدا قبل الماء الذي  
 أفطر به فعقد الولاية قبله (فلما كان بقديد) ولقبته سليم هنالك (عقد الولاية والرايات ودفعها  
 الى القبائل) لبني سليم لواء وراية وبني غفار راية وأسلم لواءين وبني كعب راية ومزينة ثلاثة  
 ألوية وبهينة أربعة ألوية وبني بكر لواء وأشجع لواءين كذا ذكره الواقدي هذا وادعى  
 الشارح ان أبابكر رأى منما قبل عقد الولاية ولا أدري من اين أخذ فأن الشامي انما ذكره  
 بعد نزوله عليه السلام من الظهران فقال روى البيهقي عن ابن شهاب أن أبابكر قال يا رسول  
 الله أراني في المنام وأرا الذنون من مكة فخرجت اليها كبسة ثم فلما دنونا منها استلقت على  
 ظهرها فاذا هي تشخب لبنا فقال صلى الله عليه وسلم ذهب كلهم وأقبل درهم وهم سيأوون  
 بأرحامهم وانكم لا تون بعضهم فان لقيتم أبا سفيان فلا تقتلوه تشخب تدرون سيل كلهم بفتح  
 السكاف واللام شدتهم درهم بفتح المهملة لينهم والمراد هنا خيرهم وهو انقيادهم واسلامهم  
 (ثم نزل من الظهران) قال الحافظ بفتح الميم وتشديد الراء مكان معروف والعامّة نقوله  
 بسكون الراء وزيادة واو الظهران بفتح المعجمة وسكون الهاء بلفظ تنبيه ظاهر (فأمر أصحابه  
 فأوقدوا عشرة آلاف نار) لتراها قريش فتربع من كثرتها ولم يأمر باقي من معهم وهم  
 ألفان بالايقاد تخفيفا فليس في أمره بذلك أن الذين معه عشرة آلاف فقط واستجاب الله

لرسوله فغتم على أهل مكة الأمر (ولم يافع قريشاً مسيره وهم مغفون) محزونون متحيرون  
 (خائفون) وفي نسخة لما يحافون بما المصدرة أي تخوفهم (من غزوه إياهم فغتموا  
 أبوسفیان) صخر (بن حرب) الأموي (وقالوا ان لقيت محمداً فخذلنا منه أماناً فخرج  
 أبوسفیان بن حرب وحميم بن حزام) بالزاي الاسدي ابن أخي خديجة أم المؤمنين  
 قبل ولده في جوف الكعبة قبل الفتح بأربع وسبعين سنة ثم عمر إلى سنة أربع وخمسين  
 أو بمسدها (وبديل) بوحدة ومهملة مصغر (ابن ورقاء) الخزاعي أسلم في الفتح  
 وضوان الله عليهم إجماعين وعند ابن أبي شيبة من مرسل أبي سلمة أنه صلى الله عليه وسلم  
 أمر بالطرق فحبست ثم خرج فغتم على أهل مكة الأمر فقال أبوسفیان لحكيم هل لك أن تركب  
 إلى مزالمة أن تلقى خبراً فقال بديل وأنا معكم فالأوت أنت ان شئت فركبوا (حتى أتوا  
 مزالمة) ثم انظران فلما رأوا العسكر أفرغهم (وعند ابن أبي شيبة حتى إذا دنوا من ثنية مزالمة  
 أظلموا أي دخلوا في الليل فأشرفوا فإذا النيران قد أخذت الوادي كله (وفي البخاري)  
 من مرسل عروة بن الزبير قال الحافظ ولم أره في شيء من الطرق عن عروة موصولاً قال لما  
 سافر صلى الله عليه وسلم عام الفتح فبلغ ذلك قريشاً خرج أبوسفیان وحكيم وبديل يلتمسون  
 الخبر قال الحافظ ظاهره أنه بلغهم مسيره قبل خروج الثلاثة والذي عند ابن إسحق وابن عائد  
 من مغازي عروة ثم خرجوا وقادوا الخيول حتى نزلوا بئر الظهران ولم تعلم بهم قريش وكذا في  
 رواية أبي سلمة عند ابن أبي شيبة فيحتمل أن قوله بلغ قريشاً أي غلب على ظنهم ذلك لأن مبلغاً  
 بلغهم ذلك حقيقة انتهى قال فأقبلوا يسبيرون حتى أتوا مزالمة الظهران (فأذا هم بنيران)  
 جمع نار ويجمع أيضاً على نور مثل ساحة وسوح كما في المصباح وغيره فهو مشتق بينهما وبين  
 الضوء ويجمع بالقرائن اللفظية ونحوها (كانت نيران عرفة) التي كانوا يوقدون فيها  
 ويكثرون منها (فقال أبوسفیان ما هذه النيران) والله (كانت نيران عرفة) قال  
 الحافظ جواب قسم محذوف أشار إلى ما جرت به عادتهم من إيقاد النيران الكثيرة ليلة عرفة  
 (فقال لبديل بن ورقاء) هذه (نيران بني عمرو) بفتح العين وفي رواية نيران بني كعب  
 ويعني فيهم ما خراعة وعمرو هو ابن لحي كما في الفتح وغيره (فقال أبوسفیان عمرو أقل من  
 ذلك) وفي نسخة بنو عمرو ولكن الذي في البخاري هو الأولى فإن صحت فهي بيان للمراد وأنه  
 بتقدير مضاف قال الحافظ ومثل هذا في مرسل أبي سلمة وفي مغازي عروة عند ابن عائد  
 عكس ذلك وأنهم لما رأوا الفساطيط ومعوا صهيل الخيل راعهم ذلك فقالوا هؤلاء بنو كعب  
 يعني خراعة وكعب أكبر بطون خراعة جاشت بهم الحرب فقال بديل هؤلاء أكثر من بني كعب  
 ما بلغ تألبها هذا قالوا فأتيجعت هو أزن أرضنا والله ما نعرف هذا أن هذا المثل حاج الناس  
 (فرأهم ناس من حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأدركوهم فأخذوهم) وعند ابن  
 عتبة فأخذوا بنحطهم أبعرتهم فقالوا من أنتم فقالوا هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
 فقال أبوسفیان هل سمعتم بمثل هذا الجيش نزلوا على أكباد قوم لم يعلموا بهم وروى الطبراني  
 عن أبي أيوب كأمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بئر الظهران فقال ان أبوسفیان بالاراء فخذوه  
 فدخلنا فأخذناه وفي رواية ابن عائد وكان صلى الله عليه وسلم بعث بين يديه خيلاً لا تقصص



العميون وخراغة على الطريق لا يتركون أحدا يمضي فلما دخل أبو سفيان وأصحابه عسكر المسلمين أخذتهم الخيل تحت الليل وفي مرسل أبي سلمة وكان حرس رسول الله صلى الله عليه وسلم نفر من الانصار وكان عمر بن الخطاب عليهم تلك الليلة فجاءوا بهم اليه فقالوا اجئناك بنفر أخذناهم من أهل مكة فقال عمرو وهو يصيح اليهم والله لو جئتموني بأبي سفيان ما زدتهم قالوا والله قد أتيناك بأبي سفيان فقال احبسوه فحبسوه حتى أصبح فغدا به على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعند ابن اسحق أن العباس خرج ليلا فلقبهم فحمل أبا سفيان معه على البغلة ورجع صاحباه وجمع الحافط بامكان أن الحرس لما أخذوهم استنقذ العباس أبا سفيان وبأبي ما فيه (فأتوا بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم أبو سفيان بن حرب) أي انقاد وأظهر الذل له عليه الصلاة والسلام فلا ينافي ما يأتي عن ابن اسحق وغيره انه لم يسلم حتى أصبح وفي مغازي ابن عقبة فلقبهم العباس فأجارهم وأدخلهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم بدبل وحكيم وتأخر أبو سفيان باسلا مة حتى أصبح (فلما سار) أبو سفيان (قال) صلى الله عليه وسلم (للعباس احبس أبا سفيان) وعند موسى بن عقبة ان العباس قال له صلى الله عليه وسلم لا آمن أن يرجع أبو سفيان فيكفر فاحبس به حتى يرى جنود الله ففعل فقال أبو سفيان أغدر يا بني قال لا ولكن لي اليك حاجة فتصيح فتستظر جنود الله وما أعد الله للمشركين وعند الواقدي فقال ان أهل النبوة لا يغدرون وروى ابن أبي شيبه من مرسل أبي سلمة وبجي بن عبد الرحمن ان أبا بكر لما ولي أبو سفيان قال لو أمرت بأبي سفيان فحبس على الطريق ولا منافاة بل هو أراؤه بعد سؤال العديق والعباس ذلك قال للعباس احبس به (عند خاتم الجبل) قال الحافظ بفتح الخاء المجهمة وسكون الميم وبالجيم والموحدة أي انه كذا في رواية النسائي والقابسي وهي رواية ابن اسحق وغيره من أهل المغازي وفي رواية الاكثر بفتح الميم من اللفظة الاولى وبالخاء المجهمة وسكون التحتية أي ازدحامها (فحبس العباس) هنالك لسكونه مضيقا ليري الجميع ولا تفوته رؤية أحد منهم وفي رواية ابن عقبة فحبس به بالمضيق دون الارال حتى أصبحوا فلما أذن الصبح أذن العسكر كاهم أي أجابوا المؤذن ففرغ أبو سفيان فقال ما يصنع هؤلاء قال العباس الصلاة وعند ابن أبي شيبه ثار المسلمون الى طهورهم فقال يا أبا الفضل مال للناس أمر وابتشئ قال لا ولكنهم قاموا الى الصلاة فذهب العباس به فلما رأى اقتداءهم به في الصلاة قال أبو سفيان ما رأيت كاليوم طاعة قوم جمعهم من ههنا وههنا ولا فارس الا كآرم ولا الروم ذات القرون بأطوع منهم له يا أبا الفضل أصبح ابن اخيك والله عظيم الملك فقال العباس انه ليس بملك ولكنها النبوة قال أو ذاك وعند ابن عقبة وأمر صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي لتصبح كل قبيلة عند راية صاحبها وتظهر مامعها من الاداة والعدة فأصبح الناس على ظهورهم وقدم بين يديه الكاتب ومتر القبايل على قاداتهم والكاتب على راياتها (فجعلت القبائل ترمع النبي صلى الله عليه وسلم كتيبة كتيبة) بمثناة ووزن عظيمة وهي القطعة من الجيش فعيلة من الكتب بفتح فيكون وهو الجمع (على أبي سفيان) قال الواقدي وأول من قدم صلى الله عليه وسلم خالد في بني ساهم وهم ألف ويقال تسعمائة معهم لولا أن يحملها العباس بن مرداس وخفاف بضم

المهجعة ابن نديبة بضم النون ورابة مع الجاج بن علاط فقرأوا أبي سفيان فكبروا ثلاثا فقال من  
 هؤلاء فقال خالد بن الوليد قال الغلام قال نعم قال ومن معه قال بنو سليم قال مالي وبنو سليم  
 ثم مررت على أثره الزبير بن العوام في خمسمائة من المهاجرين وأقضاء العرب فكبروا ثلاثا فقال  
 من هؤلاء قال الزبير بن العوام قال ابن اختك قال نعم (فترت) بعدهما (كتيبة) في ثلثمائة  
 يحمل رايتهم أبو ذر ويقال غيره فلما حاذوه كبروا ثلاثا (فقال يا عباس من هذه قال هذه  
 غفار) بكسر الغين المهجعة (قال مالي وغفار) قال المصنف بغير صرف ولا بي ذر  
 بالتسوين مصر وقأى ما كان يلقى وبينهم حرب وعند الواقدي ثم مرت أسلم في أربع مائة  
 فيها الوان يحمله سماريدة بن الحبيب وناجيسة بن الاعم فلهما حاذوه كبروا ثلاثا فقال  
 من هؤلاء قال أسلم قال مالي ولا أسلم ثم مرت بنو كعب بن عمرو في خمسمائة يحمل رايتهم  
 بسر بن سفيان فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال بنو كعب اخوة أسلم قال هؤلاء  
 خلفاء محمد ثم مرت مزينة فيها مائة فرس وثلاثة ألوية يحملها النعمان وعبد بن عمرو بن عوف  
 وبلال بن الحرث فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال مزينة قال مالي وازينة  
 قد جاءتهن تقف من شواهدهما (ثم مرت جهينة) بضم الجيم وفتح الهاء وسكون التحتية  
 وبالنون في ثمانمائة فيها أربعة ألوية يحملها معبد بن خالد وسويد بن صخر ورافع بن  
 مكيت وعبد الله بن بدر فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال جهينة قال مالي وبلهينة  
 وعند ابن أبي شيبة والله ما كان بيني وبينهم حرب قط (فقال) كل من أبي سفيان  
 والعباس (مثل ذلك) القول الاول ففيه تجوز اذا الحاصل من أبي سفيان السؤال  
 والعباس الجواب ثم من أبي سفيان الاخبار بأنه لا حرب بينهم وبينها وأسقط المصنف  
 من رواية عروة هذه التي في البخاري قوله ثم مرت سعد بن هذيم فقال مثل ذلك ومرت  
 سليم فقال مثل ذلك قال في الفتح ذكر عروة من القبائل أربعة وفي مرسل أبي سلمة زيادة  
 أسلم ومزينة والواقدي أشجع ونعيم وفزارة ولم يذكر سعد بن هذيم وهم من قضاة  
 وقد ذكر قضاة موسى بن عقبة والمعروف فيها سعد هذيم بالاضافة ويصح الآخر  
 على الجواز وهو سعد بن زيد بن ليث بن سود بضم المهملة ابن أسلم بضم اللام ابن الحنف بضم  
 وفاء ابن قضاة انتهى وقول عروة ومرت سليم لا يقتضي انها مرت بعد سعد بن هذيم لانه  
 لما عدل عن حرف الترتيب علم انه لم يضبط مروره فلا ينافي أنها أول من مر مع خالد كما مر على  
 أن ثم في ثم مرت سعد للترتيب المذكري فانهم كما علمت من قضاة وقد قال ابن عقبة بعث خالد  
 في قبائل قضاة وسليم وغيرهم كما يأتي في المتن وقد كان خالد أول من مر وعند الواقدي بعد  
 جهينة ثم مرت كنانة بكسر الكاف بنو ليث وضمرة وسعد بن بكر في مائتين يحمل لواهم أبو  
 واقد باقضاف المايقي فلما حاذوه كبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال بنو بكر قال نعم أهل شوم  
 والله هؤلاء الذين غزانا محمد بسبيهم ثم مرت أشجع وهم آخر من مروهم ثلثمائة معهم لوا أن  
 يحملها معقل بن سنان ونعيم بن مسعود فكبروا ثلاثا قال من هؤلاء قال أشجع قال هؤلاء  
 كانوا أشد العرب على محمد قال أدخل الله تعالى الاسلام في قلوبهم فهذا فضل الله ثم قال  
 أبو سفيان أبعدهما مني محمد فقال العباس لا لو أتت الكتيبة التي هو فيها رأيت الخليل



والحديد والرجال وماليس لا حديد طاقة قال ومن لهم ولا طاقة وجعل الناس يمزون كل ذلك يقول ما مر محمد فيقول العباس لا (حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها) اذ في كل بطن منها وادوية وهم في الحديد لا يرى منهم الا الحدق (قال من هذه قال هؤلاء الانصار عليهم سعد بن عباد مع الراية) أي راية الانصار وراية المهاجرين مع الزبير كما يأتي ومر (فقال سعد بن عباد) لما مر بالراية النبوية (يا أبا سفيان اليوم يوم المحمة) قال الحافظ بالحاء المهملة أي يوم حرب لا يوجد منه مخلص أو يوم القتل يقال لم فلانا اذا قتل قال الشامي برفعهما ونصب الاول ورفع الثاني انتهى ولا يرد على الثاني انه من ظرفية الزمان لنفسه اذ يوم المحمة مذكور في اليوم لانه من ظرفية الكل بلزومه اذ المراد به وقت الحرب (اليوم) قال المصنف نصب على الظرفية (تستعمل) بضم الفوقية الاولى ورفع الثانية والحاء المهملة مبني للمفعول (الكعبة) بقتل من أهدر دمه ولو تعلق بأستارها وقتال من عارض من أهل مكة واباحة خضراء قريش وبازالة ما يرغمون أنه تعظيم لها من نحو أصنام وصور وهو باطل وقد وقع جميع ذلك كما يأتي (فقال أبو سفيان يا عباس حبذا) بفتح الحاء والموحدة فعل ماض وذا فاعل على مذهب سيبويه وجزم به في الخلاصة وفيه اقوال اخر محملها كتب النحو (يوم الذمار) وفصل المصنف حديث البخاري بشئ من الفتح فقال (بالجمة المكسورة) وتحقير الميم (أي الهلاك قال الخطابي غنى أبو سفيان أن يكون له يد) قوة في هذا اليوم (يحمي قومه ويدفع عنهم) قاله عجزا (وقيل) معناه (هذا يوم الغضب للحريم والاهل والا تتصار لهم من قدر عليه) قاله غلبة وعجزا ومخالفة للاول بالمفهوم فان كلاما من الهلاك والغضب صالح لثمة لشرفه وعزه في قومه فان غضبه لهم يستلزم غنیه قدرة ليحميهم (وقيل) معناه (هذا يوم يلزمك فيه حفظي وحمايتي) لقربك للمصطفى وحبك واقباله عليك (من ان بناتي مكروه وقال ابن اسحق زعم بعض أهل العلم أن سعدا قال اليوم يوم المحمة اليوم تستعمل الحرمه) أي حرمة الكعبة (فسمعها رجل من المهاجرين) قال ابن هشام هو عمر قال الحافظ وفيه بعد لان عمر كان معروفا بنسبة العباس عليهم السلام انتهى وفي مغازي الواقدي والاموي أن عثمان وعبد الرحمن قال ذلك جميعا فالاولى أن يفسر الميم بأحدهما أو بماعلى ارادة الجنس (فقال يارسول الله ما نأمن أن تكون لسعد في قريش مولة) بفتح المهملة وسكون الواو حلة (فقال له) أدركه نخذ الراية منه فكن أنت تدخل بها وقد روى الاموي) يحيى بن سعيد بن أبان بن سعيد بن العاصي أبو أيوب الكوفي تزبل بغداد لقبه الجمل يحيى صدوق روى له الستة مائة سنة أربع وتسعين ومائتين (في المغازي أن أبا سفيان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما حاذاه) وهو ما في جنود الله (أمرت) بحذف همزة الاستفهام (بقتل قومك قال لا فذكر له ما قال سعد بن عباد ثم ناشده الله تعالى والرحم) نقل بالمعنى ولغة مغازي الاموي أنت ذلك الله في قومك فانك أبر الناس وارحمهم وأوصلهم (فقال يا أبا سفيان اليوم يوم الرحمة) بالراء الرأفة والشفقة على الخلق (اليوم بعز الله تعالى قريشا) بالاسلام والدين وانقاذهم من الضلال المبين بهذا

الرسول الرؤف الرحيم الذي من أنفسهم وأنفسهم فعزهم وعزهم وكما تحمل أذاهم ولم يدع عليهم بل دعاهم بالهدى ويجزهم من الوقوع في مهالك الردى (وأرسل الى سعد فأخذ الراية منه فدفعها الى ابنه قيس) ورأى صلى الله عليه وسلم أن اللواء لم يخرج عنه اذ صار الى ابنه هذا بقية رواية الاموي (وعند ابن عساكر من طريق أبي الزبير) محمد بن مسلم المكي (عن جابر قال لما قال سعد بن عباد ذلك) القول (عارضت) تعزضت له كأن وقعت في طريقه (امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم) وعند الواقدي والاموي أن هذا الشعر لضرار بن الخطاب الفهري قال أبو الربيع وهو من اجود شعراء قال الحافظ ~~كان~~ أن ضرارا أرسل به المرأة ليكون أبلغ في انعطافه صلى الله عليه وسلم على قرين (فقلت يا بني الهدى اليك بلحا) بالهمز وتركه للوزن (حسني قرين ولات حين) أي ليس الوقت وقت (بلحا) بآثبات الالف للضرورة والاف لبلحا مهموز من بابي تقع وتعب كما في المصباح قال البرهان وأنشده في الاستيعاب في ترجمة ضرار وأنت خير بلحا وفي ترجمة سعد كما هنا انتهى فكانهما روايتان (حين ضاقت) ظرف بلحا (عليهم سعة الارض) بفتح السين كتابة عن شدة كبرهم حتى كانت الارض لم تسعهم (وعاداهم الى السماء) أي فعل الله بهم فعل المعادي فسلط عليهم من لطفه لهم به لكفرهم وبعد هذا في مغازي الاموي والواقدي

والثقت حلقة البطان على القوم • م ونودوا بالصيلم الصلحاء

تثنية حلقة البطان بكسر الباء الواحدة حرام يجعل تحت بطن البعير يقال ذلك اذا اشتد الامر الصيلم بفتح المهملة وسكون التثنية وفتح اللام وميم الداهية الصلحاء بفتح المهملة وسكون اللام فمين مهملة ومدد كانه عطفا على الصيلم وحذف حرف العطف للنظم وهو جاز في غيره أيضا كما في النور (ان سعدا يريد قاصمة الظهر) ربا اهل الجحون والبطحاء قاصمة الظهر كاسرته يعني انه يريد الخصلة المانعة لهم من كل الامور حتى كانوا كسرت ظهورهم بحيث صاروا لا يحرك لهم وبقيت قول ضرار كما في رواية الاموي والواقدي

خزرجي لو يستطيع من الغيب • ظرمانا بالنسر والعواء

وغر الصدر لاي • تم بشئ • غير سفك الدماوسى النساء

قد تلتقى على البطاح وجات • عنه هند بالسوءة السواء

اذ ينادى بذلحى • قسريش • وابن حرب يذامن الشهداء

فلئن أقسم الدوا • ونادى • يا حمة الادبار اهل القواء

ثم ثابت اليه من بهم الخز • ربح والاولس انجم الهيجاء

لتسكونن بالبطاح • قسريش • فقعة القاع في أكف الاماء

فانهم فانه أسد الاسد • لدى الغاب والغ في الدماء

انه مطرق يريد لنا الام • سكونا كما لحية الصماء

النسر بفتح النون نجم والعواء بفتح العين المهملة وشدة الواو والمد وقصر لغة وهي خمسة أنجم قال القائل من مدد هاهي فعال من عويت الشئ اذا لويت طرفه وقال السهيلي الاصم أن العواء من العوة وهي الدبر كأنهم سميت بذلك لانها دبر الاسد من البروج والوعر بفتح الواو



وكسر المجهمة وبالأراء اسم فاعل والوعدة شدة توقد الحزم بفتح فضم تطلق تلهب هند بنت عتبة  
بالسوء السواء بالخطبة القبيحة ألحم الأرواء أرسله في بحلة الادبار جمع دبر والمراد الظهور ثابت  
بثلاثة مآلف فوحدة فتوقية رجعت بهم بضم الموحدة وفتح الهاء جمع بهممة بالضم الفارس  
الذي لا يدري من أين يوقى من شدة بأسه ويقال أيضا للبيش بهم قاله أبو عبيدة الهبياء  
بالمدة وفيها القصر أيضا الحرب الفتنة بكسر الفاء ففان مفتوحة جمع فتع بكسر الفاء  
وفتحها وسكون الفاء ضرب من الكفاة وهي البيضاء الرخوة يشبه به الرجل الذليل لأن  
الدواب تنحل بأرجلها القاع المعسكان المستوى الواسع الاسد بضم فسكون الغاب أجح  
الاسد والغريقين مجهزة (فلما سمع هذا الشعر دخلته رافعة ورجلة فأمر بالراية فأخذت من  
سعد ودفعت إلى ابنه قيس) وعند الواقدي قال أن يسلمها الأيامارة منه صلى الله عليه وسلم  
فأرسل إليه بهامته (وعند أبي يعلى من حديث الزبير بن العوام) أن النبي صلى الله  
عليه وسلم دفعها إليه فدخل (الزبير مكة بلواين) لواء المهاجرين الذي كان معه  
أولاً وهذا (واسناده ضعيف جداً لكن جزم موسى بن عقبة في المغازي عن الزهري أنه  
دفعها إلى الزبير بن العوام) فاعتضده وإن كان مرسله ضعيف حديث الزبير المسند  
(فهذه ثلاثة أقوال فمن دفعها إليه الراية التي نزع من سعد والذي يظهر في الجمع) كما قال  
الحافظ (أن علياً أرسل لينزعها ويدخل بها ثم خشي تغير خاطر سعد فأمر بدفعها إلى ابنه  
قيس ثم إن سعد أخشى أن يقع من ابنه شيء يشكره النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي  
صلى الله عليه وسلم أن يأخذها منه فحينئذ أخذها الزبير) ويؤيد ذلك ما رواه البراء بن سعد  
على شرط البخاري عن أنس قال كان قيس في مقدمة النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم مكة  
فكلم سعد النبي صلى الله عليه وسلم أن يصرفه عن الموضع الذي هو فيه مخافة أن يقدم  
على شيء فصرفه عن ذلك انتهى كلام فتح الباري بجميع ما ساقه المصنف (قال في رواية  
البخاري) المذكورة من مرسل عروة تلو قوله حبذا يوم الذمار (ثم جاءت كتيبة) خضراء  
يقال إن فيها ألفاً دارع (فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه) المهاجرون والانصار  
وفيها الرايات والالوية مع كل بطن من بطون الانصار لواء وراية وهم في الحديد لا يرى منهم  
الا لحدق ولعمري فيها زجل بصوت عان وهو يقول رويدا ليلحق أولكم آخركم كذا عند الواقدي  
وأما المصنف من البخاري قبل قوله فيهم ما لفظه وهي أقل الكتاب قال الحافظ أي  
أقلها عدداً قال عياض وقع للجميع بالقاف ووقع في الجمع للحميدي أجل بالجم وهي أظهر  
ولا يعد صحة الاولى لأن عدد المهاجرين كان أقل من عدد غيرهم من القبائل انتهى وقال  
البدري مصابحه كل منها ظاهر لا خفاء فيه ولا ريب أن المراد قللة العدد لا الاحتقار هذا  
ما لا يظن بمسلم اعتقاده ولا نومه فهو وجه لا محيد عنه ولا ضير فيه به هذا الاعتبار  
والتمسح بحبان النبي صلى الله عليه وسلم فيها فاض بجلالة قدرها وعظم شأنها ورجحانها على  
كل شيء سواها ولو كان ملء الأرض بل وأضعاف ذلك فما هذا الذي يشتم من نفس القاضي  
في هذا المحل انتهى وقد تجرأ على القاضي بما لم يحط بعلمه وفهم منه غير مراده فإن الكتيبة  
النبوية موصوفة في السير بالكثرة وإن فيها ألقى دارع فضلاً عن غيرهم وليس في الكتاب

ما وصل الى هذا العدد ولذا احتاج الحافظ لتأويل قائلها باعتبار المهاجرين الذين كانوا فيها  
 لا مطلقا وقد قال عروة في كتيبة الانصار لم ير منها ما هو من جملة كتيبة النبي صلى الله عليه  
 وسلم على ان القاضي قال أظهر فافاد ان رواية أقل ظاهرة فلم هذا التثني عليه من ذا  
 النحوي القائل عن أقفل التفضيل (وراية النبي صلى الله عليه وسلم مع الزبير بن  
 العوام) فلما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بابي سفيان قال ألم تعلم ما قال سعد بن عباد  
 لم يكتب بمادارينه وبين العباس حتى شكك النبي صلى الله عليه وسلم (قال ما قال) سعد  
 (قال) أبو سفيان (قال كذا وكذا) أي اليوم يوم الملهمة (فقال) عليه السلام (كذب سعد)  
 قال الحافظ في اطلاق الكذب على الاخبار بغير ما سبق ولو بناء فانه على غلبة ظنه وقوة  
 القرينة (ولكن هذا يوم يهظم الله فيه الكعبة) باظهار الاسلام وأذان بلال على ظهرها  
 وازالة ما كان فيها من الاصنام ومحو ما فيها من الصور وغير ذلك (ويوم تكسى فيه الكعبة)  
 قيل ان قريشا كانت تكسوها في رمضان فصادف ذلك اليوم أو المراد باليوم الزمان كما قال  
 يوم الفتح فاشار صلى الله عليه وسلم الى أنه هو الذي يكسوها في ذلك العام ووقع ذلك (قال)  
 عروة (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تركز) بضم أوله وفتح الكاف مبنى للمفعول  
 (رايته بالحنون) بفتح المهملة وضم الجيم الخفيفة مكان معروف بأقرب من مقبرة مكة (قال)  
 وقال عروة) بن الزبير راوى الحديث المذكور (وأخبرني) بالافراد (نافع بن جبير بن مطعم)  
 القرشي - الزوفلي - أبو محمد وأبو عبد الله المدني الثقة الفاضل روى له الستة مائة سنة  
 تسع وتسعين (قال سمعت العباس يقول للزبير بن العوام) قال الحافظ أي في حجة اجتمعوا  
 فيها خلافة عمر أو عثمان لأن نافع حاضر المقالة كما يوحىه السياق فانه لا محبة له أو التقدير  
 سمعت العباس يقول قلت للزبير غذف قلت (يا أبا عبد الله ههنا أمرك رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أن تركز) بفتح التاء وضم الكاف (الراية قال ثم قال) عروة وهو ظاهر الارسال  
 في الجميع الا ما صرح بجماعه من نافع وأما باقيه فيحتمل أن عروة تلقاه عن أبيه أو عن  
 العباس فانه أدركه وهو صغير أو جمعه من نقل جماعة له بأسانيد مختلفة وهو الرابع ذكره الحافظ  
 (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ خالد بن الوليد أن يدخل مكة) (من أعلى مكة  
 من كداء) قال المصنف (بالفتح والمدود دخل النبي صلى الله عليه وسلم من كدى) أي (بالضم  
 والقصر فقتل من خيل خالد يومئذ رجلان حبش) بهمزة ثم موحدة ثم نختبة ثم بهمة كما  
 رواه الأكثر عن ابن اسحق وروى عنه ابراهيم بن سعد وسلمة بن الفضل أنه بهمة ونون ثم مهملة  
 والصواب الاقل كما في الاصابة مصغرا على الضبطين (ابن الاشعر) بشين مبهمة وعين مهملة  
 وهو لقب واسمه خالد بن سعد بن منقذ بن ربيعة الخزاعي أخواته معبد التي مرت بها صلى الله  
 عليه وسلم مهاجرا وروى أحمد عن حرام بن هشام بن حبيب قال شهد جدتي الفتح مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم (وكرر) بضم الكاف وسكون الراء بعد هازي (ابن جابر) بن  
 حنبل بهمتين بكسر ثم سكون ابن الاحب بهمزة مفتوحة وموحدة مشددة ابن حبيب  
 (الفهري) وكان من رؤساء المشركين وهو الذي أغار على مراح النبي صلى الله عليه وسلم  
 في غزوة بدر الاولى ثم أسلم قديما وبمته صلى الله عليه وسلم في طلب العرينيين ووقع عند



الواقدي أنهم ما من خيل الزبير بن العوام وكأنه وهم ولذا لم يعرج عليه صاحب الفتح لأن عروة لم ينفرد به بل وافقه عبد الله بن أبي نجيم وعبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم عند ابن إسحق فقالا إنهما من خيل خالد شذا فسلكا طريقا غير طريقه فقتلا جميعا حبيش أولا فقتله كرز بن رجله ثم قاتل عنه حتى قتل (قال الحافظ ابن حجر وهذا) أي مرسل عروة (مخالف للأحاديث الصحيحة) المسندة (في البخاري أن خالد دخل من أسفل مكة) الذي هو كدي بالقصر (والنبي صلى الله عليه وسلم) دخل (من أعلاها) الذي هو بالمدينة وبه جزم ابن إسحق وموسى بن عقبة وغيرهما فلا شك في رجحانه على المرسل لكونه موصولا واخبارا من مصابي شاهدة القصة واعتضد بما وافقه أصحاب المغازي الذين هم أهل الخبرة بذلك فيجب تقديمه على مرسل عروة ويحتمل الجمع بتأويل قول عروة دخل هم بالدخول من السفلى وأمر خالد بالدخول من العليا ثم بدله خلاف ذلك لما ظهر له أن بالسفلى مقاتلين لم يعد عن محل القتال ما أمكن رعاية للرحم الذي ناشدوه بها وحرمة الحرم فدخل هو من العليا وخالد من السفلى والله أعلم (بمعنى) الحافظ بالأحاديث الصحيحة (حديث ابن عمر) الذي رواه البخاري في مواضع منها هنا وترجم عليه في باب دخول النبي صلى الله عليه وسلم من أعلى مكة (أنه صلى الله عليه وسلم أقبل يوم الفتح من أعلى مكة على راحلته) حال كونه (مردفا أسامة بن زيد) وفي هذا مزيد توضيح وكرام أخلاقه حيث أردف في هذا الموكب العظيم خادمه وابن خادمه رضي الله عنهما والمتكبر بعد أرداف ابنه إذا ركب في السوق عارا عليه ما ذل الاتكبر برأ الله منزه من خلقه على خلق عظيم (وحديث عائشة) المروي عنده من رواية عروة نفسه أن عائشة أخبرته (أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل يوم الفتح من كداء التي بأعلى مكة) فواصله عروة نفسه مقدم على ما أرسله قال في الروض وبكداء وقف إبراهيم حين دعا لزيته فقال واجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم كما روى عن ابن عباس فنتم استحب صلى الله عليه وسلم الدخول منها لأنهم الموضع الذي دعا فيه إبراهيم انتهى وعند البيهقي بإسناد حسن عن ابن عمر قال لما دخل صلى الله عليه وسلم عام الفتح رأى النساء يلطمن وجوه الخيل بالخرف فتبسم إلى أبي بكر وقال بأب بكر كبف قال حسان فأنشده قوله

عدمت بنيتي إن لم تزوها • نشر النعم موعدها كداء

يتازعن الأعنة مسرجات • يلطمهن بالخمر النساء

فقال صلى الله عليه وسلم ادخلوها من حيث قال حسان (و) بمعنى حديث (غيرها) كالعباس فقد روى الطبراني عن العباس لما بعث صلى الله عليه وسلم قلت لأبي سفيان بن حرب أسلم بنا قال لا والله حتى أرى الخيل تطالع من كداء قال العباس قلت ما هذا قال شيء طلع بقا لي لا والله لا يطالع هناك خيلا أبدا قال العباس فلما طلع صلى الله عليه وسلم من هناك ذكرت أبا سفيان به فذكره (قال) الحافظ ابن حجر (وقد ساق ذلك) أي دخول خالد والزبير (موسى ابن عقبة سيافا واضحا) موافقا للأحاديث الصحيحة (فقال وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الزبير بن العوام على المهاجرين وخيلهم وأمره أن يدخل من كداء) بالفتح والمدة

(بأعلى مكة وأمره أن يركن) بفتح الباء وضم الكاف (رايته بالجون) وأن يمكث عند  
 الراية (ولا يبرح حتى يأتيه وبعث خالد بن الوليد في قبائل) أبدل منها (قضاة وسليم)  
 بالتصغير (وغيرهم) جمع باعتبار أفراد القبائل فلم يقل وغيرهما كاسلم وغفار ومزينة  
 وجهينة (وأمره أن يدخل من أسفل مكة وأن يغرز رايته عند أدنى البيوت) أقربها  
 إلى الثنية التي دخل منها وهو أول بيوت مكة من الجهة التي دخل منها روى أصحاب السنن  
 الأربعة عن جابر كان لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم دخل مكة أيض وروى ابن  
 اسحق عن عائشة كان لواء رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح أيض ورايته سوداء  
 تسمى العقاب وكانت قطعة مرط مرجل (وبعث سعد بن عباد في كتيبة الانصار) ومعه  
 الراية حتى نزعت منه لابنه أو غيره واستمر هو بالراية (في مقدمة رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وأمرهم أن يكفوا أيديهم ولا يقاتلوا الا من قاتلهم) وروى ابن اسحق حدثني عبد  
 الله بن أبي نجيع وعبد الله بن أبي بكر أن أصحاب خالد لقوا ناسا من قريش منهم صفوان  
 وعكرمة وسهيل فجاءوا بالخدماء بجاء مجة ونون مكان أسفل مكة ليقاتلوا المسلمين  
 فضاوشوهم شيئا من القتال فقتل من خيل خالد مسلمة بن الميلاء الجهني وقتل من المشركين  
 اثنا عشر أو ثلاثة عشر ثم انهزموا وفي ذلك يقول جاش بن قيس بحميم مكسورة وميم مخففة  
 ومجة يخاطب امرأته حين لامته على الفرار وقد كان يصلح سلاحه ويعد لها أن يخدمها  
 بعض المسلمين

انك لو شهدت يوم الخندمة \* اذفر صفوان وفر عكرمة  
 وابو زيد قائم كالمرثمة \* واستقبلتهم بالسيوف المسله  
 يقطعن كل ساعد وجعده \* ضربا فلا تسمع الا غمغه  
 لهم نهب خلفنا وهمهمه \* لم تنطق في الايام ادنى كلمه

قال ابن هشام وروى هذا الشعر للمرعاش الهذلي وكان شعار المهاجر بن يوم الفتح وحنين  
 والطائف يابني عبد الرحمن وشعار الخزرج يابني عبد الله والامس يابني عبيد الله (واندفع  
 خالد بن الوليد حتى دخل من أسفل مكة وقد تجمع بهم ابنو بكر وبنو الحارث بن عبد مناف  
 وناس من هذيل ومن الاحابيش الذين استنصرت بهم قريش) وظاهر كلام ابن عقبة هذا  
 أن بني بكر اجتمعوا كلهم وعند الواقدي ناس من بني بكر فيختمل كثرة بني بكر فأطلق عليهم  
 اسم القبيلة وقلة هذيل بالنسبة لهم فعبر عنهم بناس (فقاتلوا خالدا) وعند الواقدي ففنعوه  
 الدخول وشهروا له السلاح ورموه بالنبل وقالوا لا تدخلها عنوة فصاح خالد في أصحابه  
 (فقاتلهم فانهزموا) أقبح الانهزام (وقتل من بني بكر نحو من عشرين رجلا ومن هذيل ثلاثة  
 أو أربعة) وعند ابن سعد وشيخه الواقدي فقتل أربعة وعشرون رجلا من قريش وأربعة  
 من هذيل ويحتمل الجمع بأنه من مجاز الحذف أي من حزب قريش لأن بني بكر دخلوا في عقدهم  
 عام الهـدنة ونحو العشرين شامل للاربعة والعشرين فيفسرهم أو أمارا لراية ابن اسحق اثنا  
 عشر أو ثلاثة عشر فالأقل لا يتنى الا كثر بل هو داخل فيه (حتى انتهى بهم القتلى إلى  
 الحزورة) بفتح المهملة والواو بينهما زاي ساكنة ثم راء وهاء تأنيث كانت سواقكة ثم أدخلت



في المسجد (حتى دخلوا الدور وارتفعت طائفة منهم على الجبال) هربا وتبعهم المسلمون  
(وصاح أبو سفيان من أغلق بابيه وكف يديه) عن القتال (فهو آمن) وعند الواقدي وصاح  
حكيم وأبو سفيان يامعشر قريش علام تقتلون أنفسكم من دخل داره فهو آمن ومن وضع  
السلاح فهو آمن فجعلوا يقتحمون الدور ويغلقون أبوابها ويطرحون السلاح في الطرق  
فيأخذهم المسلمون (قال ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى البارقة) الالامعة صفة  
لمحذوف أي السيف بثنية قرب مكة يقال لها إذا خرجت ففتح الهمزة وذال معجمة فأنف فجمة  
مكسورة فراء وفي السبل البارقة لمعان السيف وفيه أن الالامعان مصدر فإلا يفسر به اسم  
الفاعل الانحوا العافية والعاقبة ولا أحفظ الآن أن البارقة منها قرره شيخنا (فقال ما هذه)  
البارقة (وقد نهيت عن القتال فقالوا انظروا أن خالد أقول وبدي بالقتال فلم يكن له بد من  
أن يقاتلهم قال) ابن عقبة (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن أطمأن خالد بن  
الوليد لم قاتلت وقد نهيتك عن القتال فقال هم يدؤنوا بالقتال وقد كففت يدي ما استطعت  
فقال) صلى الله عليه وسلم (قضاء الله خير) زاد في الفتح وروى الطبراني عن ابن عباس  
قال خطب صلى الله عليه وسلم فقال إن الله حرم مكة الحديث فقبل له هذا خالد بن الوليد  
بقتل فقال قم يا فلان فقل له فليرفع يديه من القتل فأتاه الرجل فقال له إن نبي الله يقول لا  
أقتل من قدرت عليه فقتل سبعين فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فأرسل  
إلى خالد ألم انهك عن القتل فقال جاءني فلان فأمرني أن أقتل من قدرت عليه فأرسل  
إليه ألم أمرك أن تنذر خالد أقال أردت أمرا فأراد الله أمرا فكان أمر الله فوق أمرك وما  
استطعت إلا الذي كان فسكت صلى الله عليه وسلم وما ردة عليه انتهى قيل وهذا الرجل أنصاري  
فيحتمل أنه تأول ويحتمل أنه سبق إلى سمعه ما أمر به خالد كما قد يرشد إلى كل من الاحتمالين  
قوله وأراد الله أمرا الخ ثم في قوله فقتل سبعين مباينة زائدة لما قبله بكثير إذ غاية الأول ثمانية  
وعشرون لكن زيادة اللغات مقبولة والاقول داخل فيها (وعند ابن اسحق) بعناه وأخرجه  
ابن راهوية بسند صحيح من حديث ابن عباس بلفظ (فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من الظهر ان رقت نفس العباس لاهل مكة) فقال واصباح قريش واقفه أين دخل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عنوة قبل أن يأتوه فيستأمنوه أنه له لال قريش إلى آخر الدهر (فخرج  
لداركبا بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم) الشهاب كما في رواية ابن راهوية وهو يعني رواية  
ابن اسحق البيضا (الكي يجد أحدا فيعلم أهل مكة بمجيء النبي صلى الله عليه وسلم ليستأمنوه)  
وافظ ابن اسحق عقب قوله إلى آخر الدهر فاست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
البيضا فخرجت عليهم حتى جئت الالالك فقلت لعل أجسد بعض الخطابة أو صاحب لبن  
أو ذا حاجة يأتى مكة فيخبرهم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرجوا إليه فيستأمنوه  
قبل أن يدخلها عليهم عنوة (فسمع صوت أبي سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل  
ابن ورقاء فأردف أبا سفيان خافه وأتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأسلم) نقل بالمعنى  
أيضا ولفظ ابن اسحق قال فوالله أنى لا سير عليها ألتبس ما خرجت له إذ سمعت كلام أبي  
سفيان وبديل وهما يتراجعا فذكرهما اجعتهما في النيران لمن هي قال فعرفت صوته فقلت

يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال أبو الفضل قلت نعم قال مالك فداك أبي وأمي قلت ويحك  
هـذا رسول الله في الناس واصباح قر يش والله قال فما الحيلة فداك أبي وأمي قلت والله  
لئن ظفرت بك ليضربن عنقك فأركب في عجز هذه البغلة فركب خلفي (وانصرف الاخران ليعلم  
أهل مكة) كذا في رواية ابن اسحق بلا سند وابن راهوية والواقدي عن ابن عباس أنهما  
رجعا وعند ابن عقبة وابن عائد والواقدي في موضع آخر أنهم لما يرجعا وأن العباس قدم  
بهم عليه صلى الله عليه وسلم فأسلم بديل وحكيم قال الحافظ فيحمل قوله ورجع صاحباه  
أي بعد أن أسلما واستمر أبو سفيان عند العباس لا امره صلى الله عليه وسلم بحبسه حتى يرى  
العساكر ويحمل أنهم ما رجعا لما التقى العباس بأبي سفيان فأخذهما العسكر أيضا وفي مغازي  
ابن عقبة ما يؤيد ذلك ففيه فلقبهم العباس فأجارهم وأدخلهم عليه صلى الله عليه وسلم فأسلم  
بديل وحكيم وتناخرا أبو سفيان بإسلامه حتى أصبح اتهمي (ويمكن الجمع) كما قال في الفتح  
بين هذا وبين ما مر من البخاري من مرسل عروة أن الحرس أخذوا الثلاثة فأوثقوا بهم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحوه في مرسل أبي سلمة عند ابن أبي شيبة (بان الحرس لما  
أخذوه) أي أبا سفيان (استنقذه العباس) وارده خلفه وأتى به المصطفى ويؤيده ما رآته  
عن ابن عقبة قريبا وقد روى ابن أبي شيبة عن عكرمة أن أبا سفيان لما أخذوا الحرس قال  
دلوني على العباس فأتى العباس وأخبره الخبر وذهب به إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فكان العباس سمع صوت أبي سفيان وهو مع الحرس فأجاره مع صاحبيه وأتى بهم المصطفى  
فمن نسب إليه أنه أتى بهم فلا جأرتهم لهم وتخليصه إياهم من الحرس واستئذانه لهم في الدخول  
على المصطفى ومن نسب له الحرس فلكونهم السبب فيه أذوقوا به حتى أدركه العباس واستنقذه  
منهم غير أنه يذكر على ذا الجمع قول عمر أبا سفيان فحبسه حتى أصبح ففداه به على  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما مر من مرسل أبي سلمة وقد لا يعكر بحمله على ضرب من الجواز  
أي كان مرادهم ذلك حتى أجاره العباس وأخذوا به وبالجملته لتحقيق الجمع بين هذا  
التباين لم تنقدح (وروى) عند ابن اسحق وغيره (أن عمر رضي الله عنه لما رأى أبا سفيان  
وديف العباس) قال عدو الله الجد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتد نحو  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العباس وركضت البغلة فسبقته بما تسبق الدابة البطيئة  
فاقحمت عن البغلة فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم و(دخل) عمر (على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان دعني أضرب عنقه فقال العباس  
يا رسول الله اني قد أجرتك) ثم جلست إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لا يتأجبه الليلة  
دونى رجل فلما أكره عمر في شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله لو كان من رجال بنى عدى ما قلت هذا  
ويذكر أنك قد عرفت أنه من رجال بنى عبد مناف فقال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم  
أسلمت كان أحب إلى من اسلام الخطاب لو أسلم وما بى إلا أنى قد عرفت أن اسلامك كان أحب  
إلى رسول الله من اسلام الخطاب لو أسلم (فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا عباس  
به إلى رحلك فاذا أصبحت فاتتني به) كذا في رواية ابن اسحق وغيره وذكر ابن عقبة وغيره قال  
العباس فقلت يا رسول الله أبو سفيان وحكيم وبديل قد أجرتهم وهم يدخلون عليك قال



أدخلهم قد خلوا عليه فكنوا عنده عامة الليل يستصبرهم فدعاهم إلى الإسلام فشهدوا أن لا إله إلا الله فقالوا أشهدوا أني رسول الله فشهدوا بديل وحكيم وقال أبو سفيان ما أعلم ذلك والله إن في النفس من هذا شيئاً بعد فأرسلهم في رواية ابن أبي شيبه من مرسل عكرمة قال عليه الصلاة والسلام يا أبا سفيان أسلم تسلم قال كيف أضمن باللات والعزى فسمعه عمر وهو خارج القبة فقال انزعوا عنهم ما أمروا الله لو كنت خارج القبة ما قلتها وفي رواية عبد بن حميد فقال أبو سفيان ويحك يا عمر انك رجل فاحش دعني مع ابن عمي فإياه أكلم فقال صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس (فذهب فلما أصبح غداً) أي أتى (به) أول النهار قبل الشمس كما أفاده تعبيره بغداً (على رسول الله صلى الله عليه وسلم) وروى عبد بن حميد وغيره أنه لما أصبح رأى الناس يادروا إلى الوضوء فقال ما للناس أأمر وافي بشي قال لا ولكنهم قاموا إلى الصلاة فأمره العباس فتوضأ وانطلق به فلما كبر صلى الله عليه وسلم كبر الناس ثم ركع فركعوا ثم رفع فرفعوا ثم سجد فسجدوا فقال ما رأيت كاليرم طاعة قوم جمعهم من ههنا وههنا ولا فارس ولا روم ولا الروم ذات القرون بأطوع منهم له يا أبا الفضل أصبح ابن أخيك والله عظيم الملك فقال العباس أنه ليس بملك ولكنها النبوة فقال أوداك (فلما رآه صلى الله عليه وسلم قال) بعد فراغه من الصلاة (ويحك يا أبا سفيان) توقع نفسك في الهلاك مع مز يدع لك فأنك لو نظرت بعين البصيرة لبادرت إلى الإسلام وفي هذا التعبير مز يدرف في الدعاء للإسلام (ألم يأن) بكن (لأن تعلم أن لا إله إلا الله فقال بأبي أنت وأمي ما أحلك رأ كرمك وأوصلك) حيث خاطبتو بهذا الخطاب اللين العذب وأغضيت وضربت صفحا عما جرى مني في عداوتك ومحاربتك (لقد ظننت أنه لو كان مع الله غير ما اغنى) ما زائدة ولفظ ابن اسحق لقد أغنى (عني شيئاً) بعد زادي رواية الواقدي لقد استنصرت الهوى واستنصرت الهك فوالله ما أقيمتك من مرة إلا نصرت علي فلو كان الهوى محمداً والهك مبطلاً لقد غلبتك (ثم قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أني رسول الله) ولم يختصر ويقول له أن تسلم لأنه لا يشهد أن لا إله إلا الله وتوقف في الشهادة له (فقال بأبي أنت وأمي ما أحلك وأوصلك أتماهذه في النفس منها شيء) لفظ ابن اسحق والله إن في النفس منها شيئاً - أي الآن (فقال له العباس) خوف عليه لئلا يادرأ أحد يقتله فإنه ليس وقت مجادلة في الكلام لا سيما مع شدة حنق المسلمين عليه (ويحك أسلم واشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قبل أن تضرب عنقك فأسلم وشهد شهادة الحق) رضي الله عنه وعند ابن عتبة والواقدي قال أبو سفيان وحكيم يا رسول الله جئت بأوباش الناس من يعرف ومن لا يعرف إلى أهلك وعشيرتك فقال صلى الله عليه وسلم أنتم أنظلم وأبخر فقد غدرتم بعد الحديبية وظاهرتم علي بن كعب بالاثم والعدوان في حرم الله وأمنه فقال لا صدقت يا رسول الله ثم قال لو كنت جعلت جدك ومكيدتك هوازن فهم أبعد رجاء وأشد عداوة لك فقال صلى الله عليه وسلم أني لا أرجو من دبي أن يجمع لي ذلك كله فتح مكة وأعزاز الإسلام بها وهزيمة هوازن وغنمة أموالهم وذراريهم فاني أرغب أني الله تعالى في ذلك انتهى ثم أراد العباس تثبيت إسلام أبي سفيان لئلا يدخل عليه الشيطان أنه كان متبوعاً فأصبح تابعاً ليس له من

الامر شي (فقال العباس يا رسول الله ان ابا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا قال نعم)  
 وعند ابن ابي شيبة فقال ابو بكر يا رسول الله ان ابا سفيان رجل يحب السماع يعني الشرف  
 فقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن فقال وما تسع دارى زاد ابن عتبة ومن دخل دار  
 حكيم فهو آمن وهي من أسفل مكة ودار ابي سفيان بأعلاها ومن دخل المسجد فهو آمن  
 قال وما يسع المسجد قال ومن أغلق بابه فهو آمن قال ابو سفيان هذه واسعة ثم لما أراد  
 الانصراف أمر بحبس حتى مرت عليه جنود الله كما مر ثم قال له العباس النجاء الى قومك حتى  
 اذا جاءهم صرخ باعلى صوته يامه شر قر يش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به زاد الواقدي  
 أسلوا تسلموا من دخل دار ابي سفيان فهو آمن قالوا فانك الله وما تغنى عنادك قال ومن  
 أغلق عليه بابه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فقامت اليه هند زوجته فأخذت  
 بشاربه وقالت اقلوا الحيت الدسم الاحمر فجح من طليعة قوم فقال ويلكم لا تغزواكم هذه  
 من أنفسكم فقد جاءكم بما لا قبل لكم به فتفرقوا الى دوركم رالى المسجد كما أورد ابن اسحق  
 وغيره مفصلا فلخصه المصنف بقوله (وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فننادى مناديه) هو  
 ابو سفيان كما علم (من دخل المسجد فهو آمن ومن دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن أغلق  
 عليه بابه فهو آمن) فليس المراد أنه أمر المنادى بذلك حين سأل العباس والمصدق كما قد  
 يوهمه السياق والحيت بفتح المهملة وكسر الميم وسكون التحتية وبالوقبة قال في الروض  
 الرق نسبته الى الضخم والسمن والدسم بدال فسين مكسورة مهملة الكثير الودك والاحمر  
 بجاء وسين مهملتين قال في الروض أى الذى لا خير عنده من قراهم عام أحسن اذا لم يكن فيه  
 مطراته حتى وفي النهاية الدسم الاحمر أى الاسود الذى وفي حديث عبد بن حميد أنها قالت  
 يا آل غالب اقلوا الاحمر فقال لها ابو سفيان والله تملن اولاضربن عنقك (الاستثنى)  
 بوزن المصطفين فأصله مستثنىين ياء بن فخر كت الاولى وانفتح ما قبلها فاقابت ألفا ثم حذف  
 لالتقاء الساكنين (وهم كما قاله مغطاي وغيره) كالحاقها قال في الفتح قد جئت أسماءهم  
 من متفرقات الاخبار (عبد الله بن سعد بن أبي سرح) بفتح السين وسكون الراء وبالحاء  
 المهملات ابن الحرث القرشي انما مرى أقول من كتب بكة له صلى الله عليه وسلم روى ابو  
 داود والحاكم عن ابن عباس قال كان عبد الله بن سعد يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فأزله  
 الشيطان فلهق بالكفار فأمر صلى الله عليه وسلم بقتله يعني يوم الفتح فاستجاره عثمان  
 فأجاره وأخرج ابن جرير عن عكرمة في قوله تعالى ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله انها  
 انزات فيه كان يكتب للنبي فيملى عليه عزيز حكيم فيكتب غفور رحيم ثم يقرأ عليه فيقول نعم  
 سواء فرجع عن الاسلام وخلق بقر يش ورواه عن السدي بزيادة وقال ان كان محمد يوحى اليه  
 فقد أوحى الى وان كان الله ينزله فقد أنزل الله قال محمد بن عبد الله بن علي فقلت أنا  
 عليا حكيميا وروى الحاكم عن سعد بن أبي وقاص انه اختبأ عند عثمان بن عفان حتى اوقفه  
 على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يابيع الناس فقال يا رسول الله يابيع عبد الله فبأيه بعد  
 ثلاث ثم أقبل على أصحابه فقال أما كان فيكم رجل رشيد يقوم الى هذا حين كففت يدي  
 عن مبايعته فيقتله فقال رجل هلا ومأت الى فقال ان النبي لا ينبغي أن تكون له خاتنة



الاعين وأقاد سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان أن الرجل عباد بن بشر لا نصارى وقيل  
 عمر انتهى ثم أدركته العناية الأزلية وأتته العادة الأبدية حتى (أسلم) وحسن  
 إسلامه وعرف فضله وجهاده وكان على مينة عمرو بن العاص في فتح مصر وكانت له المواقف  
 المجودة في الفتوح وهو الذي افتتح قرية بقة زمن عثمان سنة ثمان أو سبع وعشرين وكان  
 من أعظم الفتوح وأغنى بهم الفارس ثلاثة آلاف دينار وغزى الاسود من النوبة سنة إحدى  
 وثلاثين وها دن باقي النوبة الهدنة الباقية بعد غزوات الحواري سنة أربع وثلاثين  
 وولاه عمر صعيد مصر ثم ضم إليه عثمان مصر كلها وكان محمودا في ولايته واعتزل الفتنة حتى  
 مات سنة سبع أو تسع وخسين وروى البيهقي بإسناد صحيح عن يزيد بن أبي حبيب قال لما  
 كان عند الصبح قال ابن أبي سرح اللهم اجعل آخر علي الصبح فتوضأ ثم صلى فسلم بن عيينه ثم  
 ذهب يسلم عن يساره فقبض الله روحه رضي الله عنه (وابن خطل) بفتح الميم والمهمل  
 ما يأتي قريبا ثم بعد قليل يأتي الخلاف في اسمه وقائله وأن الأرجح أنه (قتله أبو برزة)  
 بفتح الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي آخرها اسم فضيلة بن عبيد على الأصح بنون  
 مفتوحة وميم مكية كنية الأسلي أسلم قبل الفتح وغزا سبع غزوات ثم نزل البصرة وغزا  
 خراسان وبها مات سنة خمس وستين على الصحيح (وقيل ثمان) بفتح القاف وسكون القمية فتون  
 ففوقية تشية قبيلة الامة غنت أم لم تنق وكثيرا ما يطلق على المغنية وقد كانتا تغنيانه بهجوه  
 صلى الله عليه وسلم (وهما فرغتا بالفناء المفتوحة والراء الساكنة والنساء المثناة الفوقية  
 وتليها النون) والقصر (وقرية باقاف والراء والموحدة مصغرا) وضبطه الصغاني  
 بفتح القاف وكسر الراء وأيده البرهان بقول الذهبي في المشبه لم أجدها أحدا بالضم لكن  
 قال في التصريفه نظر (أسلمت أحدهما) بعد أن هربت حتى استؤمن لها صلى الله عليه  
 وسلم (وقيل الأخرى) كذا وقع بينهما عند ابن اسحق (وذكر غير ابن اسحق أن التي  
 أسلمت فرغتا) فلم تقتل (وأن قرية قتلت وسارة مولاة لبعض بني المطلب) بن هشام  
 ابن عبد مناف كذا وقع بينهما بعض عند ابن اسحق (ويقال) في تعيين هذا البعض  
 (كانت مولاة عمرو بن ميمون بن هشام) بن المطلب بن عبد مناف وهي التي وجد معها كتاب  
 ساطب ومتر عن الفتح قبل كانت مولاة العباس وفي السبل كانت نواحة مغنية بمكة فقد مدت  
 قبل الفتح وطلبت الصلاة وشككت الحاجة فقال صلى الله عليه وسلم لها ما كان في غنائك  
 ما يفتلك فقالت إن قرية شامت قتل من قتل منهم يسد رثوا الغناء فوصلها وأقر لها بديرا  
 طعاما فرجعت إلى قرية وكان ابن خطل يلقى عليها هجاء رسول الله فتغنى به فأسلمت قال  
 ابن اسحق ثم نعت حتى أوطأها رجل فرسا بالابطح فقتلها في زمن عمر (وأرنب علم امرأة)  
 ذكرها الحاكم وأنها مولاة ابن خطل أيضا قتلت وأتم سعد قتلت فيما ذكره ابن اسحق ويحتمل  
 أن تكون أرنب وأتم سعد هما القينتان اختلفا في اسمهما باعتبار الكنية واللقب قاله في الفتح  
 (وقرية قتلت) كذا تراها قريبا وتكلف شيخنا دفع التكرار فترجي أنه ذكره لضرورة أنه في ضمن  
 من نقل عنه بقوله ويقال وفيه وقفة (وعكرمة بن أبي جهل) بن هشام المخزومي (أسلم)  
 وحسن إسلامه واستشهد بالشام في خلافة أبي بكر على الصحيح روى الواقدي أنه هرب

ليلقي نفسه في البحر أو يموت نائماً في البلاد وكانت امرأته أم حكيم بنت عمه الحارث أسلمت قبله  
 فاستأمنت له رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى أبو داود والنسائي أنه ركب البحر فأصابتهم  
 ريح عاصف فنادى عكرمة اللات والعزى فقال أهل السفينة أخلصوا فإلهتكم لا تنفني  
 عنكم شيئاً ههنا فقال عكرمة والله لنم لم يتجنى من البحر إلا الخلاص لا يتجنى في البر غيره  
 اللهم لك عهد إن أنت عافيتني مما أنا فيه أن أتى محمد حتى أضع يدي في يده فلا يجردني عفواً  
 عفوياً كرمي الجاه فأسلم وروى البيهقي عن الزهري والواقدي عن شيوخه أن امرأته قالت  
 يا رسول الله قد ذهب عكرمة عنك إلى اليمن وخاف أن تقتله فأمنه فقال هو آمن فخرجت  
 في طلبه فأدركته وقد ركب سفينة ونوى يقول له أخلص أخلص قال ما أقول قال قل لا إله  
 إلا الله قال ما هربت إلا من هذا وإن هذا أمر تعرفه العرب والحجج حتى النواقي ما الدين إلا  
 ما جاء به محمد وغير الله قلبي وجاءت أم حكيم تقول يا ابن عم جثثك من عند أبر الناس وأوصل  
 الناس وخبر الناس لا تم لك نفسك اني قد استأمنت لك رسول الله فرجع معها وجعل يطلب  
 جماعة فتأبى وتقول أنت كافر وأما مسلمة فقال إن أمرامنعك مني لا مركب فلباوا في مكة قال  
 صلى الله عليه وسلم لا صحابه يأتيتكم عكرمة مؤمنة فلا تسيبوا أباه فان سب الميت يؤذى الحي  
 قال الزهري وابن عسبة فلما رآه صلى الله عليه وسلم وثب إليه فرحبه فوقف بين يديه ومعه  
 زوجته متعقبة فقال ان هذه أخبرتنني انك أمتني فقال صلى الله عليه وسلم صدقت فانت آمن  
 قال الام تدعو قال أدعو الى أن تشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي  
 الزكاة وكذا حتى عذ خصال الاسلام قال ما دعوت إلا الى خير وأمر حسن جميل قد كنت فينا  
 يا رسول الله قبل أن تدعونا وأنت اصدقنا حديثاً وأبرتنا ثم قال فاني أشهد أن لا إله إلا الله  
 وأن محمداً رسول الله ثم قال يا رسول الله علمني خيراً شئاً أقوله قال تقول أشهد أن لا إله إلا الله  
 وأن محمداً عبده ورسوله قال ثم ماذا قال تقول أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله  
 ما جاهد بها جرحاً فقال عكرمة ذلك رواه البيهقي (والحويرث) بالنصب غير (ابن نقيد) بنون وفاف  
 مصغراً بن وهب بن عبد بن قصي قال البلاذري كان بعظم القول فيه صلى الله عليه وسلم  
 وينشد المصنف فيه ويكثر أذاه وهو بمكة وقال ابن هشام وكان العباس جلي فاطمة وأم كلثوم  
 بنتي رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة يريد بهما المدينة فخنس الحويرث بهما الجبل فرمى  
 بهما الأرض وشاركه بهما رافى فخنس جلي زيب لما هاجرت فأهدردمه (قتله علي) وذلك  
 أنه سأل عنه وهو في بيته قد أغلق عليه بابه فقبيل هو في البادية فتخفى علي عن بابه فخرج يريد  
 أن يهرب من بيت إلى آخر فلتقاء علي فنضرب عنقه (ومقيس) بيم ففاف فبين مهملة  
 (ابن صباية) مهملة مضمومة وموحدين الأولى خفيفة) كان أسلم ثم أتى علي أنصارى فقتله  
 وكان الانصارى قتل اخاه هشاماً خطأ في غزوة ذي قرد ظننه من العدو فغضب مقيس فأخذ  
 المدينة ثم قتل الانصارى ثم ارتد ورجع إلى قريش فأهدردمه (قتله غيلة) تصغير غلة ابن  
 عبد الله (الليثي) ويقال له الكلابي نسبة لبلده الأعلى كلب بن عوف بن كعب بن عامر بن  
 ليث وحيث يعاقب الكلابي فغلبا راديه من كان من بني كلب بن وبرة كلابي الاصابة (وهبار)  
 بفتح الهاء وشدة الواو حدة (ابن الاسود) بن المطلب بن أسد بن عبد العزى بن قصي انقرشي



الاسدي (أسلم) رضي الله عنه بالجعرانة بعد الفتح وكان شديد الاذى للمسلمين (وهو الذي عرض لزياب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجرت فنجس بهما حتى سقطت على صخرة وأسقطت جنينها) ولم تزل مريضة حتى ماتت فأهدر دمه أخرج الواقدي عن جبير ابن مطعم قال كنت جالساً مع رسول الله صلى الله عليه وسلم منصرفه من الجعرانة فطلع هبار فقالوا يا رسول الله هبار بر الاسود قال قد رأيته فأراد رجل القيام اليه فأشار اليه أن اجلس فوقف هبار وقال السلام عليك يا نبي الله أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله وقد هربت منك في البلاد وأردت اللحاق بالاعاجم ثم ذكرت عائدتك ومهلك وصفحك عن جهل عليك وكنا يا رسول الله أهل شرك فهدانا الله بك وأنقذنا من الهاكة فاصفح عن جهلي وعما كان يغلغلي في فاني مقرباً وسوء فعلي معترف بذنبي فقال صلى الله عليه وسلم قد عفوت عنك وقد أحسن الله اليك حيث هدانا الى الاسلام والاسلام يجب ما قبله وروى ابن شاهين من مرسل الزهري أن هباراً لما قدم المدينة جعلوا يسبونونه فشكا ذلك له صلى الله عليه وسلم فقال سب من سبك فكفوا عنه (وكعب بن زهير) ذكره الحاكم (أسلم) بعد ذلك ومدح ونأى قصته (وهند بنت عتبة) بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف القرشية العنسيمة زوجة أبي سفيان ذكرها الحاكم فبين أهدر دمه (أسلم) فأتته صلى الله عليه وسلم بالابطح وقالت الحمد لله الذي أظهر الدين الذي اختاره لنفسه فاقسني رحمتك يا محمد اني امرأة مؤمنة بالله مصدقة به ثم كشفت نقابها فقالت انا هند بنت عتبة فقالت صلى الله عليه وسلم مرحبا بك ثم أرسلت اليه بديعة بن مشويين وقد يد مع جارية لها فقالت انها تعتذر اليك وتقول لك ان غنمنا اليوم قايمة الوالد فقالت صلى الله عليه وسلم بارك الله لكم في غنمكم واكثروا الله بها فلقدر أيسام من كثرها ما لم نره قبل ولا قرياً ففتقول ههنا هذا يدعاه صلى الله عليه وسلم ثم تقول لقد كنت أرى في النوم أني في الشمس أبداً فأفائة والظل قريب مني لا أقدر عليه فلما دنا مني صلى الله عليه وسلم رأيت كاني دخلت الظل وأورده الواقدي بأسانيده وروى الشيخان عن عائشة قالت هند بنت عتبة يا رسول الله ما كان لي على ظهر الارض من أهل خباء أريد أن يذلولوا من أهل خبائلك ثم ما أصبح اليوم على وجه الارض أحب الي من أن يعزوا من أهل خبائلك (ووحشي بن حرب أسلم) قاتل حمزة رضي الله عنه ما صح عنه انه لما قتل بأحد قال أقت بمكة حتى فتحت فهربت الى الطائف فمكنت به فها خرج وفد الطائف ليلسوا واصاف على المذاهب فقلت الحق بالشام أو باليمن أو ببعض البلاد فوالله اني لاني ذلك من ههنا اذ قال لي رجل ويحك والله انه ما يقتل أحداً دخل في دينه فخرجت حتى قدمت عليه فلم يرعه الا بي قائماً على رأسه أشهد نهادة الحق فلما رأيته قال وحشي قلت نعم يا رسول الله قال أقعد فحدثني كيف قتلت حمزة فحدثته فلما فرغت قال ويحك غيب وجهك عني فكنت انتكب رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث كان لا يراني حتى قبضه الله (انتهى) ما قاله مغلطاي وغيره وقال الحافظ في الفتح قد جعت أسماءهم من مفترقات الاخبار فذكر هؤلاء وزاد وذكر أبو معشر فبين أهدر دمه الحرث بن سباطل الخزاعي قتله على وأتم سعد قتلت ثم قال فكذلك العدة تسعة رجال وست نسوة ويحتمل أن

أرنب وأتم سعدهما القيتان اختلف في اسمهما باعتبار الكسبة واللقب أى فيكون النساء  
 أربعاً (وابن خطل بفتح الخاء المعجمة و) فتح (الطاء المهملة) وبالألام واسم خطل عبدة مناف  
 من بني تميم بن فهر بن غالب (وابن تقيد بضم النون وفتح القاف وسكون المثناة التحتية آخره  
 دال مهملة مصغرا ومقيس بكسر الميم وسكون القاف وفتح المثناة التحتية آخره مهملة  
 وقد جمع الواقدي) محمد بن عمر بن واقد الأسلي أبو عبد الله المدني (عن شيوخه أسماء  
 من لم يؤمن) بضم الباء وشد الميم مبقى للفعول أى الذين لم يؤمنهم صلى الله عليه وسلم  
 (وأمر بقتله عشرة أنفس ستة رجال) هم ابن سعد وابن خطل وعصكرمة والحويرث  
 ومقيس وهبار (وأربع نسوة) قينتا ابن خطل وسارة وأرنب وعدة صاحب انسان العيون  
 ممن لم يؤمن الحرث بن هشام وزهير بن أبي أمية وصفوان أسلموا وزهير بن أبي سلمى فأتا الأخير  
 فغلظ قطعاً لانه والد كعب بن زهير ولم يدرك الاسلام كما أخرجه ابن اسحق وغيره ويأتى  
 في قصة ابنه كعب وأما الثلاثة قبله فيستوقف على روايته أنه صلى الله عليه وسلم أهدر دماءهم  
 فان كانت شبهته في الاولين أن أم هانئ أجارتهم ما وقد كان شقيقها على أراد قتلها فقال  
 صلى الله عليه وسلم قد أجرتنا من أجرت فهذا ليس فيه انه كان أهدر دماءها وأرادت على قتلها  
 ليكونها كاتما من قاتل خالد ولم يقبل الا امان وفي صفوان خوفه وهروبه من النبي صلى الله  
 عليه وسلم حين استأمنه له ابن عمه عمير بن وهب فهذا ليس فيه ذلك أيضاً فهو ربه لعلمه بشدة  
 ما فعل ومن جلته انه ممن جمع وقاتل خالد وبغضاً في الاسلام حتى هداهم الله وقد هرب ابن  
 الزبير وطائفة لم تهدر دماءهم خوفاً وبغضاً وبالجملة فزيادة لم يوجد في كلام الحفاظ النص  
 عليها مع قول خاتمهم جمعتهما من مفرقات الاخبار مع تكلمه على حديث أم هانئ في شرح الصحيح  
 غير مرة لا تقبل الا ثبت والله أعلم (وروى أحمد والنسائي عن أبي هريرة قال أقبل رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم) فدخل مكة (وقد بعث على إحدى المجنبتين) بضم الميم وفتح الجيم  
 وكسر النون المشددة قال في النهاية المجنبة الجيش هي التي في المينة والميسرة وقيل الكتيبة  
 تأخذ إحدى ناحيتي الطريق والاول أصح (خالد بن الوليد) وفي رواية ابن اسحق من مرسل  
 ابن أبي نجيح أن خالد كان على المجنبة اليمنى (وبعث الزبير على الأخرى وبعث أبا عبيدة على  
 الحسر بضم الحاء المهملة وتشديد السين المهملة) فراء (أى الذين بغير سلاح) كما قاله في الفتح  
 وقال في التورهم الذين لا دروع لهم انتهى فيجتمل انهم المراد بالسلاح المنق لا مطلقاً  
 اذا ذهب للقتال لا يخرج بلا سلاح البتة وفي مسلم أيضاً ان أبا عبيدة كان على البياذقة  
 بفتح الواو وحقة التحتية فألف فذال مججمة ففقا فتاء تانيث أى الرجال فارسية  
 معربة وكلاهما في العيون خلافاً لما أوهمه السارح وفي مسلم وغيره ان قريشاً وبشت  
 أوباشها وأتباعها قتلوا انقدم هؤلاء فان كان لهم شئ كما معهم وان أصيبوا أعطينا الذي سألنا  
 فرأى صلى الله عليه وسلم (فقال لي يا أبا هريرة) قلت لبيك قال (اهتف) صح (بالانصار)  
 ولا يأتى الانصارى (فهتفت بهم فجاءوا فطافوا به) داروا حوله وحكمة تخصيصهم عدم  
 قرابتهم لقريش فلا تأخذهم بهم رأفة (فقال أترون الى أوباش قريش) بفتح الهمزة  
 وسكون الواو ووحدة فالف فجمجمة الجوع من قبائل شتى (وأتباعهم ثم قال بأحدى يديه

قوله من لم يؤمن زاد في بعض  
 نسخ المتن بعد ذلك (يوم الفتح)  
 وأمر الخ اه



على الاخرى احصدهم) بهمة ومصل فان ابستدت ضمت وبالحاء والصاد المهملتين  
(حصدا) أي اقلوهم وبالفوا في استصا لهم (حتى نوافوني بالصفاء) قال الخافظ والجمع بين  
هذا وبين ما تر من تأمينه لهم أن التأمين علق بشرط وهو ترك قريش الجاهرة بالقتال فلما  
جاهروا به واستعدوا للحرب اتقى التأمين (قال أبو هريرة فانطلقنا فانشاء أن تقتل أحدا  
منهم الا قتلناه فجاء أبو سفيان فقال يا رسول الله أيجت) بالبناء للمفعول أي انتهت وتم  
هلا كهما وفي رواية لمسلم أيضا أي بدت ببنائه للمفعول أي اهلك (خضراء قريش)  
بجاء مفتوحة وضاد ماكنة معجنتين وبالمدة جاعتهم وأشخاصهم والعرب تسكن بالسواد عن  
الخصرة وبها عن السواد (لا قريش بعد اليوم) وهذا صريح في أنهم أئثموا فيهم القتل  
بكثرة فهو مؤيد لرواية الطبراني أن خالد أقتل منهم سبعين (فقال صلى الله عليه وسلم من  
أغلق بابيه فهو آمن) زاد في رواية ومن ألقى سلاحه فهو آمن فألقى الناس سلاحهم وغلقوا  
أبوابهم (قال في فتح الباري وقد تضمنت هذه القصة من قال إن مكة فتحت عنوة) أي  
بالقهر والغلبة (وهو قول الأكثر) من العلماء (وعن الشافعي وهو رواية عن أحمد أنها  
فتحت صلحا لم يقع في هذا من التأمين) ويأتي الجواب عنه بأنه إنما يكون صلحا إذا كف  
المؤمن عن القتال وقريش لم تلتزم ذلك بل استعدوا للحرب وقاتلوا (ولإضافة الدور إلى  
أهلها ولأنهم لم تقسم ولأن الغنائم لم يملكوا دورها والابصار أخرج أهل الدور منها ووجه  
الأول ما وقع التصريح به) في الأحاديث الصحيحة (من الأمر بالقتال ووقوعه من  
خالد بن الوليد وتصريحه عليه الصلاة والسلام بأنها أحتلت له ساعة من نهار ونهيته عن  
التأسي به في ذلك) لأنه من خصائصه فهذه أربع حجج قوية كل منها بانفرادها كاف في الحجة  
(وأجابوا عن ترك القصة بأنها لا تستلزم عدم العنوة فقد تفتح البلاد عنوة ويمن على أهلها  
ويترك لهم دورهم) وغنائمهم ولأن قسمة الأرض المغنومة ليست متفقاً عليهم بل الخلاف  
ثابت عن الصحابة فمن بعدهم وقد فتحت أكثر البلاد عنوة فلم تقسم وذلك في زمن عمرو وعثمان  
مع وجود أكثر الصحابة وقد زادت مكة بأمر يمكن أن يدعى اختصاصها به دون بقية البلاد  
وهي دار النسك ومتعبداً بالحق وقد جعلها الله تعالى حرمًا سواء العاكف فيه والبادي هذا  
أسقطه المصنف من كلام الفتح وسلم له تلامذته وغيرهم هذه الأدلة والاجوبة لأنها كالشمس  
في رابعة النهار حتى جاء سميه الشهاب الهيثمي فأجاب عن احتجاج الجمهور الأول بأن قوله  
حتى نوافوني بالصفاء إنما كان لخالد ومن معه الداخلين من أهلها فقلوا له احصدهم أي ان  
قاتلوكم وهذا الحصر منه عجيب فالحديث الصحيح بعين الانصار فحصره في غيرهم نظر المذهب  
بمعين الانصار مع أن خالد لم يكن معه من الانصار أحد إنما كان في قبائل قضاة وسليم  
ومزينة وجهينة وغيرهم من قبائل العرب كما قاله ابن اسحق وغيره من أئمة السير وقوله أي  
ان قاتلوكم برذه قول أبي هريرة في صحيح مسلم وغيره فانطلقنا فانشاء أن تقتل أحدا منهم الا  
قتلناه وما أحد يوجه البناء منهم شيئا فصريح بخلاف تأويله على أن كون المراد ان قاتلوكم بفتح  
المدعي وأن قريش لم تلتزم التأمين فقاتلوهم حتى دخلوها عنوة وبهذا بطل جوابه عن الثاني  
بأن قتال خالد إنما كان لمن قاتله كما أمره عليه الصلاة والسلام قال ويفرض أنه باجتهاده فلا

عبرة به مع رأيه صلى الله عليه وسلم وفيه نظر فانه بفرض ذلك قد أقره عليه سيد الخلق  
ولم يعنفه بل قال قضاؤه خير وأجاب عن الثالث بأن حله لا يستلزم وقوع القتال لمن  
لم يقاتله وكم أحل له أشياء لم يفعلها وأيس بشئ فهو وعلى مدفوع بالنقل كيف وفي حديث  
مسلم كما ترى ان الانصار قاتلوا من لم يقاتلهم بأمره عليه الصلاة والسلام وقوله احصوهم  
حصدا وفي الصحيحين والترمذي والنسائي قوله صلى الله عليه وسلم فان أحد ترخص  
اقتال رسول الله فيه فاقولوا ان الله أذن لرسوله ولم يأذن لكم فقد صرح الدليل الصحيح بأن  
هذا من الأشياء التي أحلت له وفعلها وأجاب عن الرابع بأن عدم القسم ليس دليلا مستقلا  
بل مقويا يقال عليه لا تلازم فلا تقوية فيه وزعمه ما كان انه دليل لانه الاصل في عدم القسم  
مدفوع بقيام الدليل على خلافه وهو أمره بالقتال وانه من خصائصه فتبين حله على انه من  
عليهم بالارض والانس كما قال اذهبوا فانتم الطلقاء وزعمه أن معناه الذين أطلقوا بواسطة  
تركهم للقتال من أن يؤسروا أو يسترقوا فهو دليل الصلح لا العنوة تعسف اذا أطلق كما قاله في  
النهاية وتبعه في الفتح وغيره الاسير اذا أطلق فتفسيره بما زعمه خلاف مدلوله بل يأباه  
الحديث فان قوله صلى الله عليه وسلم ماذا تقولون ماذا اتقنون قالوا نقول خبرا ونظن خيرا  
اخ كريم وابن اخ كريم وقد قدرت فقال صلى الله عليه وسلم فاني اقول كما قال اخي يوسف  
لا تعريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين اذهبوا فانتم الطلقاء رواه البخاري  
وأحمد وغيرهما يدل على العنوة اذ لو كان ثم صلح ما كان لقوله ذلك لهم معنى ولا اقوالهم له قد  
قدرت لانه لو وقع ذلك لم يكن عندهم خوف أصلا وقد قال في الحديث بعد قوله فانتم  
الطلاقاء فخرجوا كأنما نشرروا من القيور قد دخلوا في الاسلام (قال) في فتح الباري عقب  
ما قدمت أن المصنف أسقطه من كلامه (وأما قول النووي واحتج الشافعي بالاحاديث  
المشهورة أن النبي صلى الله عليه وسلم صالحهم بمز الظهران قبل دخول مكة ففيه نظر لان  
الذي أشار له ان كان مراده ما وقع من قوله صلى الله عليه وسلم من دخل دار أبي سفيان فهو  
آمن كما تقدم) والامان في معنى الصلح (وكذا من دخل المسجد) فهو آمن (كما عند ابن ابي حنيفة  
فان ذلك لا يسمى صلحا الا اذا التزم من اشير اليه بذلك الصلح عن القتال والذي ورد  
في الاحاديث الصحيحة ظاهري أن قر يشالم ياتزموا ذلك لانهم استعنتوا بالعرب) أجاب  
سميه بأن أكبرهم كفوا عن القتال ولم يقع الامن أخلاطهم في غير الجهة التي دخل منها  
صلى الله عليه وسلم ولا عبرة بها ولا بمن بها لانهم كانوا اخلاطا لا يعابهم كما أطبق عليه أئمة  
السيرة كذا قال وليت شعري من أئمة السيرة المذنبين زعمهم وأئمتهم ابن ابي حنيفة والواقدي  
وابن سعد وغيرهم يقولون ان صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو  
دعوا الى قتاله صلى الله عليه وسلم وجمعوا ناسا من قريش وغيرهم بالخندمة وقاتلوا حتى  
هزمهم الله أنفاه هؤلاء من أكبر قريش أما سهيل كان صاحب الهدنة يوم الحديبية ألم  
يأب من كتب البسلة ورسول الله ألم يمتنع من اجازة ابنه المسلم للمصطفى مع قوله اجزء لي غير  
مرة أما عكرمة وصفوان من اجله يوم أحد والاحزاب وقاتل جيشه صلى الله عليه وسلم  
وان في غير الجهة التي دخل منها وقاتل له ألم تر أن سبب الفتح هو نقضهم عهد الحديبية



يقتال حلفائه نزاعة وانما دخل عليه من قوله انظر والى اوباش قريبين وأتباعهم فظن أنه لم يكن فيهم أحد من اصحابهم (وان كان مراده) أي النووي رحمه الله (بالصلح وقوع عقديه فهذا الم يتقل) فلا ينبغي أن يكون مراده مثل النووي (ولا أظنه عنى الا الاحتمال الاول وفيه ما ذكرته) من انهم لم يلتزموا الامان واستعدوا للحرب وقد علمت انه المنقول عند اصحاب السير وغيرهم وزعم سمعته انه يفرض تأهيمهم للقتال فلا يقتضي رد الصلح لانه لحوف بادرة تقع من شواذ ذلك الجيش الخافل لاسيما وقد سمعوا قول سعد اليوم يوم المحمة كذا قال وانه لعجيب قوله يفرض مع قول الاثمة دعوا الى القتال ونفيه اقتضاه اعلمته الباردة مردود بمصير جوابه من أن الذين اجتمعوا بالخندمة أقسموا بالله لا يدخلها محمد عاينهم عنوة أبدا فقايلوا حتى هزموا (انتهى) كلام فتح الباري ثم قال بعد كلام طويل وجنحت طائفة منهم الماوردي الى أن بعضها وقع عنوة وقد رد ذلك الحاكم في الاكليل والحق أن صورة فتحها عنوة وعمول أهلها معاملة من دخلت بامان ومنع جمع منهم السهيلي ترتب عدم قسمتها وجواز بيع دورها واجارتها على انها فتحت صلحا أما أولا فالامام مخير في قسمة الارض بين الغائبين اذا انتزعت من الكفار وبين ابقائها وقفاء على المسلمين ولا يلزم من ذلك منع بيع الدور واجارتها وأما ثانيا فقال بعضهم لا تدخل الارض في حكم الاموال لان من مضى كانوا اذا غلبوا على الكفار لم يغفروا الاموال وتنزل النار قاتلها وتصير الارض لهم عموما كما قال تعالى ادخلوا الارض المقدسة الآية وقال وأورثنا الارض الآية انتهى (ثم) كما قال ابن ابي عمير وغيره لما ذهب أبو سفيان الى مكة بعد ملأ عين جنود الله وانتهى المسلمون الى ذي طوى فوقفوا ينتظرونه صلى الله عليه وسلم حتى تلاحق الناس فأقبل معتبرا بشقة برد حبرة حمراء (دخل صلى الله عليه وسلم) بهم (مكة) وهو يقرأ سورة الفتح يرجع صوته بالقرأة كما أخرجه الشيخان (في كنيته الخضراء) قال ابن هشام انما قيل الخضراء لكثرة الحديد وظهره فيها قال حسان

لما رأى بدر ان سير جلاحه • بكنية خضراء من بالخزرج

والعرب تسمى بالخضرة من السواد وبه عنها كما مر واهله ايثار اللون المحبوب لنضرة النفس من السواد ولا يرد قول جابر انه صلى الله عليه وسلم دخل مكة وعليه علامة سوداء بغير احرام وقول عمرو بن حريث كانى انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء حرقانية قد أرنى طرفها بين كنفه رواه حماد مسلم لأن ذلك الاشارة الى أن هذا الدين لا يغير كما أن السواد كما لا يقبل التغير بل جميع الالوان ترجع اليه ولا يرجع هو الى لون منها (وهو على ناقته القصواء) مردفا اسامة (بين أبي بكر) الصديق (واسيد بن حضير) بتصغيرهما وفي كنيته المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الخديق من الحديد قاله ابن ابي عمير والواقدي وغيرهما وتبعهم ابن سيد الناس والشامي الذين في يد الشارح فعجيب قوله ذكر أبي بكر هنا لا يشافى أن كنيته صلى الله عليه وسلم كانت من الانصار لان المراد أن معظمها كان من الانصار وكان ذلك دخل عليه من العبارة الثانية التي في ابن سيد الناس وهي فأقبل صلى الله عليه وسلم في كنيته الانصار وغفل عن الاولى قوهم وأما ما رواه الطبراني عن علي أنه صلى الله

عليه وسلم دخل يوم الفتح بين عتبة ومعتب ابني أبي لهب يقول للناس هذا ان اخو ابي وابنا  
عمي فرحوا بسلامهما استوهبتهما من الله فوهبهم مالي فهذا المادخل المسجد بعد ذلك في أيام  
اقامته بعد أن أسلموا وقد روى ابن سعد عن العباس لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة في الفتح  
قال لي يا عباس أين ابنا أخيك عتبة ومعتب لا أراهما قلت تنحيا فيمن تنهي من مشركي قريش  
قال اذهب فائتني بهما فركبت الى عرفة فأنيتهما فقلت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يدعوكا فركبنا معي مسرعين فدعاهما فأسما وباعا فقال صلى الله عليه وسلم اني استوهبت ابني  
عمي هذين من ربي فوهبهم مالي قال في الاصابة ويجمع بينه وبين حديث علي بأنه دخل المسجد  
بينهما بعد أن أحضرهما العباس (فرأى أبو سفيان ما لا قبل) بكسر ففتح طلاقة (له به فقال  
للعباس يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك ملكا) لفظ ابن اسحق الغداة بدل ملكا (عظيما  
فقال العباس ويحك) نصب وجوبا لاضافته فان لم يضاف كويح لزيد جاز رفعه على الابتداء  
ونصبه باضمار فعل وحكي ابن عصفور أنه استعمل من ويح فعل هو وواح ويحيا (انه ايس بملك  
ولكنهم انبؤة قال نعم) قال السهيلي قال شيخنا أبو بكر يعنى ابن العربي انما أنكر عليه ذكر  
الملك مجزئا عن النبوة مع انه كان أول دخوله في الاسلام والابن خازن ان يسمى مثل هذا ملكا  
وان كان نبي فقد قال الله تعالى لداود وشهد دافا ملكه وقال سليمان وهب لي ملكا غير ان  
الكرامة أظهر في تسمية حاله صلى الله عليه وسلم ملكا لانه خير بين أن يكون نبيا عبدا أو نبيا ملكا  
فالتفت الى جبريل فأشار اليه أن تواضع فقال بل نبيا عبدا أشبع يوما وأجوع يوما وانكار  
العباس يقوى هذا المعنى وأمر الخلفاء الاربعة بعده بكره أيضا أن يسمى ملكا لقوله صلى  
الله عليه وسلم تكون بعدى خلفاء ثم تكون أمراء ثم تكون ملوك ثم جبابرة ويروى ثم تكون  
بربر يا وهو تصحيف قال الخطابي انما هو فرير أي قتل وسلب انتهى وروى الحافظ محمد بن  
يحيى الذهلي بالذال واللام من مرسل سعيد بن المسيب لما دخل صلى الله عليه وسلم مكة ليلة  
الفتح لم ير الوافي تكبير وتهليل وطواف بالبيت حتى أصبحوا فقال أبو سفيان قلت لهندأ ترين  
هذا من الله ثم أصبح فقال له عليه السلام قلت لهندأ ترين هذا من الله قال نعم هذا من الله  
فقال أبو سفيان أشهد أنك عبد الله ورسوله والذي يخالف به ما سمع قولي هذا الا الله وهندأ  
(وروى) عند ابن اسحق من مرسل شيخه عبد الله بن أبي بكر (انه صلى الله عليه وسلم) وقف  
على راحلته معجرا بشقة برد حبرة أحمر وأنه (وضع رأسه تواضع الله لما رأى ما أكرمه الله به  
من الفتح حتى ان رأسه) لفظ ابن اسحق عشرونه وهو بضم المهملة والنون بينهما مثلثة ساكنة  
أي لحيمته (لتكاد تمس رحله) لفظه أيضا واسطة الرحل فكان المصنف عبر بالراس لانه الظاهر  
للراى غالب عند الخفض وهو الذي يرفعه المتكبرون عادة دون بقية الاجزاء وقد روى  
الحاكم بسند جيد قوى عن انس قال لما دخل صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح استشرفه  
الناس فوضع رأسه على رحله مخشعا وروى الواقدي عن أبي هريرة دخل صلى الله عليه  
وسلم يومئذ حتى وقف بذى طوى وتوسط الناس وان عشرونه ليس واسطة رحله أو يقرب  
منها تواضع الله حين رأى ما رأى من فتح الله وكثرة المسلمين ثم قال اللهم ان العيش عيش  
الآخرة وجعات الخيل تجمع بذى طوى في كل وجه ثم ثابت وسكنت حتى توسطهم صلى الله

قوله ثم تكون بربريا الخ هكذا في  
النسخ التي بيدي ولم أقف له على  
معنى ولعل أصل لفظ الرواية ثم  
تكون بربرى على وزن خليفى أى  
الغلبة كما في القاء وس وهو معنى  
قوله أى قتلى وسلب هذا ما ظهر  
وليحذر رافط الحديث في مظانه  
ادع صحبه



علیہ وسلم فأفاد أن ابتداء فعله ذلك من ذي طوى واستمر حتى دخل مكة (شكرا وخضوعا  
 لعظمته) أي لذاته المتصفة بالعظمة فالعظمة هي المجموع من الذات والصفات فلا يرد أن  
 الخضوع انما هو للذات (أن أحل له بلده) أي القتال فيه ومع ذلك فلا خلاف أنه لم يجز  
 فيها قسمة غنمة ولا سبي من أهلها أحد بل من عليهم بأموالهم وأنفسهم كما في الروض وغيره  
 وعند أبي داود بإسناد حسن عن جابر أنه سئل هل غنم يوم الفتح شيئا قال لا (ولم يحله لأحد  
 قبله ولا لاحد بعده) كما أخبر عليه السلام وروى الطبراني عن أبي سعيد الخدري قال  
 صلى الله عليه وسلم يوم الفتح هذا ما وعدني ربي ثم قرأ إذا جاء نصر الله والفتح (وفي البخاري)  
 في الحج والجهاد والمغازي واللباس ومسلم والسنن الأربعة كلهم (من حديث) مالك  
 عن ابن شهاب عن (أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وعلى رأسه  
 المغفر) وفي رواية عن مالك خارج الموطأ مغفر من حديد رواه الدارقطني من رواية عشرة  
 عن مالك كذلك وفي بعضها أنه قال من رأى منكم ابن خطل فليقتله وفي بعضها كان يجمعوه  
 بالشعر (وهو بكسر الميم وسكون القين المجهمة) وفتح الفاء بعد هاء (زرد ينسج من)  
 زرد (الدروع) المتصل بها جمع درع وهو ما يلبس من الحديد كالثوب (على قدر الرأس  
 وفي المحكم) لابن سيرة (هو ما يجعل من فضل) زيادة (درع الحديد) المتصل به  
 (على الرأس مثل القلنسوة) والعبارة تان بمعنى وانما أتى بعبارة المحكم لزيادة فيها على الرأس  
 لأن قوله في الأولى على قدر لا يلزم منه كونه أعليه وأما مثل القلنسوة فتأد قول الأولى على  
 قدره زاد المصنف في الحج أو رفرق البيضة أو ما غطى الرأس من السلاح كالبيضة (فما نزع  
 جاء رجل) قال الحافظ لم يسم وتبعه المصنف في المغازي وقال في الحج هو أبو برزة الأسلمي  
 كما جزم به الفاكهاني في شرح العمدة والكرمانى قال البرماوى وكذا ذكره ابن طاهر وغيره  
 وقيل سعيد بن حريث انتهى (فقال ابن خطل متعلق بأستار الكعبة) وذلك أنه خرج  
 كما ذكر الواقدي إلى الخدمة ليقا تل على فرس ويده قناة فلما رأى خيل الله والقتال دخله  
 رعب حتى ما يستمسك من الرعدة فرجع حتى انتهى إلى الكعبة فنزل عن فرسه وطرح سلاحه  
 ودخل تحت أستار البيت فأخذ رجل من بني كعب سلاحه وفرسه فاستوى عليه وأخبر  
 المصطفى (فقال اقتلوه) زاد الوليد بن مسلم عن مالك فقتل أخرجه ابن عائد وصححه  
 ابن حبان (وفي حديث سعيد بن يربوع) القرشي الخزومي صحابي كان اسمه الصرم  
 ويقال أصرم فغيره عليه السلام مات سنة أربع وخمسين وله مائة وعشرون سنة أو يزيد  
 (عند الدارقطني) والخاتم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أربعة لا تؤمنهم في حبل  
 ولا في (حرم) أن استمروا على كفرهم فلا ينأى في أنه من ابن أبي سرح لاسلامه أو هو من سب  
 العموم لا عموم السلب أي لا تؤمن بجلتهم والاول أظهر هنا (الحويرث وهلال بن خطل  
 ومقيس بن صبيبة وعبد الله بن أبي سرح) وكأني ختمهم بالذكرا شدة ما وقع منهم من أذى  
 الاسلام وأخذه فلا ينأى في أنه اهدر دم غيرهم وهي نكبة للتخصيص والاعطال أن مفهوم  
 العدد لا يغيد الحصر ولا يصح أن معناه حتى قتلهم لغفوه عن ابن أبي سرح (قال فاما هلال  
 ابن خطل فقتله الزبير الحديث) والغرض منه تسمية ابن خطل وقاتله (وفي حديث سعد

ابن أبي وقاص عند البزار والحاكم والبيهقي في الدلائل فهو له لكن فيه مخالقات بينها بقوله (قال أربعة نفر) إضافة بيانية أي هم نفر أي رجال (وامرأتان وقال اقتلوهما وان وجدتموهما متعلقين بأستار الكعبة) بدل قوله لا أو منهم في حل ولا حرم (فذكره لكن قال) سعد في حديثه في بيان الأربعة عن المصطفى (عبد الله بن خطل بدل هلال وقال عكرمة) ابن أبي جهل (بدل الحويرث ولم يسم المراتين) وهما من الست أو الأربع السابقات (وقال) سعد (فأما عبد الله بن خطل فأدرك وهو متعلق بأستار الكعبة فاستبق إليه سعيد بن حريث) بن عمرو بن عثمان بن عبد الله بن عمر بن مخزوم القرشي المخزومي الصحابي (وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا وكان أشب الرجلين فقتله الحديث وروى ابن أبي شيبة من طريق أبي عثمان) عبد الرحمن بن ملجم مثله ولا م ثقيله (التهدي) بفتح النون وسكون الهاء المخضرم الثقة الثبت العابد (أن أبا برزة) بفتح الباء والزاء بينهما راء ساكنة فضله بن عبيد (الاسلي) قتل ابن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة واسماده صحيح مع (ارساله) وله شاهد عند ابن المبارك في كتاب البر والصلوة من حديث أبي برزة نفسه (ورواه أحمد من وجه آخر وهو أصح ما ورد في تعيين قاتله) وقد رجحه الواقدي (وبه جزم) أحمد بن يحيى الحافظ الأخباري العلامة (البلاذري) صاحب التاريخ (وغیره من أهل العلم) (الأخبار وتحمّل بقية الروايات) المخالفة له (على أنهم ابتدروا قتله فكان المباشر) بالنسب خبر كان (له منهم) واسمها (أبو برزة ويحتمل أن يكون غيره شاركه فيه فقد جزم ابن هشام في) تهذيب (السيرة) لابن اسحق عنه (بأن سعيد بن حريث وأبا برزة الاسلي) اشتراك في قتله) هكذا في الفتح هنا زاد في المقدمة وروى الحاكم أن قاتله سعيد بن زيد وروى البزار أنه سعيد بن أبي وقاص وقيل عمار بن ياسر قال ويجمع بينها بأنهم ابتدروا إلى قتله والذي يثبت قتله منهم هو سعيد بن حريث انتهى وما جمع به في الفتح الحسن وقيل قتله شريك بن عبدة العجلاني حكاه الواقدي وأخرج عمر بن شبة في كتاب مكة عن السائب بن يزيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم استخرج من تحت أستار الكعبة ابن خطل فضربت عنقه صبورا بين زمزم ومقام إبراهيم وقال لا يقتل قرشي بعد هذا صبورا قال الحافظ رجاله ثقات الآن في أبي معشر مقالا (وانما أمر بقتل ابن خطل) كما قاله ابن اسحق وغيره (لأنه كان مسلما فبعثه صلى الله عليه وسلم مصدقا) بضم الميم وفتح الصاد وكسر الال مشددة ويجوز اسكان الصاد وتخفيف الال المكسورة كما قاله البرهان وتبعه الشامي أي أخذ الصدقات النعم (وبعث معه رجلا من الانصار) كذا في رواية ابن اسحق ونقله اليعمرى وغيره قال البرهان ولا أعرف اسمه ووقع عند الواقدي وتبعه الشامي من خراصة ولا شك في تقديم ابن اسحق على الواقدي فلا يتم لنا تجوز العقل أنه أطلق عليه أنصاريا لكونه حليفاهم (وكان معه مولى يخدمه) قال البرهان هذا المولى لا أعرف اسمه أيضا (وكان مسلما) فرواية ابن اسحق هذه ظاهرها انهما اثنان وعليه جرى كما ترى البرهان وما الواقدي فلم يذكر الا الرجل الخراعي وتبعه الشامي واعتمده الشارح فجعل ضمير كان للانصار أي وكان الانصارى مع ابن خطل خادمه فسمي



مولی تجوزا ومن ثم عبر الكلاعي بأنه كان معه رجل مسلم بخدمة انتهى وهو واضح لو كان  
الذي اقتصر على واحدني الثاني وأيضاً فالذي ذكر الاثنين أو ثلثي عن ذكر الواحد بل هو  
متروك فلا يرد له كلام الثقة فان زيادة الثقة مقبولة وابن اسحق صدوق وقد أقر كلامه  
ابن عمري والعقلاني وغيرهما غير معرجين على غيره (فتزل منزلاً فأمر المولى أن يذبح  
تيساً ويصنع له طعاماً ونام) نصبت النهار (فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فعدا) بعين مهملة  
من العدوان (عليه فقتله ثم ارتد مشركاً) أتى به لأن الردة تكون بغير الشرك الذي هو عبادة  
الآوثان كاليهود (و) لانه (كانت له قبتان) أمتان (تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله  
عليه وسلم) فهذا سبب اهدار دمه واختلاف الروايات في قتله فأما الجمع بينهما فهو ما علمته  
(وأما الجمع بين ما اختلف فيه من اسمه) فهو عطف على مقدرو ما موصولة صفة لمحذوف أي  
الروايات التي اختلفت في تعيين اسمه (فانه) بالقاء جواب أما وفي نسخة محذوفها على تقدير  
فأقول انه (كان يسمى عبد العزى فلما أسلم سمي عبد الله) المسمى له النبي صلى الله عليه وسلم  
كافي المقدمة وغيرها (وأما من قال هلال فالتبس عليه بأخ له اسمه هلال وفي أبي داود)  
والحاكم (من حديث مصعب) بن سعد بن أبي وقاص الزهري المدني الثقة أي عن أبيه  
لانه الواقع في أبي داود لانه من مرسل مصعب كما أوهمه المصنف (لما كان يوم الفتح آمن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الأربعة نفر فذكروهم) فقال عكرمة وابن خطمي ومقيس  
وابن أبي سرح (ثم قال وأما ابن أبي سرح فاختبأ عند عثمان بن عفان رضي الله عنه) وكان  
أخاه من الرضاعة كما عند ابن اسحق (فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس إلى البيعة  
جاءه) عثمان (حتى أوقفه) لغة قليلة والكثير وقفه (على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقتل) عثمان (بأنبي الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر إليه ملياً) طويلاً (ثلاثاً كل  
ذلك يابى) أن يبايعه (فبايعه بعد ثلاث ثم) لما انصرف عثمان به كما عند ابن اسحق  
(أقبل على أصحابه فقال) أ (ما) فهمزة الاستفهام مقدرة (كان فيكم رجل رشيد) يفهم  
مرادى (يقوم إلى هذا حين كفت عن بيعته فيقتله) فالاستفهام للوم على عدم قتله  
وعند ابن اسحق لقد صحت ليقوم إليه بعضكم فيضرب عنقه (فقالوا) وعند ابن اسحق  
ورواه الدارقطني عن أنس وعن سعيد بن برروع وابن عساكر عن عثمان فقال رجل من  
الانصار قال في الاصابة وأفاد سبط ابن الجوزي في مرآة الزمان انه عباد بن بشر الانصاري  
وقيل عمر انتهى وتسمية عمر أنصارياً يعني الأعمى أي الذين آمنوا كونه أنصاراً لله (بارسول  
الله ما ندري ما في نفسك إلا أومات ألبنا) أشرت بحاجب أويدها (فقال انه لا ينبغي  
لنبي أن تكون له خاتمة الاعين) هي الأيما إلى مباح من نحو ضرب أو قتل على خلاف ما يظهر  
سعى بذلك لشبهه بالخيانة لا خفائه كالوأوماً لقتله حين طلب عثمان مبايعته فانه خلاف الظاهر  
من سكروته وتجوزا غيره إلا في محظور وعليه قوله يعلم خاتمة الاعين وما تخفي الصدور فان فيه  
ذم النظر إلى ما لا يجوز كما فسره به ابن عباس ومجاهد وغيرهما وفسره السدي والضحاك  
بالمرئ بالعين (الحديث) وعند ابن اسحق قال فها أومات إلى قال ان النبي لا يقتل  
بالإشارة وكان عبد الله بعد ذلك ممن حسن اسلامه ولم يظهر منه شيء ينكر عليه وكانت له

المواقف المحموده في الفتوح والولاية المحموده وهو أحد النجباء العقلاء الكرماء من قريش  
وكان فارس بن عاص بن لؤي المقدم فيهم وولاه عمر بن عثمان وتقدم مزيد لذلك ( قال  
مالك ) الامام الاعظم ( كافي رواية البخاري ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما  
نرى ) بضم النون وفتح الراء أي نظن والله أعلم ( يومئذ محرما ) أي لم يروا أحد أنه تدخل يومئذ  
من احرامه ( انتهى وقول مالك هذا رواه عبد الرحمن بن مهدي ) بن حسان العنبري  
مولاهم البصري الثقة الثبت الحافظ العارف بالرجال والحديث روى له السنن ( عن مالك  
بازمابه ) فاسقط قوله فيما نرى والله أعلم ( أخرجه الدارقطني في الغرائب ) أي غرائب  
الرواة عن مالك ( ويشهد له ما رواه مسلم ) والامام أحمد وأصحاب السنن الاربعة ( من  
حديث جابر دخل صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء بغبر احرام ) فصرح  
بما جزم به مالك وأظننه ( و ) ما ( روى ابن أبي شيبة ) بأسناد صحيح عن طاوس ( بن  
كيسان البجلي الثقة الفقيه المتوفى سنة ست ومائة أو بعد ها روى له الجماعة ) قال لم يدخل  
النبي صلى الله عليه وسلم مكة الا محرما الا يوم فتح مكة ( وستر الرأس بالمغفر يدل على ذلك  
ايضا وقول ابن دقيق العيد يحتمل انه محرم وغطاه لغيره تعقب بتصريح جابر وغيره بأنه لم يكن  
محرما ( وقد اختلف العلماء هل يجب على من دخل مكة ) ولم يقصد النسك ( الاحرام أم لا  
فالمشهور من مذهب الشافعي عدم الوجوب مطلقا ) سواء تكرر دخوله أم لا ( وفي قول )  
لشافعي ( يجب مطلقا وفيمن يتكرر دخوله خلاف مرتب ) مفرع على القولين ( وهو  
اولي بعدم الوجوب والمشهور عند الاثني عشرية الوجوب ) ودخوله بلا احرام من  
خصائمه ( وفي رواية عن كل منهم لا يجب وجزم الحنابلة باستثناء ذوي الحاجات المتكررة )  
كتاب ومصاد ( واستثنى الحنفية من كان داخل الميقات والله أعلم ) بحكمه ( وقد  
زعم الحاكم في الاكليل أن بين حديث أنس في المغفر وبين حديث جابر في العمامة السوداء  
معارضة وتعقبوه ) بأن التعارض انما يتحقق اذا لم يمكن الجمع وهذا يمكن ( باحتمال أن يكون  
أول دخوله كان على رأسه المغفر ثم ازاله ولبس العمامة بعد ذلك فخشي كل منهما ما رآه  
ويؤيده ) أي التعقب ( أن في حديث عمرو بن حريث انه خطب الناس وعليه عمامة سوداء  
أخرجه مسلم أيضا وكانت الخطبة عند باب الكعبة وذلك بعد تمام الدخول وهذا الجمع للقاضي  
عباس ) ولا يرد عليه ما ذكره ابن اميحق والواقدي أنه لما وصل لذي طوى كان معنجرا  
بشفة برد حبرة حمراء وعند الثاني وعليه عمامة سوداء لانه بفرض صحة يحتمل أنه لما وصل لذي  
طوى نزعهما ولبس المغفر ثم دخل به مكة ثم بعد أن استقر نزع المغفر ولبس العمامة السوداء  
( وقال غيره يجمع بأن العمامة السوداء كانت ملفوفة فوق المغفر ) إشارة للسود ووثبات  
دينه وأنه لا يغير ( أو كانت تحت المغفر وقاية لرأسه من صدا الحديد ) بالهمز ( فأراد  
أنس يذكر المغفر كونه دخل متأهبا للعرب وأراد جابر يذكر العمامة كونه دخل غير  
محرم ) وهذا أوفق بما مر من أنه وصل الى ذي طوى وعلى رأسه العمامة وقد زعم ابن  
الصلاح وغيره تفرد مالك عن الزهري يذكر المغفر وتعقبه الحافظ العراقي بأنه ورد من عدة  
طرق عن ابن شهاب غير طريق مالك فذكر أربعة تابعوا مالكا ثم قال وروى ابن مسدي أن



أبا بكر بن العربي قال لأبي جعفر بن الرزقي حين ذكر أن مالكاً قد روي عنه من ثلاثة عشر طريقاً غير طريق مالك فقالوا له أفدنا هذه الفوائد فوعدهم ولم يخرج لهم شيئاً وقال الحافظ ابن حجر في نكته استبعد أهل أشيلية قول ابن العربي حتى قال قائلهم يا أهل حص ومن بها أوصيكم \* بالبر والتقوى وصية مشفق  
تخذوا عن العربي أسرار الدجى \* وخذوا الرواية عن أمام متقى  
إن الفقي ذرب اللسان مهذب \* إن لم يجد خبراً صحيحاً يخلق  
وأراد بأهل حص أهل أشيلية قال الحافظ وقد تتبع طرقه فوجدته كما قال ابن العربي بل  
أزيد فعدتة عشر نفساً غير مالك وروى عن الزهري وعزها المخرج بها قال ولم يتفرد الزهري به  
بل تابعه يزيد الرقائبي عن أنس أخرجه أبو الحسين الموصلي في فوائده ولم يتفرد به أنس بل  
تابعه سعد بن أبي وقاص وأبو رزاة الأسدي في سنن الدارقطني وعلي بن أبي طالب في المشيخة  
الكبرى لأبي محمد الجوهري وسعيد بن يربوع والسائب بن يزيد في مستدرک الحاكم قال  
فهذه طرق كثيرة غير طريق مالك عن الزهري عن أنس فكيف يحل لأحد أن يتهم إماماً من  
أئمة المسلمين بغير علم ولا اطلاع انتهى ونحوه في المفتح وزاد لكن ليس في شيء من طرقه على شرط  
الصحيح إلا طريق مالك وأقر به طريق ابن أخي الزهري عند البزار ويلهم رواية أبي أويس  
عند ابن سعد وابن عدي فيحمل قول من قال تفرد به مالك أي بشرط الصحة وقول من قال  
توبع أي في الجملة (وفي البخاري) في الحج والجهاد والمغازي ومسلم في الحج (عن أسامة  
ابن زيد) الحب بن الحب (أنه قال زمن الفتح) قبل أن يدخلها يوم (يا رسول الله أين تنزل  
غداً) زاد في الحج في دارك بمكة قال الحافظ حذف أداة الاستفهام من قوله في دارك بدليل  
رواية ابن خزيمة والطحاوي والجزوزي بلنظاً انتزل في دارك فكانه استفهامه أو لا عن مكان  
نزوله ثم ظن أنه ينزل في داره فاستفهمه عن ذلك (يقال النبي صلى الله عليه وسلم وهل ترك  
لنا عقيل) بفتح العين وكسر القاف (من منزل) هذا الخبر رواية المغازي (وفي رواية)  
للبخاري في الحج عن أسامة (وهل ترك لنا عقيل من ربيع) جمع ربيع بفتح الراء وسكون  
الموحدة وهو المنزل المشتل على آيات وقيل الدار فعلية قوله (أودور) أماللت أكيد  
أو من شأن الراوي قاله الحافظ وجمع النكرة وإن كانت في سياق الاستفهام الإنكاري  
تفيد العموم لا لشعار بأنه لم يترك من الربيع المتعددة شيئاً ومن للتبعيض قاله الكرمانى قال  
الحافظ وأخرج هذا الحديث الفاكهي وقال في آخره ويقال إن الدار التي أشار إليها كانت  
دار هاشم ثم صارت لابنه عبد المطلب فقسمها بين ولده حين عصى ثم صار للنبي صلى الله عليه  
وسلم حظ أبيه قال المصنف وظاهره أنها كانت ملكه فأضافها إلى نفسه فيجوز أن عقيل  
تصرف فيها كما فعل أبو سفيان بدور المهاجرين ويجوز أن يكون ذلك وقد فسر الراوي وأعله أسامة  
المراد بما أدرجه هنا حيث قال (وكان عقيل ورث أباطال هو) أخوه (طالب) المكنى به  
(ولم يرث جعفر ولا علي شيئاً لأنهما كانا مسلمين) قال الحافظ هذا يدل على تقدم هذا الحكم  
من أوائل الإسلام لموت أبي طالب قبل الهجرة فلما هاجر استولى عقيل وطالب على الدار  
كأبائهما اعتبار ما ورثاه وباعتبار تركه صلى الله عليه وسلم لحقه منها بالهجرة وقد طالب بدر

فباع عقيل الدار كلها واختلف في تقريره عليه الصلاة والسلام عقيل على ما يخصه فقبل تركه ذلك تفضلا عليه وقبل استمالة وناليفاً وقبل تعجيباً لتصرفات الجاهلية كما تصح أنكحهم قال الخطابي انما لم ينزل فيها لانهم ادور هجر وهاتته فلم يرجعوا فيما تركوه وتعقب بأن سياق الحديث يقتضي أن عقيلاً باعها ومعه انه لو تركها بغير بيع لتركها وحكى الفاكهي أن الدار لم تنزل بيد أولاد عقيل حتى باعوها للمجد بن يوسف أنحى الحاج بمائة ألف دينار وكان علي بن الحسين يقول من أجل ذلك تركنا نصيبنا من الشعب أي حصه جدتهم على من أبيه أبي طالب (فمكان) وعند الاسماعيلي فن أجل ذلك كان (عمر بن الخطاب يقول لا يرث الكافر المسلم ولا المسلم الكافر) قال الحافظ هذا القدر الموقوف على عمر قد ثبت مرفوعاً بهذا الاسناد عند البخاري في المغازي من طريق ابن جريج عنه ويحتلج في خاطري أن فائل فكان عمر الخ هو ابن شهاب فيكون منقطعاً عن عمر انتهى وقد رفعه البخاري هنا في نفس حديث أسامة هذا ولفظه فقال صلى الله عليه وسلم وهل ترك لنا عقيل من منزل ثم قال لا يرث المؤمن الكافر ولا يرث الكافر المؤمن وروى الواقدي عن أبي رافع قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تنزل منزل من الشعب فقال وهل ترك لنا عقيل من منزل وكان عقيل قد باع منزله صلى الله عليه وسلم ومنزل اخوته من الرجال والنساء بمكة فقبل له فانزل في بعض بيوت مكة غير منازل فأبي وقال لا أدخل البيوت ولم يزل بالجحون لم يدخل بيتاً وكان يأتي المسجد لكل صلاة من الجحون وكان أبو رافع ضرب له به قبة من آدم ومعه أم سلمة وميمونة (وفي رواية أخرى) للبخاري في مواضع من حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة (قال عليه الصلاة والسلام لا منزلنا ان شاء الله تعالى) أي بهاتين كما وامتثالاً لقوله تعالى ولا تقولن شيئاً على فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله والعلامات الفتح الظاهرة عبر بقوله (إذا فتح الله) مكة (الخياف) بفتح الميم وسكون التنية وبالفاء قال الحافظ والرفع مبتدأ خبره منزلنا وليس هو مفعول فتح والخياف ما انفرد من غلظ الجبل وارتفع عن مسيل الماء انتهى واقصر على هذا الاعراب لانه المشهور في المبتدأ والخبر اذا كانا معرفتين فان المعلوم للخطاب هو المبتدأ وهو هنا الخيف ومنزلنا خبر لانه المجهول فصار تدبره المصنف من أن منزلنا مبتدأ والخيف خبره خلاف المشهور وهو جواز الابتداء به كل منهما وفي رواية للبخاري بخيف بنى كنانة (حيث تقاسموا) فخالقوا (على الكفر) حال من فاعل تقاسموا أي في حال كفرهم أن لا يبيعوا بني هاشم ولا يبايعوا كورهم وحصرهم في الشعب (يعني به المحصب) بضم الميم وفتح الحاء والصاد المشددة المهملتين (وذلك) أي تقاسمهم على الكفر (ان قريشاً وكنانة) قال الحافظ فيه اشعار بأن في كنانة من ليس قريشياً اذا العطف يقتضي المغايرة فيخرج القول بأن قريشاً من ولد قهر بن مالك على القول بأنهم من ولد كنانة نعم لم يعقب النضر غير مالك ولا مالك غير قهر بن قريش ولد النضر بن كنانة وأما كنانة فأعقب من غير النضر فلذا وقعت المغايرة (فخالقت) بجماء مهيولة والقياس فخالقوا والكن أي بصيغة المفرد المؤنث باعتبار الجماعة (على بني هاشم وبني المطلب أن لا يبايعوا كورهم) فلا تزوج قريش وكنانة امرأة من بني هاشم (ولا يبايعوهم) لا يبيعوا لهم ولا يشتروا منهم ولا يمسوا



ولا يجادلونهم ولا يسمعونهم ولا يكون بينهم وبينهم شيء وهي أعم (حتى يسلوا) بضم أوله  
 واسكان المهملة وكسر اللام الخفيفة (اليهم النبي صلى الله عليه وسلم) قال الحافظ  
 بخلاف في خاطري ان من قوله يعني المحصب الى هناك من قول الزهري أدرجه في الخبر قد رواه  
 البخاري في الحج أيضا وفي السيرة والتوحيد مقتصر على الموصول منه الى قوله على الكفر  
 ومن ثم لم يذكر مسلم في روايته شيئا من ذلك قيل انما اختار صلى الله عليه وسلم النزول في ذلك  
 الموضع لينذركم ما كانوا فيه فيشكر الله تعالى على ما أنعم به عليه من الفتح العظيم وتمكنه من  
 دخول مكة ظاهرا على رغبته من سعي في إخراجهم منها ومبالغة في الصفح عن الذين أساءوا  
 ومقابلتهم بالإن والاحسان ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (كما تقدم) زيادة من المصنف على  
 ما في البخاري لا فائدة انه ذكر القصة أول الكتاب (وفي رواية أخرى له) أي للبخاري في  
 مواضع عن أم هانئ (انه صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة اغتسل في بيت أم هانئ) بنت  
 أبي طالب الهاشمية فاخته وقيل هند وقيل فاطمة أسلمت عام الفتح وصحبت ولها أحاديث  
 ماتت في خلافة معاوية روى إمام السنة وفي حديثها عند مسلم انها ذهبت اليه صلى الله عليه  
 وسلم وهو بأعلى مكة فوجدته يغتسل وفاطمة تستتره وجعلت بكاء فذكرت منه بدليل  
 أن في رواية ابن خزيمة عنها أن أبا ذر ستره لما اغتسل ويحتمل أن يكون نزل في بيتها بأعلى  
 مكة وكانت هي في بيت آخر بها فجاءت اليه فوجدته يغتسل فبصره القولان وأما الستر  
 فيحتمل أن يكون أحدهما ستره في ابتداء الغسل والآخر في أثنائه وروى الحافظ  
 في الأكليل عنها أنه صلى الله عليه وسلم كان نازلا عليها يوم الفتح ولا يغير حديث نزوله  
 بالخيف لأنه لم يبق في بيتها وانما نزل به حتى اغتسل (ثم صلى الضحى ثمان ركعات) ثم رجع الى  
 حيث ضربت خيمته (قالت) أم هانئ (لم أراه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة أخف منها غير أنه  
 يتم الركوع والسجود) وصريح الحديث أن الصلاة هي صلاة الضحى المشروعة المعهودة  
 وقال السهيلي هذه الصلاة تعرف عند العلماء بصلاة الفتح وكان الامراء يصلونها اذا فتحوا  
 بلادا قال ابن جرير الطبري صلاة هاشم بن أبي وقاص حين افتتح المدائن ثمان ركعات في ابوان  
 كسرى قال وهي ثمان ركعات لا يفصل بينها ولا تصلى بإمام قال السهيلي ومن سنتها أيضا  
 أن لا يجهر فيها بالقراءة والاصل فيها صلاته صلى الله عليه وسلم يوم الفتح انتهى وروى  
 الطبراني عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم قال لا تم هانئ يوم الفتح هل عندك من طعام  
 فأكله قالت ليس عندي الا كسر يا بسة واني لاسبحي أن أقدمها اليك فقال هلي  
 بهن فكسرهن في ماء وجاءت بخل فقال هل من آدم قالت ما عندي يا رسول الله الا شيء من خل  
 فقال هلي به فصبه على الطعام وأكل منه ثم حمد الله تعالى ثم قال نعم الا دم الخسل يا أم هانئ  
 لا يفقر بيت فيه خل (وأجارت أم هانئ) بهمزة منونة (جوين لها) أي رجلين من أقارب  
 زوجها كما رواه أحمد ومسلم وابن اسحق وغيرهم عن أم هانئ قالت لما كان يوم الفتح قرأ الى  
 رجلان من أحماني من بني مخزوم وكانت عند هبيرة بن أبي وهب المخزومي قالت فدخل علي  
 علي فقال والله لا قتلتم ما أنا غلقت عليهم ما بقي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة  
 فلما رأيته قال مرحبا وأهلا بأم هانئ ما جاء بك فأخبرته خبر الرجلين وخبر علي (فقال النبي

صلى الله عليه وسلم قد أجزأنا من أجرت يا أم هانئ) زاد في رواية ابن اسحق وأتينا من أمتت  
فلا يقتلها (والرجلان الحرث بن هشام) بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم  
القرشي المخزومي أبو عبد الرحمن المكي شقيق أبي جهل من مسلمة الفتح استشهد في خلافة  
عمر روى له ابن ماجه وله ذكر في الصحيحين انه سأل عن كيفية الوحي (وزهير بن أبي أمية بن  
المغيرة) بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم المخزومي أخو أم سلمة أم المؤمنين ذكره هشام الكلبي  
في المؤلفات قال ابن اسحق كان ممن قام في نقض الصحيفة وأسلم وحسن اسلامه رضي  
الله عنه (كما قاله ابن هشام) عبد الملك وقيل الثاني عبد الله بن أبي ربيعة وروى الازرقي  
بسند فيه الواقدي في حديث أم هانئ هذا أنهم ما الحرث وهيرة بن أبي وهب قال الحافظ  
وايس بشي لان هيرة هرب عند الفتح الى نجران فلم يزل بهامش كاحق مات كما جزم به  
ابن اسحق وغيره فلا يصح ذكره فيمن اجارته أم هانئ وقيل ان الثاني جعدة بن هيرة وفيه انه  
كان صغير السن فلا يكون مقاما لعام الفتح حتى يحتاج الى الامان ولا يمتم على بقتله وجوز  
ابن عبد البر أن جعدة ابن لهيرة من غير أم هانئ مع نقله عن أهل النسب انهم لم يذكروا له  
ولدا من غيرها (وقد كان أخوها علي بن أبي طالب) شقيقها (أراد أن يقتلها) ما  
قال الحافظ لانهم ما كانوا في قاتل خالد بن الوليد ولم يبق الا الامان فأجارته ما أم هانئ  
انتهى فليس يكونهم ما من أحد ردمه كما ظنه من وهم وقد تقدم (فأغلقت عليهم ما باب  
بيتها وذهبت الى النبي صلى الله عليه وسلم) فرحب به وأمضى جوارها قال المهدي  
وتأمن المرأة جائز عند جماعة الفقهاء الا محنونا وابن الماجشون فقالا ووقوف على اجازة  
الامام انتهى (والما كان الف من يوم الفتح) أي ثاني يوم فتح مكة في العشر من  
رمضان (قام النبي صلى الله عليه وسلم) على باب البيت بعد ما خرج منه (خطيبا في  
الناس) بخطبة طويلة مشتملة على أحكام وحكم ومواظ (لحمدا لله) تعالى فقال كما  
في رواية أحمد والواقدي الحمد لله الذي صدق وعده (وأثنى عليه ومجده) عطف عام على  
خاص لان الثناء والتسبيح أعم من لفظ الحمد لله (بما هو أهله) وفي رواية انه قال لا اله  
الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده (ثم قال أيها الناس  
ان الله حرم مكة) ابتدأ تحريمها بأن أظهره للملائكة (يوم خلق السموات والارض)  
وذاتهما وان لم توجد حينئذ لكن أرضها موجودة اذ هي أول ما وجد من الارض ودحيت  
الارض من تحتها كما مر أول الكتاب (فهى حرام بحرمه الله تعالى الى يوم القيامة) يعني  
أن تحريمها امر قديم وشريعة سالفة مستمرة ليس مما أحدثه أو اختص بشرعه ولا ينافيه  
قوله في حديث جابر عندهم ان ابراهيم حرم مكة لان اسناد التحريم اليه من حيث انه بلغه  
فان الحاكم بالشرايع والاحكام كلها هو الله تعالى والانبياء يبلغونهم افكما تضاف اليه تعالى  
من حيث انه الحاكم بهم تضاف الى رساله لانها تسمع منهم وتظهر على لسانهم والحاصل انه  
أظهر تحريمها بعد أن كان مهورا لا أنه ابتداءً وأنه حرمها باذن الله يعني ان الله كتب  
في اللوح المحفوظ يومئذ ان ابراهيم سيجرم مكة باذنه تعالى وفي رواية للشيخين ان مكة  
حرمها الله ولم يحرمها الناس (فلا يحل لامرئ) بكسر الهمزة والراء (يؤمن بالله



والیوم الآخر) القيامة إشارة للمبدأ والمعاد وقيد به لانه الذي يتقاد للاحكام وينزجر فلا  
يتنافى خطاب الكافر أيضا بفروع الشريعة (أن يسفك بهادما) بكسر الفاء وقد تضمن  
وهما القتاتن حكاهما الصغاني وغيره والسفك صب الدم وأن مصدرية أي فلا يحل سفك دم  
بها (أو يعضد) بفتح التجهية وسكون المهملة وكسر المعجمة فدل مهملة أي يقطع بالمعضد وهو  
آلة كالنفس (بها شجرة) ذات ساق (فإن أحدث رخص فيها) برفع أحد بفعل مقدر يفسره  
ما بعده لا بالابتداء لأن ان من عوامل الفعل وحذف الفعل وجوبه لا يجتمع المفسر  
والمفسر والمعنى ان قال أحدث ترك القتال عزيمته والقتال رخصة يتعاطى عند الحاجة  
(القتال) أي لأجل قتال (رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيها مستدل بذلك (فقولوا)  
له ليس الامر كما ذكرت (ان الله قد أذن لرسوله) تخصيصه (ولم يأذن لكم) ففيه اثبات  
خصوصا لرسول الله صلى الله عليه وسلم واستواء المسلمين معه في الحكم الا ما ثبت تخصيصه  
به (وانما أحلت لي ساعة من نهار) فكانت في حقه تلك الساعة بمنزلة الحل قال الحافظ  
والمأذون له فيه القتال لا قطع الشجر وفي رواية ابن اسحق ولم يحل لي الا هذه الساعة غضبا  
على أهلها (وقد عادت حرمتها الآن) وفي رواية اليوم أي الذي هو ثاني يوم الفتح  
(تكرمتها بالأمس) الذي قبل يوم الفتح كما قاله المصنف تبعا لغيره فلا حاجة للتوقف  
(فابليغ) بكسر اللام وسكونها (الشاهد) الحاضر (الغائب) بالنصب مفعول  
فأبليغ عنه صلى الله عليه وسلم فرض كفاية (ثم قال يامعشر فريش ما ترون أني فاعل  
فيكم) وعذر ابن اسحق وغيره ماذا تقولون ماذا تظنون (فالواخير أخ كريم وابن أخ كريم)  
وقد قدرت (قال) صلى الله عليه وسلم فاني أقول كما قال أخى يوسف لا تريب عليكم اليوم  
يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين (اذهبوا فأنتم الطلقاء) بضم الطاء المهملة وفتح اللام  
وقاف جمع طليق (أي الذين أطلقوا) مناعليهم (فلم يسترقوا ولم يؤسروا) والطلاق الاسير اذا  
أطلق والمراد بالساعة التي أحلت له عليه الصلاة والسلام ما بين أول النهار) أي من طلوع  
الشمس (ودخول وقت العصر كذا قاله في فتح الباري) بعناء ولفظه في كتاب العلم وفي  
مسند أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن ذلك كان من طلوع الشمس الى  
العصر ونحوه قوله هنا عند أحمد من حديث عمرو عن أبيه عن جده انما استمرت من صبيحة  
يوم الفتح الى العصر انتهى وحديث الخطبة رواه الشيخان وغيرهما وعند كل ما ليس  
عند الآخر وفي طويله اقتصر المصنف على ما ذكره قبضته قال الزهري ثم نزل صلى الله عليه  
وسلم ومعه المفتاح فجلس عند السقاية وذكر الواقدي عن شيوخه انه كان قد قبض مفتاح  
السقاية من العباس ومفتاح البيت من عثمان وروى ابن أبي شيبة انه أتى بدلو من زمزم  
فغسل منها وجهه ما تقع منه قطرة الا في يد انسان ان كانت قد رما بحسوها حشاها والامسح  
بجلده والمشركون يتظنون فقالوا ما رأينا ملكا قط أعظم من اليوم ولا قوما أحق من القوم  
(وقد أجاد العلامة أبو محمد) عبد الله بن أبي زكريا يحيى بن علي (الشقراطسي) نسبة  
الى شقراطسة ذكر لي انها بلدة من بلاد الجريد بقرية قاله أبو شامة (حيث يقول في  
قصيدته المشهورة) بعد ما ساق قصة بدر أتبعها بثمانية وعشرين بيتا في قصة الفتح لانهم ما كانوا

عظمتين فبدر أول مشهد نصر الله رسوله فيه وهذه يوم استبلائه على مكة التي هي من  
 أشرف البقاع وعزه في بلاده التي أودى فيها ودخل الناس في دين الله أفواجا (ويوم مكة)  
 مبتدأ حذف خبره أي كان عظيما والنصب مفعول به باذ كراما أو مضارعا وظرف لهما  
 أول نصرت أول قوله لا آتى خشعت والخفض عطف على لفظ بدر السابق (اذ) ظرف زمان  
 بدل بعض من كل من يوم (أشرفت) علوت عليها وظهرت على أخذها (في أمم\*)  
 طوائف وجماعات كثيرة (نضيق عنها) بالتاء والياء لأن تأنيث (لحاج) غير حقيقي جمع  
 فيج طريق واسع بين جبلين (الوعث) بفتح الواو وسكون المهملة ومثناة الماكان الواسع  
 الدهس بهمهلة فها مفتوحين فهملة تغيب فيه الاقدام ويشق المشي فيه كما في القاموس  
 وغيره وفي المصباح الطريق الشاق المسالك ويقال رمل رقيق تغيب فيه الاقدام ثم استعبر  
 لكل أمر شاق من تعب وانم وغير ذلك ومنه وعناء السفر وكأية المنقلب أي شدة التعب  
 والتعب وسوء الانقلا ب (والسهل) بسكون الهاء وفتحها ضرورة وفي بعض النسخ  
 بضمين جمع سهل ما لان من الارض ولم يبلغ أن يكون وعنا والمهني أن جميع الطرق تضيق  
 عن ذلك الجيش فلاضافة بيانية وخصا بالذكر لانهم ما الغالب في الطرق المسلوكة  
 لا لاختراز (خوافق) بالجر بدل من أم بدل بعض من كل بتقدير الضمير أي منها وصرف  
 للضرورة أو هو لغة حكاهم الاخفش قائلًا كانهم لغة الشعراء لانهم اضطروا اليه في الشعر  
 فجرى على ألسنتهم في غيره جمع خافق أو خافقة من خفقت الراية تحقق بكسر الفاء وضهها  
 أو صفة لام بالمفرد بعد الجملة من خفق الارض بعه وهو صوت النعل وخفق في البلاد  
 ذهب والبرق لمع والريح جرى والطارط طار فوصفها بسرعة السير ولمعان الحديد وصوت  
 وقع حوافر الخيل ونحوه وبالرفع مبتدأ قال الشامي على تقدير لها خوافق أي رايات أو  
 خبر أي هي خوافق يعني الامم ويجوز أن التقدير على جر خوافق ذوي خوافق فهم ما قدرنا  
 حذف مضاف أو قلنا هي مبتدأ أو جرنا على البدل فالمراد الرايات وان خفضنا صفة لام  
 أو قلنا هي خوافق فالخوافق الامم لا الرايات انتهى وفي نسخ حوافر بالراء قال أبو شامة وهو  
 تصحيف (ضاق) ضعف (ذرع) أي وسع (الخافقين) المشرق والمغرب لأن الليل  
 والنهار يخفقان فيهما (بها\*) الرايات أو الامم (في قائم) مغبر (من عجاج) بهمهلة  
 وجمين غبار (الخيل والابل) كثرت في ذلك الجيش (وبخيل) بالجر على أم  
 أو خوافق أو قائم (قذف) بفتح القاف والذال المعجمة وبضمهما أي متباعد (الارباء)  
 بالفتح النواحي والاطراف (ذي لجب\*) صوت (عرمرم) كبير (كرهاء)  
 بضم الزاي (السيل) أي قدره وعلى صفته كثرة وسرعة وفي نسخة كرهاء الليل وأخرى  
 بكناس الليل شبهه بالليل في سده الافق وتطبيقه الارض واسوداده بكثرة السلاح  
 (منسحل) بضم الميم وسكون التون وفتح السين وكسر الحاء المهملة بن اسم فاعل أي ماض  
 في سيره ومسرعه فيه كأنه جار (وأنت) مبتدأ (صلى عليك الله) جملة معترضة للاهتمام  
 والخبر (تقدمهم\*) التقدم المعنوي أي المتقدم عليهم الأمر المطاع فيهم لانه قدم  
 الكتاب امامه ولا يصح ولا باعتبار كنيته صلى الله عليه وسلم لان الانصار كانوا في مقدمة

قوله على البدل أي بدل  
 الاشتغال بغير قوله أو لا يدل  
 بعض من كل اه مجع



كنيته كما مر (في بهو) حال من قاعل تقدمهم (اشراق نور منسك مكمل) يضم الميم  
 الاولى وكسر الشاينة أي تام (ينير) يضم التحتية أي يضئ النور المذكور (فوق أغز  
 الوجه) أيضه (متعجب) مختار من أصل نجيب أي كريم (متوج) لايس التاج  
 وهو الاكليل الذي تلبسه الملوك شبه عصا به تزين بالجوهر والمعنى انه يحمل (بعزير النصر)  
 أي النصر العزيز الذي وعده به ربه (مقتبل) بكسر الموحدة أي مستأنف للخير مستقبل  
 له وفتحها أي مقابل بذلك (يسمو) بفتح السين بعوا (أمام) قدام (جنود الله) جمع  
 جنود (مرتديا) حال من ضمير يسمو (ثوب الوفاق) العظمة مفعول بإسقاط الخافض  
 والاضافة بيانية أي تجمل بالوقار بحيث أحاط به كما يشعل الثوب لابسها أو من اضافة المشبه  
 به للمشبه به أي مرتديا بالوقار الذي هو كالثوب في ستر ما تحته والاحاطة به (لا مر الله)  
 متعلق بقوله (تمثل) أي عامل به جار في فعله على مثاله (خشعت) خضعت حسا  
 ومعنى (تحت بهاء) حسن (العزجين سميت) ارتفعت (بك المهابة) الهيبة أي  
 الاجلال والخافة (فعل الخاضع) نصب بخشع على انه مفعول مطلق والعامل فيه من  
 معناه (الوجل) الخائف تواضعا لربك وشكر النعماء نقابا لتلك المهابة بما يفعله  
 الخاشع الخائف وفي نسخة الخائف الوجع جمع بينهما لاختلاف اللفظ تأكيد للمعنى قال  
 أبو شامة وهي أحسن أي فعات في زمان نهاية عزك ما يفعله الخائف الوجع وأما الخضوع  
 فمعنى الخضوع فالعنى عليه خشعت خشوعا كخشوع الخاشع ولا يخفى ما فيه (وقد تباشير  
 املاك السماء) جمع ملك بشرب بعضهم بعضا (بما ملكك) يضم الميم وكسر اللام  
 مشددة وبفتحهما وخفة للام (اذنلت) حين أعطيت (منه) العز أو الفتح أو الله  
 (غاية الامس) نهاية المطالب (والارض ترجف) يضم الجيم تهتز (من زهو)  
 سرور بهذا الجش لا زالت ما كان بها من الفساد (ومن فرق) فزع من صولته (والجوق)  
 ماتحت السماء من الهواء (يزهر) بفتح الهاء يضئ (اشراقا) مصدر مؤكدة من معنى  
 يزهر أو حال من ضمير فعناه ذا الشراق (من الجدل) بفتح الجيم والذال المجهمة السرور  
 والفرح متعلق بانه اشراقا أو يزهر (والخيل تحتال) تنجس في مشيتها (زهوا) كبرا  
 واجبا يافه وغير معنى الزهو في سابقه فلا تكرر (في اعنتها) جمع عنان بالكسر سير اللجج  
 (والعيس) بكسر فسكون الابل البيض يخالط بياضها شفرة (تنثال) بفتح الفوقية  
 وسكون النون فثلثة فلام تنصب من كل جهة (زهوا) بالراء كما قال أبو شامة والشاخي في  
 النسخ الصحيحة أي ذات زهو وهو السير السهل كما فسره وقال الطرا بلسي أي ساكنة  
 أو متتابعة أو سريعة انتهى وكان المراد يسكنونها انها انصببت مطمئنة بلا فزع وهو بمعنى  
 السير السهل (في ثني) بكسر المثلثة وفتح النون كأنه جمع ثني بكسر المثلثة ويكون النون  
 لأن كل جديد له ثني الا انه جمع لم يسمع فكانه اجري المذكور مجرى المؤنث وفي بعض النسخ  
 يضم المثلثة وكسر هاء الحلية وحلي (الجدل) بضم الجيم جمع جديد وهو الزمام المجدول أي  
 المصفور ثني الجدل ما انتهى منها على أعناق الابل أي انعطفت والتوى (لولا الذي خطت)  
 أي خطته (الاقلام) فالعائد محذوف كخبر المبتدأ (من قدر) بيان لما (و) من

(سابق من قضاء) بيان سابق (غير ذي حول) بكسر ففتح انتقال وتغير صفة لقضاء  
 (أهل) بفتحات واللام ثقيلة أي رفع صوته (نهلان) بمنثلة (بالتهليل) مصدر  
 هلل اذا قال لا اله الا الله (من طرب) خفة لشدة سروره (وذاب) سال (يذبل)  
 بفتح التحتية ويكون المعجمة وضم الموحدة واللام (تهللا) جيبنا (من الذبل) بضم المعجمة  
 والموحدة الرماح والمعنى لولا ما سبق من قضاء الله وقدره أن الجماد لا ينطق الا حرفا  
 للعادة كتسبيح الحمص في يد المصطفى لرفع نهلان صوته فهال الله من الطرب ولذاب يذبل  
 جزعا وفرقا من الذواب (الملك لله) ابتداء كلام من الناظم او منصوب بقول مقتدر حال  
 من نهلان أي قائلا الملك لله (هذا) النصر المبين (عزم من عقدت) بالبناء للمفعول  
 أي أظهرت (له النبوة) وأفرغت عليه بالفعل (فوق العرش في الازل) بفتحين  
 القدم متعلق بعقدت وفوق العرش حال منه والمراد به مجرد التعظيم كحديث البخاري عن  
 أبي هريرة مرفوعا لما قضى الله الخلق كتب كتابا فهو عنده فوق العرش ان رحتي غلبت غنبي  
 لأن النبوة موجودة حقيقة فوقه فلا يرد أن الجمع بين وجودها في الازل الذي هو القدم قبل  
 وجود الاشياء فلا عرش ثم وبين كونها فوقه تناقض (شعبت) بفتح المعجمة والمهملة  
 وسكون الموحدة جمعت وأصلحت (مدع) شق (قربش بعد ما قذفت) رمت  
 (بهم شعوب) بفتح المعجمة وضم المهملة علم للمنية لا ينصرف من شعب اذا تفرق لانها تفرق  
 الجماعات فشعب من الاضداد بمعنى جمع وفرق (شعاب) بالنصب جمع شعب بالكسر  
 الطريق في الجبل ظرف لقذفت على أن الباء في بهم زائدة أي قذفهم خوف المنية في الشعاب  
 او مفعول به على معنى أن شعوب قذفت الشعاب بهم كأنهم في يدها كالجسارة في يد القاذف  
 فرمت بهم شعاب (السهل والقال) أي رؤس الجبال جمع قلعة وهي من كل شيء أعلاه إشارة  
 الى ما حصل لهم بمنه صلى الله عليه وسلم عليهم وعفوه عنهم من الامن والاجتماع بعد ما تفرق  
 بعضهم من بعض وانهم زمو الى رؤس الجبال وبطون الدور وكثر القتل فيهم بحديث قال أبو  
 سفيان أيديت خضراء قر يش لا قر يش بعد اليوم (فالوا) أهل مكة وغيرهم (محمد)  
 بترك التنوين للضرورة (قد زادت) كثرت (كأبيه كالاسد تزأر) بالهمزة صوت  
 (في أنيابها) حال من فاعل تزأر (العصل) بضم العين والصاد المهملة جمع أعصل  
 كحمر وأجر ختركت الصاد انبعاثا وضرورة وهو الناب الشديد المعوج فشبه الصعابة  
 في الشدة والصولة بالاسد في حال تصوينها (فويل) يعبر بهم عن المكروه ويدعى بها فيه  
 (مكة) أي فيا ويل أهلها (من آثار ووطأته) أرضهم ونسكائهم فيهم بالقتل والاختنان  
 (وويل أم قر يش من جوى) بفتح الجيم والواو حرفة وحن (الهبيل) بفتح الهاء  
 والموحدة النكل أي فقدهم (فجذت عفوا) أي سهل من غير عناء ولا كذب في السؤال  
 (يفضل العدو) أي ترك العقوبة والتجاوز عن الذنب مع قدرتك عليهم اترك كما تاتى مصدر  
 (منك) بسهولة من غير اكرام ولا مشي به بمعنى العفو فيها محتاتف (ولم تلم) من أملت  
 بالشيء اذا دونت منه أو نلت منه يسيرا (ولا باليم) موجه (اللوم والعذل) بفتح المعجمة  
 وسكونها متقاربان فلما اختلف اللفظ حسن التكرير يعني انه صلى الله عليه وسلم لم يقابل أهل



مكة ولا باللوم بل عفا عنهم وصفح (أضربت) أعرضت وتركت (بالصفح) هو ترك  
 المؤاخذة بالذنب مع القدرة عليها فهو معنى العفو (صفحا) مصدر مؤن كدلا عرضت من  
 معناه أي أعراضا أو حال من فاعل أعرضت بمعنى صاغها (عن) نتائج (طوائفهم\*)  
 جمع طائفة أي عداوة وتناجها الجنائيات الصادرة منهم (طولا) بفتح الطاء منا وانا ما  
 وتفضلا (أطال) هو أي الطول أو الصفع أو الاضراب الدال عليه أضربت (مقيل  
 النوم في المقل) جمع مقلة وهي شحمة العين التي تجمع السواد والبياض استعار المقيل  
 وهو النوم أو الاستراحة في الظهيرة للنوم فشببه حصوله في أعينهم واستقراره بالمقيل بمعنى  
 الاستراحة وكفى بذلك عن لبثه واستقراره بسبب الصفع والعفو عنهم وكان قبل ذلك نافرا  
 عنهم بسبب الخوف من القتل والغم من الطرد (رحمت واشج) بمجعة وجم مختلط (أرحام)  
 من إضافة الصفة للموصوف أي أرحاما مختلطة ومتنابعا بعضها ببعض (أريج) بضم أوله  
 وكسر الفوقية وسكون النحبة وبالمهملة قدرو قبض (أها) تحت الوشج بفتح الواو وكسر  
 المعجمة وبالجميم ما نبت من القنا والقصب ملتقا قبل سميت بذلك لأن عروقها تنبت تحت  
 الأرض وقيل هي عامة الرماح (نسيج) بفتح النون وكسر المعجمة وسكون النحبة وبالجميم  
 بكاء يخاطبه شقيق (الروع) الفرع (والوجل) الخوف وهما متقاربان أو مترادفان  
 فمطف لا اختلاف اللفظ والمعنى ان الذين رحمتهم فأقتنتهم قرايتهم شديدة الاتصال بك فراعيت  
 القرابة وأزات عنهم البكاء والحزن لخوفهم من سطوة جيشك الذي نزل بهم فاشتد روعهم  
 ووجلمهم (عاذوا) بمجعة لجوا (نظل) سترتني (كريم العفو ذى لطف\*) بفتح اللام  
 والطاء المهملة وبالدا اسم الميترية (مباركة الوجه) الذات (بالتوفيق مشغل) أي حاصل  
 له من جميع جوانبه أي حركاته كلها موفقة (أزكى) أكثر وأوسع وأطهر (الخلقة)  
 الثلاثي (اخلاقا) جمع خلق السجية (وأطهرها\*) عطف مساو وسوغة اختلاف  
 اللفظ أو هو من زكا الزرع غما والرجل تنم فالعطف مغاير (وأكرم الناس صفحا عن ذوي  
 الرأل) بفتحين التخي عن الحق وفي هذا الوصف زيادة على ما فهم من قوله قبل كريم العفو  
 لان هذا اسم تفضل وبعد هذا البيت في القصيدة

زان الخشوع وقار منه في خفر \* أرق من خفر العذراء في الكل

زان من الزينة والخفر بفتح المعجمة والقاء شدة الحياء والكل بكسر الكاف جمع كاة بالكسر  
 وهو ستر رقيق يخاط كالبيت يتوفى فيه من البق (وطفت بالبيت) عطف على شعبت  
 (مجبورا) مسرورا منعا (وطاف به\*) من كان عنه قبيل الفتح في شغل) بضم المعجمتين  
 ممنوع من الوصول اليه وبعد هذا البيت مما يتعلق بالفتح في القصيدة

والكفر في ظلمات الرجس مرتكس • ثابعتة الهيمون من زحل  
 تجسرت بالامن أقطار الجازمعا • وملت بالخوف عن خوف وعن مال  
 وحل آمن وعين منك في يمن • لمبا أجابت الى الايمان عن عمل  
 وأصبح الدين قد حفت جوانبه • بعزة النصر واستولى على المال  
 قد طاع مخوف منهم اعترف • وانقاد منعدل منهم اعترف

أحبب بحلة أهل الحق في الخلال • وعز دولته القراء في الدول  
 (والجفل الجيش العظيم) الزائد على أربعة آلاف قال في المحكم ان كان فيه خيل (وقذف  
 الارعاء أي متباعدة) جمع رجا بالقصر كسبب وأسباب (والجيب بالجيم المفتوحة)  
 كما في القاموس وغيره في نسخة المضمومة خطأ (الضجة من كثرة الاصوات) ولفظ  
 القاموس اللجب محركة الجلبة والصباح (والعرمرم) بفتح العين والراء المهملة تنسكون  
 الميم الاولى والراء المفتوحة (الضخم الكثير العدد وقوله كرها الليل شبهه بالليل في سده  
 الاق واسوداده بالسلاح) الكثير (والمنسحل) بالحاء المهملة المكسورة اسم فاعل  
 (الماضي في سيره يتبع بعضه بعضا) يقال انسحلت الناقة انسحالا أمرت في سيرها  
 وفي نسخة بدله منسدل ومنسحل أجود في المعنى قوله أبو شامة (وقوله فيهم واشراق) نور  
 منك مكمل (شبه النور الذي يغشا عليه الصلاة والسلام به وأحاط به والبهو البناء العالي  
 كالأيوان ونحوه) فيه أن النور أضيف إليه الاشراق وللأشراق البهو والمضاف إليه  
 لا يصح أن يشبهه بالمضاف مراد به معناه فالمناسب أن يقال شبهه جسده الشريف بالبناء  
 المرتفع واستعار له اسمه وأضافه إلى اشراق النور المحيط به ويمكن أنه شبه النور المحيط به  
 ببناء مرتفع واستعار له اسمه وأضافه إلى اشراق نور أصحابه الذين حوله فنوره كالقمر ونور  
 أصحابه كالنجوم المشرقة مع القمر ويجوز أنه استعار البهو للجيش وأراد بالنور ما علاه من  
 البهاء وأضافه الاشراق إليه من إضافة الصفة للموصوف والمعنى على هذا وأنت تقدمهم  
 في جيش عظيم كالبناء المرتفع في عدم الوصول إليه وذلك البناء ذو نور مشرق قاله شيخنا  
 (والمتجيب المتخير من أصل نجيب أي كريم) والنجيب الكريم ذو الحسب اذا خرج كأي  
 في الكرم ونسبه صلى الله عليه وسلم أركى الانساب وأشرفها وفاق هو صلوات الله وسلامه  
 عليه اصوله وغيرهم فوصل إلى ما لا يدانيه غيره فيه (والمقبل المستقبل الخير) على كسر  
 الباء من اقبل أمره استأنفه واستقبله وافتتحها المقابل بالخير من قولهم رجل مقبل  
 الشباب أي مستأنفه لم يرفيه أثر كبير لانه مقابل بالتوجه إليه لم يتكامل وجوده بعد  
 (وترجف تهتز) هزطرب وفرح (والزهو) في قوله والارض ترجف من زهو ومن فرق  
 (اللفة من الطرب) قال الجوهري الطرب خفة تصيب الانسان لشدة حزن أو سرور  
 والمراد هنا الثاني (يعني أن الارض اهتزت فرحاً بهذا الجيش وفرحاً) خوفاً وفرحاً (من  
 صواته) جملة وليس المراد اهتزت بالفعل بل قاربت (أي كادت تهتز) ولا يعد المتكلم بالجهاز  
 مبالغة كاذباً لوروده في أفصح الكلام (قال الله تعالى وبلغت القلوب الحناجر أي كادت  
 تبلغ) لشدة الخوف اذ لو بلغت بالفعل لما توا (والجدل) بضم الجيم والداد المهملة  
 (جمع جدل وهو الزمام المضمور) الذي أكم قله والزمام ما كان في الأنف والخطام  
 وغيره (وثني الجدل ما اتقى على اعناق الابل أي انعطفت ونهلان) بثلاثة مفتوحة وهما  
 ساكنة (اسم جبل معروف وأهل رفع صوته) اذا الاهللال رفع الصوت ومنه الاهلال  
 بالحج واستهللال العبي (ويذبل) بوزن ينضر (اسم جبل أيضاً والذبل الرماح الذوابل  
 وهي التي لم تقطع من منابتها حتى ذبلت) بفتحات من باب تعد (أي جفت وييست) واذا



وطعت كذلك كانت أجود وأصلب (وتهدى الأي صياحاً جبيناً وفزعاً يعني لولا ما سبق من تقدير  
الله تعالى أن الجبال لا تنطق) ولا تعقل (لرفع ثهلان صوته وهال الله من الطرب ولذاب يذبل  
من الجزع والفرق وقوله شعبت أي جمعت وأصلحت وقذفت بهم أي فرقتهم مخافة وشعوب)  
بوزن رسول (اسم للمنية لأنها تفرق الجماعات من شعبت أي فرقته وهو من الاضداد)  
حيث يستعمل في الجمع والتفريق (والشعاب) جمع شعب بالكسر فيهما (الطرق  
في الجبل) وقبل الطريق مطلقاً وقدمه المصباح (والسهل خلاف الجبل) وهو ما سهل  
ولان من الارض (والقال) جمع قلة (رؤس الجبال) أي أعاليها وقلة كل شيء أعلاه  
(يعني) الناطم بهذا البيت (أنه صلى الله عليه وسلم أغضى عنهم) لأن دأب الحليم الاغضاء  
(بعد ما تصدعوا وتفرقوا وهربوا من خوفه إلى كل سهل وجبل وقوله كالاسد ترأفي أي أياها  
العسل أي المعوجة) تفسير للعصل (ولما فتح الله مكة على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال الانصار) كما ذكر ابن هشام من مرسل يحيى بن سعيد أنه قام على الصفا يدهو الله  
وقد أهدت به الانصار فقالوا (فيما بينهم أترون) بهمزة الاستفهام وضم التاء أي اتظنون  
(أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذفع الله عليه أرضه وبلده) اذ ظرفية أو تعيلية أي  
لفحصها عليه (يقيم بها) أم يرجع اليها (وكان عليه الصلاة والسلام يدعو) جملة  
حالية أي قالت ذلك في حال دعائه (على الصفا رافعاً يديه فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلتم)  
وكانه علم أنهم قالوا بالوحي (قالوا لا شيء) قلنا يؤذيك (يا رسول الله) فانالم نملك على  
فعل شيء ولا نقصنا قومك (فلم يزل) يتأطف (بهم حتى أخبروه) بما قالوا (فقال صلى  
الله عليه وسلم عاذ الله) نصب على المصدر حذف فعله وأضيف إلى المفعول أي أعوذ بالله  
أن أفعل غير ما وعدتكم به من الإقامة عندكم (المحيي محياكم) أي حيائي حياتكم (والممات  
مماتكم) والاضافة لا دني ملازمة أي حياتي وموتي لا يكون الا عندكم فكلاهما مصدر  
معي ويجوز جعلهما زمانين أو مكانين أي مكان حياتي وماتي أو زمانهما عندكم وهذا أوفق  
بالسياق وهذا المرسل صحيح باتمه منه في مسلم وأحمد وغيرهما عن أبي هريرة أنه صلى الله عليه  
وسلم لما فرغ من طوافه أتى الصفا فعلامنه حتى يرى البيت فرفع يديه وجعل يحمده الله ويذكره  
ويدعو بما شاء الله أن يدعو والانصار تحته فقال بعضهم لبعض أيا الرجل فأدركته رغبة  
في قرية ورأفة بعشيرته قال أبو هريرة وجاء الوحي وكان اذا جاء لم يخف علينا فليس أحد من  
الناس يرفع طرفه اليه فلما قضى الوحي قال يا معشر الانصار قالوا البيك يا رسول الله قال قلتم  
أما الرجل فأدركته رغبة في قرية ورأفة بعشيرته قالوا قلنا ذلك يا رسول الله قال فما سمى  
اذا كالأني عبد الله ورسوله هاجرت إلى الله واليكم المحيا محياكم والممات مماتكم فأقبلوا اليه  
يكون يقولون والله يا رسول الله ما قلنا الذي قلنا الا الضن بالله وبرسوله فقال صلى الله  
عليه وسلم فان الله ورسوله يعذرانكم ويصدتانكم الضن بكسر الضاد المجهمة وشدة التون  
أي الجهل والشح به أن يشركك فيه أحد غيرنا كما ضبطه الشامي وله الرواية والافتتاحها لغة  
أيضا وكان ذلك وقع اطرافتين فبادر بأخبار أحدهما بالجزمها وتطاف في سؤال الاخرى  
ليكون الم تجزم بل قالت اترى الخ ويعذرانكم بكسر الهمزة يفتحها يفتحها (وهم)

بالفتح والتشديد كما رواه ابن هشام عن بعض أهل العلم (فضالة) بفتح الفاء (ابن عمير ابن الملقح) بضم الميم وفتح اللام والواو المشددة ثم جاء مهملة اللين الصابي ذكره ابن عبد البر في كتاب الدرر في السير له بهذه القصة ولم يذكره في الاستيعاب وهو على شرطه وذكره عياض في الشفاء بنحوه كما في الاصابة (أن يقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بطوف بالبيت) عام الفتح (فلمادنا منه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضالة قال نعم) فضالة (بارسول الله) هكذا ثبت فضالة بعد نعم عند ابن هشام راوى هذا الخبر وهو يفيد أن الهمة للاستفهام لا النداء هكذا نقله عنه اليعمرى وأما الشامى فنقله عنه بالفظ بفضالة وهو الذى قوى الشارح على جعلها للنداء (قال ماذا كنت تحدث به نفسك قال لاثنى) أكرهه (كنت أذكر الله فضحك صلى الله عليه وسلم ثم قال استغفرا الله) مما حدثت نفسك به وقولك لاثنى (ثم وضع يده) المباركة الميونة (على صدره فسكن قلبه) اطمأن وثبت فيه الاسلام وحب خير الانام (فكان فضالة يقول والله ما رفع يده عن صدرى حتى ما خلق الله شيئا أحب الى منه) هكذا نقله عن ابن هشام ونقله عنه كذلك اليعمرى والشامى في نسخة صحيحة ويقع في بعض نسخه حتى ما خلق شي وهو بمعناه الا ان الكلام في العزو وبقية الخبر عند ابن هشام قال فضالة فرجعت الى أهلى فمرت بامرأة كنت أتحدث اليها فقالت هلم الى الحديث فقلت لا واني مت فضالة يقول

قالت هلم الى الحديث فقلت لا • يا بى على الله والا سلام  
لو مارأيت محمدا وقبيله • بالفتح يوم تكسر الاصنام  
لأيت دين الله اخصى بينا • والنزل يغنى وجهه الاظلام

وأشده به فهم كما في الاصابة لو ما شهدت بدل رأيت وجنوده بدل قبيله وساطع ابدل بينا (وطاف صلى الله عليه وسلم بالبيت) بعد أن استقر في خيمته ساعة واغتسل وعاد للباس السلاح والمغفرو دعا بالقصواء فأدبته الى باب الخيمة وقد حفر به الناس فر كيه وسار وأبو بكر معه يحاده فتر بينات أبي احيمة بالبطناء وقد ثمرن شعورهن ياطمن وجوه الخليل بالخمر فتبسم الى أبي بكر واستنشدته قول حسان الماضى يطلعنهن بالخمر النساء الى أن انتهى الى الكعبة ومعه المسلمون فاستلم الركن بحجته وكبر فكبر المسلمون لتكبيره ورجعوا التكبير حتى ارتجت مكة تكبيراً حتى جعل صلى الله عليه وسلم يشير اليهم أن اسكتوا والمشركون فوق الجبال ينظرون فطاف بالبيت ومحمد بن مسلمة آخذ بزمام الناقة سبعة استلم الحجر الاسود كل طرف (يوم الجمعة) على المعروف خلافا لما قدمه المصنف في المولد النبوى أنه يوم الاثنين وان جزم به بعض المتأخرين هنا فلا عاصده (عشر بقين من رمضان وكان حول البيت) أى فى الجهات المحيطة به وحرف من قال وعلى الكعبة لا قضاة انما على سطحها ولفظ الصحيحين وغيرهم ما حول البيت (ثلثائة وستون صنفا) وفي رواية البخارى نصب قال الحافظ بضم النون والمهملة وقد تسكن فوحدة ما نصب للعبادة من دون الله ويطلق ويراد به الحجارة التى كانوا يذبحون عليها للاصنام وليست مرادة هنا وعلى أعلام الطريق وليست مرادة هنا ولا فى الآية (فكلاما مر بضم اشار اليه بقضيه) فعلى معنى مفعول



وهو الغصن المقضوب أي المقطوع وفي البخاري يهود في يده وفي مسلم بسية القوس بكسر  
 المهملة وفتح التحتية المخففة معطف من طرفه (وهو يقول جاء الحق) الاسلام (وزهدق  
 الباطل) بطل الكفر (أن الباطل مكان زهوقا) مضمحلان لأن زهوق روحه إذا  
 خرج وفيه استحباب هذا القول عند إزالة المنكر كما قال السيوطي (فيقع المصنم لوجهه) أي  
 عليه وعند الفاكهي وصححه ابن حبان في حديث ابن عمر فيسقط المصنم ولا يمسح ولا يمسح  
 والطبراني من حديث ابن عباس فلم يبق وثن استقبله الاسقط على قفاه مع انها كانت ثابتة  
 بالارض قد شدت بهم ابليس أقدامها بالرماس (رواه البيهقي) عن ابن عمر أنه صلى الله  
 عليه وسلم دخل مكة يوم الفتح وحول البيت فذكره (و) كذا هو (في رواية أبي نعيم)  
 عنه وزاد (قد ألقوا الشيطان بالرماس) بفتح الراء (والنحاس) بضم النون  
 أي سملهم على ذلك فنسب اليه لكونه سيدا فيه والافعالوم ان الشيطان لم يفعل ذلك  
 كذا قال شيخنا وحمله على الحقيقة أولى وانما أبعد المصنف النجعة لقوله فيقع المصنم  
 لوجهه ولزيادة أبي نعيم هذه والافعالوم الشيطان عن ابن مسعود قال دخل صلى الله  
 عليه وسلم يوم الفتح وحول البيت ستمون وثلاثمائة نصب فجعل يطعن بها يده ويقول  
 جاء الحق وزهدق الباطل جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعبد (في تفسير العلامة)  
 الامام المفسر (ابن النقيب) بحال الدين أبي عبد الله محمد بن سليمان بن حسن البخني ثم  
 (المقدمي) الحنفى قدم مصر وأقام مدة بالجامع الأزهر وصنف فيها تفسيرا كبيرا  
 الى الغاية وكان عابدا زاهدا ثمارا بالمعروف يتبرك بعبادته وزيارته مات بالقدم في المحرم  
 سنة ثمان وتسعين وسقائة ذكره في العبر (أن الله تعالى لما أعلمه صلى الله عليه وسلم بأنه  
 قد أنجز له وعده بالنصر على أعدائه وفتح مكة وأعلاء كلمة دينه أمره اذا دخل مكة أن  
 يقول وقل جاء الحق) الاسلام أو القرآن (وزهدق) اضجع وتلاشي (الباطل) الكفر  
 أو الاصنام أو ابليس (فصار صلى الله عليه وسلم يطعن) قال الحافظ بضم العين وفتحها  
 والاول أشهر (الاصنام التي حول الكعبة بمجته) بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم  
 فنون عصا مخنية الرأس وهذا موافق لرواية الصحيحين فجعل يطعن بها يده ونظاير قوله  
 في رواية البيهقي وأبي نعيم السابقة اشار اليه بقضية أنه مجرد اشارة بلا طعن حقيقي ويمكن  
 التجوز في قوله اشار عن الطعن بالعود دون أن يمسها بيده الشريفة بأن سمى الطعن اشارة  
 لحفته حتى كأنه ليس بطعن حقيقي (ويقول جاء الحق وزهدق الباطل) ولم يأت بإفظا وقل  
 مع انها من جملة ما أمر بقوله على ما أصله اما لان المراد أن يلو وقل الخ بدليل ما سئل عما يك  
 قريبا انها نزلت يومئذ واما لانها معطوفة على شيء قبله في كلام جبريل كأن يقال أمره ان  
 يقول كذا وكذا ولم يسمع وعطف عليه قوله وقل ففهم أن الأمر به جاء الحق دون لفظ وقل  
 (فيجوز) بكسر الخاء يسقط فقوله (ساقطا) تأكيذا ولدفع توهم أن يراد غير السقوط لان خبر  
 يستعمل لصوت الماء والناثم والمتحقق كافي اللغة (مع انها كلها كانت مثبتة بالحديد والرماس)  
 وكانت ثلثمائة وستين صنفا بعد أيام السنة) قال الحافظ وغيره ونزل النبي صلى الله  
 عليه وسلم ذلك لاذلال الاصنام ومجاذبتها ولاظهار أن لا تنفع ولا تضر ولا تدفع عن نفسها

شياً (قال) ابن النقيب (وفي معنى الحق والباطل لعلماء التفسير أقوال) في المراد بهما في الآية والافالحق كما قال التفسير هو الحكم المطابق للواقع يطلق على الأقوال والعقائد والأديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابلها الباطل (قال قتادة جاء) الحق أي (القرآن و) زهق (ذهب) الباطل (الشیطان) ابليس العن لانه صاحب الباطل أولانه هالك كما قيل له الشیطان من شاط اذا هلك (وقال ابن جريج) عبد الملك (جاء الجهاد) أي الامر به أو حمل من المسلمين امثالاً لامربه (وذهب الشرك) الكفر وتسويلات الشیطان (وقال مقاتل جاءت عبادة الله) في البلد الحرام باسلام غالب أهله في الفتح ثم لم يبق قرني بعد حجة الوداع الا اسلم كما في الاصابة (وذهب عبادة الشیطان) وقد روى أبو يعلى وأبو نعیم عن ابن عباس ملى الله عليه وسلم مكة رن ابليس رنة فاجتمعت اليه ذرية فقال انفسوا ان تردوا أمة محمد الى الشرك بعد يومكم ولكن افشوا فيها يعني مكة النوح والشعر (وقال ابن عباس وجد صلى الله عليه وسلم يوم الفتح حول البيت ثلثمائة وستين صفا كانت لقبائل العرب يحجون) يعمدون أي يأتون (اليها وينفرون لها) لتعظيمها وعند ابن اسحق في غير هذا الموضع مع اعترافهم بفضل الكعبة عليها (فشكا البيت) بلسان الفال على المتبادر الظاهر بأن خلقت له قوة النطق بالشكاية كمنطق الخدع وغيره (الى الله تعالى فقال أي رب حتى متى) الى أي وقت (تعبد هذه الاصنام حولي دونك) فأوحى الله تعالى اليه) وحى الهام كما أوحى الى النمل (اننى سأحدث لك نوبة جديدة) بالنون جماعة أي دولة من الناس (يدفون) بضم الدال يسرعون (اليك دقيف الفسور) أي مثل امراءها فشببه قدوم الناس له بدقيفها بفناءهم وهو تحريك جناسها للطيران (ويحنون) بكسر الحاء يشتمون (اليك حنين الطير الى بيضها لهم عجي) رفع صوت (حولك بالتلبية) الخاصة الى الله تعالى (قال) ابن عباس (ولما نزلت الآية يوم الفتح قال جبريل لرسول الله صلى الله عليه وسلم خذ بخصرتك) بكسر الميم قضيتك كما عبر به في رواية البيهقي المارة وهو المراد من المحجن والعود (ثم القها) أي الاصنام ولعله أشار اليها حين قال له ذلك اذهي غير مذكورة في ذى الرواية (لجعل يأتى اها صنما صفا) أي بعد صنم (ويطعن في عينه أو بطنه) تنويع لاشك وهو حقيقى وأما قوله في حديث ابن عمر فيسقط الصنم ولا يمس به فالضمير لامصطفى يدل على رواية من غير أن يمس به يده لالعود اذ لا يده (بخصرته ويقول جاء الحق وزهق الباطل فينكب الصنم لوجهه حتى اقفاها جميعا) وفي رواية ابن اسحق وغيره عن ابن عباس فما أشار الى صنم في وجهه الا وقع لقفاه ولا أشار لقفاه الا وقع لوجهه حتى ما بقى منها صنم الا وقع فقال عيم بن أسد الخزاعي

وفي الاصنام معتبر وعلم لمن يرجو الثواب أو العقاب

وأفاد في روايته أن ذلك كان وهو طائف فلما فرغ من طوافه نزل عن راحلته وعند ابن أبي شيبه عن عرقا وجدنا مناخا في المسجد حتى انزل على ايدى الرجال فانخرجوا واحدا فاناخها بالوادي ثم انتهى صلى الله عليه وسلم الى المقام وهو لاصق بالكعبة فصلى ركعتين ثم انصرف الى زمزم وقال لولا أن تغلب بنوعبد المطلب لترعت منها دلوا فترزع له العباس دلوا فشرب



منه ونوضاً والمسلمون يتدرون وضوءه يصبونه على وجوههم والمشركون يتظرون ويحجبون ويقولون ما رأينا ماء كاقط اباخ من هذا ولا سمعنا به وأمر بهيل فكسر وهو واقف عليه فقال الزبير لابي سفيان قد كسر هبل أما لك قد كنت يوم أحد في غرور حين تزعم انه انعم فقال أبو سفيان دع عنك هذا يا ابن العوام فقد أرى لو كان مع اله محمد غيره لكان غير ما كان ثم جلس صلى الله عليه وسلم في ناحية المسجد والناس حوله وروى البزار عن أبي هريرة كان صلى الله عليه وسلم يوم الفتح قاعداً أو أبو بكر قائماً على رأسه بالسيف (وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من قوارير صفر) بضم الصاد وكسر هالفة فحماص على شكل القوارير جمع بعضها الى بعض وفي حديث عليّ "وكان من فحماص موتدأباً وتاد من حديد الى الارض" (فقال يا عليّ ارم به فحمله عليه الصلاة والسلام حتى صعد ورمى به وكسره فجعل أهل مكة يتعجبون انتهى) كلام ابن النقيب وفي سياقه في هذه القصة الأخيرة اختصار فقد رواه ابن أبي شبة والحاكم عن عليّ "قال انطلق صلى الله عليه وسلم حتى أتى بي الكعبة فقال اجلس فجلست الى جنب الكعبة فصعد على منكبى" ثم قال انهض فنهضت فلما رأى ضعفى تحته قال اجلس فجلست ثم قال يا عليّ اصعد على منكبى ففعلت فلما نهض بي خيل لي لو شئت نلت افق السماء فصعدت فوق الكعبة وتنحى صلى الله عليه وسلم فقال ألق صنمهم الا كبر وكان من فحماص موتدأباً وتاد من حديد الى الارض فقال عليه السلام عالج به ويقول لي اياه به جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً فلم ازل أعالجه حتى استمكننت منه وقد أجاد القائل

يارب بالقدم التي اوطنتها • من قاب قوسين المحل الاعظما  
وبجريمة القدم التي جعلت لها • كتف المؤيد بالرسالة سلما  
ثبت على متن الصراط تكريماً • قدمي وكن لي منقذا ومسلما  
واجعلهم ما ذخرى فن كاناله • ذخرا فليس يخاف قط جهنما

(وعن ابن عباس لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة (أبي) امتنع (أن يدخل البيت) الحرام (وفيه الاكهة) أي الاصنام وأطلق عليها الاكهة باعتبار ما كانوا يزعمون وفي جواز اطلاق ذلك وقفة والذي يظهر كراهته وكانت تمثيل على صور شتى فامتنع من دخول البيت وهي فيه لانه لا يقر على باطل ولانه لا يحب فراق الملائكة وهي لا تدخل بيتا فيه صورة (فأمر بها فأخرجت) في حديث جابر عند ابن سعد وأبي داود أنه صلى الله عليه وسلم أمر عمر بن الخطاب وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة فيمحو كل صورة فيها فلم يدخلها حتى محبت الصور فكان عمر الذي اخرجها والذي يظهر أنه محاما كان من الصور مدهونا مثلاً وأخرج ما كان مخروطا ذكره في الفتح (فأخرجوا صورة ابراهيم واسماعيل عليه ما السلام في ايديهم ما الا زلام) جمع زلم بضم الزاي ويقال بفتحها واللام مفتوحة فيها وهو الـهم (بمعنى الاقداح) جمع قدح بالكسر سهم صغير لا ريش له ولا نصل (التي كانوا يستقسمون) يطلبون القسم والحكم (بها) في الخبر والنشر مكتوب عليها افعل لا تفعل فاذا أراد أحدهم فعل شيء أخرج واحدا منها فان خرج الامر مني لشأنه وان خرج التهي كفت

(فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلهم الله) أي لعنهم كما في القاموس وغيره (أما)  
 بفتح الهمزة وخفة الميم بعدها ألف حرف استفتاح قال الحافظ كذا رواية بعضهم وللاكثر  
 أم (والله) قال المصنف يحذف الالف للتخفيف (لقد علموا أنهم ما لم يستقسموا قط) قال  
 الحافظ قيل وجه ذلك أنهم كانوا يعلمون أول من أحدث الاستقسام بهم وهو عمرو بن لحي  
 فكانت نسبتهم إلى إبراهيم وولده ذلك اقتراء عليهم ما انتهى قال الزركشي معنى قط هنا أبدا  
 وردة الدماميني بأن قط مخصوص باستغراق الماضي من الزمان وأما أبدا فيستعمل في  
 المستقبل فجو لا أفعل أبدا خالدين فيها أبدا (فدخل البيت) وظاهر هذا أنها خرجت قبل  
 دخوله كظاهر قول جابر لم يدخلها حتى محبت الصور ووقع عند الواقدي في حديث جابر  
 وكان عمر قد ترك صورة إبراهيم فلما دخل صلى الله عليه وسلم رآها فقال يا عمر ألم أمرك أن  
 لاتدع فيها صورة قاتلهم الله جعلوه شيئا يستقسم بالازلام ثم رأى صورة مريم فقال امسحوا  
 ما فيها من الصور قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون قال في الفتح وفي حديث أسامة أنه  
 صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فرأى صوراء فجاء بجعل يعوها وهو محمول على أنه بقيت  
 بقية خفيت على من محاسنها أولا وقد حكى ابن عائد عن سعيد بن عبد العزيز أن صورة عيسى  
 وأمه بقيتا حتى رآهما بعض من أسلم من نصارى غسان فقال انكما ليلاد عرية فلما هدم ابن  
 الزبير البيت ذهبا فلم يبق لهما أثر وقال عمر بن شبة حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج سأل سليمان  
 ابن موسى عطاء أدركت في الكعبة تماثيل قال نعم أدركت تماثيل مريم في حجرها ابنها عيسى  
 مزقوا وكان ذلك في العمود الأوسط الذي يلي الباب قال متى ذهب ذلك قال في الحريق  
 وبه عن ابن جريج اخبرني ابن دينار أنه بلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ببطاس الصور  
 التي كانت في البيت وهذا سند صحيح ومن طريق عبد الرحمن بن مهران عن عمر مولى ابن  
 عباس عن أسامة أنه صلى الله عليه وسلم دخل الكعبة فأمرني فأنتبه بماء في دلو فجعل  
 ييل الثوب ويضرب به على الصور ويقول قاتل الله قوما يصورون ما لا يخلقون انتهى وروى  
 ابن أبي شبة عن ابن عمر أن المسلمين تجردوا في الأزر وأخذوا الدلاء وانجروا على زمزم  
 يغسلون الكعبة ظهرها وبطنها فلم يدعوا أثرا من المشركين إلا محوه وغسلوه انتهى فلعل  
 صورة مريم كان لا يذهبها الغسل (وكبر في نواحيه ولم يصل) وفي حديث بلال أنه صلى وبأني  
 قريبا الجمع بوجهين في كلام المصنف (رواه الترمذي) كذا في النسخ وما أظنه الأسبق  
 فلم أراد أن يكتب البخاري فطغى عليه القلم فان البخاري في يد المصنف وقدر واه في مواضع  
 منها هنا في الحج (و) صح (عن ابن عمر قال أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح)  
 وللبخاري في الجهاد يوم الفتح من أعلى مكة (على ناقته القصواء) وهو يقرأ سورة الفتح يرجع  
 صوته بالقراءة كما عند الشيخين (وهو مردف أسامة) بن زيد وللبخاري في الجهاد والمغازي  
 ومعه بلال وعثمان بن طلحة (حتى أتاهم بفناء الكعبة ثم) بعد ما دخل هو والثلاثة  
 الكعبة وخرجوا كما في رواية الشيخين (دعا عثمان بن طلحة فقال اتبني بالمفتاح فذهب إلى  
 أمه) وهي سلافة كما يأتي وعند الواقدي أن عثمان أخبر المصطفى أنه عند أمه فبعث إليها فأبنت  
 فقال عثمان أرسلني أخلصه لك منها فقال يا أمه ادفعي إلى المفتاح فانه صلى الله عليه وسلم



أمرني أن آتية به (فأبت أن تعطينه) وعند الواقدي قالت لا واللات والعزى لا أدفعه اليك أبدا (فقال) لالات ولا عزى قد جاء أمر غير ما كفا به (والله لتعطينه أو ليخرجن هذا السيف من صابي) وفي رواية الواقدي وانك إن لم تفعل قتلنا وأخي فانت قتلنا بنا والله لدفعه أوليائنا غيري فياخذ منك فادخله في حجرتها وقالت أي رجل يدخل يده هنا وروى عبد الرزاق والطبراني من جهته من مرسل الزهري فابطأ عثمان ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظره حتى أنه ليبتعد منه مثل الجبان من العرق وبقول ما يحبس به فيسعي إليه رجل أي أفيسعي وجعلت تقول إن اخذ منكم لا يعطيهكموه أبدا فلم يزل بها (فأعطته إياه فجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه إليه ففتح الباب رواه مسلم) والبخاري ينفوه لكن قوله فذهب إلى أمه الخ من زيادة مسلم فلذا لم يعزه لهما قال الحافظ وظاهر من رواية البخاري في المغازي بالفظ وقال لعثمان اثنا بالمفتاح فجاءه بالمفتاح ففتح له الباب فدخل أن فاعل فتح في رواية في مسلم هو عثمان المذكور (و) لكن (روى الفساحي من طريق ضعيفة عن ابن عمر أيضا قال كانت بنو أبي طلحة يزعمون أنه لا يستطيع أحد فتح الكعبة غيرهم فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح ففتحها بيده) ويحتمل الجمع بأنه صلى الله عليه وسلم لما فتح الكعبة بالمفتاح عاونه عثمان فدفع الباب ففتح له (وعثمان المذكور هو عثمان بن طلحة بن أبي طلحة) واسمه عبد الله قتل طلحة كافر يوم أحد قاله ابن إسحق وغيره (ابن عبد العزى) بن عثمان بن عبد الدار بن قصي بن كلاب العبدي ومن قال كالبضاوي عثمان بن طلحة بن عبد الدار نسبة بلده الأعلى للتمييز بين أولاد قصي على عادة أهل النسب فلا يفهم منه أن اسم أبي طلحة عبد الدار كما ظنه من وهم فإنه لم يقله أحد وفي التقريب تبعه غيره واسم جده أي عثمان عبد الله (ويقال له الحجي بفتح الحاء المهملة والجيم) زاد في الفتح ولا كيتة الحجية لحجهم الكعبة (ويعرفون الآن بالشيبين نسبة إلى شيبه بن عثمان بن أبي طلحة) المكي من مسلمة الفتح له صحبة وأحاديث روى له البخاري وأبو داود وابن ماجه ومات سنة تسع وخسين (وهو) أي شيبه (ابن عم عثمان وعثمان هذا الأول له وله صحبة) وهجرة (وروايه) في مسلم وأبي داود وغيرهما مات سنة اثنتين وأربعين (واسم أم عثمان سلافة بضم السين المهملة والتخفيف) للام (والفاء) قال في الإصابة وقال ابن الأثير بالميم وانما هي بالقاء بنت سعيد الأنصارية الأوسية أسلمت بعده ثم هذه العبارة جزم بها المصنف تبع الفتح في كتاب الحج من أول قوله وعثمان المذكور إلى هنا بالفظه وكأنه لم يسمع عنده ما حكى أن ولد عثمان لما قدموا من المدينة منعهم ولد شيبه فشكوا إلى الخليفة المنصور ينفذ فكتب إلى ابن جريج يسأله فيكتب إليه أنه عليه الصلاة والسلام دفع المفتاح إلى عثمان فادفعه إلى ولده فدفعه فنعوا ولد شيبه عن الحجابة فركبوا إلى المنصور وأعلموه أن ابن جريج يشهد أنه عليه السلام قال خذوها يا بني طلحة فكتب إلى عامله أن يشهد ابن جريج بذلك فأدخاها فشهد عند العامل بذلك فجعلها إليهم كاهم (وفي الطبقات لابن سعد) الحافظ محمد المشهور قال الخطيب كان من أهل العلم والفضل صنف كتابا كبيرا في طبقات الصحابة والتابعين ومن بعدهم إلى وقته فأجاد فيه وأحسن مات سنة ثلاثين ومات ابن جريج فيهما من

طريق ابراهيم بن محمد العبدري عن ابيه (عن عثمان بن طلحة) الصحابي المذکور  
 (قال) زاد في رواية الواقدي لقيني صلى الله عليه وسلم مكة قبل الهجرة قد عانى الى  
 الاسلام فقلت يا محمد العجب لك حيث تطمع ان اتبعك وقد خالفت دين قومك وبحثت بدین  
 محدث و(كأن فتح الكعبة في الجاهلية) أراد بها ما قبل الفتح لانه أفاد أن ذلك بعد البعثة  
 وقبل الهجرة كقول ابن عباس في الصحيح سمعت أبي يقول في الجاهلية اسقنا كأسا لها فانا  
 وابن عباس انما ولد في الشعب (يوم الاثنين والخميس فأقبل النبي صلى الله عليه وسلم يوما  
 يريد أن يدخل الكعبة مع الناس) وذلك بعد بعثته لقوله (فاغلظت له) عنفته بالكلام  
 وفي نقل العيون عن ابن سعد المذکور فغلظت عليه وهو مستعار من التغلظ في العين أي  
 شددت عليه القول (ونلت منه غلما) بضم اللام صفع (عني ثم قال يا عثمان لعلك ستري  
 هذا المفتاح يوما يدي اضعه حيث شئت فقلت لقد هلكت قريش يومئذ وذلتي) يعني أن  
 هذا محال فان قريشا ما دامت لا تقدر عليه (قال بل عمرت) بفتح الميم وكسر هاء في  
 القاموس عمر كفرح ونصر وضرب عمر او عمارة بقى زمانا والمعنى أن هذا الامر يحصل وبه  
 حياة قريش في الدارين الحياة الطيبة (وعزت يومئذ) بدخولها في دين الله ومحجها هدها  
 في سبيله المولود الا كاسرة وتلقبها كتاب الله وأحاديث رسوله بعد ذلك بما يزيد الجهل  
 وعبادة حجارة تنحتها بأيديها اذا خلى المرء وعقله لا يرتضيها وفيه علم من أعلام النبوة باهر  
 (ودخل الكعبة فوقت كلمته منى موقعاً ظننت أن الامر سيصير الى ما قال) لانه كان  
 معروفا بينهم بالصدق والامانة فانهم لا يكذبونك وأسقط من هذا الخبر ما لفظه فأردت  
 الاسلام فاذا قوي يزبروني زبراشديدا (قال فلما كان يوم الفتح قال يا عثمان اتني  
 بالمفتاح فانيته به) من عند أي بعد امتناعها على ما مر (فأخذته مني ثم دفعه الي) وروى  
 الفاكهي عن جبير بن مطعم أنه صلى الله عليه وسلم لما ناول عثمان المفتاح قال له غيبه قال  
 الزهري فلذلك يغيب المفتاح وفي هذه الأحاديث كلها ان الذي طلب منه المفتاح وأتى به  
 عثمان ودفع اليه ووقع عند ابن أبي شيبه بسند جيد عن أبي السفر لما دخل صلى الله عليه وسلم  
 مكة دعاشيبة بن عثمان بالمفتاح مفتاح الكعبة فتناكأ فقال لعمره قم فاذهب معه فان جاء به  
 والا فأخذه رأسه فحساه به فوضعه في حجره ويمكن الجمع بأن أم عثمان لما امتنعت من دفعه حين  
 أرسل يطلبه المصطفي منها فذهب اليها ابنها عثمان وأبطأت عليه دعاشيبة فطلبه منه حتى  
 لا يساعده المرأة في المنع فأرسله مع عمر وقال له هذه المقالة لتذهب عنه حجة الجاهلية فسلمته  
 لعثمان وهو الذي أتى به ثم دفع اليه ونسب اليه الجحى به في هذه الرواية لمجيشه مع ابن عمه  
 وسكونه على ذلك والافنا في الصحيح من ان عثمان هو الذي أتى به أضع (وقال خذوها) أي  
 سدانة الكعبة (خالدة تالدة) معنى كل من مامقمة كافي القاموس وغيره فالتاني تأ كيد  
 للاول حسنة اختلاف اللفظ وقال المحب الطبري لعل تالدة من التالذ وهو المال القديم أي  
 هي لكم من أول الامر وآخره واتباعها خالدة بمعناها (لا ينزعها منكم الا ظالم) وفي رواية  
 لا يظلمكم وها الا كافر أي كافر نعمة الفتح العظيم عليه ويحتمل الحقيقة أي ان استحل  
 (يا عثمان ان الله استأمنكم على بيته فكلوا مما يصل اليكم من هذا البيت) أي بسبب



خدمته على سبيل التبرع والبر (بالمعروف) قال المحب الطبري ربما تعلق به الجهال في جواز  
أخذ الأجر على دخول الكعبة ولا خلاف في تحريمه وأنه من أشنع البدع وهذا انصح  
احتمل أن معناه ما يأخذونه من بيت المال على خدمته والقيام بمصالحه ولا يحل لهم الا قدر  
ما يستحقونه أو ما يقصدون به من البر والصلة على وجه التبرر فلهم أخذه وذلك أصل  
بالمعروف قال الشمس الخطاب المالكي والمحرّم انما هو نزع المفتاح منهم لا منعهم من انتهاك  
حرمة البيت وما فيه قلة أدب فهو ذواجب لا خلاف فيه لا كما يعتقده الجهلة أنه لا ولاية  
لاحد عليهم وأنهم يفعلون في البيت ما شاؤوا فهذا لا يقوله أحد من المسلمين (قال عثمان  
فلما وليت ناداني فرجعت اليه فقال ألم يكن الذي قلت لك فذكرت قوله لي بمكة قبل  
الهجرة أهلك ستري هذا المفتاح يوم أيدي أضعه حيث شئت قلت بلى) جواب للنفي أي  
قد كان ذلك ولم يقل له ذلك ابتداء تأنيصا له وخشية أن يفهم عنه انه يعنفه فلما اطع أن  
يدفعه له وذهابه عاوده فقال ذلك ليعلمه بالمعجزة الظاهرة ليزداد ايمانا الى ايمانه ومن ثم قال  
(أشهد أنك رسول الله) فليس ابتداء ايمانه لانه أسلم وهاجر قبل الفتح كما أسلفه المصنف  
(وفي التفسير) للنعالي بلا سند (ان هذه الآية) وهي قوله تعالى (ان الله يأمركم  
أن تؤدوا الامانات) ما ائتمن عليه (الى أهلها) خطاب بعمّ المكلفين كما قاله ابن  
عباس عند ابن أبي حاتم وجميع الامانات ومن ثم استدل به المالكية على ان الحربى اذا  
دخل دارا بأمان فأودع ودعة ثم مات أو قتل وجب ردود ديعته وماله الى أهله وأن المسلم اذا  
استدان من الحربى بدار الحرب ثم خرج يجب وفاؤه وعلى حرمة خيانه أسير ائتمن طائعا  
واختار ابن جرير ما رواه عن علي وغيره أنها خطاب لولاة المسلمين أمر وأبادة الامانة لمن ولوا  
عليه فهي عامة وان (نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي) نسبة الى الحجابة وهي سدانة البيت  
بين مكسورة ودال مهملةين فألف فنون فتساءلت خدمته وتولى أمره وفتح بابه واغلاقه  
(أمره عليه الصلاة والسلام أن يأتيه بمفتاح الكعبة فأبى عليه وأغلق باب البيت وصعد  
الى السطح وقال لو علمت أنه رسول الله لم أؤمنه) وهذا وهم كما يأتي وعله بفرض صحته وقع  
من ابن عمه شيبة لانه لم يكن أسلم بعد لكن بعده لا يخفى لانه لم يكن من هو أجل منه منع شيء  
ولا قول شيء يومئذ (فلوى على يده وأخذ منه المفتاح وفتح الباب) وفي هذا السياق  
نكارة ومخالفة لما يفهم من حديث الصحيح أن الذي فتحه عثمان أو النبي صلى الله عليه وسلم  
على ما رواه الفاكهى وهو ظاهر رواية مسلم كما مر (فدخل صلى الله عليه وسلم البيت فلما  
خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له بين السقاية) وهي أحواض من آدم يوضع  
فيها الماء المذهب لسقاية الحجاج وقد يطرح فيه التمر والزبيب فعلى ذلك عبيد المطلب لما حفر  
زمزم وقام بها بعده العباس فلما كان يوم الفتح قال الواقدي عن شيبة وخه قبض صلى الله  
عليه وسلم مفتاح السقاية منه ومفتاح البيت من عثمان فسأله العباس أن يجمع له بين السقاية  
(والسدانة فأنزل الله هذه الآية) وهكذا روى عبد الرزاق عن ابن أبي مليكة أن السائل  
العباس وفي رواية ابن ابي حنيفة عن بعض أهل العلم أنه على ولقطه ثم جلس أي بعد الخطبة  
صلى الله عليه وسلم في المسجد فقام اليه على ومفتاح البيت في يده فقال اجمع لنا الحجابة

مع السقاية والجمع بينهم ما انه سأل لعمه لانتفسه (فأمر صلى الله عليه وسلم علياً أن يرد  
المفتاح الى عثمان ويعتذر اليه ففعل ذلك على رضى الله عنه) واعتذر صلى الله عليه وسلم  
كما روى عبد الرزاق عن ابن جريج عن ابن أبي مليكة انه عليه الصلاة والسلام قال لعلي  
يومئذ انما أعطيتكم ما ترزؤون ولم أعطكم ما ترزؤون يقول أعطيتكم السقاية لانكم تغرمون فيها  
ولم أعطكم البيت قال عبد الرزاق أى انهم يأخذون من هديته (نقال) عثمان لعلي  
(أكرهت وأذيت ثم جئت ترفق فقال علي لقد أنزل الله تعالى في شأنك قرآنا وقرأ عليه  
الآية فقال عثمان أنهدأت محمد رسول الله) قال في الاصابة كذا وقع في تفسير الثعالبي  
بلاسنده أنه أسلم يوم الفتح بعد أن دفع له المفتاح وهو منكروا المعروف أنه أسلم وهاجر مع عمرو  
ابن العاصي وخالد بن الوليد وبه جزم غير واحد انتهى وفيه نكارة أيضا من جهة أن الذي  
دفع له المفتاح علي والذي تظافرت به الآثار أن الذي دفعه له المصطفى وأصرحها حديث  
جابر بن مطعم انه صلى الله عليه وسلم لما ناول عثمان المفتاح قال له غيبه وحديث الواقدي عن  
شيوخه أنه أعطاه المفتاح ورسول الله مطيع بشو به عليه وقال غيبوه ان الله تعالى رضى لكم  
بها في الجاهلية والاسلام (بخاء جبريل عليه السلام فقال مادام هذا البيت أولبنة من لبناته  
فأمة فان المفتاح والسدانة في أولاد عثمان) بن أبي طلحة لا عثمان بن طلحة لما قدمه المصنف  
فرياً تبعه للفتح أن عثمان هذا الولد (فلما مات دفعه الى أخيه شيبة) مر أيضاً ابن عمه  
ويحتمل تصحيحه بما زانه قال لاقه ان لم تدفعي المفتاح قتلت أنا وأخي لكن لم يسم فيكون اسمه  
شيبة على ما يفيد هذا الخبر ويكون اعطاه له أخوه ذوات ولم يلق قباً أيضاً أخذ ابن عمه شيبيين  
ابن عثمان بن أبي طلحة (فالمفتاح والسدانة في أولاده الى يوم القيامة) ولذا عرفوا بالشيبين  
ويحتمل أن المراد الاخوة في سدانة البيت وبالجملة فهذا الحديث منكرو من جهات عديدة ومن  
ثم (قال) محمد (بن ظفر) بفتح الظاء المعجمة والفاء وبالراء (في ينبوع الحياة) اسم تفسيره  
(قوله لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه هذا وهم لانه كان ممن أسلم) وهاجر قبل الفتح في صفر سنة  
ثمان و قبل سنة سبع و قبل سنة خمس كما قدم المصنف وقد تمت عن الاصابة أن الثالث  
وهم (فلو قال هذا كان مرتداً) الا أن يقال هذا وقع من غيره ممن لم يسلم حينئذ من أهله  
فنسب اليه مجازاً وبعده لا يخفى (وعن الكاظمي) محمد بن السائب فيما رواه ابن مردويه عنه  
عن أبي صالح عن ابن عباس قال (لماطب عليه الصلاة والسلام المفتاح من عثمان مديده  
اليه فقال العباس يا رسول الله اجعلها مع السقاية فقبض عثمان يده بالمفتاح فقال له رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان كنت يا عثمان تؤمن بالله واليوم الآخر فهأنه) بكسر التاء فعل  
أمر وهذا صريح في انه كان آمن كما هو المعروف لانه لو كان لم يؤمن لم يقل له ذلك (فقال هاكه)  
اسم فعل بمعنى خذ (بالامانة) أى ملتبساً بها أى خذها أمانة على ان ترده الى لان كل شيء  
اليوم يسد وتحت قدمك ولفظ ابن مردويه فقال هاكه بأمانة الله فقام ففتح الكعبة  
ثم خرج فطاف بالبيت ثم نزل عليه جبريل بردا المفتاح فدعا عثمان بن طلحة (فأعطاه اياه فترات  
الآية) ولفظ ابن مردويه ثم قال ان الله يأمركم أن تؤدوا الامانات الى أهلها حتى فرغ من  
الآية (قال ابن ظفر وهذا أولى بالقبول) من الخبر السابق وروى الازرقي وغيره عن مجاهد



نزلت هذه الآية في عثمان بن طلحة أخذ عليه الصلاة والسلام منه مفتاح الكعبة ودخلها يوم الفتح فخرج وهو يلوها فدعا عثمان فدفعه اليه وقال خذوها يا بني أبي طلحة بأمانة الله لا ينزعها منكم الا ظالم قال وقال عمر لما خرج صلى الله عليه وسلم من الكعبة خرج وهو يلوها هذه الآية ما سمعته يلوها قبل ذلك قال السيبوطي ظاهر هذا انها نزلت في جوف الكعبة انتهى وروى الازرقي أيضا نحوه من مرسل ابن المسيب وقال في آخره خذوها خالدة تالدة لا يظلمكموها الا كافر وروى ابن عاتق وابن أبي شيبه من مرسل عبد الرحمن بن عابط انه صلى الله عليه وسلم دفع المفتاح الى عثمان فقال خذوها خالدة مخلدة اني لم أدفعها اليكم وليكن الله دفعها اليكم ولا ينزعها منكم الا ظالم وروى عبد الرزاق والطبراني من طريقه من مرسل الزهري أنه صلى الله عليه وسلم لما خرج من البيت قال علي "أما أعطيتنا النبوة والسقاية والحجابة ما قوم بأعظم نصيبا منا فكره صلى الله عليه وسلم مقالته ثم دعا عثمان بن طلحة فدفع المفتاح اليه وعند ابن اسحق عن بعض أهل العلم فقال هالكم مفتاحك يا عثمان اليوم يوم بر ووفاء وفي هذه الاخبار كاهاديل على بقاء عتيمهم الى الآن قال العلامة الشمس الخطاب المالكي "المكي" ولا التفات الى قول بعض المؤرخين ان عقيمهم انقطع في خلافة هشام بن عبد الملك فإنه غلط قول مالك لا يشرك مع الحجية في الخزانة أحد لانها ولاية منه صلى الله عليه وسلم ومالك ولد بعده شام بنحو عشرين سنة وذلك راجع الى ابن حزم وابن عبد البر جماعة منهم في زمانهم ما وعاشوا الى بعد نصف المائة الخامسة وكذا ذكر العلامة القاقشي ندى وعاش الى احدى وعشرين وثمانمائة ولا دلالة لزاعم انقراضهم في اخدام معاوية الكعبة عبيدا لان اخدامها غير ولاية فتحها كما هو معلوم وكثيرا ما يقع في كلام المؤرخين كالا زرقى والفاكهى ذكر الحجية ثم الخدمة بما يدل على التغاير بينهم ما انتهى ملخصا (وفي رواية قتلهم) وكذا للخيارى ولا وجه لقصر العزو كلاهما من حديث ابن عمر (دخل عليه الصلاة والسلام) الكعبة عام الفتح (هو وأسامة بن زيد وبلال وعثمان بن طلحة الحنفي) زاد مسلم من طريق أخرى ولم يذكرها معهم أحد ووقع عند النسائي وأحمد زيادة والفضل بن عباس (فأغلقوا عليهم الباب) زاد أبو عوانة من داخل وفي الموطأ فأغلقها عليه والضمير لعثمان وبلال ومسلم فأجاف عليهم الباب والجمع أن عثمان هو المباشر لذلك لانه من وظيفته واعمل بلالا ساعده في ذلك ورواية الجمع يدخل فيها الا أمر بذلك والراضى به وفي رواية فكثت نهارا طويلا وأخرى زمانا بدلت نهارا وأخرى فأطال وكاهافي البخاري ومسلم فكثت فيها مليا وله أيضا فأجافوا عليهم الباب وله أيضا فكثت فيها ساعة (قال ابن عمر) راوى الحديث (فلما فتحوا كنت أول من ولى) دخل وفي رواية ثم خرج فابتدر الناس الدخول فسبقتهم وفي أخرى وكنت رجلا شابا قويا فبادرت الناس فبدرتهم وأخرى كنت أول الناس ولى على أثره وأخرى وأجد بلالا فأعما بين البابين وكاهافي البخاري (فلقيت بالافسائته هل صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم بين العمودين اليمانيين) بخفة الياء لانهم جعلوا الالف بدل احدى ياء النسب وجوز سيبويه التشديد والحفوظ أنه سأل بلالا كما رواه الجمهور ولمسلم في رواية أنه سأل بلالا أو عثمان بالشك ولا يعبأ بالبراز أنه سأل بلالا

قوله الى بعد هذا كذا في النسخ  
ولعله الى ما بعد اه صححه

وأسامة ولا أحد والطبراني عن ابن عمر أخبرني أسامة أنه صلى فيه ههنا وسلم والطبراني فقلت  
 أين صلى فقالوا فان كان محفوظا حمل على أنه ابتداء بلال بالسؤال ثم أراد زيادة الاستنبات  
 في مكان الصلاة فسأل عثمان وأسامة أيضا ويؤيده رواية مسلم أيضا ونسبت أن أسألهم كم صلى  
 بصيغة الجمع وهذا أولى من حزم عياض بوجه رواية مسلم وكأنه لم يقف على بقية الروايات  
 (وذهب) غاب (عني أسأله كم صلى) أي نسبت سؤاله عن عدد صلاته ولبخاري فنسبت  
 أن أسأله كم صلى من سجدة أي ركعة ولذا استنكح الاستماع على وغيره ما وقع في الصحيح من  
 رواية مجاهد عن ابن عمر فسألت بلالاً صلى النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم ركعتين بين  
 السارين اللتين عن يساره إذا دخلت ثم خرج فصلي في وجه الكعبة ركعتين لأن المشهور  
 عن ابن عمر من رواية نافع وغيره أنه نسي أن يسأل عن كمية الصلاة والجواب بأحق قال ابن  
 عمر اعتمد على القدر المحقق لأن بلالاً أثبت له الصلاة ولم ينقل تنقله عليه الصلاة والسلام ثم أرا  
 بأقل من ركعتين فتحقق فعل الركعتين ما استقرئ من عادته فعلى هذا قوله ركعتين من كلام  
 ابن عمر لا بلال وقوله نسبت أن أسأله كم صلى أي لم يتحقق أزيد على الركعتين أم لا ويؤيد هذا  
 وبمسند من جمع آخر ما رواه عمر بن شبة من طريق آخر عن ابن عمر باللفظ فاستقبلني بلال  
 فقلت ما صنع صلى الله عليه وسلم ههنا فأشار بيده أن صلى ركعتين بالسجدة والوسطى فعلى  
 هذا يحمل على أنه لم يسأله لفظاً ولم يجبه لفظاً وإنما استفاد منه صلاة ركعتين بإشارته لا بلفظه  
 ونقل عياض أن قوله ركعتين غلط من يحيى بن سعيد لقول ابن عمر نسبت إلى آخره وإنما دخل  
 الوهم عليه من ذكر الركعتين مردود والمفطوط هو الفالط فإنه ذكر الركعتين قبل وبعد فلم يهمل  
 من موضع إلى موضع ولم يتفرّد يحيى بذلك حتى يغلط بل تابعه أربعة من الحفاظ عن شعبة  
 وتابعه شيخه إسماعيل بن عمار ثم قد ورد ذلك عن عثمان بن طلحة عند أحمد والطبراني بإسناد  
 قوى وعن أبي هريرة عند البزار وعبد الرحمن بن صفوان في الطبراني بإسناد صحيح وعن شعبة  
 ابن عثمان عند الطبراني بإسناد جيد قال أقدم صلى ركعتين عند العمودين وفي هذا الحديث  
 من الفوائد رواية الصحابي عن الصحابي وسؤال المفضول مع وجود الأفضل والاكتفاء به  
 واجبة بخبر الواحد ولا يقال هو أيضاً خبر واحد فكيف يحتاج لشيء بنفسه لانات قول هو فرد  
 ينضم إلى نظائر مثله فوجب العلم بذلك وفيه اختصاص السابق بالبتة الفاضلة والسؤال عن  
 العلم والحرص فيه وفضل ابن عمر لشدة حرصه على تتبع آثاره صلى الله عليه وسلم ليعمل بها  
 وأن الفضل من الصحابة قد كان يغيب عنه صلى الله عليه وسلم في بعض المشاهد الفاضلة  
 ويحضره من هو دونه فيطلع على ما لم يطلع عليه لأن أبا بكر وعمر وغيرهما ممن هو أفضل من  
 بلال ومن ذكر معه لم يشاركوه في ذلك انتهى من فتح الباري كله ملخصاً (وفي إحدى روايات  
 البخاري) في كتاب الصلاة حدثنا عبد الله بن يوسف قال أخبرنا مالك عن نافع عن ابن عمر فذكر  
 الحديث وفيه فسألت بلالاً حين خرج ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم قال (جعل عموداً عن  
 يساره وعموداً عن يمينه) بأفراد عموداً فيهما كما هو الثابت في البخاري (وثلاثة أعمدة وراءه  
 وليس بين الروايتين) رواية مالك هذه ورواية جويرية عن نافع المروية في البخاري قبلها بالنظر  
 صلى بين العمودين المقدمين وبعثها الرواية التي ساقها المصنف فوقها بين العمودين البائنين



وهي في البخاري من رواية الزهري عن سالم عن أبيه (مخالفة) فان معنى البينة جعل  
واحد عن يساره وآخر عن يمينه (لكن قوله في الرواية الاخرى) التي هي رواية مالك  
وكان اللائق للمصنف أن يقول في بقية هذه الرواية (وكان البيت يومئذ على ستة أعمدة  
مشكلة لانه يشعر بكون ما عن يمينه أو يساره كان اثنين) فينفي قوله في أولها عمودا عن  
يساره وعمودا عن يمينه بإفراد عموديهما (ولهذا عقبه البخاري برواية) شيخه (اسماعيل  
ابن أبي أويس) عبد الله بن عبد الله بن أويس بن مالك الأصمعي المدني الصدوق المتوفى سنة  
ست وعشرين ومائتين (التي قال فيها) البخاري ما لفظه وقال لنا اسماعيل حدثني مالك  
فقال (عمودين عن يمينه) وعمودا عن يساره (ويمكن الجمع بين الروایتين بأنه حيث نفي أشار  
الى ما كان عليه البيت في زمنه صلى الله عليه وسلم وحيث أفرد أشار الى ما صار اليه بعد ذلك)  
حين هدم وبني في زمن ابن الزبير (ويرشد اليه) أي الجمع المذكور (قوله وكان البيت يومئذ  
لان فيه اشعارا بأنه تغير عن هيئته الاولى) وقال الكرماني لفظ العمود جنس يحتمل الواحد  
والاثنتين فهو محتمل يفتنه رواية عمودين (ويحتمل ان يقال لم تكن الا عمدة الثلاثة على سمت واحد  
بل اثنان على سمت والثالث على غير سمتهما ولفظ) رواية جويرية عن نافع عن ابن عمر فسألت  
بلا لآبن صلى قال صلى بين العمودين (المقدمين) وللكشميني المدة مائة بقاء قبل القاف  
وأيا ما كان فهو ثني صفة للعمودين لاجتماع صفة للرجال كما توهم (في احدي روايات البخاري)  
التي علمتها (مشعرية) قال الحافظ ويؤيده أيضا رواية مجاهد عن ابن عمر عند البخاري  
أيضا بلفظ بين السارين اثنين اللتين عن يسار الداخل وهو صريح في انه كان هنالك عمودان على  
اليسار وأنه صلى بينهما ما في محتمل انه كان ثم عمود آخر على اليمين لكنه بعيدا وعلى غير سمت  
العمودين فيصح قول من قال جعل عن يمينه عمودين وقول من قال جعل عمودا عن يمينه  
وجوز الكرماني احتمالا آخر وهو أن يكون هنالك ثلاثة أعمدة مصطفة فصلى الى جنب  
الاولى فن قال جعل عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره لم يعتبر الذي صلى الى جنبه ومن  
قال عمودين اعتبره (وفي رواية لمسلم) عن يحيى بن يحيى النيسابوري عن مالك به وقال  
(جعل عمودين عن يساره وعمودا عن يمينه عكس رواية اسماعيل) المذكورة (وكذلك  
قال) الامام (الشافعي) في روايته عن مالك (وبشر بن عمر) بن الحكم الزهراني الازدي  
ابو محمد البصري الثقة الصدوق الحافظ احدث الرواة عن مالك مائة أول سنة سبع ومائتين  
(في احدي الروایتين عنهما) عن مالك (وجمع بعض المتأخرين بين هاتين الروایتين باحتمال  
تعدد الواقعة وهو بعيد لا يحد مخرج) بفتح الميم وسكون الميم أي موضع خروج  
(الحديث) وهو ابن عمر قال الحافظ (وقد) ذكر الدارقطني الاختلاف على مالك فيه فوافق  
الجمهور عبد الله بن يوسف في قوله عمودا عن يمينه وعمودا عن يساره (بحرم البيهقي يترجم  
رواية اسماعيل ووافقه عليها) عبد الرحمن (بن القاسم) بن خالد بن جنادة العتيقي أبو عبد الله  
المصري الثقة الفقيه المشهور (و) عبد الله بن مسلمة بن قعنب (القعنبي) بفتح القاف  
والنون بينهما مهمله ساكنة آخره موحدة نسبة الى جده المذكور البصري المدني الاصل  
وسكنها مدة الثقة العابد كان ابن معين وابن المديني لا يقدمان عليه في الموطأ أحدا سمعه

مالك نصف الموطأ وقرأه على مالك النصف الباقي مات بمكة سنة إحدى وعشرين ومائتين  
(وأبو مصعب) أحمد بن أبي بكر القاسم بن الحرث بن زرارمة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف  
القرشي الزهري المدني الحافظ الصدوق الفقيه شيخ الجماعة سوى النسائي مات سنة  
اثنين وأربعين ومائتين وقد زاد على التسمين (ومحمد بن الحسن) الشيباني مولاهم الكوفي  
صاحب أبي حنيفة أحد رواة الموطأ وكان من بحور العلم والفقه وسجع الثوري والأوزاعي  
ومالك وغيرهم مات سنة تسع وثمانين ومائة (وأبو حذافة) أحمد بن اسمعيل بن محمد  
السهمي سمعاه لاهوطا صحيح وخاط في غيره مات سنة تسع وخمسين ومائتين (وكذلك  
الشافعي) الإمام المعروف حفظ الموطأ وهو ابن عشر بمكة في تسع ليل بالوقيل في ثلاث ثم  
رحل فأخذته عن مالك كما في ديباج ابن فرحون (و) عبد الرحمن (بن مهدي) بن  
حبان أبو سعيد البصري اللواتي الحافظ وروى عن شعبة ومالك والشافعي والحماد بن  
وخلق وعنه خلافتهم ابن وهب وابن المبارك وابن المديني وقال كان أعلم الناس والإمام  
أحمد وقال إذا حدث ابن مهدي عن رجل فهو حجة مات بالبصرة سنة ثمان وتسعين ومائة  
عن ثلاث وستين سنة (في إحدى الروايتين عنهما) عن مالك (اتتهى ملخصا من فتح  
الباري) في باب الصلاة بين السواري من كتاب الصلاة (و) قال فيه في كتاب الحج وقع في رواية  
للبخاري في المغازي وكان البيت على ستة أعمدة سطين صلى بين العمودين من السطرا المقدم  
وجعل باب البيت خلف ظهره وقال في آخره وعند المكان الذي صلى فيه مرة حرام وكل  
هذا الخبر عما كان عليه البيت قبل أن يهدم ويبنى في زمن ابن الزبير فاما الآن فانه (قديين  
موسى بن عقبة في روايته عن نافع) عن ابن عمر عند البخاري (أن بين موقفه صلى الله عليه  
وسلم وبين الجدار الذي استقبله قريانا من ثلاثة أذرع) ولفظ البخاري عن موسى بن عقبة  
عن نافع عن ابن عمر أنه كان إذا دخل الكعبة مشى قبل الوجه حين يدخل ويجعل الباب قبل  
الظهر يمشي حتى يصعدون ما بينه وبين الجدار الذي قبل وجهه قريانا من ثلاثة أذرع فيصلي  
متموخيا المكان الذي أخبره بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى فيه (وجزم برفع هذه  
الزيادة) التي وقفها موسى بن عقبة (مالك عن نافع) عن ابن عمر (فيما أخرجه الدارقطني  
في الغرائب) من طريق ابن مهدي وابن وهب وغيرهما رأوا أود من طريق ابن مهدي  
كلهم عن مالك عن نافع عن ابن عمر (ولفظه صلى الله عليه وسلم وبين القبلة ثلاثة أذرع) وكذا  
أخرجه أبو عوانة من طريق هشام بن سعد عن نافع وهذا فيه الجزم بثلاثة أذرع لكن رواه  
النسائي من طريق ابن القاسم عن مالك بلفظ نحو من ثلاثة أذرع وهي موافقة لرواية ابن  
عقبة (وفي كتاب) تاريخ (مكة للزرق) نسبة إلى جده الأعلى فهو محمد بن عبد الله بن  
أحمد بن محمد بن الوليد بن عقبة بن الأزرق بن عمرو الغساني أبو الوائيد (والفاهشي) من  
وجه آخر (أن معاوية سأل ابن عمر أين صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجعل  
بينك وبين الجدار ذراعين أو ثلاثة فعلى هذا ينبغي أن أراد الاتباع في ذلك) أي موضع  
صلاة المصطفى في البيت (أن يجعل بينه وبين الجدار ثلاثة أذرع فانه تقع قدما في مكان  
قدمه صلى الله عليه وسلم أن كانت ثلاثة أذرع) سواء أوتقع ركبته أو يده أو وجهه



ان كان (أقل من ثلاثة أذرع والله أعلم) بحقيقة الموضع الذي صلى فيه وفيه استحباب الصلاة في الكعبة وهو ظاهر في النفل وألحق الجمهور به الفرض إذا لفرق وعنه ابن عباس لا تصح الصلاة داخلها مطلقا وعلمه يلزم استدبار بعضها وقد ورد الأمر باستقبالها فيحصل على استقبال جميعها وقال به بعض المالكية والظاهرية وابن جرير وقال المأزري والمشهور في المذهب منع صلاة الفرض داخلها ووجوب الإعادة وعنه ابن عباس الحاكم الأجران وصححه ابن عبد البر وابن العربي وأطلق الترمذي عن مالك جواز النفل وقيد به بعض أصحابه بغير الرواتب ومن المشكك ما نقله النووي في زوائد الروضة أن صلاة الفرض داخل الكعبة إن لم يرج جماعة أفضل منها خارجها ووجه الاشكال أن الصلاة خارجها متفق على صحتها بين العلماء فكيف يكون المختلف في صحتها أفضل من المتفق عليه انتهى من الفتح جميعه بما ساقه المصنف والله در مالك ما أدق نظره حيث استحب النفل داخلها لأنه الواقع منه صلى الله عليه وسلم ومنع الفرض لو ردد الأمر باستقبالها فخص منه النفل بالسنة فلا يقاس عليه (وفي رواية عن ابن عباس قال أخبرني أسامة أنه عليه الصلاة والسلام لما دخل البيت دعا في نواحيه كلها) جمع ناحية وهي الجهة (ولم يصل فيه حتى خرج) منه (فلما خرج ركع في قبل البيت) قال الحافظ بضم القاف والموحدة وقد نكح أي مقابله أو ما استقبلت منه وهو وجهه وهذا موافق لقول ابن عمر عند الشيخين ثم خرج فصلى في وجه الكعبة (ركعتين وقال هذه القبلة) الإشارة إلى الكعبة قيل المراد بذلك تقرير حكم الاتفاق عن بيت المقدس وقيل المراد أن حكم من شاهد البيت وجوب مواجهته عنه جزم باختلاف الغائب وقيل المراد أن الذي أمرتمكم باستقباله ليس هو الحرم كله ولا مكة ولا المسجد الذي حول الكعبة بل الكعبة نفسها أو الإشارة إلى وجه الكعبة أي هذا موقف الإمام ويؤيده ما رواه البزار من حديث عبد الله بن حبشي الخ ثم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل إلى باب الكعبة وهو يقول أيها الناس إن الباب قبله البيت وهو محمول على البيت لقيام الإجماع على جواز استقبال البيت من جميع جهاته انتهى (رواه مسلم) ورواه البخاري عن ابن عباس لما دخل البيت ولم يقل أخبرني أسامة فلذا عزاه لمسلم (والجمع بينه) أي بين حديث ابن عباس عن أسامة نفي الصلاة (وبين حديث ابن عمر أن أسامة أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة كما رواه أحمد والطبراني) وخبر الجمع قوله (بأن أسامة حيث أثبتها) كما في رواية ابن عمر عنه (اعتمد في ذلك على غيره) لا على رؤيته (وحيث نفاها أراد ما في علمه لكونه لم يره حين صلى) الجمع بين رواية أنه سأل بلال ورواية أنه سأل أسامة (بكون ابن عمر ابتداء بلال بالسؤال) فأخبره (ثم أراد زيادة الاستنبات في مكان الصلاة فسأل أسامة أيضا) فلا معارضة بين الروايات (قال النووي) قد أجمع أهل الحديث على الأخذ برواية بلال (الصلاة في الكعبة) لأنه مثبت فعنه زيادة علم لم يختلف عليه في الإثبات واختلف على من نفي (فوجب ترجيحه) لهذين الوجهين على القاعدة (وأما نفي أسامة فيثبته أنهم لما دخلوا الكعبة أغلقوا الباب واشتغلوا بالدعاء فرأى أسامة النبي صلى الله عليه وسلم يدعوا فاشتغل أسامة) بالدعاء (في ناحية من نواحي

البيت والنبي صلى الله عليه وسلم في ناحية أخرى وبلال قريب منه ثم صلى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يقرأ بلال لقربه منه ولم يره أسامة بعده واشتغاله بالدعاء زاد الحافظ ولان باغلاق الباب تكون الظلمة مع احتمال أن يجيبه بعض الاعداء (وكانت صلاته عليه الصلاة والسلام خفيفة) جواب عما يقال اشتغاله لا يمنع اطلاعه على الصلاة (فلم يرها أسامة لاغلاق الباب مع بعده واشتغاله بالدعاء وجازله فيها عملا بظنه وأما بلال فتحققها وأخبر بها انتهى) كلام النووي (وتعقبوه بما يطول ذكره) لكن قد أقره الحافظ وغيره (وأقرب ما قيل في الجمع) قول المحب الطبري يحتمل (أنه صلى الله عليه وسلم صلى في الكعبة لما غاب عنه أسامة لا مرئيه) حنه ووجهه (اليه وهو أن يأتي بماء يمجوه به الصور التي كانت في الكعبة فأثبت بلال الصلاة لرؤيته لها ونفاها أسامة لعدم رؤيته لها ويؤيده) كما قال الحافظ (مارواه أبو داود الطيالسي عن أسامة بن زيد قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكعبة فرأى صوراً قد عابدها من ماء فأتيته به) فظاهر هذا أنه حين دخوله رآه غير مصلي فأرسله ليأتي بالماء فصلى اذ ذلك لم يره (فجعل يمجوها ويقول قاتل الله قوم ما يصورون ما لا يخلقون) وظاهر هذا أنه محامداً وعنده ابن أبي شيبة من حديث ابن عباس ثم أمر بذهب قبل ومحابه صورهما أي إبراهيم واسماعيل ثم دعا بزعمهم فلطم ذلك التماثيل وقدم عن الفتح حمل حديث أسامة بهذا نحوه على أنه بقيت منه بقية خفيت عن محامداً أولاً فلا ينافي ما رواه أبو داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم أمر وهو بالبطحاء أن يأتي الكعبة فيجمع كل صورة فيها فلم يدخلها حتى محبت الصور ومز من زيد حسن لذلك قريبا (ورجالة ثقات) نحوه قول الحافظ هذا السناد جيد قال القرطبي فلعل أسامة استعجب النبي بسرعة عوده قال الحافظ وفي كل ذلك انما نفي رؤيته لا ما في نفس الامر ومنهم من جمع بين الحديثين من غير ترجيح احدهما على الآخر اما يحمل الصلاة المثبتة على اللغوية والمنفية على الشرعية ويرد أن تعيين قدر الصلاة في بعض طرقه يعين الشرعية لا الدعاء واما يحمل الاثبات على التطوع والنفي على الفرض فانه القرطبي على طريقة المشهور ومن مذهب مالك أو أنه دخل البيت مرتين صلى في احدهما ولم يصل في الاخرى فانه المهلب وقال ابن حبان الاشبه أنه لما دخل في الفتح صلى ولما حج دخلها ولم يصل وردّه النووي بأنه لا خلاف أنه دخل يوم الفتح لافي حجة الوداع وبشهادة ما رواه الأزرقي عن صفيان عن غير واحد من أهل العلم أنه صلى الله عليه وسلم انما دخل الكعبة مرة واحدة عام الفتح ثم حج فلم يدخلها واذا كان كذلك فلا يمنع أنه دخلها عام الفتح مرتين ويكون المراد بالوحدة التي في خبر ابن عيينة وحيدة السفر لا الدخول وعند الدارقطني من طريق ضعيفة ما يشهد لهذا الجمع انتهى ملخصا (وأفاد الأزرقي في تاريخ مكة أن خالد بن الوليد كان على باب الكعبة يذب) بضم المجهمة يمنع (عنه صلى الله عليه وسلم الناس) وهو في داخل الكعبة قال الحافظ وكان خالد اجاب بعد ما دخل صلى الله عليه وسلم انتهى قال الواقدي ثم خرج والمفتاح في يده ثم جعله في كفه وخالد يذب الناس حتى خرج فقام على باب البيت فخطب وروى أبو يعلى عن ابن عباس والبيهقي عن ابن اسحق وعروة وابن أبي شيبة عن أبي سامة وغيرهم أنه صلى الله عليه وسلم لما حانت الظهر أمر بلالا أن يؤذن فوق الكعبة



ليغيظ المشركين وقريش فوق رؤس الجبال وقد فرجاعة من وجوههم وتغيروا أبو سفيان  
وعتاب وخالد بن أسيد والحارث بن هشام جلوس بفناء الكعبة وأسلموا بعد فقال عتاب  
وخالد لقد أكرم الله أسيدا أن لا يسمع هذا فيغيظه وقال الحارث أما والله لو أعلم أنه محق  
لا تبعته إن يكن الله بكره هذا فيغيره وقال أبو سفيان لا أقول شيئا لو تكلمت لا خبرت عنى  
هذه الحصى وقال بعض بني سعيد بن العاصي لقد أكرم الله سعيدا أن قبضه قبل أن يرى هذا  
الأسود على ظهر الكعبة وقال الحكم بن أبي العاصي هذا والله الحدث العظيم أن يصيح عبد  
بني جهم على بنية أبي طلحة نأني جبريل فأخبره صلى الله عليه وسلم خبرهم فخرج عليهم وقال قد  
علمت الذي قلتم وأخبرهم فقال الحارث وعتاب تشهد أنك رسول الله ما اطلع على هذا أحد  
كان معنا فنقول أخبرك وروى ابن سعد والحارث بن أبي اسامة وابن عساكر عن عبد الله  
ابن أبي بكر بن حزم خرج صلى الله عليه وسلم وأبو سفيان جالس في المسجد فقال في نفسه  
ما أدرى بـم يغلبنا محمد فأتاه صلى الله عليه وسلم فضرب صدره وقال بالله نغلبك فقال أشهد  
أنك رسول الله وروى الحارث بن أبي أسامة عن أبي اسامة عن ابن عباس عن أبي اسحق  
السبيعي قال رأى أبو سفيان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي والناس يطؤون عقبه فقال  
في نفسه لو عاودت هذا الرجل لقتلته ووجهت له جحما فجاء عليه السلام حتى ضرب في صدره  
فقال اذن يحزبك فقال أتوب إلى الله وأستغفر الله ما أيقنت أنك نبي إلا الساعة إنى كنت  
لا حدث نفسي بذلك (وفي البخاري أنه صلى الله عليه وسلم أقام خمس عشرة ليلة) هذا  
غلط فأنما وقع هذا في رواية لابي داود وضعفها النووي كما يأتي فلو كانت في البخاري  
ما وسعها تضعيفها والذي في البخاري هنا وقبله في أبواب التقصير من طريق عاصم عن عكرمة  
عن ابن عباس أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة تسعة عشر يوما يصلي ركعتين قال المصنف  
بتقديم الفوقية على السنين (وفي رواية) أنه أيضا هنا عن ابن عباس أن سمع النبي صلى  
الله عليه وسلم في سفره (تسع عشرة ليلة) يقصر الصلاة فأفادت أن الأيام في الرواية التي فوقها  
بلياليها كما قاله في الفتح (وفي رواية أبي داود) من هذا الوجه وغيره بلفظ (سبع عشرة)  
بتقديم السنين قال أبو داود وقال عباد بن منصور عن عكرمة تسع عشرة كذا علقها وقد  
وصلها البيهقي (وعند الترمذي ثمان عشرة) ورواه أبو داود من حديث عمران بن حصين  
غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الفتح فأقام بمكة ثمان عشرة ليلة لا يصلي إلا ركعتين  
وله من طريق ابن اسحق عن الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس أقام صلى الله عليه وسلم  
بمكة عام الفتح خمس عشرة يقصر الصلاة وجمع البيهقي بين هذا الاختلاف بأن قال تسع  
عشرة عتيوي الدخول والخروج ومن قال سبع عشرة حذفها ومن قال ثمان عشرة حذف  
أحدها ما أمار رواية خمس عشرة فضعفها النووي في الخلاصة وليس بجيد لأن روايتها  
ثقات ولم يفردها ابن اسحق فقد أخرجهما التلحاي من رواية عمار بن مالك عن عبيد الله  
كذلك وإذا ثبت أنها صحيحة فلتعمل على أن الراوي ظن أن الأصل رواية سبع عشرة  
فحذف منها يومى الدخول والخروج فذكر أنها خمس عشرة واقضى ذلك أن رواية تسع  
عشرة أرجح الروايات ويرجحها أيضا أنها أكثر ما وردت به الروايات الصحيحة انتهى من

فتح الباري (وفي الاكليل) للعاكم (أصحها بضع عشرة) لعله من حيث صدقها  
 بالجميع والافصحها اسنادا تسع عشرة كما علم (يقصر الصلاة) بضم الصاد وضبطه المنذرى  
 بضم الياء وشدة الصاد من التقصير لانه عليه السلام لم ينو الاقامة بل قصد متى تهيأ له فراغ  
 حاجته وحل وزوى البخارى هنا في باب مقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة زمن الفتح قبل  
 هذا الحديث عن أنس أقسم النبي صلى الله عليه وسلم عشرةا تقصر الصلاة وكذا رواه في  
 أبواب التقصير قال الحافظ ولا معارضة بينهما فحديث ابن عباس في فتح مكة وحديث أنس  
 في حجة الوداع وقول ابن رشيد أراد البخارى أن يبين أن حديث أنس داخل في حديث  
 ابن عباس لان عشرة داخل في تسع عشرة فيه نظر لانه انما يجيى على اتحاد القصتين والحق  
 انهما مختلفتان انتهى باختصار منه في التقصير وقال في هذا الباب ظاهر الحديثين التعارض  
 والذي أعتقد أن حديث أنس انما هو في حجة الوداع لانها السفرة التي أقام فيها بمكة عشرةا  
 لدخوله يوم الرابع وخروجه يوم الرابع عشر وعل البخارى أدخله في هذا الباب إشارة  
 الى ما ذكرنا ولم يفصح بذلك تشبيها للاذنهان ويؤيده رواية الامام عيسى والبخارى في  
 باب قصر الصلاة بالفظ فأقام بها عشرةا يقصر الصلاة حتى رجع الى المدينة فان مدة اقامتهم  
 في سفرة الفتح حتى رجعوا الى المدينة أكثر من ثمانين يوما انتهى (وقال القاضي) القاضى  
 تقي الدين محمد بن أحمد بن علي بن عبد الرحمن المكي الشريف أبو الطيب الحافظ ولد سنة  
 خمس وسبعين وسبعمائة ورحل وبرع ودرس وأفتى وصنف وولى قضاء المالكية بمكة  
 وأذن له الحافظ العراقي بأقراء الحديث مات في شوال سنة اثنتين وثلاثين وثمانمائة قال  
 الحافظ ابن حجر لم يخلف في الجواز مثله (في تاريخ مكة) المسمى شفاء الغرام (كان فتح مكة  
 لعشر ليال بقين من شهر رمضان) سنة ثمان فبعض مدة القصر فيه وبعضها في شوال وقد  
 أبعد المصنف النجعة فهذا اللفظ ابن اسحق في السيرة وروى الامام أحمد والترمذى وقال  
 حسن صحيح عن الحارث بن مالك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقل يوم فتح مكة  
 لا تغزى هذه بعد اليوم الى يوم القيامة قال العلماء يعنى بقوله لا تغزى على الكفر فالوا  
 ونادى مناديه صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدع في بيته  
 صنفا الاكسره والكلام في هذه الغزوة الشريفة يطول ومرام المصنف رحمة الله عليه  
 الاختصار والتبعية والله تعالى أعلم

#### • هدم العزى •

(ثم سيرة خالد بن الوليد) سيف الله الذي صبه الله على الكفار (عقب فتح مكة) بخمس  
 ليال لا متصلا به لكن لما قصرت المدة لاسيما مع شغلهم بتعلقات الفتح اطلق انه عقبه (الى  
 العزى) بضم المهملة وفتح الزاى قال البغوى اشتقوها من اسم الله تعالى العزيز وقيل  
 العزى تأنيث الاعز قال مجاهد هي شجرة وقال الضحاك صنم وضعه سعد بن ظالم الغطفاني لما  
 قدم مكة ورأى أهلها يطوفون بين الصفا والمروة فآخذ من كل حجر او نقلها ما الى نخلة  
 وسماها الصفا والمروة ثم أخذ ثلاثة أحجار فأسندها الى شجرة فقال هذا ربكم فعملوا يطوفون  
 بين الحجرين ويبعدون الحجارة (بنخلة) غير مصروف للعلية والتأنيث قال المصنف وهو



موضع على ليلة من مكة (وكانت) العزى (لقريش وجميع بني كنانة) قال ابن اسحق  
وابن سعد وكان سدتها وجوابها بني شيبان من بني سليم حلفاء بني هاشم قال ابن هشام  
حلفاء أبي طالب خاصة (وكانت أعظم أمتهم) أجلاء برزهم الفاسد لأنها أعظم جسما  
من غيرها وذلك أن عمرو بن لحي أخبرهم أن الربيشني عند اللات ويصيف عند العزى  
فقطروها وبنوا لها بيتا وكانوا يهدون إليها كاهن دون الكعبة ويعظمونها كنعظيمها ويطوفون  
ويشجرون عندها وهم يعرفون فضل الكعبة عليها لأنها بيت إبراهيم ومسجد (نفس ليال  
بقين من رمضان سنة ثمان) كما قاله ابن سعد وغيره وذكر ابن اسحق أنها كانت بعد مربة  
خالد إلى بني جذيمة ونظرفيه مغلطاي بأنه صلى الله عليه وسلم كان قد وجد على خالد في أمر  
بن جذيمة ولا يتجه إرساله في بعث وأجاب الشامي بأنه إن صح فوجهه أنه صلى الله عليه  
وسلم رضى عليه وعذره في اجتاده (ومعه ثلاثون فارسا لهدمها) قال ابن اسحق فلما  
سمع سادتها السلي يسير خالد إليها علق سيفه وأسند في الجبل الذي هي فيه وهو يقول  
يا عزى شدي شدة لا سوى لها • على خالد ألقى القناع وشمرى  
يا عزى لم تقتلى المرة خلا • فبوقى بأنم عاجل أو تنصرى  
(فلما انتهوا إليها هدمها) أي هدم البيت التي هي فيه وكان على ثلاث سموات كإرواء  
البيهقي من أبي الطفيل بفتح المهملة وضم الميم فقطعها وهدم البيت وكسر الصنم (ثم رجع  
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة فأخبره فقال هل رأيت شيئا) خرج منها حين هدمتها  
(قال لا قال فأنك لم تهدمها) الهدم الأبدى المنزل لها حقيقة فان الذي فعلته هو إزالة  
الصورة الظاهرة وبقي أمر خفي لا تزول إلا بزواله (فارجع إليها فاهدمها فارجع) خالد  
قال ابن سعد وهو متعقبا (فجر دسيفه فخرجت إليه امرأة عجوز عريانة سوداء ثائرة الرأس)  
بثلاثة أي منتشرة الشعر زاد في حديث أبي الطفيل تحشو التراب على رأسها ووجهها (فجعل  
السادن) بفتح السين وكسر الال المهملين وبالنون الخادما (يصيح بها) وفي نسخة  
فيها أي في شأنها أوجها أظهر وهو يقول

يا عزى خيليه يا عزى عؤريه ولا تمسوقى برغم

(فضر بها خالد) وهو يقول

يا عزى كفرانك لا سيجانك ائى رأيت الله قد أهانك

وفي تفسير البغوى عن مجاهد وغيره فضر بها بالقاس فقلعها واجتث أصلها فخرجت منها  
شظاثة ثائرة شعرها داعية ويلها واضعة يدها على رأسها (فجر لها) بفتح الجيم وشدة الزاى  
قطعها (اثنتين) قطعتين وفي نسخة باثنتين بياء زائدة للتأكيده كما قال النورى وغيره في  
نحوه واختار الدمامين أنها لام صاحبة وهي ومدخولها طرف مستقر منسوب إلى محل على  
الحال أي فقطعها ملتبسة بقطعتين ولا مانع من جمع القطع وكونها اثنتين في حالة واحدة  
وليس المراد أن انقسامها إلى اثنتين كان ثابتا قبل القطع وانما هو معه وبسببه (ورجع إلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال نعم تلك العزى وقد ينست) بفتح التنين وكسر  
الهمزة ومكون السين وضم التاء (أن تعبدوا لآدم أبدا) وقد علمت من نقل البغوى أنها

قوله يا عزى الخ نفسه وفيما بعده  
الحرم كالأبني اه صححه

كانت شيطانة خرجت من أصل الشجرة وفيه علم من أعلام النبوة حيث أعلمه أنه لم يهدمها  
أولاً لأنه لم يزل ما هو الداعي إلى تجديد هاول لعل تلك الشيطانة كانت تكلمهم أو تظهر لهم فرعا  
أمرتهم بتجديدها أو تخبرهم أنها ولو قطعت شجراتها أو كسرت جاراتها لم تزل عظمتها وفي  
خروجها لئلا تدنس آية أخرى لأنهم لم تكن مشاهدة  
• هدم سواع •

(ثم سرية عمرو بن العاصي رضي الله عنه إلى سواع) بضم السين وفتحها كما في القاموس  
قال ابن جرير سواع بن شيث بن آدم لما مات صورت صورته وعظمت لموضع من الدين ولما  
عهدوا في دعائه من الإجابة وأولاده ينفون ويعوقون سر فلما ماتوا صورت صورهم فلما  
خلفت الخلف قالوا ما عظم هؤلاء آبائنا إلا أنهم ازرق وتنفع ونضر فاتخذوها آلهة قال  
السهملي وكان بدء عبادتها في عهد ملأئيل بن قينان قبل نوح وهي الجاهلية الأولى في أحد  
التولين وفي البضاري عن ابن عباس صارت الأوثان التي كانت في قوم نوح في العرب بعد  
وهي أسماء قوم صالحين فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا في مجالسهم التي  
كانوا يجلسون فيها انصاباً وسعوا بها أسماءهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم عبادت  
(منهم هذيل) بضم الهاء وفتح الذال المججمة وسكون النحبة وباللام ابن مدركة بن الياس بن  
مضر روى عن ابن عباس أن الطوفان دقته فأخرجهم إبليس فعبدوا صالاً هذيل وجعل إليه  
وذكر ابن إسحق أنهم أول من اتخذوا برهطاً بضم الراء قرية جامعة بساحل البحر (على ثلاثة  
أميال من مكة في شهر رمضان سنة ثمان) بعد سرية خالد على مفاد التعبير بهم ولم تر خصوص  
يوم خروجه ولا عدة من خرج معه (قال عمرو) بن العاصي (فاتتهيت إليه وعنده السادن  
فقال ما تريد فقلت أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهدمه قال لا تقدر على ذلك  
فقات لم قال تمنع فقلت زاد ابن سعد وغيره حتى الآن أنت على الباطل (ويحك وهل  
يسع أو يصير) حتى يعني (قال فدون منه فكسرتنه) زاد ابن سعد وغيره وأمرت أصحابي  
فهدموا بيت خراثة فلم يجد فيه شيئا (ثم قلت للسادن كيف رأيت قال أسلمت لله) فهداه  
رب العالمين

• هدم مناة •

(ثم سرية) الترتيب ذكرى لأنها الست بقين من رمضان وسرية خالد لخمس وكانه قد تمها  
للا مقام لأنها كانت لقريش (سعد) بسكون العين (ابن زيد الأشهلي) بشين مججمة (إلى مناة)  
قرأ ابن كثير بالمد والهمزة والعامة بالقصر غيرهم ووزلان العرب سميت زيد مناة وعبد مناة  
ولم يسمع فيها المد ووقف عليها بعضهم بالهاء وبعضهم بالتاء وقال بعضهم ما كتب في المصحف  
بالتاء يوقف عليه بالتاء وما كتب بالهاء يوقف عليه بالهاء وأما قوله عز وجل الثالثة الأخرى  
فالثالثة نعت لمناة أي الثالثة للصنمين في الذكر والأخرى نعت للثالثة وإن كانت العرب لا تقول  
لثالثة الأخرى قال الخليل لوافق رؤس الآتي كقوله ما رب أخرى ولم يقل آخر وقيل في الآية  
تقديم وتأخير مجازها أفرأيت اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة قاله في معالم التنزيل  
(منهم لاؤس والخزرج) ومن دان بدينهم من أهل يثرب قاله ابن إسحق زاد ابن سعد وغسان



ای صفتهم قبل الهجرة وكذا قول عائشة كان الانصار يهلون لمناة وقال قتادة صفتهم تلزاعة  
وقال الضحاك لاله اوله ذيل وقال ابن زيد لبني كعب (بالمثل) بضم الميم وفتح الميم واللام  
الاولى المشددة جبل على ساحل البحر يبط منه الى قديد وقالت عائشة كانوا يهلون لمناة  
وكانت حذوق قديد ومن الغريب ما وقع في معالم التنزيل عن بعضهم أن اللات والعزى ومناة  
أصنام من حجارة كانت في جوف الكعبة بعد وثنها ولو كانت كذلك لازالها في جلة ما أزاله  
من الأصنام وما بعث اليها (في شهر رمضان حين فتح مكة فخرج في شهرين فارتاح حتى انتهى  
اليها) وعليها سادن (قال السادن ما تريد قال) اريد أو مرادى (هدم مناة قال أنت  
وذلك) ثم كما ظنه أنه لا يقدر عليها (فأقبل سعد بن مسعود بنى اليها فخرجت اليه امرأة عربية  
سوداء ثائرة الرأس) بمثلثة منتشرة الشعر (تدعو بالويل وتضرب صدرها) فقال  
السادن مناة دونك بعض عصائك (فضربها سعد بن زيد فقتلها وأقبل الى الصنم وهدمه أصحابه  
فهدموه) ولم يجدوا في خزائنه شيئا (وانصرف راجعا الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان  
ذلك استيقين من رمضان) فكان اللات تقديها على العزى لكنه قدمها عليها  
للعيون وغيرها لقدمها في الذكر العزيز وللاهتمام بشأن ذكر هدمها لانها  
كانت من أصنام قريش كما قال أبو سفيان ليلة أسلم كيف أصنع  
بالعزى فقال له عمر بن الخطاب كما تريد كونه سعدوه والمبعوث  
اليها هو ما ذكره ابن سعد في طائفة وقال ابن اسحق بعث  
صلى الله عليه وسلم أباسفيان بن حرب فهدمها قال  
ابن هشام ويقال علي بن أبي طالب كرم الله  
وجهه ورضي عنه وعن بقية الصحابة  
والتابعين آمين والحمد لله  
رب العالمين

وقد تم طبع هذا الجزء وهو الثاني من كتاب شرح المواهب اللدنية بالنسخ المجدية لسيدى  
محمد الزرقاني جعله الله تعالى مع اصفيائه في دار التهانى وأعاد علينا من بركاته وأمدنا  
من قبض نفعائه وكان ذلك بدار الطباعة الميرية المصرية في أيام الحضرة الخديوية  
السعيدية لازالت بانقاس تلك الحضرة مصدر النشر العلوم النافعة ومطالعات انوار شمس  
المعارف الساطعة

ويليه الجزء الثالث أوله (مسير خالد الى بني جذيمة)

بهذا الجزء خالص الكمرك

بيان ما لا يذم من التنبيه عليه من الخطا الواقع في الجزء الثاني من شرح الزرقاني على المواهب

صفحة	سطر	خطا	صواب
١٠١٠	١٠٠١	علمنا أنا	علمنا أنا
١٠١١	١٠٣١	المنصبر	المنصبر
١٠١٢	١٠٢١	وأشكو	وأشك (على اللغة المشهورة)
١٠١٢	١٠٢٦	وأبي عيسى	وأبا عيسى
١٠١٧	١٠١٣	معجة	معجبه
١٠١٩	١٠١٤	البخاري	للبخاري
١٠٢٠	١٠٠٢	كثير	كثيرا
١٠٢٠	١٠٠٥	مياهم	مياهم
١٠٢١	١٠١١	ثلاثين	ثلاثون
١٠٢٢	١٠٠٣	توقع	توهم
١٠٢٧	١٠٠٦	وطلبوا الشهادة	وطلبوا الشهادة
١٠٢٨	١٠٢٨	على صنعوا	على ما صنعوا
١٠٤٩	١٠٢٣	نسبية	نسبية
١١٣٥	١٠٠١	يأبت	يا أبت
١١٣٧	١٠١٢	يسوس	ليوثبه
١١٣٧	١٠١٧	دينه	دينه
١١٥٤	١٠٠٦	جابر	جابر
١١٦٠	١٠٢٥	استشاروا بالبابة	استشاروا بالبابة
١١٦١	١٠٠٩	اسماء	اسماء
١١٧٣	١٠١٥	محى	(له) محى أو محبة
١١٧٩	١٠٢٦	فقوله	فقوله
١١٨٢	١٠١١	ممددا	ممددا أو ممدد
٢١١٣	١٠٢١	يفتر	يفتر
٢١١٥	١٠٢٧	استأثرا واستأثر	استأثرا واستأثر
٢١١٦	١٠٣٠	معارية	معارية
٢٢٢٢	١٠٠٣	حسبها	حسبها
٢٢٢٣	١٠١٠	الفعال	التفعال
٢٢٢٣	١٠٢١	اربعة عشرة	اربعة عشر
٢٢٢٧	١٠١٩	ابن ذر	ابن ذر
٢٢٢٩	١٠١٢	ولو يانهم	(له) ولديهم
٢٢٣٣	١٠١٩	الباوردي	الباوردي



صواب	سخطا	سطر	صفحة
رواية	راية	١٠٠٢	٢٤٣
وقبله	وقبله	١٠١٩	٢٤٣
وبعنا	وبعنا	١٠٠٤	٢٤٤
وأوا	وأو	١٠٠٢	٢٤٦
كافرا	كافر	١٠١١	٢٦٤
راويه	روايه	١٠١٦	٢٦٥
من راءهم	من راءهم	١٠١١	٢٦٦
التفاق	الفاق	١٠٢٧	٢٧١
المعروف	المعرف	بالهامش	٢٧٢
مسند	مسند	١٠١٤	٣٠١
عصفان	عفان	١٠٠٦	٣١٦
كنى به عن	كنى عن	١٠٢٧	٣١٨
القوم	القوم	١٠٠٩	٣١٩
العمري	العمري	١٠٠٢	٣٢٥
أذ	إذا	١٠٢١	٣٢٥
رضى الله عنها	رضى عنها	١٠١١	٣٢٨
سيم	سم	١٠٢٥	٣٣١
جزرا	جذورا	١٠١٢	٣٣٧
محاسنه	محاسنة	١٠٤٤	٣٥٥
بني	بني	١٠١٨	٣٦٠
يا بني هاشم قال	يا بني قال	١٠١٤	٣٦٢
فيها الفادارح	ان فيها الفادارح	١٠٢٢	٣٦٧
فه	فه	١٠١٧	٣٧٤
وأبناها	وأبناها	١٠٤٩	٣٧٨
شينة	شيين	١٠١٧	٤٠٦
المالكى ولا المالكى ولا	المالكى المكي ولا المالكى ولا	١٠١٣	٤٠٧
وسماها	وسماها	١٠٣٢	٤١٤

وقد اقتصرنا في بيان ذلك على ما لا بد من التبيين عليه كما انبرنا اول السيم







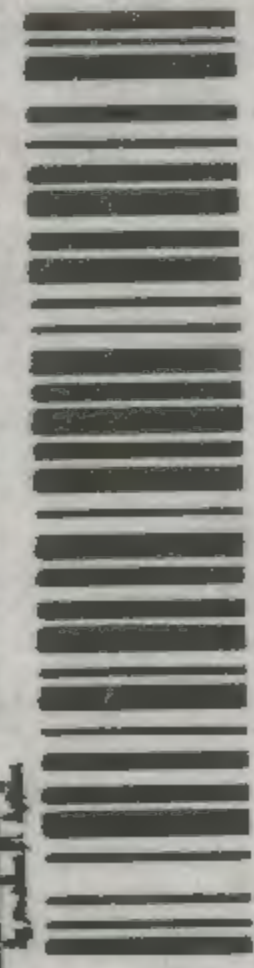








Bibliotheca Alexandrina



0405750